



(ترجمہ المفسر رحمہ اللہ تعالیٰ)  
هو العلامة علي بن أحمد بن إبراهيم بن اسمعيل كان  
من كمل علماء الهند ذا شهرة باهرة ومحاسن زاهرة ومن  
كبار أرباب الطريقة أهل النفس المطمئنة سكنه القرية المسماة  
بماهم التي هي قرية من بلدة بنباي بثلاثة أميال ومدفنه بالقرية المذكورة  
رواياتهم مشهورة بالمدح على المهلبين كانت ولادته سنة ٧٦٦. ووفاته  
الثامن من جمادى الآخرة سنة ٨٢٥ من الهجرة النبوية على صاحبها أئمة  
الملة ونجته. وهو من مشاهير العلماء ومقاماته وكراماته أجل من أن تحصى  
لأنه كان مشرفاً على علم سيدنا الخضر عليه السلام معلم حضرة سيدنا  
موسى كليم الله ذي الجلال والإكرام عليه وعلى نبينا محمد  
أزكى الصلوات وأشرف السلام  
ذكره بعض الفضلاء



\* (فهرسة الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى بتبشير الرحمن وتبشير المؤمنين) \*

سورة النافحة	سورة الققرة	سورة آل عمران	سورة النساء	سورة
٨	٣١	١٠١	١٣٨	١٧١
سورة الانعام	سورة الاعراف	سورة الانفال	سورة براءة	سورة
٣٠٧	٢٤٥	٢٧٧	٢٩٢	٣١٩
سورة هود	سورة يوسف	سورة الرعد	سورة ابراهيم	سورة
٣٢٧	٣٥٦	٣٧٦	٣٨٦	٣٩٤
سورة النحل	سورة بني اسرائيل	سورة الكهف		
٤٠٢	٤٢٣	٤٣٩		

\* (مت) \*



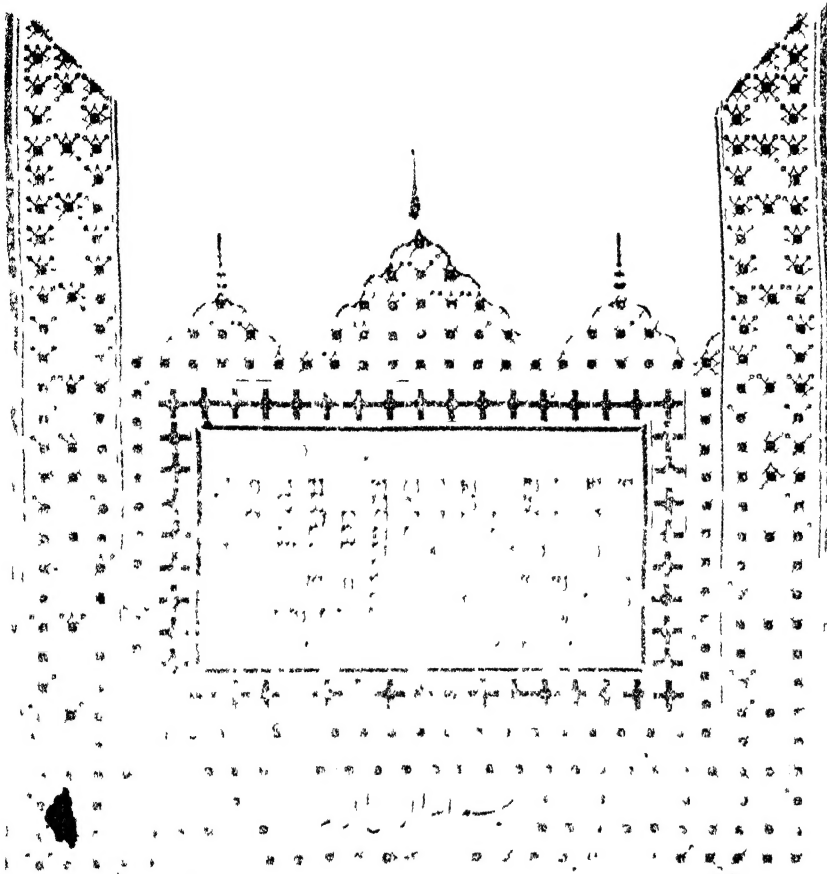


## الجزء الاول من تفسير القرآن

المسمى بتبصير الرحمن وتيسير المنان بعض ما يشهد الى  
اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة  
بالحكام الناضل نادرة الزمان ونتيجة الاوان  
مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على  
المهاجبي قدس الله روحه ونور ضريحه

وبها مشه نزهة التالوب في تفسير غريب القرآن للامام  
ابي بكر محمد بن عزيز السجستاني عليه مصائب الرحمة  
والرضوان

(طبع بمطبعة بولاق بمصر) باجازه الوزير الكبير  
الخطير الشهير المجتلي دقات العلوم المتجلي برقائق  
الفهوم تاج العلماء العاملين وزين النبلاء  
المجيد بن ذى المجد الاصيل والقدور الجليل مولانا الشيخ  
محمد جمال الدين لازالت ألوية فضائله منشورة في  
العالمين مدار مهام رئاسة مديسة يوفال بالاقطار  
الهندي حفظه الله تعالى من كل آفة وبليه



الحمد لله الذي أنار بكلامه قلوب أولي الالباب لبصر وابه مع عقولهم طريق الصواب  
 يفصل لنا ظاهر من الاقوال والاعمال وباطنه من الاعتقادات والاخلاق والمقامات  
 والاحوال فيجل عنها قيود النقص لتسرع الى غاية الكمال وجعل شمس بحيث يحتملها  
 ابصارهم بأن مجبها بمظاهرها من الكلمات والآيات فكأن غيوماً مطرة يخرج ما فيها  
 كالنباتات من جمعها في الملك والمملكة بفتح أبواب الرحمن فيمتجر بها ينابيع  
 الاسرار ثم تصير بحار من الانوار تمثلت بأنواع الجواهر الكبار من خاضها نال الكبريت  
 الاحمر من المعارف المقلبة الى فنائس الصفات واستخرج الباقيات الاحمر من معرفة ذاته  
 سبحانه وتعالى والا كهب من معرفة صفاته الكاملات والاصغر من معرفة أفعاله في  
 الكائنات والدرالازهر من التزكية والعلية التي هي الصراط المستقيم والزبرجد  
 الاخضر من معرفة أحوال السعداء والاشقياء يوم رجوعهم الى العزيز الحكيم ومن ساح  
 بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة أحوال النصارى بالنازات الوقود يصعد منه  
 دخان الخوف الى القلوب فتستريح بالرغبة في علام الغيوب ومن تغفل في جزائرها استبرز  
 من حيواناتها رايح الحج والبيئات لدفع عموم النسب المملكات والمسلك الاذفر من  
 معرفة الاحكام الفرعية الناضرة طيب الذكري في الامصار والقلوات والصلاة على الخصوص  
 بأعلى الكتب واجلاها وأجمعها وأحلاها المعجز لمن بلغ في البلاغة غايتها وفي العداوة منهاها

بسم الله الرحمن الرحيم  
 أخبرنا الشيخ أبو عبد الله  
 محمد بن حمد بن حامد بن  
 مفرج بن غياث الارتاجي  
 قراة عليه وأنا أسمع قال  
 أنبأني الشيخ أبو الحسن  
 علي بن الحسين بن عمر  
 القراء قال أخبرني الشيخ  
 أبو الحسن عبد الباقي بن  
 فارس المقرئ بالجامع  
 العتيق بمصر في شعبان  
 سنة أربع وخمسين  
 وأربع مائة قال أخبرنا  
 أبو أحمد عبد الله بن الحسين  
 ابن حسنون البغدادي  
 المقرئ بالجامع العتيق  
 سنة ست وثمانين وثلاث مائة

بمن اجتمع يلاذه أكثر من حصا البطحاء ورمال الدهناء وتفرق في الآفاق منهم ومن سائر  
 الفضلاء حتى أهرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيف فاحتلوا بابل المهج  
 فلم يعارض الى مدة ثمانمائة واحد وثلاثين من الحجج الامعارضة ركبكة هي ضحكة  
 للناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحرمين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحر فيها  
 ولا سبيل لاسبابه اليها مع انها في جميع وجوه الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى  
 ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة في باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبه ما عجز عنه  
 أهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضلها من يعتد به منهم وشهد له كتب من تقدم من المرسلين  
 ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علمه امته كانباء بني اسرائيل في فتح أبواب اليقين  
 ونصب كل سلطان ميين وكثر أولياء أئمة الكرامات التي هي كهجرات الأولين وقد أعطى  
 منها ما سبق به السابقين ففروج الملاء من الاصابع أغرب من خروجه من الحجر وشق البحر  
 دون شق القمر والبراق الرافع الى ما فوق السموات بليلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من  
 ربح غنمها شهر ورواحها شهر وتكلم الشاة المسمومة ونسبج الحما وحنين الجذع أتم  
 من الاحياء محمد سيد الرسل المخصوص بأكل السبل وأقربها الاسهل الاجل لذلك كان  
 ناسخ الملل وفاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا سائر الامم مما استنبطوا من  
 الكتاب والسنة من العلوم المهمة التي أناروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن  
 العالمين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة تنو الى أبد الابدين وسلم كثيرا (وبعد)  
 فهذه خيرات حسان من نكت نظم القرآن لم يطمث أكثرهن انس قبلي ولا جان ولم يكن لي  
 أن أمتسهن اذ لا يمتسهن الا المطهرون وأنا غريب ببحر خبث هلك فيه الا كثرون ولكن الله  
 سبحانه وتعالى من على التيسير في خلوهم الخطير بمحض فضله اذ هو بكل فضل جدير وعلى  
 كل شيء قدير فأمكنني أن أبرزه من خدوره ن يرى عبرا يا جالهن صور الانجاز من  
 بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعدما كان يعد من قبيل الالغاز فيظهر به انها  
 جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فكل كلمة  
 سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فمن قصور الانتظار  
 العاجزة عن الاستبكار ولا بد منه لتوليد الفوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة  
 القوية وكشف الشبه المدلهمة مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل في  
 اضمار المقدمات ولا ابعاد في اعتبار المناسبات مع وفاء بالاغراض وشفاء للامراض مما  
 فيها من أغذية طبية لا يعقب اختلالا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالوما لا  
 وثمرات أشجار أصولها ثابتة وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين لطوائف العلماء  
 لامتطوعة ولا ممنوعة ومع كونها مرفوعة قطوفها دانية كواواشروا هنيئا بما أسلفتم  
 في الايام الخالية فحري من تحبها الانهار من الانوار المتضفة للاسرار بل مرجح فيها بحر  
 الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التفاوت فلا يخفى في التحقيق

قال أنبأنا أبو بكر محمد  
 ابن عزيز السجستاني رحمه  
 الله (قال) الحمد لله رب  
 العالمين وصلى الله على  
 سيدنا محمد خاتم النبيين  
 والمرسلين وعلى آله  
 الطاهرين وسلم تسليما  
 هذا تفسير غريب القرآن  
 ألف على حروف المعجم  
 ليضرب تناوله ويسهل  
 حفظه على من أراد  
 وبالله التوفيق والعون  
 \* (الهمزة المفتوحة) \*  
 (الم) وسائر حروف الهجاء  
 في أوائل السور كان بعض  
 المفسرين يجعلها أهاء

يخرج منهم من لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة اللؤلؤ والمرجان اقلية السن اهلها  
والاذهان وتجري فيهما اعلام العلوم برياض القهوم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصيل  
أرباح جهاز الفروع المـكثرة أو لطلب خيول الحج القاطعة وأقوال البينات الساطعة  
لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شهاباتهم التي هي عندهم أعلى حصن حصين يجعلها  
قاعاً مفضفاً بعد استنزال من كان بها في عزمتين وسلج جلودهم التي تجلدوا بها على مقاومة  
كل سلطان مبين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قروداً خاسئين وسوادهم سود  
الوجوه في نار القهر خالدين ويصير أهل الحق في نعيم التحقيق لا يمسهم فيها نصب يغير عليهم  
شراب علم اليقين بل يجعله يضاء لذة لشاري علم عين اليقين يحسون بها الآيات الآفاق والانفس  
التي تجلي الله بها لاهل حق اليقين مع اني لم أغص غبارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارهم  
وبضاعة علوي وأعمالي مزجاة وأستار الجهل والكسل على تمرخاة ولكن الله غالب على  
أمره عين على من يشاء فوق قدره تفضل على من موجبات شكره أن يصرفني ما يتميز به  
لباب كتابه من قشره ويسر لي الاطلاع على بعض ما خفي من مره \* (لذلك سميت بصير الرحمان  
وتيسر المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن) \* نسأله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوصاً  
في غماره وتوفيقاً لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والتخفظ من قهره  
ومكره وأن ينفعني بكنائيه والطالين ويجعلهم فيه راغبين ويرجئني وياهم ومن دعائهم  
ويتقبل في دعوتهم برحمته انه هو أرحم الراحمين \* (ولنقدم أموراً) \* الأولى انفتحت الملل على  
أنه تعالى منكم مخبر طالب ولا يصير منكم كما لا يقيام صفته به اذ لو صار بمخلقه في غيره لصار بمخلق  
السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التي هي اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليس  
محالاً للحوادث وهي غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار بها وليس الطلب نفس الارادة  
اذ قد يطلب من الشخص ما لا يراد منه لاظهار عصيانه وليس بمجرد الصيغة وليس الاخبار  
نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سفة في اخبار وطلب نفسيين بلا سماع سامع اذ قصد  
التعليق به وقت وجوده ولا كذب في التعبير بالماضي عند اعتبار زمن الاخبار ولا تعدد  
فهذه الصفة وان تعلقت بما لا يتناهى فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار  
والطلب اذ ليس من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلو والمحفوظ والمكتوب وان  
كانت التلاوة والحفظ والكتابة متاً وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذلك  
المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثاني بمعنى انه ليس  
من صنع غيره والمطلق على العبارات كلى يطلق على الكل والبعض وهو المنزل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليتحدى بسورة منه فيجزأه لاهل عصره ومن بعدهم عنه لانه أحلى من  
نظمهم ونثرهم مع مخالفته لاساليبهم وأكل معني جمع من علوم جمعة ما لا يتناهى من فوائد  
مهمة في الفاظ قليلة قريبة الفهم بعيدة الغور يشهد لها العلوم ويشهد بها ويشقى على  
أصول مسائلها مع دلالتها ورفع الشبهة عنها لا تجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط كماله

للسور تعرف كل سورة  
بما افتتحت به وبعضهم  
يجعلها أقساماً ما أقسم الله  
تعالى بها الشرفها وفضلها  
لانها مبادئ كتبه المنزلة  
ومبادئ أسمائه الحسنى  
وصفاته العلا وبعضهم  
يجعلها حروفا مأخوذة  
من صفاته عز وجل  
كما قول ابن عباس في  
كثير من ان الكاف من  
كاف والها من هاد والياء  
من حكيم والعين من  
عالم والصاد من صادق  
(أأندرتهم) أأعلمتهم بما  
تخبرهم ولا يكون المعلم

وترتيب آياته الذي يفهم فيه الى تأمل كامل وتدبر تام من ذي علوم كثيرة وباعتبار استدلالاتها  
 بالنزول وعدم الارتباط في الظاهر مع اعتبار المعاني الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة  
 الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقاتها واضمحلالها الى الاحاديث النبوية  
 أو القواعد العقلية أو الفوائد الكشفية \* (الثاني) \* الانزال الايواء أو التحويل من علو الى  
 سفلى كالنزال الجيش أو القطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الاتبعية الموصوف اذا  
 استقرت ولا حركة لله ولا للمعنى القائم به ولا للعبارة الغير المستقرة فلا بد من التجوز بأن  
 يقال ظهر ذلك المعنى في القلم الاعلى بلبسة الحقائق المجردة للعروف ثم زاد ظهورها باللوح  
 المحفوظ ثم لم يزل يزداد حتى وصل الى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه أو يقال وصف  
 بوصف حامله باعتبار حمله نفس المعنى أو الصور المحفوظة أو المكتوبة أو باعتبار قيام  
 الالفاظ به ولو عند الاداء الى المنزل عليه والسرفى انزال العبارات جذب القاصرين بما  
 يناسبهم من الاصوات والحروف منها الى ما يناسبه من معانيها وحقائقها كنعلة بالحيوانات  
 العجم فخطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزا ظهرت به عظمته فكان أشد الجذب  
 الى الكمالات باسناد الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة والمكاشفة وغيرها مما لا يتناهى  
 \* (الثالث) \* الاسـ تنبأ قال عليه الصلاة والسلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده  
 من النار \* قال الامام حجة الاسلام في الاحياء تحريم التكلم غير المسموع باطل اذ لا يصادف  
 السميع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في بعض الآيات والصحابة رضى الله عنهم ومن  
 بعدهم اختلفوا اختلافا كثيرا لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم والخبار والالتفات على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضى الله  
 عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعا فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل  
 لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقال علي  
 رضي الله عنه لو شئت لا وقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من  
 أراد علم الاقرب والاخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم  
 وماتى من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم اذ لكل  
 كلمة ظهور وبطن وحد ومطلع وفي القرآن اشارة الى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظر  
 ففي القرآن رموز اليه فالتأويل على وفق ماله من الرأى الذي لولاه لم يلح له كمن  
 يلبس على خصمه بالتسك بآية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون لغرض  
 صحيح يتمسك عليه بآية يعلم أنه ليس المراد منها كمن يدعو الى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله  
 عز وجل اذهب الى فرعون انه طغى ويشير الى نفسه وقد تكون الآية محمولة فيميل فهمه الى  
 ما يوافق غرضه واماعن التسارع الى الباطن قبل احكام الظاهر فانه كالبلوغ الى صدر  
 البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه \* وقال شارح التأويلات أجعوا على استخراج  
 معانيه بالرأى واختلفوا في التوفيق بينه وبين الاحاديث فقيس التفسير بيان سبب النزول

منذرا حتى يحذر باعلامه  
 فكل منذر معلم وليس كل  
 معلم منذرا (أندادا) أمثالا  
 ونظراء واحد هم ند  
 (ازلهما الشيطان) أى  
 استزلهما يقال ازله فزل  
 وازالهما نحاها يقال  
 ازله فزال (آل فرعون)  
 قومهم وأهل دينه  
 (آيات) علامات وعجايب  
 أيضا وآية من القرآن  
 كلام متصل الى انقطاعه  
 وقبل معنى آية من القرآن  
 أى جماعة حروف يقال  
 خرج القوم بآيتهم أى  
 بجماعتهم  
 (قال الشاعر)



والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلاً لجميع ما يحتاج اليه وليس كله منصوباً فلا بد من الاستخراج بالرأى بالعرض على الأصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ إذا علمت والتأويل صرف اللفظ المحتمل إلى بعض وجوهه لموافقته للأصول فلو قطع منه كان تفسير بالرأى وقال الشيخ أبو منصور والتفسير هو القطع فان كان ثمة دليل قطعي صحيح والا سرح لما فيه من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال بغالب الرأي بلا قطع وقيل باتحاد التفسير والتأويل فالذي بالرأى هو الصادر عن العقل دون العرض على الأصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو إجماع فالسلف انما فسروا القرآن بدليل اذنوا بالعمل بمثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير بالاجتهاد والعرض على الأصول تفسير بالرأى لكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقاً ومحمود يعتقد حقيقته بغالب الرأي مع احتمال الخطأ وقيل المذموم جعل الرأي معياراً لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقريراً له ويترك ظاهر القرآن والمحمود جعل الرأي تابعاً لدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه لانه غلو فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فتفسيره بالرأى مأمور بهذا حاصل كلامه (وأقول) لك أن تحمل المنهى على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما يوافق المحكم فله فوائد لا تحصى والمنوع جملة على ظاهره أو على ما بهواه

### • (الكلام في الاستعاذة) •

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة وجهها ابن عطاء لكل قراءة واشهر عباراتها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم العوذ بالاتباء أو الاعتصام أو التخصم أو الاستعانة والباء للصاقي أي الصق التجاني يحفظ الله واعتمده أي بقوته أو تخصصني بمنعه أو استعانتني بفضله ولك تبديل الصلة والشيطان من الشطن وهو البعد لبعده عن الله والخير يريد ابعاد المتقرب الى الله اذا بعد من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل في نفسه مبطل لمصلحه ومصلح من ابطال من أجله هالك باللعنة يريد اهلاك من لعن لاجله محترق غضباً عليه اذا رآه يتقرب الى ربه والمستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروبه بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ منه والرجيم من الرجم وهو الرمي بالحجارة لانه يرمى بالسب والشبه ويدل على وجوده رؤية جرم غفيرة من الانبياء والاولياء صورته ومما عهم صوته والآيات والخبار وماله من الافعال كسبه مجنوناً يفتيق بالرفق وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيئاً الا بسبب يخصه ولهذا اذا استنارت حيطان البيت واسود سقفه علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا أسباب استنارة القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذكار يستبصر فيها ناره ويغيب أخرى فالمبصر ملك خلق لا فائضة النافع في العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والمحبر بشيطان خلق لضد ذلك واختلف في حقيقته فقيس بمجرد تصريف بالتعلق ويدرك بالآله هي كرة الاثير وأول به خلقه من نار و يتميز عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرد اخص صفاته بل هو القيومية وقيل القوة المتوهمة أو التخييلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

نخرجنا من النقيبين لاحت

مثلنا

بآيتنا نرجى القلاح

المطافلا

أي بجماعتنا

(أمانى) جمع أمنية وهي

التلاوة ومنه قوله اذا تمنى

ألقى الشيطان في أمنيته

أي اذا تلا ألقى الشيطان

في تلاوته والامانى

الاكاذيب أيضاً ومنه

قول عثمان رضى الله عنه

ما تميت منذ أسلت أي

ما كذبت وقول بعض

فأرى والصحيح أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يحبس بها لانكسارها بالامتزاج  
ولا يجبر رؤية الكفيف اذ لم يتلون ولا يمنع نفوذه بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على  
الافعال لو لم يرق قوامه بل النار والريح أقوى ولا تشكل الجسم بالاشكال المختلفة كما في  
السحرة ولا تشكل المجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلط فيه اذ اراد القلب  
من وجهه الذي يلي الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والصورة فيها تابعة للصفة  
فيري الشيطان في صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذي يلي عالم الملك  
فأنه كئيب أما يحصل لخطر الدماغ والاقول يختص بالكمال ولا يخل وجود الشيطان الوثوق  
بالمجهزات لاختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجوه الخير المحض في العموم والشيطان  
ان دعا الى خير فلتقويت خيرا أعظم أو جرس لا يني به ومن عداوته حمله العوام على التفكير  
في ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخرى وافضاؤهم الى انكارها مع  
قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعدهم الامان من عذاب الله والباس من ثوابه من غير  
شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيه خلق الله العقل في الانسان ليفوز بالثواب وينجو عن  
العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من  
قهرها في ترك عبادتها ويامرهم بالاخلاص فيها ويفرق المصلي في بحار الريا والعباد ونسبه  
الافعال وعدد الركعات ويوقعه في تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات  
لا تخطر بباله في غيرها ولا تفيد له أبدا ويخوف بالفقر في اعطاء الزكاة ويحث على الاتفاق  
في المحرمات ويخيل حصر اللذات في الشهوات والجاه والعجز والذلة عند عدم امضاء العضب  
وبرى التعب في عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحمل المشاق في عبادة الاوثان ويمنع  
عن القتل في سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى  
الاسلام ويدعوهم له أزواج وجوار معطرة مزيينة الى زمان ليس لها ذلك ويامر الامراء  
بالظلم في الاموال مع وفور هالهم وبقتل النفس بأذى مخيلة مع تمكنهم من الدفع لو وقع وقبل  
الوقوع يدفع بأذى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة  
والفلسفة على أن من فسدا اعتقاده خلد في العذاب أو عمله عذب بحسبه وينقسم الى عقلي  
وخيالي وحسي ومن الناس من منع الاخيرين لتوقفهما على آلات جسمانية والموت قطع  
علاقتهما ولا دليل على امتناع نعلقها بأبدان تركبت من الاجزاء الاصلية من أبدانهم أو يجز  
منها الادراك أو يجسم آخر ومنهم من أجز الخيال بأحد الوجهين الآخرين كما في النوم  
الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تألم النفس على السبب الخارجي وقال الفارابي وابن سينا  
العقل وان لم يربح الحسى فلا يمنع بل يحسنه لحسن التخويف في مبادئ الافعال لانه ينفع  
الاكثر وهو انه يتم بالاعتقاد الجازم بالايقان لا يفاقم مقتض لا زدياد النفع واتفقت الفلاسفة  
على العقلي وجعلوه أكمل من الحسى والخيالى وقالوا كمال النفس ان فات لنقصان غريزتها  
فلا عذاب كالصبي والجنون أو لو وجود ضد في القوة النظرية يصير صورته ملازمة بعذب بها

العرب لابن دأب وهو  
يحدث أهذا شيء رويته أم  
شيء تمنيت ان اقتلته  
والاماني أيضا ما تمناه  
الانسان ويشتهيه (أبدناه)  
قوبناه (أسكت لرب  
العالمين) اى سلم ضميرى له  
ومنه اشتقاق المسلم والله  
أعلم (آبائك ابراهيم  
واسماعيل واسحق) والعرب  
تجعل الم أبأوالهالة أما  
ومنه قوله تعالى ورفع

من شعورها لنقصها واشتياقها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لفوات آله وعدم اشتغالها بشئ آخر ومادامت في جلباب البدن يعتقد في نقصانها انها كالات فاذا رفع ظهر النقص واشتاتت الى الكالات ولا يصل اليها فيقع في النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو في القوة العملية تألمت بحسبه والقائل بالخياالي قال بظهوره في صورة النار والحيات والعقارب لـ كنهها نزول لانها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فيتصل بمحل السعادة فهو عندهم كالفاسق عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيات الفاسدة فتلتذ بكالاتها أبد التخلصها الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالمؤمن التقي عندنا لكنه مبني على امتناع اعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلي بوجوه آخر والحسي والخياالي فهذا رأى من يعتد به من أهل النظر والكشف من الملمين والفلاسفة وجماعة ليسوا في شئ منهم ما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة ويروجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كافلاطون وارسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانباء والاولياء والعلماء أولى بالتقايد منهم ومن أين يتصور في حقهم برهان ضروري لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوزه فعليك باجتنب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعبد لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل في جذب سائر القوى الى عالم السفلى فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليلبوه يرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعادة من استعاض به قال الامام حجة الاسلام في مناجاه انه كلب سلطه الله عليك والاشتغال بمعالجته متعب مضيع الوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب ليصرفه عنك أولى فاذا رآيته يغلب فهو ابتلاء من الله تعالى ليري صدق مجاهدتك وقهره في ثلاثة أمور وأن يتعرف حيله فان اللص اذا علم احساس صاحب البيت به يفر وأن تستخف بدعوته فانه كلب نايح ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والاسكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همه وأن تديم ذكر الله بتقليك ولسانك اذ هو في جنب الشيطان كالأكل في جنب الانسان على ما في الحديث وقال في احيائه انما يدفع الشيطان باستقرار الذكر في القلب بعد عمارته بالتقوى وتطهيره عن الصنات الرديئة اذ هو كلب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدي الزاجر لحم أو خبز فاشهوة اذا غلبت القلب رفعت الذكر الى الحواشي والشيطان يتهكن من سويده وطرورق الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل لخلوس الغفلة فاذا اعاد الى الذكر خنس ثم ان أجل ما يلقي الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواظاة الصارفة للعبد الى مولاه فالاستعاذة طهور عن موانع الاستغراق فيها

### \*(سورة الفاتحة)\*

لها أسماء تدل على شرفها (فمنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قراءته وكاتبته بها لان تسميتها ووجدتها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شئ يظهر واسم الله تعالى فيه وتقرره

أبويه على العرش يعني أباه  
وخلفه فكانت أمه ماتت  
(الاسباط) في بني يعقوب  
والحق كالقبائل في بني  
اسماعيل واحدهم سبط  
وهم اثنا عشر سبطا من  
اثني عشر ولد يعقوب  
عليه السلام وانما سموا  
هؤلاء بالاسباط وهؤلاء  
بالقبائل ليفصل بين ولد  
اسماعيل وولد اسحق عليهما  
السلام (أسباب) رسلات

بشكره بل هو مستزيد (ونها) القاطنة اقتبسها خرائن العلوم فبسم الله اشارة الى ذاته واسمائه  
 التي فوق الاول فوجيع العلوم بعرفته وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود  
 وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الاصاق الى التخلق بها والتحقق \* والحمد  
 الى شكر نعمه التي ذكر من جعلها الاطباء في تشريح بدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو  
 أقل من قطرة في البحر وفي ذلك معرفة النفس التي بها معرفة الكل \* ورب العالمين الى أصناف  
 الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض \* والرحمن الرحيم الى التخلص  
 من الآفات والقوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم \* ومالك يوم الدين الى المعاد وبقائه  
 النفوس وسعادة بعضها وشقاوة بعضها وتخريب العالم الاعلى والاسفل والنفع في الصور  
 والوقوف في العرصات والحداب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل  
 ذلك علم الاعتقادات والاعمال \* وإياك نعبد الى أنواع العبادات القلبية والقلبية وهي  
 المقصودة من خلق العقلاء \* وإياك نستعين الى أنها لا تحصل الا بالاستعانة منه \* واهدنا  
 الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية \* وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة  
 والولاية والاعتقادات العجيبة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة وغير المغضوب  
 عليهم ولا الضالين الى الكثر والافساق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات  
 الباطلة (ومنها) سورة الحمد لا بد ما يخصهم بالفضل واشغال حدها سائر محامد القرآن  
 وغيرها (ونها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جمعت وجوه من المحبة بالبنان  
 والثناء للسان والخدمة بالاركان (ونها) سورة المنة لقوله تعالى واقد آتيناك سبعه من  
 الثماني والقرآن العظيم (ومنها) القرآن العظيم (ومنها) الثماني لتكررها في أكثر آيات  
 أولانم انضم اليها السورة في أكثر الركعات أولتكررت زواياها لانم انزلت بمكة حين فرضت  
 الصلاة بالمدينة حين حوت القبلة لئلا تها على ان حرب الجبهات كلها وقد اختار أفضلها  
 فله الحمد كيف وهي جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيها مقام ابراهيم فهو الرحيم  
 بالاطلاع على الخلة الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع في القبلة يوم القيامة وهو  
 المعبود دون الجهة فيجب امتثال أمره في كل وقت ودون تخصيص الجهة من عند أنفسنا  
 بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان في الزام الخصوص في الدنيا فطلب منه الهداية بتوجه  
 الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بل رجوع اليه عند النظر الى  
 خاقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دونهم ولا الضالين بعبادة المظاهر اولانها استنبت  
 من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل  
 ولا في الزبور مثل القاطنة (ومنها) سورة الكثر لقول على رضي الله عنه نزلت سورة القاطنة  
 من كثر تحت العرش أي من أسرار المعارف المهمة معرفة الذات والاسماء والافعال  
 والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فاقه اسم جامع للذات والاسماء وأشار  
 بباء الاصاق الى أن وجودات الاشياء قاطنة بقيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب ووصلة  
 وأصل السبب المحل يشهد  
 بالشيء فيجذب به ثم جعل  
 كل ما جرسا سببا (أصبرهم)  
 وصبرهم واحد وقوله تعالى  
 فما أصبرهم على النار أي  
 أي شيء صبرهم على النار  
 ودعاهم اليها ويقال فما  
 أصبرهم على النار  
 ما أجراً هم على النار  
 (أفينا) وجدنا (أهله)  
 جمع هلال يقال له هلال

بطريق الإيجاب بل لأنه رحم بإفاضة الوجود والكالات الذاتية وهو إشارة إلى أفعاله وأشار  
 إلى سرها بأنه انما فعل ما فعل الكمال ذاته المقتضى للعمد لأن من شأن كمال الكامل التكميل  
 ولا استكمال له في ذلك لأنه رب الكل فهو مفيض للكمالات عليها ولو كان مستكملا لكان  
 مستفيضاً منها وأشار إلى أن حده محيط بلا معنى الاستغراق والاختصاص لأنه المفيض على  
 الكل ما استحقوا به الحمد فهو أولي بذلك الحمد وهو المطلع للعماد المفيض عليه قدرة الحمد  
 فهو الحامد والمحمد في الكل بالحقيقة ثم أشار إلى سر حده بأنه رب الكل تربية رحمة بأن  
 خلقه على ما ينبغي ثم أفاض ما يحتاج إليه في بقائه وما يفيد سائر الكمالات التي لا تنتهي  
 وأشار إلى المعاد بمالك يوم الدين وإلى إحاطة ما كونه بإضافته إلى اليوم المحيط بهم وإلى سره  
 بتربيته على الرحمن الرحيم إذ لا يتم الرحمة على المظلوم بدون ذلك ولا يتم النعمة باعطاء ملك  
 الأبد على كلمة أو على عمل بدون ذلك ثم أشار إلى الصراط المستقيم فأشار إلى التحلية بالعبادة  
 وإلى التزكية بالاستعانة وإلى إحاطتها بالتخصيص وإلى سره بالـ **ك** كرا المشار إليه بالحمد  
 والصبر المشار إليه بالعبادة ثم أشار إلى سر العبادة بالدعاء الذي هو محققها التضرع  
 والابتهال الذي هو روح العبودية وأشار إلى الجزء بالانعام والغضب وأشار إلى إحاطته  
 بمصوله لكل سالك طريق الهداية والضلالة وإلى سره بتربيته على العبادة والاستعانة فإن  
 الربوبية والعبودية انما يتم حقهما بذلك وإلى الحاجة بأنه مبدأ الكل باتفاق فلا بد من  
 دليل لقائل بالـ **ت** قلال الواسطة ولا شبهة له في ذلك فضلاً عن حجة وإلى إحاطته بتعميم الحمد  
 والربوبية وإلى سرها بتعميم الرحمة المقتضية شكرها بنسبة النعم إليه لا إلى الغير كيف  
 والواسطة مرحوم فلا يستقل بدون الراحم وإلى الأحكام بالعبادة وإلى إحاطتها بإطلاقها  
 لتعميم مع الاختصاص به وإلى سرها بالاستعانة الدالة على التبرى وهو باب عقيدة التوحيد  
 (ومنها) سورة تعليم المسئلة والدعاء لأن السؤال فيها بعد الثناء والعبادة والدعاء فيها بما هو  
 أهم أصول الأمور وهو الهداية للصراط المستقيم الذي هو سبب الانعام الأبدى المبعد عن  
 الغضب والضلال (ومنها) سورة المناجاة لأن المصلي يناجي بها الرب فيحييه الرب على ما في  
 حديث القسمة (ومنها) سورة التقوى يصح لما فهم من الاستعانة (ومنها) سورة الوافية  
 لا شترائط أيقن أنها في كل ركعة أو لو فاتها عراج الضلالة فأشار بالبشارة إلى أنه أظهر الأشياء  
 اذ به ظهرت الموجودات **ل** كنهه لغاية ظهوره حتى اذعمت رحمة بإفاضة الوجود وسائر  
 الكمالات حتى استحق جميع الحامد لأنه رب الكل بما ينبغي أولاً في وجوده ثم أعطى كلا  
 ما ينبغي في بقائه وليست تلك الكمالات لذوات الموجودات لأنه قاهر عليها بأذهابها لئلا يعظم  
 عوضه لمن عبده واستعان به ولم يرها كماله بل رأه ناقصاً لا يطلب الكمالات بالهداية  
 والاستقامة والانعام ويخاف البقاء في النقص أو العود إليه فيستوفى من الغضب والضلال  
 أو لو فاتها بالترتيب الكامل لأنه ذكر الله تعالى واستدل عليه برحمته الموجبة لحدوده المطلق على  
 كماله في تربية كل شيء بما يليق به أولاً في إفاضة الوجود والصفات وثانياً بأسباب البقاء

في أول ليلة إلى الثالثة  
 هلال ثم يقال القسم إلى  
 آخر الشهر (أو قسم من  
 عرفات) دفعتم **ب** كثرة  
 (الأيام المعلومات) عشر  
 ذي الحجة والأيام المعدودات  
 أيام التشريق (الحج)  
 أشهر معلومات (ثقال  
 وذو القعدة وعشر من  
 ذي الحجة أي خذوا في  
 أسباب الحج وتأهبوا في  
 هذه الأوقات من التلبية

وسائر الكمالات وخوف عن سوء العاقبة المذهبة بها ليكون داعياً إلى تصحيح الاعتقادات  
وتحسين الاخلاق والافعال فلذلك عقبه بالعبادة وأراه قاصراً في ذلك محتاجاً إلى الاستعانة  
ورتب على ذلك الهداية والاستقامة والانعام المطلوب بالذات والخروج عن الغضب  
والضلال المهروب عنه بالذات بعد ذلك (ومنها) سورة الشفاء والشفافية لقوله عليه السلام  
فاخذه الكتاب شفا من كل داء وروى من السهم لأن نور اسم الله يذهب بالظلمة التي هي ينشأ  
منها أسباب الداء ورحمته تنافي آفة الداء ووجهه يجلب الشفاء والاقرار برؤيته يقتضي  
القربة التي بها يكمل الشفاء وبالرحمة يقتضي كمال الافعال المرتبة على كمال الصفة  
وبما يكينه ليوم الدين قهر أسباب الداء والجزاء على الحمد بالشفاء وبطلب الهداية ازالة  
أمراض القلب الموجبة أمراض البدن وباستقامته استقامة أحوال البدن الذي هو  
مطية القلب وبالانعام يستمدح اللطف بالاتفاق بالخيرات بتبعية الشفاء ويدرغ الغضب  
والضلال ازالة أصول أسباب الداء (ومنها) الرقية لأن محاسن مصروع فقر أعليه هذه  
السورة فبرأ (ومنها) أم الكتاب وأم القرآن لرواية الترمذي عن أبي هريرة لا شتم لها على علم  
الشريعة التكليفات أصولها وفروعها والطريقة معاملات القلوب والحقيقة مكمشات  
الارواح فمن الأصول معرفة الله تعالى بأنه الذي قامت به الموجودات قيام الاجساد  
بالارواح ومعرفة وجوده بأنه الذي رجع من رحمته أجد طرفي الممكنات ومعرفة صفاته بأنها  
الكمالات الموجبة للحمد والقرينة تقتضي الحياة والعلم والارادة والقدرة والجزاء والسمع  
والبصر لاقوال المكلفين وأفعالههم والكلام الذي به التكليف ومعرفة أسمائه بأنها  
الوسائط القرينة له بينه وبين خلقه بهم يربي ويرحم ويفضل ومعرفة توحيد به بأنه رب كل  
ما عداه ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع اليه ومعرفة افتقار العبد  
اليه ابتداء بأنه الرب ووسطاً بأنه الرحمن الرحيم وانتهاء بأنه مالك يوم الدين ومعرفة النبوة  
والولاية والايمان بالانعام ومعرفة الكفر والبدعة والفسق بالغضب والضلال ومعرفة  
السعادة والشقاوة بذلك أيضاً ومعرفة الفضل والعدل بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين ومعرفة  
الحكمة بتقريب الانعام على الهداية والاستقامة وترتيبهما على العبادة والاستعانة ومعرفة  
القضاء والقدر بالعبادة والاستعانة اذ لو لم يقدر خلاف ما كلف لم يكن للاستعانة كثير معنى  
ومعرفة المبدء باسم الله والمعاد بمالك يوم الدين والانعام والغضب ومن الفروع معرفة  
العبادات بتعبد والمعاملات والمناكحات والحكومات بتسعين لأن الهوى معارض للعقل  
فيها الواجب والمندوب والمباح والعصم بالهداية والحرام والمكروه والفاسد بالغضب  
وما خذها من الامر والنهي بالعبادة والغضب وما يترتب عليهما من الوعد والوعيد بالانعام  
والغضب ومن علم الطريقة معرفة كمال النظرية والعملية بالصراط المستقيم ونقصانها  
بالغضب والضلال ومعرفة ما يجب رعايته في ابتدائه بالعبادة وفي الوسط بالاستعانة وفي النهاية  
بالاستقامة ومعرفة أوصاف النفس بالغضب والضلال لانحرافها عن الاستقامة ومعرفة

وغير ذلك الأشهر الحرم  
أربعة أشهر رجب  
وذو القعدة وذو الحجة  
والحرم واحد فرد وثلاثة  
سردأى متتابعة (الباب)  
عقور واحد هالب (أله)  
شديد المصومة (أفرغ  
عليها صبراً) أصب كلاً  
تفرغ الدلو أي نصب  
(الاذى) ما يكره ويغتم به  
(أقسط عند الله) أعدل  
عند الله (آنتأكلها



أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة الخبايا بالعبادة والاستعانة والتخليص بالهداية  
والاستقامة والتجربة بالانعام ولا بد في التخليص من الخلوص عن الذمومة بالعبادة التي هي  
ضد هوى الغضب برحمة الله لأنه لا ينبغي لمن يرجو رحمة أن يغضب على من رجمه وعن  
الهوى بالاستقامة اذهى مضلة عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالحمد لله رب  
العالمين لدلالته على رضاه بأعطائه العالمين والحسد ضد الخلوص عنه بالحمد  
والجذل والخلوص عنه برب العالمين اذ لا يجزى باليس له والحب والخلوص عنه بالحمد والاستعانة  
والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبدعة والخلوص عنه بالاحتراز عن الضلال ولا  
بد في التخليص من الوسط في الاخلاق كالاعتدال والشجاعة والحياء وفي الاعتقادات أن لا  
يميل الى التعطيل والتشبيه وفي الاعمال أن لا يقصر ولا يتعبد أشار الى الجميع بالصراط  
المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالحمد لله لأنه يرى منه الاذات دون الاسباب فيتزهد فيها  
ويحبه ويستأنق اليه ومن الاقتدار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة  
ومن معرفة عزه الربوبية وذل البشرية برب العالمين وبالكعبدة ولا بد في التجربة من المعرفة  
بالبناء المشعرة بالاتصال الروحاني به المفيد لها ومن الذكر باسمائه ومن الشكر بالحمد ومن  
الرجاء بالرحمة ومن الخوف بمالك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بآياله تعبد ومن الدعاء  
باهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنور تعبد  
ونسمة من ومن التحرر من صحبة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم  
المكاشفة معرفة سر الربوبية بالحمد لله لأنه انما رجع حمد الكل اليه لقيام وجوده وقدره  
عليه باه البسملة ومعرفة تجلي الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك  
يوم الدين والانعام والكمال بالحمد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف  
المذكور فيها ومعرفة النفس بالاضلال والقلب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والخفا  
بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالحمد لله الى الرحيم والانعام والوحي بالبناء لأنه من  
اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع  
والمتبوع في صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بآياله والهداية والاستقامة والانعام  
(ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بآياله وحق اليقين بالرحمة والهداية  
والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضا والقدر بالرحيم المختص بقدر الاستعدادات  
ومعرفة أسرار العبادات بترتيبها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على  
الاستعانة وأسرار الاصول والاخروية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تحخير  
عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة فناء ما سوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك  
اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقائه بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا باسم الله اذهو  
المبدأ ومعرفة الاخرة بالحمد لله وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة  
الاساس لانها ركن الصلوة التي هي اساس الخيرات لانها انتهى عن الفحشاء والمكر وتوصل

ضعفين) أعطت نعمها في  
لغيرها من الارضين (ألمت  
وجهي لله) أخلصت عبادتي  
لله (أني ألت هذا) من أين  
لست هذا وقوله أني شئت  
كيف شئت وصق شئت  
فحيث شئت فتكون أني  
على ثلاثة معان (أفلا هم)  
قد أحسم يعني هم امهم  
التي كانوا يجيبونهم عند  
العزم على الامر (الاسم)  
الذي بدأ على (أحسن)

الى مقام المناجاة والمجاهدة أو لتأسيس الافعال فيها على الاسماء والحمد لله عليها والعبادة على  
 المالكية والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة  
 الصلاة لأنها ركعتان في كل ركعة للمأموم والامام لما روى الدارقطني عن النبي عليه السلام  
 أنه صلى بعض الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجهه الكريم فقال  
 مالي أنما زع القرآن لا تقرأوا شيئا من القرآن اذا جهرت الا أم القرآن فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها  
 وأما قوله عز وجل وأنصتوا فالمراد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل  
 يسجد من غير امامه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى  
 قال قسمت الصلاة أي السورة التي هي أعظم أركان الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين أي قسمين  
 فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرني عبدتي أي الذكر الجامع لذاتي  
 وأما في وصفاتي وأفعالي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله جل جلاله عبدتي أي بالحمد  
 الجامع لمحمد الكل للكل واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمي عبدتي أي بنسبة ايجاد  
 الكل الى على ما ينبغي واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدتي أي أفردني عبدتي  
 بالعظمة اذ لا ملك يومئذ غيره أصلا واذا قال اياك نعبد يقول الله عبدتي عبدتي أي بعبادة  
 الكل على أتم وجوه الاخلاص واذا قال واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدتي أي جامع  
 لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة واذا قال اهدنا الصراط المستقيم  
 صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا عبدتي وابدئي ما سأل  
 أي هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والفرار من الغضب والضلال أعظم  
 حقوق العبودية قام بها العبد على نفع التذلل الذي هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق  
 الربوبية من اعطاء كل ما سأل كأنه استوجبته ثم البسلة تناسب الطهر لرفع نور اسم الله ظلة  
 الحدث والرحمة فيه والاستقبال لان رحمة الابدان بتوجه الحق للاشياء بتوجهها اليه وتوجه  
 البدن الى مبدأ تراه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والحمد للقيام  
 لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدكم اليه ورب العالمين الركوع لشعوله الرب  
 والعبد شمول الركوع معنى القيام والقعود والرحمة بعده الاعتدال لأنها لا بقاء المستلزم  
 للاعتدال المناقاة للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل في غاية التذلل له يومئذ  
 واياك نعبد القهدة بين السجدين لان العبادة سبب التقرب وقد كمل بالسجود والمقرب  
 مستحق للجلوس المعقب واياك نستعين السجدة الثانية دلالة على أن قرب العبادة انما هو  
 بهونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهي توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد  
 التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قاعدة التشهد لاشارتها الى  
 اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والمخف يتم عليه وغير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشغالها على نور الذات والاسماء  
 والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والتضرع عن ظلة

علم ووجد (أول الناس  
 بابراهيم) أحدهم به  
 (أنصاري) أعواني (أليم)  
 مؤلم أي سوجع (أنقذكم  
 منها) خلاصكم منها  
 (أخزيته) أهلكته

(قال أبو عمر) روي وقال  
 بأعنه من الخير ومنه قوله  
 تعالى يوم لا يخزي الله  
 النبي

(الارحام) القربات  
 واحدتها رحم والرحم في



الغضب والضلال وافاضتها الانوار على المصلى فانهم والله الموفق والملمم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

بعض آية من الغل وابست من القرآن في براءة اجاعا فيها ونفي مالا وقد ماء الحنفية قرأتها  
ومتأخروهم كونهم من السور على الصحيح من المذهب واتخذ رأي الشافعي أنهم من الفاشحة  
وأصح قوليه من غيرها وأول الآخر بأنهم غير تامة في الغير استدل النفاة برواية عن أنس  
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتتحون  
القراءة بالحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحدا منهم قال بسم الله  
وأخرى فلم يجهر أحد منهم بسم الله \* وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله \* وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله  
تعالى حمدني عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى أشني على عبدي وإذا قال مالك  
يوم الدين يقول الله مجدي عبدي وإذا قال اياك نعبد وياك نستعين يقول الله تعالى هذا بيني  
وبين عبدي \* وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملك أنهم ثلاثون آية وفي الكوثر  
انها ثلاث آيات والعديد يكمل بدون التسمية وبأنه لو كانت من الفاشحة لم يكن أنعمت عليهم  
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبد اثنتان ونصف قال القاضي البلاق لا يبعد أن  
يفرق المثبت لانها ان تواترت امتنع الخلاف والالم يكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى  
الشبهة بالتغيير فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برواية أبي سلمة انه عليه السلام كان  
يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاصلة وقال ابراهيم بن يزيد اعمر بن دينار ان الفضل الرقاشي  
يزعم أن بسم الله ليس من القرآن فقال سبحان الله ما أجزأ هذا الرجل سمعت سعيد بن  
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه بسم الله  
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفصلت غيرها وعن طلحة بن عبيد الله قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن  
أبي بن كعب انه قال له عليه السلام أي آية أعظم في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم  
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله وانفقوا على كتابته بحفظ المصحف ولم يكتبوا آمين  
ولا أسماء السور واستدل الشافعي برواية لأم سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة  
الكتاب فعاد بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم  
الدين آية اياك نعبد وياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت  
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله  
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولا يهريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه قسمت  
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله مجدي عبدي  
وإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله مجدي عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله

فهذا ما يشغل على ما  
الرجل من المرأة ويكون  
منه الجمل (أنس) منهم  
وشدا أي علمتم ووجدتم  
أنست نارا أبصرتهم  
والايناس الرؤية والعلم  
والاحساس بالشيء (أفضى  
بعضكم إلى بعض) انتهى  
اليه فلم يكن بينهم ما حاجز  
وهو كناية عن الجماع  
(أخذوا) أصداقاه  
واحد منهم خد (أحسن)

أثني على عبدى وإذا قال مالك يوم الدين قال الله فوض الى عبدى وإذا قال اياك نعبد واياك  
نستعين قال الله هذا بينى وبين عبدى واعبدى ما سأل وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم  
صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبدى ولعبدى  
ما سأل \* وعنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتتح  
الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال لا رجل  
قطعت على نفسك الصلاة أما علمت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية  
منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة \* وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب  
سبع آيات أولهن بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم يأت بكروم وعمر كانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وربما سئل عن الجهر بها فقال  
لا أدري وروى البيهقي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر في  
الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر بها عن عمرو بن عمرو وابن عباس وابن الزبير  
وتواتر الجهر بها عن علي رضى الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبي هريرة  
متعارضة والتنصيف في المعنى وإشارة عائشة رضى الله عنها الى السورة وتقدمها على غيرها  
والكتابة بخط القرآن مع الاجماع على أن ما بين الدفتين قرآن يغنى عن التواتر القولى لكن  
عدمه أو رث شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونهما من سائر السور وان ظهر على  
أنهما من القرآن \* ثم نقول الباء للاتصال تشبه ارتباط العبد بربه وتواضعها الخاطى بأن  
الاتصال بالرب يوجب مزيد التواضع له وان كان به الارتضاع على ما سواه وانكسارها بانه  
انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة فتحته بأنه يجعل كل ما سواه تحت قدمه  
ووحدهما بأن هـ منه التوحيد وقصها النعم بانه يفتح له أبواب العلوم والقوائد سيما عند  
اشتغاله بحامده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان وبتعاقب الحمد أى ملتبساً بآدمه  
الظاهر في الحامد أو مطلقاً أو بأعوذان اقترئ ليشعر بأنه لا يستقل بالالتجاء اليه أو بمعدنوف  
تحقيقاً ليشعر الى أن الاتصال به يقيه مد تحفيف المؤن فعل لانه الاصل في التعلق والموافقة  
اياك ايسر الى احداثه الاتصال به ليهترف بالتقصير في الماضى وقصد التلاقي في المستقبل  
أو اسم ليشعر بلبانه حاله الذكر والغفلة من جنس الابتداء ليناسب مبدئيه تعالى أو ما جعلت  
التسمية مبدأه كالقراءة ليشعر بدوام ملابسته مؤخر ليشعر بتقديم اسم الله تعالى  
تعظيمه وحصره وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مقدم ليشعر بأن الاهم  
التلبس باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاهم لفظ مستقل الدلالة لاتفيه ذهبيته زمناً  
والمسمى المدلول والتسمية الوضع أو الذكرفي تغيير الاسم المسمى الا في نحو زيد مرفوع  
أو الاسم المدلول المطابق والمسمى الذات من حيث هي أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية  
اللفظ في قصد الاسم والمسمى وقد يؤخذ المدلول أعم من المطابق فيعتد برفق أسماء الصفات  
ما يقصد من المعاني التخصيصة فيجسدان في أسماء الذوات ويتغيران في أسماء الافعال

تزوجن أحسن زوجن  
(أذا عوا به) أفسوه  
(أركسهم) نكسهم ورددهم  
في كفرهم (آتين البيت  
الحرام) عامدين البيت  
وأما قوله في الدعاء آمين  
فبتخفيف الميم وتعد وتقصير  
وتفسيره اللهم استجب لي  
ويقال آمين اسم من أسماء  
الله تعالى (الازلام) القداح  
التي كانوا يضربون بها  
على الميسر واحدها زلم  
وزلم (من أجل ذلك) من

ويتوسطان في أسماء الصفات فن رأى حدوث أسماء الله قال بالاول ومن رأى قدمها قال  
 بالثاني ومن رأى الفصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الحقام الاسم للكتابة والاتصال  
 انما هو بذاته تعالى أو للتفسير عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار  
 المعاني التي بها تعلق العالم به اغناء عن العالمين بدونها ثم ان كان من الدهموا انار الى سمو حال  
 من انصل به أو من السمة أشعر بظهور سمات أسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود  
 فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يتصدف لذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق السكينة ثم  
 حذفت همزته ووضعت بحرف التعريف وقطعت همزته في النداء المحض التعويض لخص  
 بالقرء المستحق لها اتفاقا لذلك أفاد انتفاؤه التوحيد قال الامام الرازي الاله هو الموجود  
 الازلي الابدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره واقفه علم للفرد الموجود من هذا  
 المفهوم الكلي قائم مقام الاشارة فان كانت الاشارة الى الذات اشارة الى الصفات تناولها  
 والا فلا وقال الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى الله اسم الموجود الحق الجامع للصفات  
 الالهية المنزهة بتعوت الربوبية المنفردة بالوجود الحقيقي والاشبه به انه جار مجرى الاعلام  
 وتبعه البوني وقال الشيخ محي الدين بن العربي في شرح أسماء الله تعالى الى الله الذي له القدرة  
 والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء  
 الغيبة ثم زيد لام الملك لما كبرته ثم حرف التعريف تفعيما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور  
 الافهم لذلك استخلف عليها واله الاظهار اشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى  
 لتعريفه بالظهور والشاية اشارة الى اطاقه بالبطون بعد كمال الظهور والاشبه أنه علم جامد  
 للفرد الموجود من واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالتحليل وسيبويه والشافعي  
 وأبي حنيفة والخلعي والخطابي وامام الحرمين والفزاري وكيف لا يوضع لابل الاشياء اسم  
 يشار به اليه اشارة معنوية تميزه عما عداه ولا يدل ثبوت الاله والاله وتاله على اصالة الهمزة  
 لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته في النداء أشبهت الاصلية فأقيم فيها واعتبر  
 فيها معنى العبادة التي يستحقها ويتعرف لاجلها ثم ان جعل علما للذات مع الصفات تعاقب هذه  
 بالكل واستعاضته بالذات مع صفة القهر للعدو والطف بالمستعبد وتلبس القراءة بثور الكل  
 وان جعل للذات في هذه أسماء كان جامع لان كالات الصفات من لوازم كالات الذات  
 واستعاضته بالذات كافية في قهر العدو واطاف المستعبد لانهم من لوازم الذات والتبست  
 قراءته بالذات لخبرها بحجب الافعال والصفات والرحمة ورقة القلب وعطنة ويراد في حق الله  
 تعالى غايته من ايصال الخير ودفع الشر وتنقسم الى ذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة  
 تخص بعض العبيد للتقريب اليه وهما المرتبة على اسم الله ووصفية عامة افاضة  
 ما يليق من الاعراض وخاصة ما يتفضل به البعض على البعض وهما المرتبة على اسم الرب  
 قبل الوجود كله خبر والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالقوة والموت والجهل

جنابة ذلك ويقال من  
 أجل ذلك من جراه ذلك  
 ومن جراه ذلك بالمد  
 والقصر ويقال من أجل  
 ذلك من سبب ذلك (أخبار)  
 علماء واحد هم جبر (أذلة)  
 هي المؤمن (أي يلبسون  
 اسم من قولك دابة ذلول  
 أي منقاد سهل لين ليس  
 هذا من الهوان انما هو  
 من الرفق) (أعزة على  
 الكافرين) أي يعارضون  
 الكافرين

ويطلق على سببه مجازا كالبرد والافعال المذمومة والاخلاق الرديئة والالام والغوم فالبرد  
 من حيث هو كيفية وبالقياس الى سببه ليس بشر وانما عرض له من حيث افساده اضرحة  
 الثمار فالشر بالذات فقد الثمار كالاتها والظلم والزنا ليسا بشر من حيث صدر ورهما عن  
 الغضبية والشهوية وانما عرض لهما بالقياس الى المظلوم والى السياسة المدنية أو الى النفس  
 الناطقة الضعيفة عن ضبط القوتين والاخلاق والالام ليستا بشر ومن حيث هي  
 ادراكات الامور وانما هي شرور بالنظر الى فقدان أحد تلك الاشياء كماله فهو الشر بالذات  
 (قال) الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى انما أراد الخير لذاته والشر للخير في ضمنه لذلك قال  
 سمعت زحمتي غصبي فان خطر للشر لا ترى تحته خيرا أو امكان تفصيل ذلك الخير بدون ذلك  
 الشر فاتهم عقلا فليس كل محال يدرك استعماله بالبدية أو بالنظر القريب ثم رحمة الله  
 اكمل لانه جواد فيفسد ما ينبغي للعوض كالثواب والثناء ولا لغرض كازالة الرقة وحب  
 المال والعبد لا يخولون أحد هما مع انه انما يعطى بداعية من الله فهو الراحم بالحقيقة ثم انما  
 ينتفع بعطائه اذا سلم الله قواه على أن عطاءه يوجب التسذلل له وهو ذلة والتسذلل لله عزة ثم  
 اشتق منها صفتا مباغاة وهما الرحمن الرحيم والاول اباغ لكثرة حروفه فخلص بالله لا بطريق  
 العلمية لجرأته وصفا فكفر من أطلقه على غير الله ومبالغته اما بالكمية لكثرة انراد الرحمة  
 الایجابية حتى يدخل فيها الشرور سيما من حيث تضمنها اللطف أو افراد المرحوم أو  
 بالكيفية بتخصيصه بالجلال أو المستمرة وتقديم اسم الله لكونه علما ثم الرحمن لانه مثله في  
 الاختصاص والرحيم ان خص بالرحمة الخاصة ففيه ترق أو بالذات في تقيمه وهو تخصيص به  
 التعميم فيهما وان عم فهو تقيم من وجه ترق من وجه وهو تعيم به من التخصيص فيهما  
 وذكرهما بعد اسم الله تعالى ان تناول الاسماء للتفصيل بعد الاجمال مع التخصيص بعد  
 التعميم ثم مع كونه مالا للبالغة بولغ فيه ما بالتجوز باطلاق السبب على المسبب أو المزموم على  
 اللازم ففيه ايهام الجمع بين المثلين وتعلق الاستعاذة بالرحمن على تقدير كونه لكثرة الرحمة  
 الایجابية انه وان أوجد العدو من رحمته به وسلطه من رحمته بالتسلط من رحمته على المستعبد  
 أن تلطف به بقهر عدوه ومنع تسلطه عنه وعلى اعتبار كونه اللطف في ضمن القهر أن تلطف  
 بالمستعبد بتوفيقه لمجاهدته من ابتلى به وعلى تقدير كونه لكثرة افراد المرحوم ان من عمت  
 رحمته الكل حتى أمهل الشيطان حقه أن يرحم المستعبد به بدفع شر عدوه عنه وعلى تقدير  
 كونه لجلال النعم أن حقه أن يحل رحمته للمستعبد به بقهر عدوه بالكلية وانابته على  
 مجاهدته وعلى تقدير كونه لاستقرار النعم ان حقه أن يقي على المستعبد به ما أنعم عليه من  
 العبادة وأما تعلقها بالرحيم فعلى تقدير خصوصه بالرحمة الخاصة أن حقه أن يخص المستعبد  
 بتلك الرحمة بدفع شر العدو عنه أو بالذات أن من حقه أن يعيده من وسواسه وعلى تقدير  
 غمومه أن حقه أن لا يخلى المستعبد به من رحمة تمنعه عما استعاذ منه وأما تعلق الحمد به  
 فظاهر الاعلى ايجاد الشرور وهو انه يرفع بها الدرجات اذ ينال بها الصبر الذي لانهاية لاجره

بغالب نومهم وعيانه نومهم  
 يقال عز يعز عز اذا غلبه  
 (أوحيت الى الحوارين)  
 ألقيت في قلوبهم وأوحى  
 ربك الى النحل ألحها  
 (أعربنا بينهم العداوة  
 والبغضاء) هيئنا لها وبقال  
 أعربنا بينهم الصقنا بينهم  
 ذلك ما خوذ من الفسراء  
 والعداوة تباعد القلوب  
 والذبات والبغضاء البغض  
 (الاوليان) واحد هما

وأما تعلق القراءة فيرجى بتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلالها على القارئ وتعلق  
 الرحيم برجى خصائصها أو ذواتها على الاستعانة على التسمية مع انها الاشياء على  
 المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لا بد من رفع الحجب التي أعظمها الشيطان أولاً ومن  
 تطهير القلب عن كدوراته لتزليل الذكر به أو بأنه لما استعاض به اطلع على عجزه السكبي فتعلق  
 بالجامع ليتلطف به ويقهر عدوه ثم طلب اللطف بحفظه عن شره وتوهم بتحصيل الكالات  
 له أو بأنه بالاسم الاول سلب الشيطان يقهره وبه على التعوذ عنه بلطفه أو سلبه لتكميل  
 ثوابه انجاهه وعقابه ان أهمله وبالثاني أن يطلب اللطف الخفي بالجاهدة وبالثالث الكفاية  
 عنه وأما ترتيب الحمد على التسمية مع انه أينما شاء فلا نه لما ذكر الكامل بذاته وصفاته وأفعاله  
 عقبها بالحمد ليكون على الجميع بعد معرفة الحمد ووجوهات حمده وتخصيص التسمية بهذه  
 الاسماء ليه لم أن الاولى التعلق بجامع الكالات لانه يفيض ما يستحق من عامها أو خاصها بحسب  
 الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذي علم وهو ما يرفع حال الشئ  
 ذاتيا كوجوب الوجود والاتصاف بالكالات والتزعم من النقائق أو وصفها ككون  
 صفاته كاملة واجبة أو فعلها ككون أفعاله مشتملة على حكمة فأكثر تعظيمه له أثره على  
 المدح الذي هو ذكر اللسان كمال الشئ ذاعلم أولاً لان الكمال الذي لا يفتقر معه العلم لا يكون  
 كمالا مطلقا ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكر بالاسان أو  
 اعتقاد بالجنان أو خدمة بالاركان مع صرف ما نتم الى ما نتم لاجله لانه وان عم جهات  
 الشاكر قصر عن احاطة كالات المشكور اذ لا يمتنع بالضرورة ويقابله الكفران وعلى الثناء  
 الذي هو ذكر الاوصاف كالات أو نقائص ولا الحمد للجنس والجاراة للاختصاص فيختص  
 حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمد الخلق بأنهم مظاهر ذاته وصفاته أو اسمائه  
 أو أفعاله الحق وحمد الخلق للحق وحمد الخلق للخلق بما اطاع الله به منهم على ما افاض على  
 بعضهم من صور كالاته أو آثارها ولا يرجع اليه المذام اذ لا ذم في الافاضة وانما هو في  
 الاتصاف بالمذموم على انه انما افاض الخير لذاته والشكر لعارض تقتضيه الحكمة فهو  
 برعايتها محمود هناك أيضا وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا يقدّر حمدت أو حمد  
 الالبيان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والنبات وحمد الشاهد نفسه انما قيل  
 لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتزكية النفس مع ما فيه من ذل العبودية  
 وبعبوب وآفات وكما له من غيره لذلك قيل له التكبر فلا يتصور شئ من ذلك في حق الله تعالى فلا  
 يفتح منه مع أن فيه تقيها على عجزهم عن حمده الا أن يقلدوه اجمالا فيحمدوه به تقربا اليه  
 لئلا يوابه الدرجات والكالات أو أنهم لما عجزوا عن شكره لامتناع احاطتهم به حمدتهم  
 اية رعايتهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهي ما يطلب ويؤثر حقيقة هي  
 السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ووجهها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد  
 واقرار وعمل وحسن خلق فلا بد من على مقتضى شهوة أو غضب الاجراء العادل وفضائل

الاولى والجميع الاولون  
 والاشياء والجميع  
 الوليات والولي (آتياء)  
 اخبروا - دهايا (أكتة)  
 أغسطس واحد ما كان  
 (أساطير الاولين) أباطيل  
 وترهات واحد ما أسطورة  
 واسطورة ويقال أساطير  
 الاولين أي ماسطوره  
 الاولون من الكتب  
 (أوزارهم على ظهورهم)  
 أي أنقأ لهم يعني آنامهم

البدن المهمة لها وهي العضة والقوة والعفة والجمال وطول العمر ومقمةها أربعة خارجة  
وهي المال والاهل والجاه وكرم العشيرة ولا يتفقد الا بأسباب يجمع بينها وبين الفضائل  
النفسية من الهداية معرفة طريق الخير والشر بالعقل والشرع وغرة المجاهدة ونور يشرق  
في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسديد  
بتيسير الحركة الى صواب الصواب في أمرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية  
أمره بالصيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهذه ستة عشر ضربا أدناها العضة  
ولا يمكن استقصاء أسبابها فمنها الاكل وهو ~~ك~~كونه فعلا حركة تنفق الى جسم ذي قدرة  
وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء بعروقه أكل من الجهاد  
ليكنه يهجز عن طلب البعيد اذ لا معرفة له ولا اتقال فاعطى الحيوان الحواس أولها اللمس  
ليحس بنار وسيف فيهرب لكن المقتصر عليه كالود يهجز عن الهرب عما بعد وطلبه نخلق  
الشم لادراك الرائحة فربما يطوف الجوانب ولا يعرف على الغذاء فخلق البصر ليدرك البعيد  
وجهته لكن لا يدرك المحبوب فيهجز عن الهرب الابد وقرب العدو فخلق السمع وخلق  
لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليدرك حال الغذاء الواصل ثم  
الحس المشترك لينتأدى اليه المحسوسات ليدرك المرارة والصفرة مما أكله مرة من المنصف  
بهما ثم خلق الشهوة المحركة الى المطالب والكره لالهرب من القصد والغضب لدفع ما يضر  
لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الذي لمعرفة العواقب والرجل آلة لطلب  
والهرب واليد للاخذ والقلم لا يصل الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللسان المركب  
عليهما الاسنان ليسهل ابتلاعه واللسان ليحركه ويذوقه وينطق واللهاة ليعجنه والمرىء  
والخفيرة ليدفعه الى المعدة التي لا بد منها فيفتح لاخذ الطعام ثم يخلق ويضغط حتى ينقلب  
الطعام فيموى الى المعدة ثم يطبخ فيها الى أن تتشابه أجزائه كماء الشعير من حرارة الكبد  
والطحال والتراب ثم ينقل من مجارى العروق الى الكبد فيصير كالم فتنزل منه السوداء  
كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود ومفراة كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصني  
الدم مع زيادة رقة ورطوبة لما فيه من مائية تجذبها الكليتان بعد الطلوع من عروق دقيقة  
ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصير شعرية ثم تنفذ المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به  
رطوبة مزلفة في تنقل الطعام وفي الامعاء لدفع والطحال يحيل فضله فيحصل فيها جوضة  
وقبض ثم يرسل منها الى فم المعدة لتحريك الشهوة ويخرج الباقي مع الفضل وأما الكليتان  
فتمتغذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لا بد من ما كوله أصل يحفظه لثلاث  
يئات فيبقى جائعا فلا بد من قنينة ليع حاجاتك فخلق فيها قوة التغذية ولا بد لها من ماء يمتزج  
بغراب وهو اولا بد للهو ومن ريح يحركها بعنف حتى تنقل في غليظ مع الازدواج بين الثلاث  
ولا بد من حرارة الربيع أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انسابه الى أرض  
الراحة الى مجار وأنهم اربعون وسواق ثم لا يرتفع الى الاراضي المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله حلتا أوزارا من  
زينة القوم أي أنقلا من  
حليهم وقوله تعالى حتى  
تضع الحرب أوزارها أي  
حتى تضع أهل الحرب  
السلاح أي حتى لا يبقى  
الامسلم أو مسلم وأصل  
الوزر ما جعله الانسان  
فهي السلاح أوزار الاله  
يحمل وقوله ولا تزروا زرة  
وزرا أخرى أي لا تجعل  
جاسلة ثقلا أخرى أي



وسلط عليهم الرياح وخلق الجبال حاظطة للمياه وتمتعهم منها العيون ندى بجبالها لا يفرق البلاد ولا بد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الارض وتقادون وقت ثم النبات ان ارتفع عن الارض كان في القوا كذا انعقاد وصلابة فلا بد من رطوبة ينضجها ففسخ القمر وكذا كل كوكب في السماء مفسخ لقائده ولا يتم ذلك الا بجر كل الافلاك وهي باللائكة فيهم ارضية وكلهم اقله فلا يغتدى جر من يدك الا بسبع ملائكة فاكثرت لان معنى الغذاء قيام جر من الطعام مقام ما تلف فلا بد من ملك يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذ لا يتحرك بنفسه ومن ثا ينسكه ومن ثالث يخلع عنه صورة الدم ورابع يكسوه صورة اللحم أو العظم وخامس يدفع الفاضل وسادس يلحق البطن الى البطن وسابع يراعي المقادير لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى اكثر من مائة ملك ويعددهم ملائكة السماء ويعددهم حلة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها بخمار لطيف يتصاعد من الاخلط الى القلب ويسري في جميع البدن بالعروق والاورب وهو الروح الحيواني وهو كآثار السراج والقلب مسترجع والدم الاسود فتيسته والغذاء فيته والحياة ضومه وهو غير الروح الالهى والمنعم بالكل هو الله تعالى لاشريك له فهو المشكور دون الوسايط فمن رأى للوزير والوكيل دخلا في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراها كما قلتم والكاغد فكذا سائر الاسباب مخبرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو مضطرب بمسأله عليه من الارادة وألقى في قلبه أن في اعطائك له نفعا فينبغي أن يكون فرحك بالمنعم لترقى الى درجة القرب منه والاستدلال به على عنايته ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصده الخبير ويضمه للكافة ويظهر شكره باللسان والجوارح باستعمالها في طاعته فمن استعملها في معصيته فقد كفر بالله - ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر والمشكور فيختص به الحمد من كل وجه لكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غايته فهو الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة والى صاحبه رضا والى الثاني كراهة والى صاحبه لفة فاشار الى السعادة الاخرى وبالانعام والى الفضائل النفسية بالتربية والى الفضائل البدنية والتأخرية بالرحمة والى الاسباب الجامعة بالعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والى جر المنافع ودفع المضار بالشهوية والغضبية بالرحمة والى التعديل بمالك يوم الدين والى المأ كول واعطاء القوى بالتربية والى ارتباط كل من العلوية والسفلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن رب العالمين والى أن المنعم بالكل هو الله بالهدية والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة واللعنة بالغضب وقدم الحمد في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهى مولا أمر ما قال العين ولا تجدا أكثرهم شاكرين وأقسم الله سبحانه لاهل بالمزيد فقال لئن شكرتم لازيدنكم وقدم المبتدأ لأنه أهم بعد معرفة المنعم في تسمية مع أن تأخير الله ليشعر بأنه المرجع والحاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لحصوله من

لا تؤخذ نفس بدين غيرها  
وليس مع لاوزار الحرب  
واحد الا انه على هذا  
التأويل وزرور قد فسر  
الاشيأ أوزار الحرب  
بقوله  
وأعدت الحرب أوزارها  
وما طاول الا وخبلاذ كورا  
ومن نسج داود بجديها  
على أثر الحى - يرافه برا  
أى تجرى بها الابل (أول)  
غاب (أنا كم) ابتداء كم

لام التعريف والجرواظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بأن اقتضاء الحمد باعتبار ظهوره  
وحذف الخبر وأقيم الطرف مقامه فكانه جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر  
فعلا دل على التجدد والاهمية على الثبوت ففيه ايهام الجمع بينهما من وجه آخر وان قدر  
اسما ففيه ايهام الجمع بين المثليين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجدد فكانه ما ثبت وان  
وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكره مع كونه ناشئا من النعم منبهة للمزيد مع  
التلذذ بذكر المنعم ففيه ايهام الجمع بين المثليين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المالك فلا  
يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام وله الحمد من جهة امتيلانه وتفضله أو  
السيد الذي علت رتبته فله أعلى الهامد لعلوه وباعلائه للعبادة بانعامه عليهم أو الخالق فله أتم  
الهامد على كمال أفعاله وصفاته التي تتوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق أو المربي وهو المصلح  
أو المدبر بتبليغ الشيء أعلى مراتبه كجعل النطفة علققة ثم مضغة ثم أعضاء مختلفة ثم افاضة  
الروح عليهم واعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكميله بالشريعة والطريقة والحقيقة فله أجمع  
الهامد والعالم ما يعلم به الخالق من الهدىات جمع ليشير الى توجيهه وعموم قبضه واستيلانه  
جمع العقلاء ليشير الى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا الى الذات الجامعة  
للكالات ثم الى الربوبية التي بظهور نور الوجود ثم الى الصفات الظاهرة في المظاهر بصورها  
وأثارها ثم بما يقرب عليها من الجزاء وفي رب العالمين باعتبار اشارته الى ما ذكرنا بآيات  
وايراده بعد الاسم الجامع اطناب ففيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالتخلص بعد العلم  
والرحيم خاص بعد الرحمن ففيه ايهام الجمع بين المثليين ثم انه صفة موضوعة باعتبار ان العوام  
انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به ففيه مع جعل  
المعرف معرفة ايهام الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي للوصف ثم ان العالمين معرف الله في حق  
العوام فهو أعرف وقد عرف بلام التعريف ففيه ايهام تحصيل الحاصل ثم ان هذه الاسماء  
علة الحمد والجد على ظهورها لانه ربي يحمل ففيه ايهام عليه الشيء لما هو معلوله وفي الاضافة  
تعظيم المضاف بأن له الاستيلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب الكامل التربية  
والحمد بأنه لا يدق لغيره والعالمين جمع عالم وهو جمع في المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة الى  
جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد مر ان رحمتي التسمية ذاتيتان وهاتان وصفيتان وقبل هاتان  
بتسكين هية اسم الله وهاتان رحمة العابدين المخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشاقة  
من فائدة الرجاء وسائق الخوف احدهما تسكين هية العوام وترجيبتهم والاخرى للخواص  
ويمكن أن يشار بذلك الى أنهم كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رحمة  
لأبرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو الى  
انهما كما كانتا مبدء الحمد العامة مبدء العام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو الى أن الحمد  
وان كمال فلا يكفى النعم السابقة عامة وخاصة فلا يوجب المزيد الا يجعل الرحمن اياه  
موجبا له العامة للمزيد العام والخاصة للخاص أو الى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا الى عامة

وخلقكم (أشجار) عظما  
(الاعراف) سوربين  
الجنة والنار معي بذلك  
لارتفاعه وكل مرتفع من  
الارض اعراف واحدا  
عرف ومنه معي عرف  
الدين عرفا لارتفاعه  
ويستعمل في الشرف  
والجد وأصله في البناء  
(أقلت مصابا ثقالا) يعني  
الرجح أى حبات مصابا  
ثقالا بالهاء يقال أقل فلان



ايجاديه وخاصة تفضلية تنقسم رحمة الاخرة الى عامة للجنانية وخاصة تقربية الى الله تعالى كما رحم اولاً بذكر اسمائه رحمة عامة وخاصة رحم ثانياً بالعبادة العامة والخاصة  
أوالى أن العامة الدنيوية انما شابت المحنة لوقوعها بين الجلال والجمال والاخرية وقعت بين  
الجلالين أوالى أن الرحمة لله لا مد بلا واسطة الا أن تكون الخاصة واسطة للعامة وللعبادة  
بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالله قد أتى تقريرا اذ هو المقصود من  
العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف  
عاصم والكسافي والباقون بغيرها والمادة للربط والشدقة فالك الشئ من اشتد ارتباطه  
فاستقل بالتصرفات فيه لو كل رأي له ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالوكيل والولي ليسا بالكيين  
لعدم استقلالهما والعبي والمجنون ما كان امتنع تصرفهما القصور رأيهما والراهن ما لا  
امتنع تصرفه لتعلق حق المهرن بعينه بخلاف الموجر لان حق المـتأجر انما يتعلق بالذوق  
والمالك من اشتد ارتباط الخلق به لقد رتبته على حفظ مصالحهم ودفع مفاسدهم ونفوذ أمره  
ونهيهم فيهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعم تعلقه بالناس وغيرهم وكما قدرته على المملوك  
اتمكنه من بيعه وهبته ومنزله على العبد وقوة نسبته لامتناع خروج العبد من ملك  
السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد وجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد  
بدون اذنه والعبد يطمع في المولى والمالك في الرعية وللمالك انصاف وعدل وهيبة وسياسة  
والعبد يرجو من مولاه العفو والتريية ولولاه عليه رقة ورحمة ونحن الى العفو والتريية  
والرقة والرحمة أحوج منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والمالك اذا عرض عليه  
العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر في كثرة ثوابه وود بأن  
المالك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيهم والاعم كسليمان عليه السلام  
وبأن للملك استيلاء على الاحرار والعبيد والعلو على الخرافة وان لم يكن له عبد ولا يمكن  
لرعية الخروج عن ولاية الملك الا اذا لم تم ولايته وقدمت هناك أضيفت الى الكل ويمكن  
لعبد الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاه واسترقاقه  
أيضا كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أحد من رعاية الرعية ويجب عليهم  
امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالاكساب والتهاب ولا تستقل الرعية بأخذ  
الحقوق في مكان الفتن ولا بإقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعدل  
بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والتريية ولرقة  
ورحمة في ضعفاء الرعية ونحن في القدر أحوج الى الهيبة والسياسة وهو يعطى الضعفاء  
من مال الصدقة ويخلص الرعية من الاعداء والثواب انما يكثر بكثر الخروف ولم  
يكن الاقل أشرف منه ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك يتقذ على المالك  
بلا عكس فيهما وسياسة الملك أقوى وألف مالكا لاية قاوم ملكا ومالك الملك أكثر ويكثر  
ملك بلد دون مملوكه والرب بجمع في المالك في تكرر والمالك من جملة الاسماء التسعة

الشيء واستقل به اذا  
أطاقه وجهه وفلان  
لا يستقل بجملة وانما  
سميت الكيزان فلا لالها  
تقل بالأيدي أي تحصل  
في شرب في (آلاء الله) نعم  
الله واحدها الى وإلى وإلى  
(آمي) أحزن (أرجنه)  
آخره أي احبسه وآخر  
أمر (أسفا) شديد الغضب  
والأسف والأسف الحزين  
أيضا (أخلد الى الأرض)

والتسعين وليس فيها المالك نعم فيها مال الملك وقد عُدَّ حبه في القرآن دون مال الملك بالكسر  
والملك هو المذكور في آخر القرآن وان لم يكن بالاشرف ويجب على الكل طاعة الملك  
لا الملك الاعلى عبيده وورد بأن الملك انما يملك المال لولم يضاف الى الكل وأمر الملك انما يتخذ  
في مال لولم يشغل ملكه وسياسة الملك لكونه غير مضمونة أقوى وانما مقاومة الملك لمن لم يعم  
ملكه واطلاق الملك على من قل ملكه لا يجعله أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر  
ملكه البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما في الاسماء  
التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكر مال الملك يستلزم ذكر المال لانه اذا ذكر  
المقيّد كان المطلق مذكورا في ضمنه والقدح بمالك الملك تمدح بمالك الملك اذا عبط طريق  
الاولى وذكر الملك في آخر القرآن انما يقيّد الشرف لولم يكن في تخصيصه فائدة أخرى مع أن  
ترتيب السور غير منزل واذا عبط ملك المال وجب على الكل طاعته ولو صحت الأدلة كان  
لكل ترجيح من وجه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقدير ادبه  
بمجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النفخة الثانية الى استقرار أهل الجنة والنار فيهما  
والدين الله أي يوم ظهور ورفع ملة الاسلام أو حقيقة المال كل أو الانقياد أي انقياد الكل لله  
أو الجزاء أو القضاء والحساب أو السياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواقي للاستغراق  
اذ لا يعتمد بماتقدمه وهو مشهور في الملة فان أريد غير هاتوريّة أو تجوز فان كانت  
الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من الملك ففيه مجازان وان كانت بمعنى في فهو ظرف  
للمالكية وقد قصد احاطتهم فكأنها ظرف لظرفها ثم الاضافة بمعنى في ماعلى معنى مالك الامر  
كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل في الكل فقد أضيف اليه ظاهرا وباطنا  
جميعا واما على معنى مال اليوم المحيط بما فيه فيجعل كناية عن مالكية ما فيه لان الغالب ان  
الظروف ملك مال الظرف ثم اضافة المالك للاختصاص فمالكيته تعالى للكل وان كانت  
مسقوفة فكأنهم لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص  
فهو اشارة الى أنه وان وقع في ذلك اليوم أمور كثيرة فالقصد منها الدين وقد فهم ذلك من  
تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة ففيه اجتماع المثلين بل ثلاثة ثم اضافة المالك  
الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكيته أو المضاف اليه بأنه بلغ في كمال رفع اللبس  
بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تتضمن تعظيم اليوم ففيه تعظيمان فهو أيضا  
يوهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام ففيه تعظيم المضاف اليه بأن له  
يوما خاصا يظهر فيه كمال نفعه وان أريد غيره ففيه تعظيم المضاف بأنه الذي يعتسده دون  
ما تقدمه ثم المالك مضاف الى المستقبل فان أريد به الاستمرار يومهم الاستمرار مع العدم في  
الماضي والحال وان قصد به الماضي والدين مستقبل ففيه جمع بين الماضي والمستقبل وهما  
ضدان في الظاهر ومثلان في الحقيقة اذ المراد باسم الفاعل الماضي والمستقبل أيضا ثم مال  
صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيئته لانه يرفع توهم عجزه أو جبهله أو رضاه بالقبول أو صفة مدح

اطمان اليها ولزمها  
وتقاعس ويقال فلان  
مخلد أي بطي الشيب  
كأنه تقاعس عن ان يشيب  
وتقاعس شعره عن  
البياض في الوقت الذي  
شاب فيه نظرائه (أبان)  
معناها أي حسين وهو  
سؤال عن زمان مثل متى  
(وإيان) بكسر الهمزة لغة  
سلم حكاهما القراء وبه قرأ  
السلي إيان يعنون

اذ علل به الحمد لانه انما يتم بالجزاء على الالامة والاخذ من المقام فكانه علة لنفسه وترتيب  
 مالك يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هي السعادة الابدية التي تكون يوم  
 الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظواهرهم ابرجوا به هذه  
 السعادة ان تأثر وايها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة لمن تأثر وقد قصد في حق من لم  
 يتأثر ايضا وعلى الربوبية بواسطته مالا يتم انما يتم بالاصلاح المذكور ليقضي الى السعادة  
 الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى انتم الله بواسطة الثلاثة لان  
 الهيئته انما تظهر بهذه التريسة التي انما تتم بالرحمتين اللتين تمامهما بالجزاء ووجه استحقاق  
 الحمد على هذه المالكية انه يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة مالا  
 يحصى من الثواب الابدى وعدله اذ لم يجاوز في الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات  
 وحكمته بالترقية بين المحسن والمسي بالانعام الصريف والانتقام الصريف والجزاء مصلح  
 للظاهر والباطن رافع للعجب الظلمانية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقيل حمد  
 أولا باعتبار الهيئته المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية  
 لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه  
 او الاخلال به وقيل في ايراد الاسماء الخمسة في الفاتحة ان العبادة مقتضية الالهية والاستعانة  
 مقتضية الربوبية وطلب الهداية مقتضية الرحمانية والاستقامة مقتضية الرحيمية والانعام  
 مقتضى المالكية عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (اياله نعبد  
 واياله نستعين) اي اضمير منفصل منصوب المحل والواحق لبيان حاله ولا محل له عند سبويه  
 والفارسي وضمير معه اضيف اليه عند الخليل والاختفش والممازني وعند الفراهي الضعائر  
 واياعتماد وعند الزجاج والسيرافي ونقله ابن عصفور عن الخليل اسم ظاهر بمعنى النفس  
 وعند سائر الكوفيين الضمير المجموع والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج  
 التضخيم والبخر والقيام والانشاء انواع تعظيم والاستعانة طلب المعونة ما يقيد استطاعة  
 على الفعل أو تيسير له أو تقريرا اليه أو حنا عليه والسرفى العبادة من وجوه الاول ان الله  
 تعالى لكل ذاته وصفاته وأفعاله يقتضى أن يتذلل له من لا يتجاوز عن نقص لغاية تعظيمه رعاية  
 للحكمة الواضحة كل شيء موضعه الثاني انه تعالى منهم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله  
 مختصا بالحضرة الالهية بما أفاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع  
 والبصر والكلام ومختصا العالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة العناصر  
 وبالتركيب كالمعادن والغذاء والتوليد كالنبات والحيوان والتوهم والتلذذ والتألم  
 كالحيوان وبالجملة كالسبع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملك وباجتماع الحكم فيه  
 كاللوح المحفوظ وبما يثبت بكلامه صور الاشياء في القلوب كالقلم الاعلى فلا بد أن يشكره  
 بصرف نعمه الى ما خلقه من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والآلات الجسمانية لتكليف  
 الجوارح بهيئة العبادة الحافظة للمعرفة فهيمته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(أيا نمرساها) متى مشيتها  
 من ارساها الله أى أدبتها  
 أى متى الوقت الذى تقوم  
 عنده وليس من القيام  
 الرجل انما هو من القيام  
 على الحق من قولك قام  
 الحق أى ظهر - روئيت  
 (أنفال) غنائم واحدها  
 تغسل والنفس الزيادة  
 والانفال مما زاده الله هذه  
 الامة في الحلال لانه كان  
 محرما على من كان قبلهم

اعمال القلب لا ارتباط بينهم ما فالانسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلو اخل بشئ منهم لم يكن انسانا بالحقيقة ولما عارض العقل في ذلك الوهم والخيال أيده بالشرع فلو فقد عجز العقل عن ادراك أكثر الامور فاعقل بصر والشرع شعاع \* الثالث الانسان يتعرق في عيشه الى معاونة ومعاملة لا يتم الا بالعدل ولا يتفق عليه مالم يعلم كونه من الله ولا يتم الا ببراء الثواب وخوف العقاب ولا يتم الا بما يذكر الله على التكرير والذكر القلبي انما يتم بافعال الجوارح \* الرابع ان الكمال الانساني أن نتجلى مرآة قلبه فيها ذى شطر الحق ويلقى بانق الملائكة والاتراكم الخبيث على مرآة القلب باتساع الشهوات المظلمة فيلحق بانق البهائم ولا يتجلى الا بالمجاهدة وهي بالعبادة القائمة ظلمات الاهوية التي هي امراض القلب المؤلمة عند مفارقة الروح من البدن فالعبادات أدوية تنير القلب بالمشاهدة وتشرف اللسان بالذكر وترين الاعضاء بالخدمة وهي وان كانت تذلل في الظاهر فباطنهم ساعز وتجمل ويكنى في ذلك انها اشتغال بالحق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقرأ عينهم وتسرق قلوبهم وترى ارواحهم والسرفى الاستعانة من وجوه الاول ان العبادة وان كانت كسب بالعبادة فهي بخواطير لا يشعر بها العبد قبل وقوعها فهي باحداث الله وكذا العلم ينفعها وضررها ولا يلجئ الى الفعل مالم يكن راضيا ولا قدرة للعبد في ذلك فهو يعون الله تعالى وانما هو في الغالب المستعين به \* الثاني العقل يتحارر الاصلح في العواقب وان كان فيه مشقة وموتة في الحال والهوى يؤثر ما يدفع الاذى في الحال وتعمى عليه العواقب فيمتازعان ويكون الترجيح غالب الجند الهوى لسبقه واستقراره بملاكة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى \* الثالث العبادة لا تيسر الا برفع العوائق الدينية والخلق والشیطان والنفس ورفع العوارض الرزق والاختطار والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوادح الرياء والعجب وغيرهما وتحقيق البواعث الخوف والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا تيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوقيفه \* وقدم العبادة لانها وسيلة والاستعانة حاجة على اذ اهم ما نستعين له انتمام العبادة وانعام الشئ يشبه لواحقه فاقم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به فيها وفي جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانهم ان كانت لطلب الثواب والهروب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا هنالك وترتب الاستعانة عليه لانها اما تخوف تالف الثواب او انقلاب سببه سببا للعقاب أو تخوف الخراب ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطة لانهم اشكر الله السابق لتسبب سبب الامزيد الى الابد وذلك بالاغانة المسقرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاعانة حق الربوبية نظر الى رحمته بالمستعين به خوفا من التالف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بمابعدها وتقديم اياك لتبنيه على عظمة الله ليعبد على الخشية فلا يلتفت عينا وشمالا ولان الابتداء بذكر المعبود أولى من الابتداء

وهي ذاتها  
المسلاة لانها زيادة على  
والقرض يقال لولد الولد  
النافلة لانه زيادة على الولد  
وقيل في قوله تعالى  
وهي بالحق ويعقوب  
نافلة انه دعا بالحق  
فاستجيب له وزيد يعقوب  
كانه تفضل من الله عز  
وجل وان كان كل تفضله  
(أمنة) مصدر أمنت  
أمنة وامنا وامانا كلهن

بصفة العبد وهي العبادة والاستعانة وتقديم الواجب على الممكن وليسهل معرفته فتعمل  
 افعال العبادة وليستعد لها بالبصيرة فلا يأخذ ~~الكل~~ والفعله أولية في الاختصاص  
 لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانعام التام والجلود العام وانما خاطبه بعد الغيبة  
 لانه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه بعد ذكرها فكان في حكم الغائب قبل ذكرها  
 والمشااهدة بعده لانها كانت أولها اذا كرامتك اتم صار واصلا ولان الشاء محبة وهي في  
 الغيب أكدوا العبادة خدمة وهي في الحضور اتم ونون نعبدا للجمع ان قرأ في الصلاة جماعة  
 وان صلى فيها منفردا فمع الملائكة ثم انه يذكر مع عبادته عبادة غيره سبحانه في حقه أو دلالة  
 على انه واحد من العبادات في اتوهم ادعاء التفرديم واستقصاها لذكر عبادته وحده من غير ان  
 يضمها الى عبادة أخيه أو ليورد العبادات موددا واحدا لثلاث لا تتوزع قبول لا وردها  
 أو ليستشعر بتهظيم نفسه عند التذلل لثلاث لا يستكشف عنها ويجري في نون نستعين بعض  
 هذه الوجوه وفصلت الجلة عما قبله الكمال الانقطاع لان ما قبله اية ملق بالله وهذا بالعبد  
 أو اكمال الاتصال لانها كيان مائة قدم لان الشاء أيضا عبادة وكذا اجله اهدنا عن نستعين  
 لان طلب الهداية استعانة مع أن جله اهدنا انشائية وجله نستعين خبرية فكلاهما متردد  
 بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكررايك لثلاث توهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل  
 الالهى ولم يقل لك نعبد لثلاث توهم انها تفيد شيئا ولم يقل بك نستعين لثلاث توهم جعله آلة  
 متوسطة بينه وبين مطلوبه ولم يقل لانعبد الاياك مع انه مصرح بالنفي اشعارا بقلة الالتفات  
 بالنفي مع انه ايجاز وانفصال الضمير اظنا في توهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتي لثلاث اشعارا  
 بوقوع الفترة فيها ولاياك عبادت لثلاث توهم الفراغ عنها ولم يؤكده العبادة اشعارا بضعفها  
 ولا المسند اليه اشعارا بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم فيهم انهم ليسوا بعبادين وأكده  
 بالتقديم اشعارا بانهم وان قصروا في العبادة لا يعبدون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة  
 في توهم اجتماع المثاليين وطلب الهداية أيضا استعانة وتليد كرشيا من المتعلقات ولا من  
 التعليقات لانه مذهب وهم السامع كل مذهب ممكن أو يجعل كتابة عن أى عقيدة ما لم يقل  
 اعنا كما قال اهدنا ليسعربان الحاجة بالحقيقة لطلب الهداية وذكر الاستعانة كالاقتضار  
 في طلب الحاجة أولا (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية الدلالة بلطف اما بالهام كص  
 الشدى والتشكى بالبكاء أو بالفاضة المشاعر الطاهرة والباطنة أو يهديه العقل أو الدلائل  
 النظرية أو بارسال الرسل وهي اما عامة تعرف طريق الخير والشر وهو اما تباني شرح  
 ما جاز به بحيث لا يتطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توقيفى وهو الاخذ بالتسك  
 جهدى الانبياء الذى يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء اما الى الجنة واما الى الحق واما  
 خاصة اشراق نورى عالم النبوة والولاية يكشف عن الاشياء على ما هي عليه لمن الله قل  
 ان هدى الله هو الهدى أو الى الله انى ناهب الى ربى سيدى أو بالله لولا الله ما هدىنا  
 أو أخص ما عده العبد حالا فخالا من ترقيه في العلوم وزيادته في صالح الاعمال والدين

نوا (امطرنا عليهم)  
 يقال لكل شئ من  
 العذاب امطرت باللائق  
 والرحمة مطرت (اذان  
 من الله) اعلام من الله  
 والاذان والتأذين والاذان  
 الاعلام وأصله من الاذن  
 يقال أذنتك بالامر تريد  
 أو فقهه في اذنك (اطموا  
 الصلاة) ادموها في  
 مواقيتها ويقال اقامتها  
 ان يؤتم بها

اهتموا زادهم هدى ويعدى بالى اذا اريد الايصال الى الطريق وباللام اذا اريد  
 وصف الطريق ونفسه اذا اريد تسييره فيه الى ان يقطعه ويصل الى المقصود والصراط  
 الطريق الواضح واصله السنين معى به لانه يسرط السابلة اى يتلهمهم وكأنه يشير الى ان من  
 عظمت انه بحيث لا يظهر ساكوه وان بلغوا ما بلغوا من بذل وسعهم فيه والمستقيم ما لا يميل  
 الى جانب وهو ان يأخذ بالاوساط في الاءتقادات بان لا يقول بنى الصفات ولا بانياتها على  
 نهج التشبيه ولا بالجبر والتفويض ولا بنى الرؤية ولا ينهها على نهج التشبيه برؤية  
 الاجسام والاعراض ولا يننى الكلام النفسى ولا يجعله نفس العبارات الحادثة وفى  
 الاخلاق بهتذيب الناطقة عن الجبريز وهى اسـتعمال الفكر فيما لا ينبنى والغاوة تعطيله  
 وتهذيب الشهوية مبدأ جذب المنافع ودفع المضار عن الخداعة الوقوع فى ازدياد اللذات  
 على ما لا ينبنى والجود السكون عمار خص فيه عقلا وشرا تكميل العقبة بصرف الشهوية  
 الى مقتضى الناطقة ايسـلم عن عبادة الهوى وتهذيب الغضبية مبدأ الاقدام على الاهوال  
 والتسلط والترفع عن الثور والاقـدام على ما لا ينبنى والجـبن الخوف مما ينبنى لتكميل  
 الشجاعة وانقاذ الغضبية للناطقـة ليكون اقـدامها واهـامها على حسب الرؤية من غير  
 اضطراب والمطلوب تكثير الادلة او امثال جميع او امره ونواحيه عز وجل أو تميز الطرق  
 الموصلة اليه أو تكميل الفضائل أو الرتب العالية أو الثبات على ما هو عليه من جملته ادعاء  
 بذلك لانه الحكمة التى هى خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علمه لان من  
 أو تها فـدأ وفى خـبيرا كـثيرا من فضائل الدارين على ما تنفقت الملة والفلسفة عليه وللدعاء  
 تأثيرات من الانبياء والاوامياء والحكام حتى قيل الدعاء لاستجلاب المطالب كالفكر  
 لاستجلاب العلوم وأورد صبغة الامر للاشعار بجزم الطلب واظهار الرغبة وليس بامر  
 حقيقى لانه تذال ولا من تذ كبر الـاهى وحمل البخل على الجود لان الحكمة قد تقتضى  
 منع الطالب اذالم يتذال ولا ينأى الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله فى وقوعه بعد التذال  
 والجزم فى طلبه ويجوز ان يشترط وقوعه فى علم الله به ولم يجعله ماضيا لانه يشعر بالتحقيق  
 المنافى للابتغال والتضرع وأورداهنا لانه لعل فى الجمع من يستحق الاجابة ولا يلحق بالكريم  
 رد البعض أولانه لما ذكر حمدهم وعبادتهم واستعانتهم دعاهم ولم يقل واياك نستهدى لان  
 ظاهره خبر بمقتل الكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتلبسه بهما ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق  
 الهداية فكانه اعترف بالصور عن غاية الكمال وان طلب الاستزادة والمراتب العالية ولم  
 يقدم المفعول قصـدا الى التخصيص لان غير المستقيم لا يتوهم طلبه ولا يتصور التوهم  
 فى حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانية انما تليق بما يلبس فيه  
 الموصوف بغيره والاستقامة انما هى وصف الصراط المستعار عن الطريق المحسوس  
 الموصوف بوصفه ترشيداً ولم يقل يتون التأكيـد لان كمال الرحمة لا يحتاج الى تأكيد طلبها  
 منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بايد الصراط وغير المغضوب عليهم ورتب الهداية

يستوفى كما فرض الله  
 تعالى يقال قام الامر  
 وأقام الامر اذا جاء به  
 معطى حقوه (آتوا  
 الزكوة) اعطوها يقال  
 آتته اعطيته وآتته جته  
 (آتاه) دعاه ويقال كثر  
 التآؤ أى التوجع شققا  
 وفترقا والتآؤ ان يقول  
 آؤه آؤه فانه فأت  
 آؤه وآؤه وآؤه وآؤه  
 ويقال هو يتآؤ ويتآؤى  
 (اسلفت) قلمت (الآن)



على الاستعانة لان الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطتها لان تنفيذ الهداية اذا  
 كانت بالمجاهدة المقفورة الى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطتها لانه انما يكمل  
 نفعها يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالاعانة وعلى الرحمن بواسطتها الثلاثة لانه رحم  
 بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين  
 بواسطة الاربعة لانه انما يربى بالهداية بواسطة رحمته بالعبادة والاستعانة من خوف الجزاء  
 وعلى افعه بواسطة الجميع لانه لا علة له بالعالم سوى الربوبية فاذا تعلق رحمه وكنيت رحمته  
 باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من التخويف بالجزاء الداعي الى العبادة والاستعانة  
 (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة ما يطلب ويؤثر والحقيقة هي السعادة  
 الابدية والمجازية ما يوصل الى العامة والمنعم عليهم النبيون والصديقون والشهداء  
 والصالحون فالنبي انسان كله الله بلا واسطة تربية بشر بل بتأثير نور القدس فيه في القوة  
 النظرية المجلي فيها صورة الاشياء بحيث لا يتطرق اليها الغلط والعمية جعلت ملكة يقتدر  
 بها على احوال صالحة منفرة عن الذات البدنية مرغبة في الذات الروحية ثم بعنه لتكمل  
 الخلق فيها ما صدقه بمهجة أمر يتخرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو الى الخيرات  
 مقرر وناذعوى النبوة على وفةها يتهدى به من غلب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالامر يم  
 القول والفعل والترك كالقرآن وابراء الماء من الاصابع وترك الطعام مسدة مديدة والتقييد  
 بالمشهورة لانه يعتاد ظهور الخارق من الانبياء والاولياء امكنه نادر وبالنفس الخيرة لتعزز عن  
 خوارق المتأله لان دلالة الخارق في حقه معارضة بما يقطع يطلان دعواه وبالعودة الى الخيرات  
 عن السهر اذ لا يتأتى للساحر الدعوة اليها عاده وهو وان يخرج بقيد خيرة النفس الا ان شريتها  
 ربما لا تظهر بخلاف المتأله وباقتراح دعوى النبوة عن الكرامات ويكونه اعلى وفقها من  
 يقول آية نبوت ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتهدى عن الارهاص وبتهذر  
 المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء وبغلبة النوع كالسحر والطب والفصاحة في عهد  
 موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لا عبرة بتهدى الغير وقد مر اذ قيد ان يكون في زمن  
 التكليف احتراز عن خوارق الاسرة واشراط الساعة ولا حاجة الى ذلك نظروا وجهها بامر  
 وقد برت سنة الله تعالى بخلق العلم الضروري في شاهد هاء وسمعتها بالتواتر يصدق من  
 ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه قال الراغب الكل نبى آيات عقلية يعرفها  
 البصراء كالانوار الرائقة عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعالم الزاهر بان يكون كلامهم  
 ذا حجة وبيان يشفى السامعين وهذه احوال لا يطلب معها بصيرة معجزة الاعنادا والثانية معجزة  
 لا بد للقاصرين عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر  
 يستدل بالمعجزات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بحكامها في  
 شخص على صدقه وجوب اتباعه اذا امر ارض الروحانية غالبية على الاكثر انقصانهم في  
 القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النفوس علمنا انه طيب حاذق ونبي صادق ثم النبوة

أى في هذا الوقت والآن  
 هو الوقت الذى أنت فيه  
 (اخبثوا الى ربهم)  
 تواضعوا وخشعوا لربهم  
 ويقال اخبثوا الى ربهم  
 اطمانوا الى ربهم وسكنت  
 قلوبهم ونفوسهم اليه  
 وانخبت ما اطمان من  
 الارض (اراد لنا)  
 الناقصو الاقدار فيها  
 (أوجس في نفسه خيفة)  
 احسن وأخبر في نفسه

تعاضد العقل فيما يستقل كوجود الباري وتقيده بما لا يستقل كالكلام والرؤية والمعاد  
 الجسماني وبيان تفاصيل الثواب والعقاب على الاعمال وبيان حال أفعال تحسن تارة  
 ويقبح أخرى على أن لا اكتساب بالعقل لا يتأقلم خلعا عن صناعة النظر وبقوت اكتساب  
 أسباب المعاش والصديق من احتراز عن الكذب والمعارض الا عند الضرورة وأخلص فلا  
 يمازجه حظ النفس ولم يتردد في عزمه واستوى سره وعلا نيته وكان له غايات مقامات الدين  
 والشهيد من تحقق بالشهادة قلبه والصالح من طهر ظاهره عن المعاصي وباطنه عن  
 الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة ويشملهم اسم الولي وهو المقبل على الله بكل  
 حال وقد يكون له كرامة أخرى خارق للعادق خال عن دعوى النبوة مقرون باتزام متابعة فخرج  
 بالخلو المعجزات وبالالتزام الاستدراج ومؤكده تكذيب الكذاب كضرورة العين الصحيحة  
 عورا بدعوة مسيلة لتعظيم العورا ويسمى اهانة وما وقع تخليصا للمؤمنين ويسمى معونة  
 ولا كرامة بدون الايمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم  
 فذلك من تعلقه بالشيطان فإنه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيه الله تعالى الطاهر بالحاقة  
 بافق الملائكة قال الامام حجة الاسلام في منهاجه من نعم الله عليهم ان ينفي عليهم وبعضهم  
 ويحبهم ويتوكل أمرهم وينكف بزرقة هم ويكفهم من أعدائهم ويكون انفسهم وبهز  
 نفوسهم فلا يرضون بخدمة الملوك لهم ويرفع همهم عن التلطح بقاذورات الدنيا ويعينهم وينور  
 قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الي بعضها الا بجهدهم في عمر مديد ويشرح  
 صدورهم فلا تضيق بحسن الدنيا ومصائبهم ومؤمن الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة في قلوب  
 الجبابرة ويحمل الناس على حبهم ويبارك في كلامهم وانفاستهم واقفا عليهم وما كنهم وفيهم  
 صخبهم وأمرهم ويسخر لهم البر والبحر ويسبرون في الهوام ويعشون في المساوي ويقطعون  
 الارض في أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويعلمهم مفاتيح الارض بحيث ضربوا  
 أيديهم فلمهم فيه كنز وأرجلهم فلمهم فيه عين وأيمانهم فلمهم فيه مائدة ان شاؤا ويجعل لهم  
 جاهاء عند استنجاتهم الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أشاروا الى جبل لزال ثم يهون عليهم  
 سكرات الموت ويثبتهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلد لهم  
 في الجنان ويعظم ملائكة السموات وأرواحهم والناس جنائزهم ويرزقون في الصلاة عليهم  
 ويؤمنهم فتنة القبور ويوسعها لهم وينورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها في أجواف طيور  
 خضر ويحشرهم في عز وكرامة من حلال وناح وبراقي ويبيض وجوههم ويؤمنهم من  
 أهوال يوم القيامة ويعطى كتبهم بأيمانهم ويسبر حسابهم ومنهم من لا يحاسب وينقل  
 ميزانهم ومنهم من لا يوقف للوزن ويوردهم الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم ويحبهم  
 الصراط وينجيهم من النار ومنهم من لا يسمع حسابا ويحمد له ويشقههم كالانبياء ويعطيهم  
 ملك الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر وبلقون رب العالمين هذا مع ما سبق في بحث الحمد  
 وذكر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالسعادة الآخرة وسائر نالها لو كهم

خوتا (اسر باهلا) سر  
 بهم ليلا يقال سري  
 وأمرى لغتان (أوى الى  
 ركن شديد) انضم الى عشيرة  
 منعمة وقوله تعالى فتولى  
 بركته أى بجيائه أى  
 أعرض (ادلى لوه)  
 أرسله الهلما ودلاها  
 أخرجهما (أشده) منتهى  
 شبابه وقونه واحدها  
 شد مثل فلس وافلس  
 وشد كهم فلان ودى



الصراط المستقيم ثم الابدال اطناب وحذف العامل ايجاز فقيه ايهام الجمع بين النقيضين  
وحذف المعمول أيضا ايجاز فقيه ايهام الجمع بين المتلين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اريد  
المستقيم في الجملة لان هذا في أعلى مراتب الاستقامة لاختصاصه بالنيين والصديقين  
والشهداء والصالحين فان اريد كامل الاستقامة فهو تفصيل للمجمل ثم انه جمع فيه بين فعل  
العبد أي الاستقامة وفعل الرب أي الانعام وازداده الصراط تتضمن تعظيم المضاف بانه  
لا يسلكه أحد الا من اتقى الله عليه أو المضاف اليه باتهم الذين يطلب من الله التوفيق لمتابعتهم  
ولم يقل من انعمت عليهم لم لاحتمال ان يكون نكرة موصوفة فلا يفيد العلم بكونهم معروفين  
بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لامتناع طلب متابعة الجهول حاله واسند الانعام  
الى الذات اشعارا بكمالها وخطابا لثلاير جمع الى الغيبة بعد الحضور فانه قصور ولم يقدم عليهم  
لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا لثلايتهم انه مشكوك فيه شك المستقبل  
وحذف مفعول الانعام ليشمل الديورية والاخرية ان جعل مطلقا في قوة ايهام أو ليكون  
كتابة عن المقيد الذي هو السعادة الاخرية أو ليهذب وهم السامع كل مذهب ممكن وقابل  
بين الانعام والغضب والضللال لانهم اسبوا الانتقام فكانت ممانعة وجعل الواحد مقابل  
الاثنتين اشعارا بغلبته لان الرحمة سابقة وسبقت تمام تحقيقه (غير المغضوب عليهم  
ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلب منها دم القلب ففزع النفس عنه دفعا للمكروه  
وقهر السببه وأول في حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة  
مشيئة الله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤه الكفران ويترتب عليه اللعن  
والمذمة ويقابله الرضائبة مشيئته تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لاتمامها  
ومبدؤه الشكر ويترتب عليه الثناء والعطاء والضللال سلوك طريق لا يوصل الى المطلوب  
اما الغفلة كما يثار للذات الحسية على الروحية ايثار الصبي للعب على السلطنة أو اغرور  
سكون النفس الى ما تمناه أو لشبهة ككون النقد خير من القسيمة والديانة قد وهو غلط  
فان العشرة النسيئة خير من نقد الواحد عند التيقن والاخرة يقين عند البصر امن الانبياء  
والاولياء والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان  
شكا فالمرض يتيقن بشاعة الدواء ويشك في الشفاء واغلبة هوى عليه يضيق صدره عن  
الخير ويشرحه للشرفان استمر عليه أو ربه ريتا ثم غشاوة ثم طبعان ختمان قفلا ثم موت القلب  
فلا يتفقه الايات والندى في عكسه ان صبر على اقتراف الحسنة أو ربه حسنا ثم انشراح صدره  
ثم بصير محمدا للتقوى ثم ينزل عليه سكينته تهزه فان انتهت صارت عصاة وفسر البضاوي  
المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليهم من جمع بين معرفة الحق لذاته  
واخبر للعمل به فيقابل من اخل باحدهما فاخل بالعمل فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل  
ضال وأقول المغضوب عليه الجاهل في الكفر تقليدا أو تقصيرا او التعمد بالمعاصي والضال  
الواقع في الكفر تقليدا أو تقصيرا في النظر وفي المعاصي اعتمادا على كرم الله وعفوه

والقوم اودى وشدة  
وأشد مثل نعمة وانهم  
ويقال الاشد اسم واحد  
لا جمع له بمنزلة الاثنتان وهو  
الرصاص والا سرب  
وهو القزدير وذكر  
عن مجاهد في قوله تعالى  
ولما بلغ أشده قال ثلاثا  
وثلاثين سنة واستوى  
قال أربعين سنة وأشد  
التيسيم قالوا ثمان عشرة  
سنة (أكبره) اعظمه

او المغضوب عليه الكافر والاضال المبذع او المغضوب عليه المنتقم منه والاضال الخاطئ  
أهم منه ومن المعفو عنه وهذا أقرب حذر عن متابعتهم لانها كتابعة أعداء الملوك يجعل  
التابع في حكم المتبوع وابتداء باسم الله وحده وانتهى بدم الغضب والاضلال لان مطلع  
الخيرات الاقبال على الله ونعمائها بالسلامة عن الغضب والاضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة  
ثم ان جعل غير بدلا فكان الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن  
طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتراك المضاف اليه بغيره الموصوف  
بان يكون تعين المغضوب عليهم والاضالين بالخليلين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم  
بالجمع بينهما كما لا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم  
اذ قد به طيان خوارق يتوهم انهم انهم وكرامات واقظة غير تشعير بالمغفرة الكلية وزيادة  
لامشعرة بان المطلوب الاخلاص عنه سواء فارنه الغضب أم لاثم انه نسب الانعام الى الحق لانه  
تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفعل الحقيقي له على ان نسبة  
الغضب الى الله يؤيس من رحمة ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم  
والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم لانه لا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون  
قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوز تايغ التجوز الغضب ان أريد المنتقم منهم ثم الاصل  
ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والاضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل  
المنعم عليهم هداة يطالب صراطهم قابل المنعم عليهم به مما قدم لما يقابل الصريح أو يقال  
المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قابل بهم ما قدم الاله وهو من استولى عليه  
الغضب بحيث لا يرجى انفسكا عنه بناء على انه الكافر ثم نعم بما يعدهم والفاسق ولم يقل  
ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله امكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (آمين)  
يس من القرآن وفا قام يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى استيجب أو كذلك افعل او قاصدين  
تحوك أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليه أو راجين اجابة الدعوة أو مستغنيين عن سائر  
الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو علمنا وبالجملة فنيه رجوع الى الله وادامة الافتقار اليه  
وهو أصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنها بمحض فضله  
ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

### \*(سورة البقرة)\*

سميت بهذا الدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القليل ليست من ذاته والالحى كل قبل  
ولا يضرب بعض البقرة عليه والاحصت متى ضرب وعلى قدرته لانه أحى بمحض قدرته  
لا بهذا السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بذيخ النفس الامارة  
الخطية له وعلى النبوة لكونها مهيضة وفيها اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تفتيش  
لتقل المؤنة ولا تنفع الفضيحة التي وقعت للقاتلين اقتضت ناهز ولو على الاستقامة لان طلب  
الدينونة وطلب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تصيد الهداية وعلى شرائط ذلك بكونهم افي

(اصب اليمن) امل اليمن  
يقال اصباتي فصبت  
أى جلتى على الجهل وعلى  
ما يفعل الصبي ففعلت  
(اضغات احلام) اخلاط  
احلام مثل اضغات  
الجنشيش يجتمعها

غير من الشيوخه لان قلع اصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعد جدا ولا في زمن سكر الشباب لقلة العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهي التي تسر الناظرين وعلى المعاد يعود الحياة الى القبول وسائر ما في السورة مقدمات أو مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اي باسم الله الذي تجلي بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كماله الرحمن بنى الرب عنه يجعله هجرا للكل الرحيم يجعله هدى للمتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى الى الاصل الا لازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما في الكتب الالهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبهة وتوידا بالاجازة صدق الكتب الالهية له قبله وكشوف الاوليا بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة فاما مخلوعين معارضة أو مناقضة أو نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتل التعريف وقد ارتفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلية والعملية أو أعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع في الرب حتى يقيد الهداية الكاملة أو أتم لطف مقيد للسكالات لأنه أفاد بالفاظ قليلة ما لا يتناهى من العلوم مؤيدة بنى الرب وتكميل الهداية أو أساس لب للمطالب العالية لان فيه الأدلة الأولية التي لا ريب فيها مع اتجاهاً كثر الغوامض التي لب المطالب العالية أو غير ذلك مما يناسب المقام (للمتقين) المتقى من وقى نفسه عما يضره في الآخرة من اعتقاد وخلق وعمل كميات هدايته لم لا تنهم لما اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصر وافيته ولا الجوارح ولم يتركوا الاخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتمكون بالشبهات الداعية الى التعطيل والتقصير والترك اما الاعتقادات فلا تخفى (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء لضعفه مع في الوقت والاعتراف والغيب ما خرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدر والكتب والرسول من حيث اضافتم ما الى الله اعتبر بسبق اختيار المكلف والهداية في ذلك الاطلاع على حقائق وتفصيل من ذلك (و) أما الاحمال فلانهم الذين (يقيمون الصلوة) اي يحفظونهم امن كل خلل في عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزيمة أو بعضاً أو هيئة أو شرطاً أو أدباً بكل حال به تدون فيها الاسرارها كدلالة الطهر على الحدث والخبث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها يناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجه الظاهر الى القبلة التي هي منشؤه على توجه الباطن الى جناب الحق الذي هو منشؤه ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استحضار ما سواه لا عراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الشا باللسان الذي هو ترجيحان القلب على ميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه وبسؤال

الانسان فيكون فيها  
شروب مختلفة واحدها  
ضفت وهو ملء كف منه  
(اعصر خرا) أي استخرج  
انحر لانه اذا عصر العنب  
فانما يستخرج الخمر ويقال  
انحر العنب بعينه حكى  
الا صهي من معتر بن

الهدايا بقوله من طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار لعظمته  
والاعتماد على الاستقامة فيه والبهود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب  
بالسجود والسجود الثاني على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (عما  
رزقناهم يتفقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم  
فيضه تسهيلا لانفاقه ويدخل فيه انفاق المال تطهيرا للشهوية عن الجذل وتخصيلا  
للسهولة يذل الزكاة والفطرة وصدقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر  
وفي الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف في الانفاق على النفس والاهل وغيره ما بين  
التبعية وبين الروح في سبيل الله تطهيرا للفضية عن الجبن وتخصيلا للشجاعة فاستكمل  
بذلك القوتين بعد استكمال الحكيمية بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى  
ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وما أنزل على الانبياء  
من كتبهم وسنتهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)  
أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بما يزيد تفصيلا وتحقيقا لأمور  
الآخرية فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر  
الكتب فلا شك أن (أو تلك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربه) الذي ربي الامم كلها  
بتلك الهدايات بالايمان بها اجمالا بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة  
على ما فيها فلا شك أن (أو تلك هم المفلطون) بالهدايات كلها بل لهداية أهم أصلا لان  
الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين  
كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم اشبهة عرضت لهم في اعجاز بعد النظر فيه بل اتر كهم  
النظر اولعنادهم ولا يكاد ينظر ون أوتر كون العناد وان خوفهم من ذلك وعرفوا صدق  
بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم  
الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار نبي محمدا علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام  
بان لا ينقاد له عرف حقيقته أو اعترف بها أم لانهم أشاروا الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما  
تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهو لا (ختم الله على قلوبهم) أي جعلها كالستور ثقة بالحق  
ولا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم) ولا يبالون  
بكل المستدلين اذا رأوه اذ (على أبصارهم غشاوة) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على  
حقيقته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان منة صيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة  
ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا لخطا الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء  
وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهوره ماله (و) ذلك أن (من  
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) هم في الباطن مع غيبة وضوحهما  
ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يتوهم أنه لو تحقق الله والجزاء فسكنا عليه بايمانتا في الظاهر

سليمان قال لقبت اعرابيا  
ومعه غنبل فقلت له  
ما معك فقال خمر (أوى  
اليه أخاه) ضمه اليه وأوى  
اليه انضم اليه (أثر  
الله علينا) فضلك الله علينا  
ويقال له علينا أنزله أي  
فضل (أناب) تاب والاباة  
الرجوع عن منكر  
(أشقى) أشد (أصنام) جمع  
صنم والصنم ما كان

كما تمسك به على المؤمنين في حقن الدماء والاموال فهم في زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن يخدع ويظهره على المؤمنين وان أجر وهم مجرى انفسهم ويقع خداعهم بأنفسهم اذ ربحوا ذلك كمال دياتهم في تركهم النظر بالكلية (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (في قلوبهم مرض) هو تفریطهم في القوة الحكيمية فيها افوهم من دين آياتهم وافراطهم في الشهوية والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضاً) بافراط الغضب (و) عدم النظر لوصح عذرا في عدم الايمان فليس بعذر في التكذيب فلا محالة (لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الاجحاز (و) لعدم شعورهم بالمرض (اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) من افراطكم في الشهوية والغضب وتفریطكم في الحكيمية بترك الانقياد للشرائع التي بها النظام أمر الدارين وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أي مقصرون على اصلاح الانا نرجع الامر الى ما كان عليه في الازمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا مستقرا ازاله الله بعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد اصلاح وهو أنهم من ترك المستقر (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه محل بالنظام أمر الدارين ويحقق الانسانية مع ظهوره (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام الدارين وتحقق الانسانية اذ به الاتقياد لقواعد العدل التي بها الانتظام والتحقق (قالوا) أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من خفاة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضب (ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهما واتباعهما للحكيمية وهو أنهم استيفاء لمن تأمل حق التأمل (ولكن لا يعلمون) لتركهم التأمل بالكلية ثم أشار الى أن قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيدهم لقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقون بمجرد ذلك دماءهم واموالهم مع ظهور افسادهم (واذا خالوا) أي مضوا خالين عن حضور مؤمن معهم (الى شياطينهم) أي الذين ماثلوا الشياطين في القرد (قالوا انا) وان أظهرنا الايمان لهم حينما مستقرون على الكفر (عكم) في أعلى مراتبها كدوا لهم بالجملة الالهية لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيدهم مع ذلك يعتدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان لهم فيقولون (انما نحن مهتزون) أي مستحقون بهم لا غترارهم بمجرد قولنا الخالف لقلنا فقال عز وجل ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينما مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب استهزاء مستقرا بتعدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحق دمايتهم واموالهم ليزدادوا غافا فيزدادوا غدا باهوا أشدا يلامن ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مستورا من هجر أو صفة أو  
فحو ذلك والون ما كان  
من غير صورة (أصفا)  
أغلال واحدا صفا  
(أسقينا كوه) تقول لما  
كان من يدك الى فيه  
سقىته فاذا جعلت له نربا  
أو عرضته لأن يشرب  
فيه أو يسي زرعته قلت  
أسقيته ويقال سقى  
وأسقى بمعنى واحد قال

عليه انه (يهدم) بالتم مستغرقين (في طغيانهم) مجاوزة الحد في الضلال (بعمهون) أى  
يتوحدون مع حدوث الدلائل يومافيوما فهذا دليل على مزيد عذابهم الذى هو أشد وجوه  
الاستخفاف وسيقتلهم في النار بابا إلى الجنة كلما صاروا اليه سعد عليهم وكيف لا يستمزي الله  
بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أى استبدلوا (الضلالة) أى  
التفارق (بالهدى) أى الايمان الذى أنطق الله به ألسنتهم وفيه ربح الدارين وفي الضلالة  
خسرانها فان لم يكن خسران الدنيا (فما ربحت تجارتهم) أى ما كانت سبب ربح الدنيا  
وقد خسروا الاخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد  
النطق بالايمان وان كان هدى في نفسه كيف وقد استبدلوه بكذب الباطن فلم يربحوا  
شيئا وقد خسروا سعادة الابد التى لو استبدلوا بها سعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم  
فكيف اذ لم يحصل أيضا وأى سفة أعظم من ذلك (مثلهم) أى صفتهم العجيبة الشأن في  
اشتراء الضلالة الغلظة بالهدى المتبر (كمثل الذى استوقد ناراً) أى طلب الوقود ليرتفع لهب  
النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذى هو في الانارة المعنوية مثل النار في  
الحسبية أو أشد (فلما أضاعت) النار (مأحولة) أى حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار  
على ظن انه لم يتوقد اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه  
لا يحتاج اليه الا في حق الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد  
فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أى بفتنته من حقن الدماء والاموال (وتركهم في ظلمات)  
ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعقبها نور اذ  
(لا يصرون) خلاصهم عن افهام مثلهم لو سمعوا لكتهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يريه  
من الايمان الخالص لانهم (بكتم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح  
التفارق لانهم (عمى فهم) وان أمكنهم الافالة (لا يجمعون) عن ضلالتهم الى هدايتهم (أو)  
مثلهم في اشتراء الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أى كمثل مستبدل مكان مطر كبير  
من السماء وهو نظير الاسلام الذى هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا يصيب فيه وهو نظير  
الكفر الذى ليس في مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (نبت  
ظلمات) ظلمة تقابع القطر وظلمة الضمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من  
السماء باصطكاك أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التى فيها  
دهنية بالخرق ولائى من ذلك في مكان لا يصيب فيه كذلك في الاسلام أذيات مطاع الجاهل  
والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصى وبرق الدلائل المانعة من  
استيقاظ الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم)  
أى أناملهم (في) صماخ (آذانهم) خوفا (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار  
تتزلزل من السحاب يجعلونها فيها (حند الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

ليد  
سقى قوى بنى مجد وأسقى  
غدا والقبائل من هلال  
(أرذل العمر) الهرم الذى  
ينقص قوته وعقله ويصعده  
الى الخرف ونحوه (أمانات  
متاع البيت واحدتها  
أمانة) (الكان) جمع كن  
وهو ما استودع من الحر  
والبرد (أنكان) جمع نكت



في آذانهم من سماع الوعيد لتلايلهم الى اخلاص الايمان الذي يرونه موتا بقوات ما بالقوة  
 من دين آياتهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يقوتونه اذ (الله محيط بالكافرين)  
 محيط بهم - فظهر انهم هربوا منه كما يخاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق  
 يخطف) أي يعمي (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار  
 شبهاتهم وكان الهاربين من المطر (كلأضياء) العالم بالبرق (لهم مشوايه) كذلك هؤلاء  
 المنافقون اذ اراوا غلبة نور الاسلام مشوايه (و) كان الهاربين (إذا اظلم) العالم (عليهم)  
 بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم آذية قاموا في كفرهم ظاهرين به فهذا  
 مناهم لكنهم لا يسمعون ولا يصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله  
 لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كالموت لو شاء لذهب بسمع الجاهلين أصابعهم في آذانهم  
 من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهم ما من غير صاعقة ولا برق (ان الله  
 على كل شيء قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا ينعمه مانع ثم أشار بان هذا تمثيل لا يفيد عملا فلا  
 يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والالتقياد لاحكامه فقال (يا أيها  
 الناس) أي يا من نسي الأصل الذي يتسلك به في مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمسك  
 الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن  
 يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الابدان وما يتوقف عليه اذ هو (الذي خلقكم  
 والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضى أجلا وجوه الشكر وهو  
 العبادة (لعلكم تتقون) يحفظه بترككم مقتضى ربه وعبوديتكم واهمالكم شكر  
 اجل نعمه ثم التمسك بمقوله عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعله مشبه بالهرب عن  
 الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذي  
 جعل لكم الارض فراشا) أي وطأقررتم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن المانع  
 اقتضا طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة والطفافة لتقعدوا وتناموا عليها كالقراش  
 (والسما بناء) أي سقفا من فوق تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأزل من)  
 بعض أوضاع (السماء) في حال حركاتها (ماء) لآيات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به  
 من الثمرات) اذ جعل في الماء قوة فاعلة وفي الارض قابلية يتولد من اجتماعهما أنواع النبات  
 والثمار ليكون (رزقا لكم) وكما تفرج به هذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تجعلوا لله أندادا)  
 أي امثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الالهية أو الصفات الكمالية (وأنتم  
 تعلمون) انه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات  
 وهذا هو الاسلام الذي يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذ هي امتثال أمر من له  
 الامر كالرسول والمالك بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يسهقها الا من له غاية العظمة  
 ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعباد ومقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها في

وهو ما نقض من غزل  
 الشعر ونحوه وغيره (ان  
 تكون أمة هي أربى من  
 أمة) أي أزيد عددا ومن  
 هذا معنى الربا (أمرنا  
 وأمرنا) بمعنى واحد أي  
 كثرنا وأمرنا بالتشديد  
 جعلناهم أمراء ويقال  
 أمرناهم من الامر أي  
 أمرناهم بالطاعة اعدا  
 وانذارا ونحوه وعباد



الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل  
الكل الكتاب لم يكن منه بد ولما لم يتم شأن هذا الابن الريب عنه نفي عنه بالجملة فقال (وان  
كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرناب فيه لكونه محض الحكمة  
بالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله لحقه المضي فان دام فلا ينبغي أن يحيط  
بالجوانب احاطة الطرف بالمطروفي لظهور محاسنه فان كان فغيابته أن يكون نوعاً أو فرداً  
منه فان كنتم فيه مع ان جعلناه مجهزاً حال تفرقه في الانزال لخال الاجتماع أشد اجهازاً وذل  
اجهازه على أنه من مقام عظمتنا ولا يعدل لكون المنزل عليه عبداً منسوباً اليه لغاية كماله  
فان كنتم في ريب منه (فأتوا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات من سور  
المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي مما يماثل بعض  
المماثلة (وادعوا) ان ايتهم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أي من يشهد لكم فالعاقل  
لا يرضى لذمسه ان يشهد بما يظهر اختلافه (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها  
العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للريب دخلا فيه (فان لم تفعلوا) أي لم تأتوا بعده هذه  
المبالغة في التهدي مع كثرتكم واشتراككم بالفصاحة والبلاغة وتها لكم على العناد (وان  
تفعلوا) والا لاشتم لان الطاعين فيه أكثر ودواعيهم الى التشنير أو فرفقة خفاء الممارسة  
عادة وقد التجأت الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار  
التي هي أشر غضب الله (وقودها) أي ما تنقده ابتداء (الناس والحجارة) مع انها ماديها  
انطفاء نيران الدنيا فذلك من غاية شدة حرارتها ولا يترأخى التعذيب بها عن موتكم لانها  
(أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلقهم فضلاً عن كفرهم ومعاصيهم لانه  
غضب عليهم في الازل لخوفهم به (وبشر) أخبر خبراً يغير بشرة الوجه وغلب في الخسيرة حتى  
عدوقه في الشرتم كما (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها  
هو وأحد فروعه من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة  
عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعليون وبيئات معارفهم من  
الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت اثجارها (الأنهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع بما  
أجر وامن أنهار الحكمة الى السنتم ثم الى العالم (كلارزقوا منها) أي من تلك الجنات (من  
ثمرة رزقا) حقيقياً حسبياً أو عقلياً أو خيالياً (قالوا هـذا) جزاء الذي رزقنا من قبل من  
المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة  
يفضل بعضها بعضاً (أتوا به متشابهاً) يشبه بعضه بعضاً في الصورة مع التفاوت في الذات  
(ولهم فيها) على ما تخلقوا باخلاق الله في الكتاب (أنواع مطهرة) من الاخلاق الرديئة وهم  
فيها خالدون) لقلب الروحية على أجسامهم وبقامهات الايمان والاعمال على أرواحهم  
وقلوبهم ولما كان ذلك الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعاد ما رسال

ففسقوا أي فخرجوا عن  
أمرنا عاصين لنا الحق عليها  
القول فوجب عليها  
الوعيد (أتوا به) توابين  
(أجلب عليهم) اجمع عليهم  
(أسفا) غضباً ويقال حزناً  
(أبصر به وأجمع) أي  
ما أبصره وأجمع (أعدنا  
عليهم) أطلعنا عليهم  
(أساور) جمع اسورة  
واسورة جمع سوار وسوار

الرسول وذكر الفصل والنمل لبيان عظم عناية به بأحقق الاشياء حتى الهم الاقول طريق تحصيل  
العسل والثاني شأن سليمان عليه السلام وذكر الذباب والعنكبوت لتحقير الاصنام صرية الهم  
حتى كأنهم قالوا الولد لا يحازه على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق لعظمته  
رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحي) أي لا يتكلم ترك المستحي اذ هو لازم الحياء الذي هو  
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلاً) أي أن يجعل شيئاً مائلاً لا آخر  
أو جاري مجراه (بعوضة فما فوقها) في الصغر مثلاً لا حقراً الاشياء اذ لا ذم في ذلك اذ الواجب  
فيه أن يكون على وفق الممثل لمن جهة التمثيل الذي يبرز المعنى المعقول في صورة المحسوس  
تخليصاً للعقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسماً مؤمنون يعتبر بقولهم لم يجرهم على  
وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم لم يجرهم على خلافه عناداً (فأما الذين آمنوا فاعملون أنه  
الحق) أي الثابت الذي لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشيء بقسمة بأعظم الاشياء (من  
ربهم) أي الذي رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شيء في مرتبته (وأما الذين  
كفروا فيقولون) مع علمهم بحقيقته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمته (بهذا مثلاً) أي يجعل  
هذا الحقيرة مثلاً مع أنه لا يناسب عظمته (بضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيراً) يرى  
تمثيل أحقر الاشياء لبيان حقارته بالشيء الأعظم وأشار بقوله كثيراً إلى أنه لا يقترب بكثرتهم حتى  
يحمل قولهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيراً) يعرفهم حقارة بعض الاشياء  
ليجتنبوه فضلاً عن أن يعبدوه (و) ليس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)  
أي الخارجين عن حد العقل لما صرو عن حد الشرع لانهم (الذين ينفقون عهد الله) في  
النوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه استعماراً لابطاله انقض اذ شبهه بالجليل  
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الجبل (من بعد ميثاقه) أي من بعد تحقق ما يقع به  
لوثاقه من المعجزات التي تسكن في الازام لولا العهد (ويعطعون ما أمر الله به أن يوصل)  
وهي وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصدق البعض وتكذيب البعض (ويفسدون في الارض)  
بتعويق الناس عن الايمان وحتمهم على القتال حفظاً على الرسل ~~لكن~~ (أو لئلا هم  
الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار إلى أن  
الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة ما دونه بطريق التمثيل بأحقق الاشياء لئلا يعبدوا عظمته عناية به  
بأحققها الله على عباده ~~ككفر بالله~~ لاستدعائه عبادة الغيرون عبادته على أن فيه  
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحاله التي يكون عليها الكفر ليكون  
انكاراً له بطريق برهاني فقال (كيف تكفرون بالله) في الجملة سيما لبيان حقارة بعض  
الاشياء لئلا يعبدوا عظمته عناية به بأحقق الاشياء الله على عباده (و) قد عظمت عناية به بكم  
اذ (كنتم أمواتاً) أي أجساماً لا حياة فيها عابراً أو غلبة أو نطفة أو مضغاً أمواتاً بالجهل  
(فأحياكم) بنفخ الروح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) بأذهاب صفات نفوسكم

وهو الذي يلبس في الذراع  
من ذهب فان كان من فضة  
فهو قلب وجهه قلبه وان  
كان من قرون أو عاج فهو  
مسكة وجهها مسك  
(أرائك) أسرة في الجبال  
واحد لها أربعة أرجاء  
الخاض) جاء بها ويقال  
أجاءها) أهش بها على غنى  
أضرب بها الاغصان  
ليسقط ورقها على غنى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لالاعدامكم بل لينة لكم الى داراً كل من داركم (ثم  
يحييكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشور ولا يكون كالاحياء الاقلمع الحجاب (ثم اليه  
ترجعون) بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزء الفارق بين الولي  
والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسلككم عنها هل صرفتموها  
فيما خلقها من أجله أم لا اذ (هو الذي خلق لكم) أي قدر لنفعتكم (ما في الارض جميعاً) حتى  
السموم والقاذورات اذ ينتفع بها في بعض الادوية وقد خلق فيكم اسرار جميعها (ثم استوى)  
أي توجه (الى السماء) لتضمينها اسباب تحصيلها (فسواهن سبع سموات) أي جعلهن سبع  
سموات متعددة لا عوج فيها ولا تطور ليحصل من أراض كواكبها السمارة الاشياء  
المكنونة في الارض وخلق فيكم اسرارها أيضاً وانما خص السبع لقلبة تعلق الاثر نار السفلية  
بكواكبها وليس في الاثرية نفي الزائد (و) ذلك لعله يربط كل شيء بسببه اذ (هو بكل شيء عليم)  
فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها في الانسان ويعلم اجراء الميت فيسهل عليه جميعها لاعدائه  
ويعلم مقدار ما يقتضي كل عمل من الجزاء وما يقتضيه من كرهه النعم وكافرها فلا يعمل  
الحكمة من راعاها في هذه الاشياء بترك الجزاء فهذا كالمجيء الى ترك الكفر به ولو في ضمن  
الكفر بهذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له ما في الارض جميعاً وسوى له السموات  
السبع لانه جامع لاسرارها في العالم صالح بخلافته عليهم (و) اذ كرر ذلك (اذ قال  
ربك) أي وقت قول ربك انظر الفاضل آدم قبل خلقه انما لا يرى بعين الحقايرة أصلاً  
(لما لا تشك) وهم اجسام لطيفة ذرية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة عند جمهور  
المتكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة  
(انني جاعل في الارض) أي التي هي محل الكون والله اذ فهو محمل التصرف من عناصرها  
ومن الروح السماوى (خليفة) نا، اعني عليهم والهالمبالغة (قالوا أنجعل فيها) لعمارها  
واصلاحها (من ينسب فيها) لكونهم من العناصر المختلقة الداعية الى الذات السفلية  
(ويسفك الدماء) اذ فيه قوة غفيرة من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جمعية (نسبح) ذانك  
ملتبساً (بحمدك) على كمالاتها (ونقدس) أي نغز صفاتك فنقول انها مستحقة لك دون  
غيرك (قال اني اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم لخلافتي على الكل  
واقضاء ظهور اسمائي للطيفية والقهرية (مالا تعلمون و) لما لم يكن للطيفية بد من العلم  
بحقائق المسخلف والمسخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلق علم  
ضروري فيسه (الاسماء كلها) أي الالفاظ الدالة على الحقائق اذ هي أقل ما يفيد التمييز بينها  
(ثم عرضهم) أي المسجيات (على الملائكة فقال أنبنوني بأسماء هؤلاء) أي بأقل مميزاتها حتى  
يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين)  
في دعواكم أنكم تسبحون الله على الاطلاق أي بجميع أفعاله وتقدسونه بها (قالوا

فقالوا (أزري) عوني  
وظهري ومنه فآزروني  
فأعانه (آناه الليل) ساعاته  
واحدها اني واني واني  
(أهملهم طريقة) أعد لهم  
قولاً عند نفسه (أمتا)  
ارتقاء وهو بطاويقال  
نكاح النكاح الروابي من  
الطعن (آذتكم على  
سواء) أهملكم فاستوتينا  
في العلم قال الحسن بن

سبحانك) أى تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشارك فيه أو تعبت في فعلك وانما سألناك  
استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمنا) وانما علمنا ما ابتدأنا به (انك أنت العليم)  
بان حقا فنحن لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسائط مع قدرتك على الافعال ابتداء  
لانك أنت (الحكيم) قال يا آدم أتنبئهم) وان كنت دونهم في التجرد الذى به الاطلاع (باسمائهم)  
أى بأسماء المسميات المعروضة عليهم فأنبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع فواتها  
للحصر من غير غلط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لا تعلمون فاصدا به انى أعلم (غيب  
السماوات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و) غيب (الارض) أى العالم السفلى مع  
ظهوره للحس فنى كل من سما من الخفاء ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز كمال تجردكم  
(و) أعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى  
ايجادها ليظهر أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تكفون) من كونكم أحق  
بالخلافه منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لما رأوا فيه من عظيم القدرة وظاهر  
الآيات (و) اذ كر لم تذكر ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبله موجودا بحجة  
اكرامه واستلزام أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيعان لحقهم كابلدس (فسجدوا)  
أى المأمورون بالسجود (الابليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه  
(استكبر) أى أدى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار  
وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كقرب الله  
فكيف لا يكون انكار واجبات القرآن كلها كقرباه ثم أشار الى أن ترك امتثال الأمر من  
غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاع الدنيا الباقية فى نسله الى يوم القيامة  
(و) ذلك انا نذناه اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تكمينا لا كراما بل كرام  
محبوبتك دار كرامتنا (الجنة) أى كلنا استبلاهما عليها اذ قلنا (كلامنا) أى من نعمها  
(رغدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما انا  
لم نكلفهما بشئ سوى أن قلنا (لاتقربا) فضلا عن تناول شئ منهما فضلا عن الاكل اذ القرب  
من الشئ يأخذ بجميع القلب ويلهبه مما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من  
بين الاشجار الفاتنة للحصر وكانت شجرة الخنطة أو الكرمة أو التينة (فتكونان من الظالمين)  
أنفسهم بتقويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان  
(فأزلهما) أى أصدرناهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهما مما كانا  
فيه) من الكرامات قبل أن يباب الجنة فنعته الخنزرة لجماعة الحية فسألها الدخول فيها  
فأدخلته فوقف بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقاما معهما الى الكمال  
الناسحين فاعترقا فبادرت حواء ثم ناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة  
فسيان جرم النهى بتسفيره ابليس وانسانته قوله فتكونان من الظالمين (وقلنا) لاهباط نهينا

حارثه شعر  
آذنتنا بيننا أسماء  
ربنا وعل من الشواء  
(أو أن) جمع وتن وقد مر  
تفسيره (أترفناهم)  
نعمناهم وبقيناهم فى  
الملك والمنزلة المتقلبى  
لبن العيش (أحدث) أى  
جعلناهم أخبارا وعبرا  
يقتل بهم فى الشر لا يقال  
جعلناهم حديثا فى الخبر  
(أبى) الذين

عن حسده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابتلاء وأقله العداوة والمضرة في الدنيا والدين  
 اذ (بعضكم لبعض عدو) يعادىكم ابليس بالاضلال والحيلة بالدغ (و) لارجوع لكم الى  
 الجنة عن قريب اذ (لكم في الارض مستقر) أى مدة استقرار يوقع في الامل (ومتاع)  
 يوقع في الشهوات وينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهرها وفى بطنها ولما لم يكن  
 معصية آدم كفرا وكان معتنى به الله -مه الله- كلمات (فلملقى) أى تقبل (آدم من) الهام (ربه)  
 كلمات) هى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها  
 وناب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان مثل ذلك الذنب  
 لافراط رحمته به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضله لرحمته به لم يرفعها الى الجنة في الحال بل  
 (قلنا اهبطوا) أى استقروا بمكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المصيبة (جميعا) أى مجتمعين  
 مع ما بينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الابطاط الى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف  
 (فاما ما ينسبكم منى هدى) أى فان تحقق لكم اتيان هدى علمتم باللائل العقلية والمجرات  
 القولية والفعلية انه منى (فمن تبع هداى) أى ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى في نفسه  
 لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تلبس امنى أو من فعل الشيطان أو من  
 الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم  
 يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات  
 البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه (وكذبوا باياتنا) الواقع صدقه فى القلوب بالضرورة  
 فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون في محمل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل  
 سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) أى لا اتقال لهم عنها كاهل الابطاط الاول بل (هم فيها  
 خالدون) اذ لا يتم الابتلاء الا بإبعاد العذاب الخالد ولا يتم الا بالادى فقام به (بابنى اسرائيل) أى  
 يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلقين على قصة آدم وعهده (اذ كروا نعمتى التى  
 أنعمت) على اسلافكم فكانت فى معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن  
 موسى بخلق البحر لكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلى عليكم  
 وانزال التوراة فانهم كرامات مثل كرامات آدم بايجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا  
 بعهدى) بالايمان بكل هدى تحقق مجيئه منى سماه هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه  
 ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم فى الشجرة وما أخذ عليه فى ذريته بعد  
 الهبوط (أوف بعهدكم) بإزالة الخوف والحزن وتكفير السيئات وتضعيف الحسنات ورفع  
 الاثمار والاعلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اباى فارهبون) فى كل ما تاتون  
 وتزدرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم أخذ عليكم العهد بالايمان به لوجب  
 عليكم أيضا فقال (وأمنوا بما أنزلت) أى بما علمتم انزاله منى باعجاز وعلم كونه هدى ليكون  
 (مصدقاً لما معكم) فى القصص والاعتقادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانتهاه الحكم

لا أزواج لهم من الرجال  
 والنساء واحدتهم أيم  
 (أشستانا) فرقا الواحد  
 شت (أصبل) ما بين العصر  
 الى الليل وجعه أصل ثم  
 أصل ثم أصائل جمع جمع  
 الجمع (أحسن مقبلا) من  
 القائلة وهى الاستسكان  
 فى وقت اتصاف النهار  
 وجاء فى التفسير انه  
 لا يقتصف النهار يوم  
 القيامة حتى يستقر أهل

بأثمها مصلمته التي شرع لها (ولا تكونوا أول كاذبيه) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم  
 انكم مع انهم (ولا تشتروا) اي ولا تستبدلوا (بآياتي) اي بالايان بآيات التوراة والذلة على  
 وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (فما قلنا) اي حظا يسير من الرشوة لتزدادوا بذلك انما  
 الى تلك الاثام (وايى فاقون) ان لم تخافوا ذهاب الاخرة لاعتقادكم انه ان تمسكم النار الا  
 أياما معدودات فلا تأمنوا غصبى في استبدال آياتي (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من  
 تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (ولا) (تتكفوا  
 الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنت تعلمون) اي عن التعمد منكم لخطا في الاجتهاد  
 فيرجى عفوكم (ولا يكفكم العمل بالنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكفوه  
 بل) (أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعلموا بضائله وان لم تكن ناجحة  
 لما في كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اي صلوا بالجماعة اذ فضلت على صلاة الفرد في هذه  
 الملة بسبع وعشرين درجة فانوا بضائل هذا الكتاب سيما التي بها انتظروا النفوس على  
 الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال  
 (أتأمرون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الاقارب أو حسن معاملته الناس  
 (وتنسون أنفسكم) اي تترك كونهم ترك المنسى فلا تأتون بشئ من الخيرات فضلا عن الفضائل  
 (وأنت تعلمون الكتاب) اي التوراة فحكمكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدى الناس  
 بكم ويعتمدوا على أقوالكم (أ) رضىتم بهلاك أنفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعلمون) والعقل  
 في اللغة الحبس معى به الادراك الانساني لمنعه عن القباح وليس المراد منع الواعظ اذ لم يعظ  
 بل حثه على تركية النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على البر ان شق عليكم (بالصبر) عن  
 الشهوات المانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر بأقامة (الصلاة) الجاذبة الى الله تعالى  
 (و) لكن الاستعانة بها شاقة (انها الكبيرة) اي شاقة في نفسها تقتضى الصبر على الطاعات  
 (الاعلى الخاشعين) الخاشعين السالكين الى الله فانهم لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بها في  
 حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر كيف وهى  
 في حقهم قرأة أعينهم لشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)  
 اي يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملائقوا ربهم) فيسأدهم (و) ان لم يكونوا على هذا  
 الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون في مقابلتهم ما يستحقرون  
 لاجله مشاقها ويستلذحق تنفص الشهوات عندهم فاي استعانة للصبر عنها أعظم منها في  
 حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمعينة المقيدة للذة التي  
 هى أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التي أنعمت عليكم)  
 فحكمكم ان تشكروها بأعمال البر بقدار ما أنعمت به عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار  
 في النار فحين القائلة وقد  
 فرغ من الأمر فيقبل  
 أهل الجنة في الجنة وأهل  
 النار في النار (أنا مى  
 كثيرا) أنا مى جمع انسى  
 وهو واحد الانس جمع  
 على اقله مثل كرسى  
 وكرامى والانس جمع  
 بالنس يكون مطر حياه  
 النسبة مثل روى وروم  
 ويجوز أن يكون أنا مى



اي على عالمي زمانكم بتم كثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن  
 تفضلوا الخلائق بفضائل الاعمال واذا عصركم الصبر والشكر استعينوا بالخوف  
 (وايقوا) اذا تركتم البر بانفسكم اكفاه بأمر غيركم (يوما لا تجزي نفس) أنت بالبر المأمور  
 في حق الآخرة (عن نفس) اي أمرتم بالبر اذا تركته (شيأ ولا يقبل منها) اي من نفس  
 أنت بالبر المأمور (شفاعة) في حق الآخرة (ولا يؤخذ منها عدل) اي لا يقبل من النفس  
 الا توبة بالبر فدية تماثل نفس المقدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الآخرة فدية  
 عن نفسها (ولا هم يصرون) يدفع العذاب عنهم قهرا فلا توبة الكريمة نفت دفع العذاب عنهم  
 من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما باءاما كان  
 عليه وهو الاجترار واما باعطاء البدل وهو الفدية ولا تمتدك للمعتزلة في الآية على نفي  
 الشفاعة لاختصاصها بمن لا يبره وهو الكافر (و) اذكر وامن جملة تلك النعم (اذ نجيناكم) اي  
 وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اي أهل (فرعون) هو لقب من ملأ العمالة  
 ككسرى وقبصر والنجاشي لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو  
 مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربع مائة  
 سنة (يسومونكم) اي يغفونكم (وهو العذاب) اي افطه (يذبحون أبناءكم) اي يكثر  
 ذبح كور أولادكم (ويستحبون نساءكم) اي يتركون نساءكم (يذبحون أبناءكم) اي يكثر  
 ذبحكم (المذكور) (بلاء) اي امتحان (من ربكم) بتسليم طهم عليكم (عظيم) ليكون انجاءكم  
 بعد هذا أعظم نعمة وتعلموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما في دار الجزاء ثم  
 هذا الانجاء يقضي من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أو تلكم هذا المشاق  
 من أعدائهم فما لكم لا تتحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم في هذه الشريعة  
 (و) اذكروا المعرفة عظم نعمة التسمية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اي فصلنا  
 (بكم) اي بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسري بكم فوصلكم اليه  
 والماء في غاية الزيادة ورأيت فرعون خلفكم فقامت يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا  
 ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلنا غرقنا فارحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر  
 فانقلب وأرسل اليه الريح والشمس حتى يسر فخصتم فيه كل فرقة في سكة (فانجيناكم) من آل  
 فرعون ومن كل شبهة في وجود الصانع الحكيم القدير أو في نبوة موسى فوصل فرعون فاقصم  
 هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) لتلايق لكم خوف منه ولا حزن من  
 خروجكم من دياركم فليكن لكم ديارهم وأموالهم ولم تترك لكم شكافي ذلك اذا غرقناهم (وأنتم  
 تنظرون) فكان اغراق عدوكم ينظركم أعظم نعمة عليكم بوجع أعظم شكر فحقكم أن  
 تخوضوا بحر عبادته في سكة أنواعها وتفرقوا أعداءها في بحر التركة ينظركم الحافظ من

جمع انسان وتكون التاء  
 بدل من النون لان الاصل  
 انسان بالنون مثل  
 سراحين جمع سرحان قلنا  
 ألقيت النون من آخره  
 عوضت الياء بدلا منها  
 (أنا ما) عقوقه والامام  
 الاثم أيضا (الارذلون) أهل  
 الضعة والخساسة  
 (ازلفناهم الاخرين) أي  
 جمعناهم في البحر حتى  
 غرقوا ومنه ليلة الزلزلة



تلبس أنفسكم ثم أشار إلى أنه أنجاهم من جريرة اتخاذهم الجبل وقد أخذ بما دونه آل فرعون  
 فقال (و) اذكروا (اذواعدنا موسى) بعد هلاك فرعون ازال كتاب فيه بيان ما نأتون  
 وما تذرون به ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكر راحة في نفسه فتسوك فقات  
 الملائكة كأنهم من فيك راحة المسك أبطلنا بالسواك فأعها بصوم عشر آخر فتم (أربعين  
 ليلة) بخا جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيئا الا حتى لا يذهب بموسى الى ربه فلما رآه السامري  
 وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال ان له شانا فاخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو  
 اسرائيل استعاروا من قوم فرعون حلييا كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعله عرس  
 لهم فقال لهم السامري ان الحلي المستعارة لا تحمل لكم فادفنها بجهنم حتى يرجع موسى  
 فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاعها السامري عجلا في ثلاثة ايام ثم أتى فيها القبضة التي أخذها  
 من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجوهر كاحسن ما يكون وخار  
 خورة فقال السامري هذا الهكم والله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشكركم في  
 أمره (ثم اتخذتم الجبل) الها (من بعده) اى من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون  
 والاثوان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد لانه بعد الايمان (ثم عفونا عنكم) اى  
 تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الايمان (اعلمكم تشكرون) عفونا بجهنم  
 المشاق في عبادتنا وقد خففنا كثيرا في هذه الشريعة فاعلمكم تعرضون عنها (و) اذكروا  
 (اذا قينا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليعوم به الشاكرون (والفرقان) اى  
 الفرق بين الحق والمبطل (لعلمكم تهتدون) لما هو شكر الحق والمبطل (و) من تلك الهداية  
 التوبة فهذه التوبة من شكر الحق لانه عرف قدره ثم احتق أثرها على الحياة الدنيا بقتل  
 الانفس حدا على اتخاذ الجبل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شدة عقته عليهم  
 (يا قوم) ان من شفقتى عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظالمكم (انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم  
 الجبل) الذى هو أبعد من فرعون عن الالهية (فتقربوا الى بارئكم) الذى خلقكم برأى من  
 الشريك والمعاصى ويرجى تبرئكم عن هذا الظلم الذى لا ينهى هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم  
 اياه (فاقتلوا أنفسكم) لانه وان كان شرعا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارئكم)  
 اذ يبرئكم من جريرته التى تخلدكم في النار ففعلتم (فتاب عليكم) اى قبل توبتكم وان كانت  
 جريرتكم أعظم لكم فركم بعد الايمان (انه هو التواب) اى البائع في قبول التوبة حتى انه قبلها  
 على عمل أهالك بما دونه آل فرعون وانما تاب عليكم لانه (الرحيم) اذ رحم على نذيب ساعة  
 بكرامة الابد وهذه من الهداية الفارقة بين الحق والمبطل قد أخذ بما دونه آل فرعون  
 لا تسمعون بمجرد القول ولا بالأعمال السمعة من هذه الشريعة مع وفور فضائلها ثم أشار  
 الى انهم لم يؤمنوا بى موسى وفرقانه بعد سماعهم من الله بلا واسطة أشبهه واهية من احبال

أى ليلة الازدلاف أى  
 الاجتماع ويقال أزافناهم  
 أى قربناهم من البحر  
 حتى اغرقناهم فيه ومنه  
 أزلفنى كذا عند فلان  
 أى قربنى منه (أجمعين)  
 جمع أجمع وأجمعى أيضا  
 اذا كان فى لسانه عجمة  
 وان كان من العرب ورجل  
 يهيم منسوب الى العجم  
 ومن كان فصحا ورجل  
 أبى اذا كان بدويا

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار  
سبعين من خياركم بأمر الله لتعذبوا إليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم والتطهر فاملأنا  
من طور سيناء وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خرواله سجدوا فسهوه يكلمهم موسى فلما فرغ  
واكتشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) أي لقولك أنه مسموع من الله (حق نرى الله جهرة)  
أي رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قولكم لن نؤمن لك لأن طلب  
رؤيتكم إياه اذ لا يستحيل رؤيته إيانا (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون)  
إيها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتكم فندع موسى وبكى ونضرع وقال يا رب ماذا أقول ابني  
إسرائيل وقد أهكت خيارهم (ثم بعثناكم) أي أحميناكم (من بعد موتكم) الحقيقي  
لا السكتة (لما كنتم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق  
(و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظائرها اذ (ظللنا عليكم الغمام) في التيه الشجاء عن حر  
الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكروتم إليه فارسل غماما أبيض وهذا أعظم اذ كان حال  
الغضب الموجب كونكم في التيه (و) زدناكم انعاما فيه اذ (أترلنا عليكم المن) الترنجيبين  
(و) قلتم لموسى قد قتلنا حللنا فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم فانزلنا عليكم (السلوى)  
السماني أو طائر يشبهه ولم يكن معه كفاية ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كلوا من طيبات  
ما رزقناكم) فلا تذخروا ولا تستبدلوه فانه منافي للشكر (وما ظنونا) بالكفران المنافي للشكر  
وان كان مانعا من فيضنا الذي هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظنون) بالكفران المانع من  
الفيض عليهم الذي لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتكم الكفران فلذلك كنتم نعمة  
بهمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وان كانت أخف مما في دينكم  
ثم أشار إلى أنهم لم يشكروا نعمه الاقل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستبدال أدنى وجوه الشكر  
الذي كافوا به من السجود وطلب المغفرة مرفوع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد  
الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أربحا وأبليا وأريت المقدس (فكلوا منها) أي  
من مطاعها (حيث شئتم) أي من أي مكان وزمان شئتم (رغدا) أي أكلوا وسعا (و) يكفيكم  
من الشكر عليه أقل شيء (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجد (وقولوا) طلبا لعموم المغفرة  
(حطة) أي حط عنا خطايانا (نفعل لكم خطاياكم) كلا (و) لا تقتصر عليه بل (سنزيد  
المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبذل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كفر اذ قالوا  
(قولا غير الذي قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حنطا بمعنا أي حنطة جراء (فانزلنا على الذين  
ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الاماكن  
(السماء بما كانوا يفسقون) أي يخرجون عن أمر الله خروجا فاحشا فهذه عادتهم  
في كفران نعم الله وتبديل أوامر الله لذلك كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره وانعمته

وان لم يكن من العرب  
ورجل عربي منسوب إلى  
العرب وان لم يكن يدويا  
وقال الفراء الالهمي  
منسوب إلى نفسه من  
الجمعة كما قالوا للاجر  
أجرى وكفوله وهو الهجاج  
شيخ كبير  
أطربا وأنت قنصري  
والدهر بالانسان دقاري  
الفاهد دقار (الابكة)  
الغبيضة وهي جماع من

ثم أشار إلى أن النعم الإلهية لو لم تكن في حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة  
فقال (واذا استسقى موسى) أي دعا بالسقي (لقومه) اذ عطشوا في التيه (فقلنا اضرب  
بعصا الخجر) وكانا من الجنة جلها آدم فنوارثهما الأنبياء عليهم السلام حتى وصلا  
إلى شعيب فأعطاهما موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل  
كل عين في جدول ولا يهد من قدرة الله أن يجعل الخجر جاذبا للهواء مقلبا لها بقوة تبريده بالماء  
(فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل) قبيلة (أما من مشربهم)  
المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا في حياة موسى الجامع لهم على مشرب  
واحد ~~فكيف~~ يجتمعون بعده على شريعة واحدة فقل لهم (كلوا) من المن والسلوى  
(واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل  
اجعلوه عونا على طاعته واستدلوأ به على عناية بكم (ولا تعثوا) أي لا تفسدوا فسادا ساريا  
(في الأرض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليها فعلم أن نعم الله لم تزل في حقهم  
سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا يعنه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار إلى أن النعم  
المذكورة انما كانت في حقهم أسباب الكفر والتفرقة لكونها أمورا مادية فنشقت  
عليهم لميلهم إلى الامور الأرضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قبله أدبهم (إن نصبر  
على طعام واحد) وهو المن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أي للتبعية لئلا (ربنا يخرج  
لنا) أي لا طعاما منا (مما تبنت الأرض) أي بعض نباتات الأرض (من بقلها) المنتفع بنفسه  
من غير انتظار شيء من حبوب أو غرة (وقشائها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أي حنظلها  
الحبة المنتفع بلها (وعدمها) الحبة المعينة في أكل الخبز من الحنطة (وبصلها) المشابه  
للأصول المعين فيه أيضا (قال أنستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) أي أنطلبون أدنى  
الاشياء قدرا ونفعا ولذوقا لاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشريعته بهم هذه  
الشريعة (اهبطوا مصر) أي انزلوا بلدا (فان لكم) فيه (مساكن) من غير دعا أحاديث ولا  
يلبقي أن أدعولتنزيا ~~ياكم~~ (ولما مالوا إلى الأدنى) ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي  
جعلت كالقبة المضروبة عليهم في الاحاطة بهم فلا يكاد ترى هوديا الا ذليلا ومكينا في  
نفسه وفيما يظهر من حاله مخافة أن يستزاد في الجزية وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم اذلال  
هذا الدين أصلا (و) ليس نذلهم ومسكنهم محمودا في رضا الله بل لذلك (ياؤا) أي  
رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسلط قهره ومنع لطفه ولذلك  
سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس بمجرد استبدالهم الطعام المحل لهم بل (ذلك بانهم  
كافوا يكفرون بإيات الله) التي من جلت المن والسلوى (و) ~~لهم~~ كفروا (بقتلون  
النبين) شعيبا وكرها ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أي الموجب له

الشعير (أو زعفي) ألهمني  
يقال ذل لان موضع بكذا  
ومولع به ومغري به بمعنى  
واحد (أنا وأرض) (أهون  
قلبوها للزراعة) (أهون  
عليه) أي هين كما يقول  
فلان أو أحد أي وحيد  
وأي لا وجل أي وجل  
وفيه قول آخر أي وهو  
أهون عليه عندكم أي  
المخاطبون لان الاعادة  
عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الطاهرة على يدى محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك)  
 الكفر والاجترار على قتل الانبياء (بمعصوا) فان المعاصى تجر الى الكفر لا لانهم أصروا  
 على صفائرا أو كذبوا كجائر على التدور (و) لكن لانهم (كانوا يعتدون) أى يتجاوزون  
 الى الاصرار على البكائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم  
 أشار الى أن الاصرار على البكائر وان كان يجر الى الكفر فالإيمان بالله واليوم الآخر  
 يعمو كل ما مضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا)  
 باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم  
 (والنصارى) وان قالوا بالهبة المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم  
 مخلصا (بالله واليوم الآخر) الذى لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبية لهم وعموم  
 قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسول والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان  
 الا بهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ  
 بالناسخ وترك المنسوخ (فاهم أجروهم) الكامل الذى لو استروا على الايمان والعمل الصالح  
 من وقت مولودهم (عند ربهم) الذى ربي لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان  
 مدة العمر كله (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق  
 جبر هذا الايمان (ولا هم يحزنون) افوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك  
 ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل مالم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذا أخذنا  
 ميثاقكم) أى عهدكم الوثيق بفعل الاحكام الشاققة من التوراة فأبستم فشددنا عليكم  
 (ورفعنا فوقكم الطور) أى رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عسكركم فوق رؤسكم  
 قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكاليف التى هى بالحقيقة عطايا (بقوة) تتحملون بها  
 مشاق اكتساب الدنيا ولذلك لا تجربون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل  
 والاسر والاجلاء (و) لا تقتصروا على ظاهرا العمل بل (اذكروا ما فيه) من الامرار والقوائد  
 (لعلكم تتقون) أى رجاء ان تبلغوا بذكركم هارثة المتقين (ثم توليت) أى أعرضت عن ظاهره  
 وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم  
 (ولو لا فضل الله عليكم) بامهالككم (ورحمته) بتكسينكم من التوبة من غير قتل الانفس  
 (لكنتن من الخاسرين) أى لمضى حكمكم خسرانكم فلم يقبل التبدل فلا تتحققوا  
 خسرانكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضى حكمكم  
 خسرانكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسر من أعرض عما هو أدنى منه  
 بكثير (و) هو انه (اقد علمتم الذين اعتدوا) بالصيد (منكم في السبت) الذى أمرتم فيه  
 بالتجرد للعبادة وكانوا بآله قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيتان مخرجة

وأما قوله الله أكبر من كل شئ  
 الله أكبر من كل شئ  
 (أكبر الاصوات) أرفع  
 الاصوات وانما يكره رفع  
 الاصوات في الخصومة  
 والباطل ورفع الصوت  
 محمود في مواطن منها  
 الاذان والتلبية (ادعاءكم)  
 من تينيقوه (أقطارها)  
 وأقطارها جوانبها الواحد  
 قطر وقدر (أشعة) جمع  
 شعاع أى يجبل (أوبى)

خرطومها هنالك واذا مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن اخذها يوم السبت  
 فعمد رجال الى حفر الحياض حول البصر وشرع الانهم ارضه اليها فاذا كان عشية الجمعة  
 فتحوا الانهار ليقبل الموج بالحياتان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد اخذوها وهكذا  
 أدت بهم الحال الى زمان ثم اخذوا يصطادونهم يوم السبت واجتروا عليه (فقلنا لهم) على  
 اسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خامس ثين) أى مهانين ولذلك قلبت بوطن هؤلاء  
 واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيث ان الرشا في أيام الحماكة (لجعلناها) أى  
 تلك العقوبة (نسكالا) أى عبرة (لما بين يديها وما خلفها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة  
 عنها (وموعظة للمتقين) الذين يسمعونهم الى يوم القيامة فلو صرح دعواهم التقوى لانفسهم  
 لا اعتبروا وغيره وابتذل حالهم في ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم  
 عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرارا في أمر واحد  
 قصه واذلك وان فعلوه آخر انقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم  
 أصح يدعى على الناس بالقتل فجعدوا فأسألوه أن يدعو الله ليعينهم (ان الله يأمركم أن  
 تذبحوا بقره) تضربون يعضها الميت فيجيبا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (اتخذنا  
 هزوا) التحجب سؤلنا عن القاتل بذبح البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون  
 من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال والاستزاد في طاب القصاص فلما علموا انه عزم  
 من الله وأرادوا التخلص بامتصاصها بأوصاف لا توجد بقره تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا  
 ربك بين انساهاى) أى ما حالها التي جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ماهيتها بمنزلة عن  
 ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ايت هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية  
 أرمقة سوى كمال السن (انها بقره لا فارض) أى مئة قطعة سنها (ولا بكر) قسيه ولا تميل  
 الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكور ولا تنظر الى الخواص  
 بل الى أمر من يوجد بها بعض مشيئة (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كان الكمال يكون بالسن  
 يكون باللون (ادع لنا ربك بين لنا ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقره  
 صفراء فاقع لونها) أى شديدة صفرتها وهو كمال اللون اذ به (تسر الناظرين) أى تعجبهم  
 والمروور في الاصل لذة في القلب تحدث عند حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا  
 لكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجح اليجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك بين لنا ماهاى) أى  
 ماهيتها المشخصة التي رجحت به فيها اليجاد هذه الخاصية على المخصوص (ان البقر تشابه علينا)  
 اذ ليس في شيء مما ذكرنا مرجح اليجادها فيه على المخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح  
 (ان شاء الله لم ندون) بالاطلاع على مبداء هذه الخاصية ولما تابعك (قال انه يقول) المرجح  
 عزها في ذاتها وسلامتها عن العيوب (انها بقره لا ذلول) أى غير مذلة (تثير الارض) أى

معه) سجي معه والتأويب  
 سيرا ثم اركله فكان المعنى  
 سجي معه ثم لرك كله  
 كآوب السائر ثم ساره  
 كله وقيل آوبي سجي  
 بلسان الحبشة (أسلنا)  
 أذينا من قولك سال الشيء  
 واسلته انا (أسل) شجر  
 شبه بالطرفاء الا انه أعظم  
 منهم (أسر والندامة)

تقلبها للزراعة (ولا) عاملة (تسقى الحراث مسجلة) عن العيوب (لا شية فيها) لا يخالطونها  
 بشئ من الألوان الأجنبية (قالوا الا ان جنت بالحق) أى بالسبب الثابت لا يجاهد هذه  
 الخاصية بحيث لا ترد فيه (فدبحوها) بهدا اشتروها بل مسكها ذهابا (وما كادوا  
 يفعلون) لخوف القضية في ظهور القاتل ولغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له حجلة  
 أقيم أغشية وقال اللهم اني استودعكها لابی حتى يكبر وكانت وحيدة بهذه الصفات  
 فداووها بالتيتم وكان يراجع أمه وتقول لا تبع حتى تراجعني فلم يزلوا يساوونه وبراجعها  
 حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار إلى أن أعراسهم عما  
 ذكرنا كان آخرها وما أولافقد كانوا مستبعدين أن يكون له وحى يطلعه على الغيب فقال (واذ  
 قلتم نفسا فاذا أنتم) أى ندافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى إلى موسى في ذلك (والله يخرج  
 عن قلوبكم ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وأنه لو سمع موسى لكذبوه (فقلنا) اذبحوا  
 بقرة (واشربوه بعضها) فان الله يحييه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند نزع الصور  
 لابه ولا بسبب آخر يؤثر في ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر  
 (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (قت) أى  
 تصلبت (فلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخرى الموجب للخوف الملبس  
 للقلوب لقبول الخبرات (فهى) فى الصلابة (كالجارية) لا كالديد الذى يلين بالنار اذا تلين  
 بنار القنوف (أو) هى (أشد قسوة) من الجارية فلا تصلح لان يكون مشابهاها كيف (وان  
 من الجارية) كالجبال (لما ينفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هوا ثم يجذب  
 الهواء من الجوانب ويقبلها بقوة تبريد حامها (وان منها ما يشق) بدافعة الماس من خلفه  
 فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط (أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الرعب  
 العاصفة الوجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لا تذب ولا تشق لدخول  
 الوعظ فيها ولا تنزل عن كبرها وتهدى بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد  
 التعدي والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجر ونهم بالمواعظ (فتطمعون أن يؤمنوا  
 انكم) أى لا تملككم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التوراة يدل  
 على صدق نبيكم ومحمد ينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد  
 ما عقلوه) أى فهموه فهموا ساعد عقولهم فانوا بلا فظ يعايرهم من كل وجه أو مذهب ليس له أصل  
 (وهم يعلمون) ما فى تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار إلى أن هذا التصريف حيث  
 ظهر لنا على لسان بعضهم والافهم مبالغون فى الكتمان ويشددون على من أظهر (و) ذلك  
 أن فر يقامهم (اذ انقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا نبيكم فى الباطن لانه مذكور  
 فى كتابنا لكن لا نترك فى الظاهر دين آياتنا خوفا من أقاربنا أو أكاربنا ولا نترك الفسك  
 بالتوراة (واذا اخلا بعضهم الى بعض) فاجتمع الكافرون مع المظهرين مع خلوا المجلس عن

أظهروها ويقال لنفوها  
 يعنى كتمها العظماء من  
 السفلة الذين أضلواهم  
 وأمر من الاضداد  
 (الاذنان) جمع ذقن وهو  
 مجمع العين مفتوح اللام  
 وهما العظماء اللذان تثبت  
 عليهم الحجة أغشيناهم  
 فهم لا يصرون جعلنا على  
 أبصارهم غشاوة أى غطاء



المؤمنین (قالوا) أى الكاتون للمظهرین (أتحذونهم) أى المؤمنین (بما فتح الله علیکم) من  
 خرائق علمه (لیحاجوكم به عند مدركم) أى لیغلبوكم بالجنة ویشهدوا علیکم عند ربکم  
 (أ) تلقونهم الجنة علیکم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) یزعمون انهم لو کفوا لم یکن لکم  
حجة علیهم ولا لله (ولا یعلمون أن الله یدعم ما یسرون وما یعلمون) فله أن یحیی بنفسه ویظهرها  
 للمؤمنین لیعجوبوا به علیهم ثم أشار الی أن تحریفهم لا یتیم علی المؤمنین بل علی من کان منهم  
 أمیاً فقال (ومنهم أمیون) أى باقون علی ما ولدتهم أمهاتهم (لا یعلمون الكتاب الامانى) أى  
أحادیث قدرها المحرفون فی أنفسهم تقدير الامانى الکاذبة ولا یخلصون بذلك عن الکفر  
 لانهم یعلمون انهم کذابون فلا یحصل لهم الجزم بقولهم (وانهم لا یظنون) أى ما یبلغ  
اعتقادهم الا هذا الظن الراجح اذ یظنون انهم لا یجترئون علی تحریف کتاب الله  
 فیکفونهم ویترون الادلة القاطعة للمؤمنین لکم لا یبلغون مبلغ عذاب المحرفین  
 (فویل للذین یکتبون الكتاب بأیدیهم) المحرقة (ثم یقولون هذا) هو النازل  
 (من عند الله لیستروا به ثمنا قليلا) أى لیاخذوا من الامیین باعطاء المحرف لهم قليلا من  
الرشا (فویل لهم عما کتبت أیدیهم وویل لهم عما یکذبون) أى فلهم الویل الزائد علی  
عذاب الامیین من جهتين لیستوفیهم من جهة کتابهم للمحرف ومن جهة کتاب الرشا  
علیه ثم أشار الی انهم انما احفلوا الویل من الجهتين لاعتقادهم انه وان کثرت جهاتهم فلا  
 یعذبون الا قليلا (و) ذلك انهم (قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة) أربعین عداد أيام عبادة  
الجهل أوسبعة أيام لان مدة الدنیا برزخهم سبعة آلاف سنة یعذبون یوما لکل ألف سنة (قل  
 اتخذتم عند الله عهدا) من کتابه بذلك (فلن یحذب الله عهدهم) ان کان لکم عند الله عهد  
 (أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون علی الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن بعض قلوب  
 علیه السلام ان الله تعالى عهد الیه أن لا یعذب بنیه الا تحلة القسم فان صح عنه فالمراد اولاد  
 صلبه لا ذریته النازلة المشتقة علی مؤمن وكافر قال عز وجل لیس كما یقولون (بلی من  
 کسب سیئة) ولو صغيرة من دون تحریف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى  
(أحاطت به خطیئته) بأن صارت کفرا محبطا لاعماله وأنتم باعثة قد قبل مدة العذاب فی  
 معنى المستیجین وقد کفرتم بالدلیل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أى  
ملازموها (هم فیها خالدون) کیف وهم فی مقابلة المؤمنین الصالحین (والذین آمنوا وعملوا  
 الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فیها خالدون) فکیلیدوم جزاء أحدا للقرین یدوم جزاء  
الآخر اذ لا یتیم نظام العالم بنهم الا بعد الثواب الدائم والعقاب الدائم ولا یتیم الا بالایضاح به  
 ثم أشار الی أن فی کتابکم ما یکاد ینتی کون العذاب أياما معدودة فانه أخذ فی نفسه موثقی  
 کثیرة یمعد أن یشکون العذاب علی نقض جمیعها مدة سیرة سیماء اذ یبلغ فی توبة هاسمیا اذا  
 صار النقص عادة فقال (واذا أخذنا من سابق بنی اسرائیل) علی التوجید فی العبادة فقلنا  
بطریق الاختیار الذی یرى المؤمن الخلف فیہ تکذیبا (لا تعبدون الا الله) قلنا (بالوالدین)

(اجداد) قبور واحد  
 جرد (أسلم) استسما  
 لا امر الله (أنفوا) وجدوا  
 (الاحزاب) الذین یحزبوا  
 علی أنبیا نهم أى صاروا  
فرقا (آثواب) رجا أى  
تواب (أکفلهما) ضمها  
 الی واجعلنی أى  
 الذی یضمها ویلزم نفسه  
 حیاطتها والقیام بها



احساناً) بحذف العامل أى احسنوا وهو نوع من الجواز المقيد بالمبالغة (وذى القربى)  
المشاركين لهم فى القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها الفقر  
(وقولوا للناس حسناً) اكتفى فى الجانب بالاحسان القولى لانه لا يتيسر العمل فى حق  
العامّة قدم حق الادب على حقه سوى التوحيد لانه أشد فالتقضى فيه أصعب ثم قال  
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكاة) المحسنة  
للأخلاق (ثم تولى) عن هذه المواثيق كلها (الأقليل منكم) فكيف يكون العذاب على  
نقص جميعها أيام معدودة كيف (وأنتم معرضون) أى عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر  
هذه أمور هينة لاتقتضى طول مدة العذاب على تقضها أجيبوا بأنكم تختلفون بمواثيق  
لا يهون الامر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (إذا أخذنا منكم) لانه لا يسهل  
أى لا يربق بعضكم دم بعض فيه فيفضى الى اراقة دم نفسه قصاصها أو الى العذاب  
الآخرى الذى هو أشد منه بكثير (ولاتخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يخرج بعضكم  
بعضاً من داره ولو باساءة جواره لانه يفضى الى اخراج المخرج من الجنة أو رده بما بطريق  
الخبر كالتوحيد فيما تقدم ليهلم انهم اقرب من (ثم أقررتم) أى اعترفتم بالتزام هذين  
الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضاً وان نقضوهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة  
(أنتم هؤلاء) أى المشار اليهم بالقرب لانه حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبر  
في شبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم وتخرجون من دياركم من ديارهم) ولا يختص ذلك  
بالقاتل والمخرج بل يعم المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أى يعين بعضكم بعضاً على  
القتل والاخراج (بالأثم والعدوان) أى بما هو معصية فى نفسه ونعت على أخيه وذلك أن  
قرينة كانوا حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج فإذا اقتتلاعاون كل فريق حلفاءه فى  
القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضاً بأن كل أسير وجدهتموه من بني اسرائيل  
فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه فلم تنقضوا هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى  
تفادوهم) ولذلك لم يذكر فى المواثيق المنقوضة أو لا فقبل لهم كيف تقابلونهم وتقدونهم  
قالوا ان قدیم لاننا امرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن نذل حلفاءنا بقتل (وهو) أى الشأن (محرم  
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاصرة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون  
بعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى  
تعملون فعله (فخارجاً من يفعل ذلك) سيما (منكم الاخرى) هو ذل يسفي منه (فى الحياة  
الدنيا) كقتل قرينة وسبيهم واجلاء بنى النضير ونفيهم لاستبانتهم بمواثيق الله دون مواثيق  
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لالى عذاب هين مدة معصاة كثيرة  
ما تنقضوا من مواثيق الله المؤكدة مع كونها معظمة فى نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة فى  
شانهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون فى الآخرة الى أشد  
العذاب ولم يتركوا انفسهم منها شيئاً اذ (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحييت حب النضير عن  
ذكر ربى) أى أثرت حب  
النيل عن ذكر ربى  
وسميت النيل بالنيل  
من المنافع وفى الحديث  
النيل معة وبنواصى  
النيل (الابيد) القوة  
كقوله داود ذا الابد واما  
قوله تعالى أولى الابد  
والابصار فالابدى من

آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركو أشيا من خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) لانه خير آخرى فلا يحصل لهم باختار الهى (ولا هم يصرون) يدفعه قهرا ثم أشار الى أنه لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاناة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان بالرسول الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتمل على المواثيق كلها وآكدها الايمان بالرسول الذين ياقون بعده (وقضينا من بعده بالرسول) فكذبتم البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا اولي معجزات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن مريم البينات) القاهرة كاحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص وهى كآيات موسى أو أجمل (و) زدها المعجزات القوية اذ (آيدنا بروح القدس) بتغليب ما يكتبه على بشريته (أ) نقضتم الميثاق في حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهويتكم (فكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم) كخمد وعيسى (وفريقا تقتلون) كشمس وذكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده لوجودوا الآن (وقالوا) في الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا غلف) أى كانوا مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ايس كذلك (بل) لانهم (اعلمهم الله بكفرهم) فكان كفرهم غلافا لهم أكد الله باللعن (فقل لا يؤمنون) حتى بموسى الذى زعموا الايمان به وكف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبى لو هان على تكذيب من سبق وقد كانت معرفتهم به وعنادهم معه وحسد هم عليه (و) ذلك انهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من عند الله) لا يحازه وقد نأ كذبونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون للمنزل عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا (يستفتون) أى يطلبون النصريه (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما ذكر في كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عنادوا وحسدا فكيف يخفف في حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلما علم الله على الكافرين) أى كلهم سيما من كفر عنادوا وحسدا فانهم (بشما اشتروا به أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بشما باعوا به حظ أنفسهم الاخرى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا لريب فيه بل (بغيا) أى عناد مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وجه الذى هو (من فضله على من يشاء من عباده) سيما من رآه اهل الله دونهم فعاندوا الله (فبأوا بغضب) عظيم من الله على عنادهم معه وتحتهم عليهم (على غضب) على كفرهم بآياته ورسوله ونقضهم مواثيقه فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أذلوا بالقتل والتكذيب من أعزهم الله بالتصديق فلا جرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسد هم على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احترازنا عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

الاحسان يقال له يد في  
الخبر وقلم في الخبر  
والابصار البصائر في الدين  
(اتراب) افران اسنان  
واحدها ترب (أشرق  
الارض) أى أضامن (أمتنا  
اثنين وأحييتنا اثنين)  
مثل قوله تعالى وكنتنم  
أمواتا فاحياءكم ثم نميتكم

وحسد المنزل عليه (ويكفرون بماوراه) مع تحقّق الموجب للإيمان فيه (وهو) أنه  
 (الحق) في نفسه وكونه (مصدقاً لما معهم) من الكتاب الذي يؤمنون به (قل) ان صم  
 إيمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الإيمان بكل نبي فإيمانكم لا تؤمنون بالانبياء وان منهمكم  
 القسك بالتوراة عن الإيمان بنبي لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان  
 كنتم مؤمنين) أي ان صم دعواكم فعل أنكم لا تؤمنون بها أيضاً ثم أشار إلى أن كفرهم  
 لم يتأخر إلى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك أنه  
 (لقد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم المجل  
 الها معبوداً (من بعده) أي من بعد تقررها عندكم (و) لا يعدم منكم إذ (أنتم ظالمون) أي  
 عادتكم الظلم كفواكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (إذا أخذنا منكم  
 ورفعنا من فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) فتمهلون به المشاق (واسمعوا) كل ما نقول  
 لكم لئلا يفوتكم شيء من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا) انما قالوا عصينا في تلك الحالة لأنهم  
 (أشربوا) أي تدخلهم حب المجل تدخل الشراب في أعماق البدن فاستقر (في قلوبهم  
 المجل بكفرهم قل) ان كان قواكم عصينا واشرب المجل صادرا عن أمر إيمانكم (بنس  
 ما يأمركم به إيمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أي ان صدقتم في  
 دعوى الإيمان بالتوراة (قل) ان كان كنتم بما رآه التوراة لعنكم انه لم ينزل بعدها كتاب  
 لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة (ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله) سيما إذا  
 كانت (خالصة) لابعث اختصاصكم بارتفاع الدرجات منها بل (من دون الناس) أي مجاوز  
 عنهم لكان الموت أحب إليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه  
 يتأخر بها الوصول إلى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانتفاع عن المحبوب أشد وان علم  
 انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقّق عندكم (فقدوا الموت ان كنتم صادقين) في هذه الدعوى  
 وحصل لكم مقناكم لانه موعود به عند التقى قال عليه السلام لو غنوا الموت لغص كل  
 انسان بريقه فبات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودى (وان يتنوه أبدا) أي ماداموا في  
 هذه الحياة لعلمهم انه يحصل به مقناهم واذا حصل جازاهم الله بما قدمت أيديهم) أي كسبت  
 أنفسهم أطلق على العامل آلة أكثر الاعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو غنوه  
 بالقلب لا ظهر روه باللسان دفعا للمقالة ولو أظهر روه لاشتهر روكيف لا يجازيهم مع ظلمهم (والله  
 عليم بالظالمين) فهم وان لم يتنوه بميتهم الله ثم يجزيهم وأشار إلى أن غنى الموت لا يصير محبوبا  
 لهم وان تركوا طبعهم فقال (وليعبدنهم أحرص الناس على حياة) أي نوع من الحياة وهي  
 المتطاول مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الآخرة (من الذين  
 أنشروا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يؤذ أحدهم لوي عمر ألف سنة) وان علموا أنه لا يبقى  
 للمسن شيء من القوى ولا يتفجع بعيشه لئلا يفتنهم بقاءه من العذاب (وما هو  
 جزاء من العذاب أن يعمر) أي وما التعمير بعد من العذاب وان بلغ أن يعمر مدة

ثم يحبيكم فالموتة الاولى  
 كونهم نطفة في اصلاب  
 آباؤهم لان النطفة ميتة  
 والحياة الاولى احياها الله  
 تعالى اياهم من النطفة  
 والموتة الثانية امانه الله  
 اياهم بعد الحياة والحياة  
 الثانية احياها الله اياهم  
 للبعث فهاتان موتتان  
 وحياتان ويقال الموتة

الذين لا ياتونهم الا ان طالت فهي قرية وهو يزاد بان تأخر معصية فلا بعد جعده وانما المبعث  
الحقيقي ما بعده تحقيقا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم  
ولو قالوا لا نكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيبريل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما  
قالوا له - مرضى الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا ما صاحب محمد الذي ياتيه بالوحى فقال  
جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمد على أسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان  
جبريل لا يعادىكم بل تعادونه لانه أنزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا  
وجه لعداوته (فانه نزل على قلبك باذن الله) لا بأس - تقلال من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل  
الامايأمره واظهاره أسرار اليهود بأمر الله أيضا لا بعداونه على أنه لو كان عدوا فلا وجه  
لترك الايمان بالمزل لكونه (مصدق لما بين يديه) فردة رقبته بين يديه (وهدى) أكمل من  
هداه (و) لكنهم ردوه لكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا ودخلوا في تلك البشرى أيضا فلا  
وجه لعداونه على أنهم اعداؤه لانه أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله  
فضله على من يشاء أولا مر آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسل (ورسله) الذين ليسوا  
بملائكة فانه أيضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة الحب (وجبريل وميكائيل) الجامعين  
بين الملكية والرسالة فانه أولى بان تكون عداوتهما عداوة الله فمن عادى الله بذاته وعادى  
هؤلاء من خواص أحبائه فعداوة الله منعكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من  
الوجوه فكيف لا يعادى من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على  
غيرهم عين عداوته لاننا لا نؤمنون بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أى مميزات لا قدرة لغيرنا  
عليها وليست للاضلال لكونها (بينات) أى واضحة الهداية لموافقتها كتب الاوائل  
والعقل (وما يكفرهم الا الفاسقون) أى الخارجون عن مقتضى العقل والنقل  
(أ) ينكرون فسقهم (وكلماء عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوه ولم يفسقوا بمجرد  
نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا (أكثرهم لا يؤمنون) بكلمتهم أيضا فى الحقيقة (و) يدل  
عليه أنه (لما جاءهم رسول) علما بحقيقته (من عند الله) بمجراته مع أنه (مصدق لما معهم)  
ومقتضاه أن يزادوا ايمانا بكلمتهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامراد (ب) بذقريق من  
الذين أتوا الكتاب (كتاب الله) الذى يعترفون بحقيقته كانوا جعلوه (وراء ظهورهم)  
لا يلتفتون حتى صاروا (كانهم لا يعلمون) فاختروا الجهل المطلق على علم الكتاب الالهى  
(و) لم يقتصر على ذلك التبديل (اتبعوا ما تنالوا الشياطين) أى كتب السحر التى تناولها  
شياطين الانس والجن يقترون (على ملائكة سليمان) أنه حصل لهذا العلم فخره الانس  
والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط  
لا عرافكم بقوته ووجوب عصمة الانبياء عن الكفر (واكن الشياطين) من بطلانهم فى  
أنفسهم (كفروا) أى مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

الاولى التى تقع بهم فى الدنيا  
بعد الحياة والحياة الاولى  
احياء الله تعالى اياهم فى  
القبر لمساءلة منكرونيكبر  
والموتة الثانية اماتة الله  
تعالى اياهم بعد المساءلة  
والحياة الثانية احياء الله  
تعالى اياهم للبعث (أسباب  
السموات) أبوابها (أقوات)  
أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصر واعي سحر الشياطين  
الذي خاط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملوكين)  
النازلين (يبابل) من أرض الكوفة بسميان (هاروت وماروت) ابتلا من الله للناس بتعليم  
السحر ليميزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصد أن بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان  
من أحد حتى يقولان نحن فننة) أي ابتلا من الله (فلا تكفر) باعتقاد تأثير الكواكب  
أو الشياطين أو عبادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤدى إلى الكفر ولا في تعلمه كان يقول المعلم  
إذا عبد الكوكب الفلاني أو الشيطان الفلاني حصل كذا فبشأنه وانما يكفر من  
عبد هما أو اعتقد تأثيرهما (فيتعلمون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جهلته علم  
(ما يفترقون به بين المروز وجه) مما يقضى إلى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار إلى  
أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون إذن الله فقال (وما علم بضارين به من أحد  
الاباذن الله) لو لم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين  
لكان حق العاقل أن يتعوز منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر  
نارة وتنتفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضره فوالله (لقد علموا لمن اشتراه)  
أي أخذ السحر بدل كتاب الله فاتر عليه (سأله في الآخرة من خلاق) أي نصيب (و) لا يقتصر  
في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أي بسما باعوا به حفظهم الآخرى  
حتى كأنهم أنفقوا نفوسهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الأبدية الشقاوة الأبدية  
لكنهم يزعمون أنه يقطع عذابهم كما يفتقرهم أنهم انعمهم النار الأيا مامع مدودة  
(ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وعيأ أمر وبالإيمان به مما نزل بعده (وانفقوا) عن متابعة المتسوخ  
بعد نزول النسخ ومتابعة كتب السحر (المثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها  
فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يعلمون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق  
أن المثوبة خير من الرشا وغيره ولكنهم يؤثرون السعادة الدنيوية على الآخرة ثم أشار إلى  
أنهم اعتادوا التلبيس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه  
اذ يقولون راعنا يوهمون أنهم يطلقونه في راقبنا اطلاق المؤمنين ويقتصدون معنى  
الاجق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا لوارعنا)  
وان لم تقتصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للمسلمين وكما أن الإيمان يقتضى ترك السحر  
بقتضى ترك التلبيس وان لم يقتصدوا المؤمن (وقولوا) بدله (انظروا) اذا خاطبكم الرسول  
لتفهموا كلامه (واسمعوا) سمعا لا تحتاجون معه إلى شيء من القولين (وللكافرين) الذين  
آذوه بهذا التلبيس (عذاب اليم) أي عذاب الله من هذه الخاطبة ثم أشار إلى أن أهل الكتاب  
انما يخاطبونكم بذلك ليوهموا الناس حقاقتكم المنافة لانزال عليكم لانه (ما يؤذ الذين  
كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا هجزوا  
عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الإيهام ولا يتم لهم الامتناع لانزال (و) لكن لا يتأتى لهم

واحداه قوت (أردا كم)  
أهلككم (أكلماها)  
أو عيما التي كانت فيها  
مستترة قبل تنظرها  
واحداهم وقوله تعالى  
والنخل ذات الاكمام أي  
الكفري قبل أن تتفتق  
(أذنالك) أعلنالك (أكواب)  
أباريق لا عرا لها ولا  
خراطيم واحداهم كواب  
(آسفونا) أغضبونا





عند ربه) وان لم يكن عنده هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من  
 التردد من قواهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضل كل فرقة صاحبها اذ (قالت  
 اليهود ليست النصراني على شيء) من الدين والهداية بل على محض الضلال في الاعتقاد والعمل  
 (وقالت النصراني ليست اليهود على شيء) لا ترجع لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) بأجدهم  
 (يتلون الكتاب) وترجع عالم على آخر انما يكون بالدليل ولادليل لهم بل (كذلك قال  
 الذين لا يعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلو جاز تقليد احدهم لمجاز تقليد احدهم  
 لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بالافرق فان اصرروا على قواهم بلا دليل ولم يبالوا بالدليل  
 على خلافه (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا به يختلفون) اذ يجازي  
 كلا على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم يمنع النسخ اظلم الناس (ومن اظلم من  
 منع مساجد الله) أن يصل فيهما بقضية الناسخ ليتضمن ذكر الله بجميع الاجزاء من القباب  
 والاسان والجوارح فكأنه منع أن يذكر فيها اسمه (اذ منع لهم تم اعمارها فكأنما سعى  
 في خرابها) لكنه انما بناى لوساطة واعلموا الله تعالى لا يسقطهم بل (أولئك ما كان لهم أن  
 يدخلوها الا خائفين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل  
 (لهم في الدنيا اخرى) قتل وأسروا جزية لاهانتهم الناسخ الفاضل (ولهم في الآخرة عذاب  
 عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة في  
 المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الارض كلها مسجدا فقال (ولله المنصرف  
 والمغرب) أي الارض كلها (فأينما تولوا) أي وليتم وجوهكم شطر القبلة (ثم وجه الله) أي  
 الجهة التي أمرهم بالقربية اليها في الصلاة وانما جعل جميع الارض مسجدا لكم لسهلة رحمة  
 بكم وعلمه بمصالحكم (ان الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل  
 بالناسخ ثم العمل بالمتدوخ اما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قولهم  
 (و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس  
 شيئا والولد من جنس الوالد أبدا فلو فرض له مجانس فليس مما في السموات والارض (بل له  
 ما في السموات والارض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء  
 (كل له فاتون) ولا متشبث لهم في ولادة عيسى بالأب ولا في علم عزيز بالتوراة بلا تعلم اذ هو  
 (بديع السموات والارض) فلا يبعد أن يوجد بلا أب أو يعلم بلا واسطة بشر كما انه لا يحتاج  
 في ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمره افاغما يقول له كن فيكون) والولد من  
 الحوادث المقضية فجعل بعض ما حصل بالامر ولدا دون البعض فحكم محض (وقال الذين  
 لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا بكم لنا الله)  
 بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأنيده آية) ملحمة بأن الحق حكم فلان ونشاهد اجهلهم  
 بأنهم لم يلفوا رتبة المكالة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز  
 تعدد أحكام الله بحسب الاشخاص أو الازمنة فينبغي الاشياء على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آغا) أي الساعة من قولك  
 استأنفت النبي اذا شدته  
 وقوله تعالى ماذا قال آغا  
 أي الساعة أي في أول  
 وقت يقرب منا (أحاف)  
 رمال مشرفة معوجة  
 واحدة احققت (أضل)  
 أعمالهم) أبطل أعمالهم  
 (أنخنسهم) أكثرتم



الكتاب كما بقى على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا  
 تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت  
 قلوبهم) بالكفر فصاروا مثلهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقيقة كل من الناصخ  
 والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب  
 الأشخاص والأزمنة بمعد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى  
 حد الجلاء وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك  
 في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي باللائل النابتة التي لا تمزحل  
 بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضرب في محنتها انكار هؤلاء لانهم عناد لانهم اختاروا لانفسهم  
 الجحيم (ولا تسئل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والانذار  
 لقلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونها فقال (وان ترضى  
 عنك اليهود والنصارى) فبطلوا آياتك لانهم لا شئ لهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبعين  
 على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول  
 الا الهدي و(ان هدى الله) في كل عصر (هو الهدي) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره  
 وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (واثنى اتبعه) هو الهوى الذي جاءه من  
 العلم القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالك من الله من ولى) يقويك (ولا نصير)  
 يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى أتباعك ملتهم على أن أهل الكتاب قسمان قسم هم  
 (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (ينلوون حق تلاوته) من غير تحريف لفظا أو  
 معنى (أو لئن يؤمنون به) أي بعهده صلى الله عليه وسلم لعلمهم بكمال آياته وصلاحها للتبشير  
 والانذار (ومن يكفربه) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) لا إيمان بمحمد  
 وبكتابه جميعا وللاخرة فكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرضا به وهامع سائر أموالهم  
 وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعين استحقاق مطلق المتبوعة حتى لا تكمل الرسل صلى الله عليه  
 وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيت هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني  
 فضلتكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التقصير أن  
 تكبروا على آياتي ورسلي وتكفروا بي بالكفر بهما (وانقوا) في ذلك (وما لا تجزي نفس)  
 فضلتكم من نسبتكم اليها (عن نفس) تبعها اذا تكبرت على آياتي فكفرت بها ورسلي (سأولا  
 يقبل منها عدل) أي فدية لو فادكم بأعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولأنه شفاعتها) منها وان  
 نفعت في حق الأجائب (ولاهم ينصرون) يدفع العذاب قهرهم من قوة نسبتهم اليها وغيرها  
 (و) كيف تستحقون متبوعة كمال الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق  
 متبوعة العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) أي كلفه (ربه بكلمات) أي بعباد النار  
 والحجرة وذبح الولد والختان أو الشمس والقمر والكواكب أو عشر في براعة التائبون  
 العابدون الآيات وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآيات وعشر في الأحزاب ان المسلمين

فيهم القتل (آسن) وأسن  
 متغير الريح والطمس  
 (أنشراطها) علاماتها  
 ويقال أنشراط نفسه للامس  
 اذا جعل نفسه علامته  
 ولهذا يسمى أصحاب الشرط  
 للبسم لبايا يكون علامة  
 لهم والشرط في البيع  
 علامة للمتبايعين (أولى  
 لهم) وأولى لك فأولى لهم

والمسلمات الا يتوقيل خمس في الرأس قص الشارب والمنفضة والاستنشاق والسواك  
 وفرق الرأس وخمس في البسنت قلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاب بالياه  
 (فأعهن) اى فاحسن الصبر والنظر والعمل (قال اى جاء لك للناس اماما) اى قدوة وان  
 بعدك في هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتي) اماما فى كل عصر (قال) فى بعض  
 الاعصار لا يبق منهم الا ظالم و (لا يزال عهدي) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بنصرى  
 التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا لا تريد المتبوعة امكن احكام الله  
 لا تمنع من الرجوع الى احكام التوراة ايجيب بان التوراة قد سقطت احكام مله  
 ابراهيم فلم لا يكون لمن بعدها نسخ احكامها فاذا ذكرنا (اذ جعلنا البيت) اى الكعبة (منابة  
 للناس) اى موضع ثواب لهم بالحج في دين ابراهيم ثم نسخ في دينكم (و) جعلناه لذلك (امنا) اثلا  
 يؤذى فيه الجحاج (و) جعلناه في دينه قبله اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذى  
 فيه اثر اصابع رجله (مصلى) وليس بقبلة في دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا  
 بيتى) من الانجاس (للمطائفين) اى الدائر من حوله وليس في دينكم (والعا كفين والركع) ولا  
 ركوع في دينكم (السجود) فقد نسختم من دينه ودين اولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون  
 محل الحج في عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذا كروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل  
 هذا بلدا آمنا) اى ذا آمن له لا ينقطع عنه الجحاج (وارزق اهلهم من الثرات) لئلا يضطروا  
 الى نهب الجحاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار  
 فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لا ايزين الذين يقين بما يـكون ملجئا الى الايمان بل  
 أرزق المؤمنين (ومن كفر) لكن من كفر (فامتنعه) بالامن والثرات (قليل) اى أيام حياته  
 (ثم اضطره الى عذاب النار) لا أخفف عنه بعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه  
 الحسد في بيتى فأضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محلى الحج والقبلة وقد دعا بذلك  
 ابراهيم ايماء نارة ونصريحا آخرى فاذا كروا (ادبر فاعلى ابراهيم القواعد من البيت واسمعىل)  
 اى يبنيان أساسه بعمار فأتين (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذى بئناه للحج والتوجه اليه  
 فى الصلاة (انك انت السميع) لدعائنا (العليم) ببنائنا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا  
 واجعلنا مسلمين لك) بأن نقتضى بالحج والتوجه اليه عبادة لك لا عبادة (و) اجعل (من ذريتنا  
 أمة مسلمة لك) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكا) اى متعبدا تنافى الحج بأمر ابراهيم (وتب  
 علينا) فيما سمعنا من المناسك وأمر ابراهيم (انك انت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعنة  
 محمد صلى الله عليه وسلم ناهيا المناسك من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعت فيهم رسولا  
 منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيمك وتعظيم  
 رسولاك وبيتك (ويلهم الكتاب) اى علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)  
 اى الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه فى الصلاة (ويزكهم) عن سوء الاعتقاد  
 فيما بهد من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كفر به ذلك (انك انت

تهليله ووعيد اى قدولىك  
 شرفا حذرهم (ألمى لهم)  
 أطال لهم المدة مأخوذة  
 من الملاوة والملاوة وهو  
 الحين اى تركهم حيننا  
 ومنهم قولهم غلبت حيننا  
 اى غلبت معه حيننا  
 (أضغانكم) أحقادكم  
 واحد هاضن وحقله  
 وهو ما فى القاب مستكن

من العداوة (أما هم) جازاهم (آزره) اعانه (أني السمع وهو شهيد) استمع كتاب الله وهو شاهد القلوب وأفهمهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا في جهنم) قيل الخطاب لما لاك وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله وييل الخ سقط من هذا العدلاوى وبه تنم الاثناعشر وقد وقع في كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد في ضبط تلك الاسماء الذي ذكره بعض المؤرخين مانصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثني عشر أولاد يعقوب فهم روييل ثم شععون ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر بكسر الياء المشناة الخصبة وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالي بنفخ النون وسكون الفاء وفتح التاء المشناة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشارا

العزير) أى الغالب بتفسير هذه الاسرار (المكسيم) في تخصيص اظهارها بين يستحقه فكيف في محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وهنئته وزمانه ثم أشار الى أن محمد اعلمه السلام لما كان مبيئاً لا يأت البيت وأسرار المناسك كانت ملته ملته ابراهيم وانما نسخت في حق اليه ودل قصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالبدل عنه ميل عن الكمال الذي في ملته ابراهيم (ومن يرغب عن ملته ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الامن سفة نفسه) أى جهل كمال استعدادها المقتضى للتعب بأكل المال وهى ملته ابراهيم كيف (واقد اصطفيناه في الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلقة والظهار المناسك وأمر ابراهيم عليه وجهه ليلته أمنا إذا آيات يثبت الى يوم القيامة (وانه في الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لن الصالحين) بوليته الخاصة التي هى أفضل من النبوة والرسالة وان كانت أفضل من ولايته من محض ويا وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحى الظاهر والظنى (أسلم قال أسأت لرب العالمين) فأسلم بجميع أسمائه وأحكامه في كل عصر فجذب ربه بجمعه اليه وبقي أثره في أولاده الى أن كمل مع كمالات أخر في محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى بها ابراهيم بنيه) اسمعيل واسحق ومدين وممدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية مقدمة الى الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيسار وييل وشععون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفتورى وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائلين (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) أى الاسلام الذى لا يسمى غيره معه ديناً ولا يقبل اعتقاده او عمل يخالفه (فلا تعوتن) أى لا تكونن قبيل الموت على حالة وان فنيتم في الله أو بقيتم به (الا وانتم مسلمون) لا تدعون الالهية لانفسكم ولا تعقدونم المخلوق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة له ولم يوص في التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزيز وعيسى أو كنتم غائبين غيبة مطابقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنيه (أم كنتم شهداء) أى حاضرين اذ بين لكم في كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال لنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك) أى اسلافك لامن أشرك منهم بل (ابراهيم واسمعيل واسحق) ولما أوهم تكرير الاضافة التعدد أزالوه فقالوا (الهوا احداً) لم يتقيدوا بجملة نبي دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أى منقادون لاحكامه في كل عصر يأتى به رسول ذلك العصر وأنتم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شئ فكأنها في حكم (تلك أمة) أى جماعة (قد خلت) أى مضت مع رسايها وآثارها في قديمكم (لهما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم ما كسبتم) مما لم ترؤا منهم (و) لا ينفعكم اتسابكم اليهم اذ (لا تسئلون عما كانوا يعملون)

لو هموا السينات فكذلك لا يتقاكم حسنتهم اذ لم تسكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم اشار الى  
 أنهم لا يعترفون بكلام الله ابراهيم بل يكادون يجعلونه اضلالا قل (وقالوا) ونوا هودا  
 أو نصارى ثم تدوا لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (ملة  
 ابراهيم) فانما اكمل من اليهودية والنصرانية سيما التي البرم اسكونه (حنيفا) أي ما لا عدا  
 سوى الله اليه وأنتم تتبعون الى عزير والمسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاتهم  
 للعبادة فان قالوا لوجه اسم اليهودية والنصرانية شر كما كنتم كافرين بما أوتي موسى وعيسى  
 (قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (آمنّا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته  
 وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن تقدم الفضل ونقدم من تبعه افضل  
 تبعته فالافضل ومن تبعه فنقول آمنّا بجميع (ما أنزل النبا) من الآيات والأحكام التي هي  
 غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (إسماعيل وإسحق ويعقوب  
 والاسباط) عمر هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوتي موسى وعيسى) فهما وان فضلا  
 بعض من تقدم فأوتيا الامداد استعدادا لهم فاهودون ما تقدم فأخبرناهم لكن لكماهما  
 جعلنا الايمان به ماسة قلا (و) كذلك آمنّا بجميع (ما أوتي النبيون من ربهم) وان كان  
 فيه تفاوت ولا يكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعث دون البعض كيف (ونحن له  
 مساوون) أي متفادون لجميع أحكامه في الاعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الام (فان  
 آمنوا) أي اليهود والنصارى الحاصرون للهداية في ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من التقدم عليهم  
 والمتأخر والمأصراهم (قد آمنوا) أي صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم  
 (وان تولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى في الظاهر (فإنهم) بالحقيقة (في شقاق) أي  
 خلاف معهم فان حاجوك أو قاتلوك على ذلك أو غير (فسيكفيكم الله وهو السميع)  
 لا قول الفريقين (العليم) من هو على الحق من ما وقد بينه لنا بآياتنا واضحا حتى صار صبغة  
 اقلوبنا (صبغة الله) أي صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كماله لا ترتفع عما يشبه  
 ولا تغلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب عنا صبغته  
 (و) نحن نؤكدها اذ (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية  
 عز يد وروح (قل أنا جوتاني) دين (الله) اذ لا يتعد (و) لا يبعد اذ (هو ربنا وربكم) وله  
 باختلاف نسبة أسماء مختلفة تقتضي أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون  
 (لنا أعمالنا) التي نعملها على وفق أمره الآن (ولكم أعمالكم) التي عملوها على وفق  
 أمره حين أمرتمهم أو أما الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون)  
 العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا اكمل من دين  
 ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط) أولاد  
 يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أنتم أعلم أم الله) الذي حكى  
 لكم في كتابكم أن في دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبله ووجوب الركوع في الصلاة وقد

أحواله في آياته وغفمه اثبات  
 وكذلك الرفقة أدنى  
 ما تكون ثلاثة تجرى كلام  
 الواحد على صاحبه  
 (ادبار السجود) ذكر عن  
 أمير المؤمنين ع بن أبي  
 طالب رضى الله عنه  
 أنه قال ادبار السجود  
 الر كعتان بعيد المغرب

ربح دينه بتكثير الانبياء من اولاده وذ كره في كتابكم أيضا واذ كره في هذه الملة  
 وانما افاق في الاكتملة ابراهيم لكنكم تكفون هذه الشهادات كلها (ومن اعظم عن كتم  
 شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الكتمان بالتحريف (وما الله بغافل  
 عما تعملون) من كتمانكم وتحريفكم ولا ينسج اعمال اسلافكم من مجازاتكم على وفق  
 اعمالكم بل (تلك أمة قد خلت) بأعمالها لم تترك لهم من أعمالهم شيئا (لها) جزاء (ما كسبت)  
 من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتن) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء أعمالهم  
 (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص  
 عن عمل الغير غير معقول في العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام اكمل كانت قبلتها  
 اكمل فلا يتكرر التحويل اليها الا سقيه كما قال (سيرة اول السفهاء من الناس ما ولاهم عن  
 قبلتهم التي كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أي  
 الجهات كلها فله أن يولي عباده الى أي جهة شاء لانه يضبط بهم اظاهرهم فينضبط باطنهم بعلاقة  
 بينهم ماع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفق بواطنهم في استفاضة الانوار وله أثر عظيم  
 لذلك شرعت الجماعة في الصلاة ليتفق أهل محله ووجبت في الجمعة ليتفق أهل بلده ووجب  
 الحج ليتفق أهل الا فاق ولا يتأق تعيين الجهة الا بأمر معاري نخض ابراهيم عليه السلام  
 بأكل الجهات وهي الكعبة لانها المبدأ الترابي للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا  
 توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المهدية التي  
 أجابت الحق من الارض وما قبلها من السعة اذ قال لها والارض اتينا طوعا وكرها قالتا  
 اتينا طائعين ثم جعلت اليهم ود محضورية المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء  
 فأتوجه اليها مشعر بعراج الصلاة ثم جعلت المحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامعاً فجعلت له  
 الكعبة أول الكمال نشأته ثم جعلت له الضربة بعد تحقق معزاجه ليزداد عروجاً حين تحوّل الى  
 المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف به اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هي الرجوع  
 الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها المستلزم توجه الباطن الى الحق  
 لم يكن ثمة مسافة والمعراج بشعر بالمسافة وهي انما تعبر في حق البعدا فلذلك قال عز وجل  
 (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أي الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكل  
 الاعتدال في الاعتقاد والاخلاق والاعمال ثم أشار بانما جعلنا كمعتدين لتقرر بنا جعلنا كم  
 معتدين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أي معتدلة في الاعتقادات  
 والاخلاق والاعمال (اتمكونوا شهداء على الناس) لكل عدالتكم لعلم صليكم الى طرف  
 مع ان هذا الاعتدال بعد التزكية والتصفية يقضي الى كشف الامور على ما هي عليه  
 اذ لم يحتل بالرياضة المزاج فلم يفض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر  
 المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فينبههم الرسول ببيان الشاهد عند الحاك ثم قال  
 اعتذارا عن الانتقال من الكامل الى الناقص في النسخ (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان  
 قبل الفجر الادبار جمع  
 دبر والادبار مصدر أدبر  
 ادبارا (ايان يوم الدين)  
 متى يوم الجزاء (التناهم)  
 تقصصناهم يقال الت يالت  
 ولات يلبت لقنان (اللات)  
 والعزى ومناة) أصنام  
 كانت في جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكمل منها (الآن تعلم من يتبع الرسول) أي ليتبين  
 بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (من ينقلب على عقبيه) فيزعم أنه  
 عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبرة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر  
 لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الأعلى الذين هدى الله) للحكمة الإلهية في تأليف  
 اليهود فان هدايتهم يجب أن نقصها ولما كان هذا كما لا في حق الرسول عليه السلام دون الصحابة  
 توهموا ضياع صلاتهم صلى اليها فآزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي  
 أعمالكم التي علمتموها بمقتضى إيمانكم بالله انقياد الأمر فانه أتم في العبودية من اتباع  
 ما يطابق العقل اذ نفسه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤوف  
 رحيم) ثم أشار إلى أن الله تعالى وان كل أجر المتوجهين إلى الضميمة من فضله لا متناهية  
 لكن لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة  
 ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الأمر فقال (قد نرى ثقلاب وجهين  
 في السماء) ننظر الوحي الأمر بالكعبة (فلا ويسنك قبله رضاها) فانه وان كملت العبودية  
 في الضميمة نراعي رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي  
 يحرم على الكامل النظر إلى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك  
 حتى قيل لهم (وحيثما كنتم) من المراتب (قولوا وجوهكم شطره) فانكم تتلون بتبعيته  
 من الكمال ما لم ينلهن هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب يعلمون انه  
 الحق) أي توجه هذه الأمة إلى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين إلى الضميمة هو  
 الحق الذي جاءهم (من ربهم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعيته أكمل الرسل لكنهم  
 يكتفون فضائل هذه الأمة ويحرفون الكلام عن مواضعه في دعوت محمد صلى الله عليه وسلم لم  
 (وما الله بغافل عما يعملون) من الأعمال ثم أشار إلى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب  
 عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة للتابعة قبل ذلك (و) لكن (لئن أتيت الذين أوتوا الكتاب  
 بكل آية ما تبعوا قبلتك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبوعين لا تابعين (و) لكن (ما أتت  
 بتابع قبلتهم) إلا وان تبعتم أؤلا لانك رجعت إلى كمال مبدئك في حنتك (و) لا يتبعون  
 الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبلة بعض) وان كان له دليل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلا  
 بعدما نسخ بل صار هو (ولئن اتبعتم أهواءهم من بعد ما جاءكم من العلم) بان قبلتهم نسخت  
 بما هي أكمل منها نسخا مؤبدا (أنك اذ لمن الظالمين) بترجيح الأدنى على الأعلى مخالفا لمر  
 الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي اتباعك قبلتهم بعد نسخها معرفة لا التباس فيها  
 (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقا منهم ليكفون  
 الحق) من جواز النسخ (وههم يعلمون) حقيقة وان الكعبة أعلى من الضميمة وان كانت  
 معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتبع أمر الله هو (الحق) إلا في (من ربك) دون اتباع  
 مقتضى ذوات الأشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها  
 (أ كدي) قطع عطشته  
 وليس من خير ما أخذ  
 من كدية الركية وهو  
 أن يحضر الحافر فيبلغ إلى  
 الكدية وهي الصلاة من  
 حجر أو غيره فلا يعمل



رفعت بالكلية (و) يذل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غيراته (لكل وجهة هو موليها) أي  
 لكل مصل من عباد الامم جهة هو مولى وجهه اليها امتثالاً لأمر الله اذ هو الخير عند تعارضه  
 مع الفضل الذاتي (فاسبقوا الخيرات) أي فبادروا الى محض بل الخيرات من امتثال أو امر  
 الله المقيد للسعادات الابدية (أيمان تكونوا يأت بكم الله جميعاً) أي فني أي جهة تكونوا من  
 الجهات المأمورة يأت بكم الله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك في الجهات الناقصة (ان الله  
 على كل شيء قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أتى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر  
 بها فلا تتوجه الى أي جهة شئت مما أمر بها الا ولون اذ لم يتبق جهة بل (ومن حيث خرجت)  
 أي ومن أي مقام أولئك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام)  
 لانها الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للعين من ربك) الجامع فقيه فوائدها من الجهات بل يتبق  
 جهات في حق أحدياً يأت به الى مقام قربه اذ صارت منية (وما الله بغافل عما تعملون) من  
 الاعمال الخاففة لامره الحاضر او افقتها ماضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون  
 بجهة الكعبة مع انكم على مله ابراهيم فلو خالفتم قبلته لآزمتكم الناس بخلافتمكم ملته  
 فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهدة خلة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام  
 وحيث كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس  
 عليكم حجة) بخلافه مله ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحبون عليكم بذلك اذ يزعمون  
 انهم ليست قبلته بل قبلته الصخرة ~~لكن~~ كونه يهودياً أو نصرياً في زعمهم (فلا تخشوهم) أن  
 يقولوا خالفتم قبله ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبله ابراهيم (واخشوني)  
 فلا تخالفوا أمرى بطعنهم ترجيحه على أمرى (و) لو صح قوالهم انهم ليست قبله ابراهيم  
 فانما أمرتكم بها (لأتم نعمتي عليكم) بالتوجه الى اكمل الجهات المتضمنة للآيات اليمينات  
 والامن (وعلمكم تهتدون) للصرط المستقيم بالتوجه اليها بالاستلزامه التوجه الى الباطن  
 فتهتدون به هذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أي كهذا يتبعكم  
 برسالنا من مقام عظمتنا فيكم أيها السكمل رسولا كاملاً (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى  
 عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفتنا وأفعالنا واسرارنا (ويرزكم) أي يزكي نفوسكم  
 باعتقاداتها وأخلاقها وأعمالها (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة  
 (والحكمة) التي يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالنظر الجامع  
 والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تنفع هذه الاشياء ان كوشف بحقيقتها  
 وهي انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق في ذكره (فاد كروني أذكركم) باعطاء هذه  
 الامور (واشكروا لي) لا زيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى الكمال لانفسكم اذ حصلت  
 لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكروا الشكر وتلك الكفران انما يتم بالصبر والصلاة اللذين  
 هما مقتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتحصيل تلك الامور (بالصبر)  
 عن المعاصي وعلى الطاعات (والصلوة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناحية

معوله شيئاً فباسم ويقطع  
 الحفر يقبل آكدى فهو  
 مكدر (اقنى) جعل لهم قنية  
 أي أصل مال (أزفت  
 الأزفة) قربت القيامة  
 سميت بهذا القربى يقال  
 أزفت شخص فلان أي



عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف في ذلك بل في تحصيل جميع الكمالات (ان الله) الجامع  
 للكمالات (مع الصابرين و) لما كان معهم وأجاءهم الصابرون في الجهاد والله تعالى مستجمع  
 للكمالات التي من جانتها الحياة (لأنقولوا لمن يقتل في سبيل الله) من الصابرين على الجهاد  
 (أموات) لا يحصل لهم الترقى في الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن  
 لا تشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شيء في أبدانهم وان حفظ بعضهم عن التلف (و) اذا كان  
 في القتل في سبيل الله أتم وجوه الحياة وهي نتيجة الصبر فلا يخالون عن افادة حياة في شيء كان  
 لذلك (انبلونكم) لنظروا هل تصبرون (بشيء من الخوف) من عدو وانظروا هل تصبرون معه على  
 الاسلام (والجوع) لنظروا هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال)  
 بإيجاب الزكاة (والانفس) بإيجاب الجهاد لنظروا هل تصبرون عليهم ما أتم ترة دون من أجاءهم ما  
 (والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لنظروا هل تصبرون أم تجتمعون ذلك من شؤم  
 الاسلام فتكفرون وقدم الخوف المقتول للحياة في الحال ثم الجوع المقتول بعد حين ثم  
 الاموال المقتضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للانفصال الى الموت ثم الثمرات لانه في معنى  
 موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عايبا بأن الله معهم سيما (الذين اذا  
 أصابهم مصيبة) بما ذكر (قالوا ان الله) أي عبيده فلا ينبغي أن نخاف غيره لان سيده ناعا  
 على الكل أو نبأنا بالجوع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلا بد أن يعود اليه  
 وأموالنا وأفئتنا وغراتنا ملك له فله أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا  
 عنده ما فوته عاينا (أو لئن علمنا صلات من ربهم) أي أنواع الرحمة الخاصة التي لا يبالي  
 معها بالمصيبة في الآخرة (ورحمة) عظيمة في الدنيا عوض مصيبتهم كيف (وأولئك هم المتهجدون)  
 بوفاء حق الربوبية والهבודהية فلا بد أن يوفي الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من  
 المصائب التي لا بد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم في السعي بين  
 الصفا والمروة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهم ويتهمونهم بصفتين كانا عليهما اساف على  
 الصفا وفائلة على المروة فلما جاء الاسلام كسر انقال الطاعنون هؤلاء يعظمون مكانهم ما  
 فقال عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أي اعلامه متعبدانه والسعي بينهما من جملة  
 التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد الاتحاق بها بالطواف في حق الكمال والقاصر  
 يتشبه به ولا يلى بطاعن الاعداء في اقامة العبادات (فمن حج) أي قصد (البيت) من عرفة  
 (أو اعتمر) نقصد من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أي لا ضيق عليه من مطاعن  
 الاعداء في (أن يطوف بهما) أي يسعى بينهما أنا كيد الاطواف كيف (ومن تطوع خيرا)  
 أي أطاع الله بناذلة (فان الله شاكرا) له فكيف لا يشكره في الواجبات وكيف يالى مع شكره  
 بطاعن أعدائه (علم) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكنى به مكافاة ثم أشار الى أنهم انما خافوا  
 طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكفون السعي بين الصفا والمروة في دين ابراهيم  
 فيقولون به يظنون مكان الصفتين ويقولون أفعال الجاهلية ولكن لم يبق لهما ما عظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم  
 يوم الآزفة يعني يوم  
 القيامة (أعجاز فخل  
 منقعر) أصول فخل  
 منقعر وأعجاز فخل خاوية  
 أصول فخل بالية (أشتر)  
 صرح متكبر وربما كان  
 المرح من التشاغل (الانعام)  
 الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون ( ان الذين يكفون ما أنزلنا ) ( من المينات ) الدالة على شعائر الله وغيرها ( والهدى ) فيها ( من بعد ما بيناه للناس ) من غير التباس اذ جعلناه ( في الكتاب ) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسعون في اخفائه المتواتر ( أو ائلك يلعنهم الله ) أي يطردهم عن رحمته لسد هم طريقه ( ويلعنهم اللاعنون ) من الملائكة والناس والحیوانات والجمادات لان كفانهم سبب خراب العالم ( الا الذين تابوا ) من القاء الشبهة مبالغه في السكتان ( وأصلحوا ) بازالتهم عن قلوب من ألقوها اليهم ( وينبوا ) ما كفوا ( فأولئك ) وان بقي في الضلال من أضلواهم ( أنوب عليهم ) أي أخرجهم من اللعنة ( و ) ذلك لاني ( أنا التواب الرحيم ان الذين كفروا ) بكتمان هؤلاء عليهم ( وما نأوهم كفارا ) بهد بلوغ المينات أو قبله ( أو ائلك عليهم لعنة الله ) لاختيارهم تقليد الكافرين مع علمهم بكذبهم وصدق الانبياء ( و ) لعنة ( الملائكة والناس أجمعين ) فاذا لعن المكتوم عليهم فكفرهم فكيف لا يلعن الكاتون اذا أضروا عليه لكنهم بمجرد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون ( خالدين فيها ) أي في اللعنة فلا تبدل عليهم بوجه من الوجوه ( لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعفون ) أي لا يمهلون ساعة مع العود الى التشديد عقيم اذا التحقيف والانتظار نوع اخراج عن العنسة ( و ) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان خالق المعجزات واحد اذ ( الهكم الواحد ) فالذي أظهر المعجزات على يدي من آمن به الكاتون هو الذي أظهر المعجزات على يدي من كفر به المكتوم عليهم بتأييد الكاتين وليس الانحصار في وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغاريه قدرون على خلق المعجزات بل ( لا اله الا هو ) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه ( الرحمن الرحيم ) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عبادته من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام لانهم يتعذبون بسبيهم أو يآذون بعذابهم وكيف يشكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته ورحيميته وقد دل عليها دلائل العلويات والسفليات وعوارضها والمتوسطات ( ان في خلق السموات والارض ) أي العلويات والسفليات ( واختلاف الليل والنهار ) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات المله لكونه مبدء الاحياء وابداً منه بالبحر الذي هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للفلك فقال ( والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ) اذ هو كتحريك السموات للشمس المقيدة لاختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السحابة الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال ( وما أنزل الله من السماء من ماء فأحياه الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ) ثم ذكر الهواء وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للفلك فقال ( وتصريف الرياح ) والسحاب المسحور بين السماء والارض لايات ( أي دلالات على كل ما ذكر ) لقوم يعقلون ( أي يستعملون العقل اما دلالة السماء والارض على وجود الاله فلا نمان ما حادنان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلا بد لهما من

واحد لها علم ( أفذان )  
أخصان واحد هاتين ( أول  
الحشر ) أول من حشر  
وأخرج من داره وهو  
الجلالة ( أو جفتم ) من  
الايجاب وهو السبب  
السريع ( أسفاد ) كتب  
واحد هاتين ( اللاني )  
واحد هاتين والذي جميعا

محدث ليس بعض أجزائها لأنه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث  
والحدث لا بد أن يكون قديما قطعاً التماسا على التوحيد فلان الله السموات لو كان غير الله  
الأرض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لأنه عز وجل جعل في الأرض مواد قابلة  
للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بصرى السموات وأما دلالة اختلاف الليل والنهار  
على وجود الاله فلهذا ونهض من حركات السموات ولا بد لها من محرك فان كان حادثا فلا بد له  
من محدث وعلى التوحيد فلان الله الليل لو كان غير الله النهار لا يمكن كل واحد أن يأتي بما هو له  
في وقت اتیان الآخر بما هو له فيسأل من اجتماعهما وهو محال فان امتنع لم يحز أحدهما  
أو كليهما وعلى الرحمتين فلان الاعتدال الذي به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من  
تعاينها ما اذ دوام الليل مبردا للعالم في الغاية ودوام النهار مسخن للعالم في الغاية وأما دلالة الفلك  
على وجود الاله فلانها أثقل من الماء لحقها الرسوب فيما قاما كما فوق الماء من الله ودخول  
الهواء فيها وان كان من الأسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامعة الكثيرة اذ يقل الهواء  
جدا فيضعف أثره في امساك هذا الثقيل جدا فلا ينبغي أن ينسب الا الى الله تعالى من أول  
الامر وعلى التوحيد فلان الله الفلك لو كان غير الله البحر لم يمنع أحدهما الآخر من  
التصرف في ملكه وهو يفيض الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى  
الرحمتين فلا ترحم المسافرين بالتجارات والمسافرين بالامعة التي يحتاجون اليها وأما  
دلالة انزال الماء على وجود الاله فلانه أثقل من الهواء فوجوده في مر كزه لا يكون الا من  
الله وعلى التوحيد فلان الله الماء لو كان غير الله الهواء لمنع من التصرف في ملكه وعلى الرحمتين  
فلانه أحيا به الأرض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكمilla للمنافع الانسان وأما دلالة  
تصريف الرياح على وجود الاله فلانه حادثه تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد يعدم  
الكل فلا بد من محدث فان كان حادثا فانه قديم وعلى التوحيد فلانه لو كان لكل ريح  
الله لا يمكن للكل أن يأتي بما له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو محال بالنظام وعلى الرحمتين  
فلانه تحرك الفلك والسحب وتنبى الاشجار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الاله  
فلانه لو كان ثقيل انزل أو كان خفيفا الصعد لكنه يصعد نارة وينزل أخرى فهو من الله  
تعالى وأما على التوحيد فلان الله السحاب لو كان غير الله السحاب الآخر لا يمكن لكل واحد  
أن يجعل صحابه في مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو التجزى وعلى الرحمتين فلان  
منها الاطوار وله وجود آخر من الدلالات وفوائد غير محصورة فنحن بما ذكرنا ثم ان الله تعالى  
انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخصه الخلق بالهبة والعبادة  
(و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أى مجاوزين الله (أندادا) أى أمثالا مع ان  
الآيات منتهى من أن يكون له ندوا واحد فضلا عن جعلهم يسعون بينهم وبين الله اذ  
(يحبونهم كحب الله) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يفيدهم عنده اذ مقتضى الايمان  
تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يصلون ان جميع الكائنات

والاثنى واحدها التي لا غير  
(ارجائها) نواحيها  
وجوانبها واحدها رجا  
مقصود يقال ذلك لحرف  
البر والحرف القبر وما  
أشبهه (أو سطهم) أعداءهم  
وخبرهم (أو عى) جعله في  
الوعاء يقال أو عيت التاع  
في الوعاء اذا جعلته فيه

له ومنه والواسطة انما يكون سببا ولا منتهى كلقم والمداد في عطاء الملك وانما اتخذوها  
 ليستدروا منها اذ يرون فيها قوة الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) باتخاذهم اندادا  
 ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعا) ليس لهم قوة الامداد أصلا (و) أن  
 كانت فلا يستقدم منه باتخاذهم هذا لأن الله تعالى يفارم من ذلك فلورأوا الآن ما يرونه حينئذ  
 من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرته لتبرؤ منهم الآن لكنهم انما يرون ذلك حين  
يرون العذاب فيتبرؤون من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الآن مرون باتخاذ الانداد  
(من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيئا (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اخلاهم  
 أيضا (وتقطعت بهم الأسباب) أي أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال  
 الذين اتبعوا) تنبأ لما كانوا في التبرؤ منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم  
 وان أمكننا تحمله (كنا تبرؤا منها) ولكن لا يقيدهم التقى بل يزيدهم تحسرا ولا يكتفى بهذا  
 التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه  
 بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك  
 الطيبات فضلا عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما في الارض) أي بعض ما فيه او هو  
 ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالا) ليس فيه حرمة غضب أو رشوة (طيبا) لاشبهه فيه (ولا تتبعوا)  
 بالتحريم (خطوات الشياطين انه لكم عدو مبين) يجركم الى الكفر بالتحريم قد عمت عدوانه  
 في كل شيء لانه (انما يأمركم بالسوء) في الاعمال (والفحشاء) في الاخلاق (وأن تقولوا على الله  
 ما لا تعلمون) في الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء في ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر  
 والفحشاء في تحريمها أو أن تقولوا على الله ما لا تعلمون من انه حرمها على احيائه وابعادها للعوام  
 (و) انما يأمرهم الشيطان بذلك ليجازيهم من كونها دين آباءهم فيرونها أرجح من شرع الله  
 حتى (اذ أقبل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أي آمنوا به واتبعوه (قالوا) لا نؤمن به ولا نتبعه (بل  
 نتبع ما آلفينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الحسن  
 والقبح (ولا يهتدون) للوصول الى شيء منهم اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يأتي لهم اتباع  
 ما أنزل الله لوسوسه سماع الانسان المدرك لما في الكلام من المنافع والمضار باب كتاب  
 المحاسن والقبائح (و) لكن (مثل الذين كفروا) في فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذي  
 ينعق) أي يصوت له (بما لا يسمع) أي لا يدرك من سماعه (الادعاء ونداء) أي إلا أنه يدعوه  
 الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيئا فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى  
 النطق بمقتضاها لو سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعقل فرع  
 هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان  
 والهبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من  
 طيبات ما رزقناكم) ان مقتضى الايمان ابلاغ حكمة الله غايته اخلق للاكل غايته الاكل  
 (واشكروا لله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تروا منه المتوسط

(أصروا) أقاموا على  
 المعصية (أطوارا) ضربا  
 وأحوالا فطفا ثم علقنا ثم  
 مضغنا ثم عظاما وبقال  
 أطوارا أصنافا في الوانكم  
 ولغاتكم والطور الحمال  
 والطور التارة والمرة  
 (أشبه دوطا) أثبت قياما  
 يعني ان ناشئة الليل وهي

أذهو كالقلم والمداد ثم أشار إلى أنه انما يقطع محبة كل ما حرم وهو (انما حرم عليكم الميتة) لانها خبث ينزع الروح منها بالمطهر من الذبح باسم الله تحقيقاً وتقديراً فنته لقي أرواحكم بالخبيث فخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيع ميتة السمك لان أصله الماء المطهر فكما لا يؤثر فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه وبالجملة لانه حصل من غير تولد ولا خبث في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير) لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها بالدم فكان خبيثاً بذاته يؤثر خبثه في اخلاق الاكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في كل شئ منها وان زعم الاكل انه تبقى محبة لله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحصل للمضطر (من اضطر غير باغ اي خارج على الامام ولا عاد) أي متعدد يقطع الطريق ويخوفاً كاه (ولا اثم عليه) وان بقيت حرمة لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور) سائر لخبثه في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار إلى انه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر لانه حرمة المضطر وغيره سيما التي تؤخذ بديل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتنون ما أنزل الله) لامن اسرار العلوم التي لا تبلغها فهم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم الهداية به (ويشترون به غنا قليلاً) من الرشا (أولئك ما يا كاون) أكلامة قرا (في بطومم الا انار) فلا يجردون منها راحة في الباطن (و) لومن سماع كلام الله بالتعنيف حال التعذيب اذ لا يكلمهم الله يوم القيامة و) لامن جهة كون التعذيب لتزكية اذ (لا يزكيم) لمدخلوا الجنة طاهرين من الفواحش الظلمانية كيف (ولهم عذاب أليم) من كل جهة في كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اي استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم عن الكتمان والتصرف بالاهداء (والعذاب بالمغفرة) اي أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على النار) اذ تحقق الاسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أي تنزل تحقق الاسباب بمنزلة تحقق المسبب (بان الله نزل الكتاب بالحق) اي بالجد لا بمجرد التخيوف (وان الذين اختلفوا في الكتاب) هل هو لجرد التخيوف أو على الجد (ان شقاق بعبد) أي خلاف مع مراد الله بعبد عن موافقته هذا في حق المسترد فكيف في حق من جزم بذلك واجترأ لاجله على تحريقه فقد تحققت فيه عداوة الله وهي أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البراحة قبلتنا أجيبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) أي ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من المشرق الى المغرب وبالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ الجهل وقالوا اجعل لنا الهة كالهة وقالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وأكثري اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار الايام معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وأنتم لا تؤمنون بالقرآن واليهود بالانجيل (والنبيين) وأنتم لا تؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعته وطا الأقيام وأسهل  
على المصلي من ساعات  
النهار لان النهار خلق  
لتصرف العباد فيه والليل  
خلق للنوم والراحة  
والسلوة من العمل  
فالعبادة فيه أسهل  
وجواب آخر أشد وطا  
أي أشد على المصلي من

٣ قوله واليهود بالانجيل  
كذافي التصفين بأيدينا  
والمناصب اسقاط اليهود  
لان الكلام معهم كاهو  
ظاهر اه مصحح

كذب عيسى وقتل شعيا و ذكر يا ويحي هذا في باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من  
 (آي المال) غالباً (على حبه) آياه لترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون  
 صدقة وصلة (والبنائى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عزهم عن الكسب  
 والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) أى المسافرين وان كان لهم مال  
 فى أوطانهم (والسائلين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب)  
 لانهم وان لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها  
 لانها أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (واقام الصلوة) الشاغلة لجميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا  
 تفعلونها على الكمال الذى فى هذا الدين (وآي الزكوة) أداء الحق لله وان كفى بدونها حوائج  
 المذكورين وأنتم تأخذون الرشاهة اما ألزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم  
 عن التزام فالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أنجزوا واذا خلقوا أو نذروا  
 وفوا واذا اتهموا أدوا ومنكم من لا يؤدى الامانة ولو ديناراً ما لم يقم على طلبه صاحبه  
 (و) خص الله (الصابرين) بأكل البراد صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرضى  
 (وحين البأس) القتال وأنتم لم تصبروا عن الرشا ولا على طعام واحد وقلتم اذهب أنت وربك  
 فقاتلا فانهنا فاعدون وانما يتم لهم البراد (أولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك  
 هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لکم اعتقاد ولا خلق  
 ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا  
 كتب عليكم القصاص) أى فرض عليكم إقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحرم  
 بالحرم) أى يقتله الحر ويدخل فيه الاتى الحرية لاستوائهم ما فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر  
 بطريق الاولى لا الحرية لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار  
 كونه محلاً للتصرف ولا بالاسلام اعدام كمال فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والاتى بالاتى)  
 وبالدكر بطريق الاولى وقتل الذكركم الذكركم كسائر الفضائل ولم يعتبر سائر افضال لئلا  
 يعتد بنقصه الا نؤنه فجعلت الذكورة للرجل كسائر الفضائل ولم يعتبر سائر افضال لئلا  
 يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد  
 المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد فبالكافر أولى (فن عني له) حق (من أخيه  
 شئ) بأن عتق بعض الاولياء محقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالمعروف) أى قالوا يجب على ولى  
 الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستحجال (وأداء اليه باحسان) أى  
 الواجب على الجاني أداء الدية من غير بخش ولا محاطة (ذلك) المذكور من القصاص والدية  
 عند العفو (تخفيف من ربكم) باسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود  
 (ورجعة) بإيجاب القصاص قبله بعد أن ألزم العفو النصارى (فن اعتدى به ذلك) المذكور  
 بأن قتل جماعة لقتل الواحد عدواً أو قتل بعد العفو أو ما طلى فى أداء الدية أو بخش

صدقة النهار لان الليل  
 خالق للنوم فاذا أزيل عن  
 ذلك تفضل على العبد  
 ما يتكلفه فيه وكان  
 الثواب أعظم من هذه  
 الجبهة وقرئت أشد وطاء  
 أى مواطاة أى أجدر أن  
 يوافق اللسان القلب  
 وأقاب العمل وقرئت



ففيها (فله عذاب أليم) في الآخرة (و) إنما كان القصاص بramer كونه اتلافاً للجاني اذ لكم  
 في القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل والقاتل في الآخرة ولا قاربه  
 بالاعتصار عليه تدركونها (يا أولى الألباب) أي يا أهل النظر في المواطن دون المتصرين  
 على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (اعلمكم تتقون) أي رجا  
 تحفظكم عن الانفرام في الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلاموجب ثم أشار إلى  
 ان من البر الوصية وأخرها عن القصاص لانها من أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفها  
 فقال (كتب عليكم) أي فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت شرعيتها في حق  
 الوارث ووجوبها في حق الكل ولم يقل ههنا يا أيها الذين آمنوا لانها من مقتضيات طبع  
 الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت اماراته (ان ترك خيراً)  
 أي مالا فاضلا عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والأقربين) أي لمن وجد منهم ولم  
 يكونوا يورثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغني على الفقير واذا أوصى صاب ذلك (حقاً) لازماً  
 تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أي غيره من الاولياء  
 والاولياء والشهود (بعد ما سمعوه) من المختصرون لم يكن به شهود (فانما انعمه على الذين  
 يدلونه) لا على من حكم بقولهم (ان الله سميع) لا قول المبدلين (عليهم) بمقاصدهم فلو قصدوا  
 بالتبديل خيراً فلا اثم عليه كما قال (فمن خاف من موص جنفاً غلطاً) أو اثمها (حيفاً) فأصلح  
 بينهم) أي بين الموصي لهم باجرأهم على نهي الشرع (فلا اثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق  
 بل يرجي غفران ذنب الموصي (ان الله غفور رحيم) ثم أشار إلى ان من البر الذي يقتضيه الايمان  
 الصيام التي فيها قتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)  
 وهو الامتناع عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)  
 أي على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (لعلكم تتقون)  
 المعاصي التي منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها جعلت في حقكم (أياماً معدودات)  
 عاشوراء وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة في الايام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقسم  
 (فمن كان منكم مريضاً) يضرب الصوم (أو) راكباً (على) ظهر (سفر) نشق عليه الصوم  
 فأعطر (فعدة) أي فالواجب عدد أيام تساوي أيام الافطار (من أيام آخر) غير المعدودات  
 المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين يطيقونه) أي الصوم اذا أفطروا (فدية) هي  
 طعام مسكين) مد عند الحجاز بين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لانه اذا  
 أعطاه كان مسكاه عنه فكان كالصائم (فمن تطوع) أي زاد في الفدية تطوعاً ليزداد (خيراً فهو  
 خير له) من الاقتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خير لكم) من الفدية وان زبديها (ان  
 كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله في أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار  
 إلى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه  
 الايام أولاً ليعلم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذي أنزل فيه القرآن) أي

أشد وطأ وقيل هو جمع في  
 الوط وقال القراء لا يقال  
 الوط وما روى عن أحد  
 ولم يجزه (أقوم قبلاً) أصبح  
 قولا لهذو الناس  
 وسكون الاصوات  
 انكالا) قبوداً ويقال



في ليلة القدر منه من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجبه الى الارض وذلك لانه الشهر التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة الكامل من العالم السفلي الى العلوي بصعوده سماء بعد سماء الى ان يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذي فوقه اللوح المحفوظ المشتمل على القرآن فيكاشف به (هدى للناس) في نفسه من اعجازه (و بينات) أي شواهد (من الهدى) أي الدلائل القطعية (والفرقان) رفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التي تجلي به افسه ومن جملتها الصوم اذ هو تخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والنسكاح (فمن شهد) أي علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا ما نسخ لما ذكرنا ولا يكن بقي منه حكم المريض والمسافر فليل (ومن كان) منكم (مريضاً أو على سفر) فافطر (فعدة من أيام أخر) لامن رمضان آخر وانما أبقى ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ في التوالى لا تختلف العادة والافطار بل في سنة واحدة مرة (و) أمركم (اتكملوا العدة) فيكمس نأثرها بالتصمية (و) لمزيد التصمية أمركم الله به (لتكبروا الله) بمشاهدته بعد استكمالها ليلة العيد وفجرها شكراً (على ما هداكم) بمزيد التصمية (و) أيضاً خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلثين يوماً بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار الى أن هجران العالم السفلي وان أفاد التقرب بالصوم الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه فقال (واذا سألك عبادي عني) أقرب رباً فنناجيه أم بعيداً فنناديه (فاني قريب) أراهم وأسمعهم ما يقربون به الي فاقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم باسئد أو باعطاء المسؤول (اذا دعان) من غير تأخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط باجابتهم لي وإيمانهم بي (فليس يجيبوا لي) فيما أَدعُوهم الى عبادتي (وليؤمنوا بي) بتصحيح الاعتقاد واذا جابوا لي وآمنوا بي (أعلمهم يرشدون) لما يرشد له الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى الله لا يتأني التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذي هو الامسالة عن المشتهيات فيختص ذلك بوقت الامسالة لا دائماً (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكفى عنه كافة النيك وان أوجب لكم الميل الكلي (الى نساءكم) فانه بالليل كاطعام والشراب وانما أبيع مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله اصعوبة الصبر عند المعاقبة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) أي يشغل كل واحد صاحبه اشتغال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة اقربه من الصوم كما كان في أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) أي تفعلون خفية فعل الخائن فتظنون (أنفسكم) بتعريضكم للعقاب ونقص حظكم من الثواب بانشره رضى الله عنه بعد العشاء فقدم واعذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعترفوا بمثلته ثم نهوا عليه (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم (وعفاه عنكم) أي جاوز عنكم تخرجه بلا كراهية (فالا كن بائسروهن) أي الزوايا بشرتكم ببشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا) لابطال الميل الكلي اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

أغلا لا واحداً نكل  
(اسفر) الصبح أي أضاء  
(أمساج) خلط واحد  
منج و منج وهو ههنا  
اختلاط النطفة بالدم  
(أسرهم) خلقهم (ألقافا)

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم جواز جميع ذلك (حتى يتبين لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلمة الليل كأنما يميز لكم (الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلمة (ثم أقموا الصيام) أي صوم كل يوم (الى الليل) أي الى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ناهور الظلمة من قبل المشرق الى غيبوبة الشفق لان ابتداء الظهور موجب للتخلق باخلاقه وابتداء الباطن راد الى عالم السفلى ثم أشار الى انه وان احل لكم ليلة الصيام الرقت لم يبع مع الاعتكاف فقال (ولا تشربوا) وأنتم عاكفون وان خرجتم عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم بالليل ثم قال ان لم تفهموا ما فيها يكفيكم فيها أن (تلك حدود الله) المجازة بين ما أحل وحرم (فلا تقر بوجها) ثلاث دعوى لم يخطئها (كذلك) أي مثل ذلك البيان الرافع للشبه (بين الله وآياته للناس الملمين) أي يفهمون عن غضبه ثم أشار الى أن المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والحرمة يجب الصوم عنها أبدا وأجلها حقوق الخلق فقال (ولا تأكلوا أموالكم) أي بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كأنه مال نفسه ولا يجوز بذلك أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما بالباطل) أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فانه لا يجوز زلحد في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوها) أي ولا تنسوا تلك الأموال (الى الحكام) يجعل بهضها رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أي طائفة عظيمة (من أموال الناس) من غير ان تغري عن اضافته اليهم لكونهم مالكين لها (بالإثم) أي بواسطة حكمهم الفاسد فانه لا يفيد الحل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم إذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) انه ليس لكم بخلاف ما اذا وهبه المورث ولا علم للوارث به فانه لا يأنم بأكله الوارث امكن اذاعه لم وجب عليه رد بدله ثم أشار الى ان من أخذ مال الغير لا يبق عليه ويبقى ظلمة الإثم كالقمر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلمة فقال (يسئلونك عن الأهلة) روى ان معاذ بن جبل وقلمية بن غنم قال يا رسول الله مال الهلال يهدود قريبا كالخط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ (قل) بعد الإشارة بالترقيب على أكل مال الغير الى الجواب الحقيقي انه بقدر محاذاته للشمس فاذا حاذها طرف منه استنار ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى اذا غمت بالمقابله امتسلا ثم تنقص المحاذاة والاستنارة حتى اذا حصل الاجتماع انظلم بالكلية لكن لم يصرح به لانه اشتغال به لم الهبة الذي لا يفتقع به في الدين وصرح بالاسلوب الحكيم الله ما را بان الاولى السؤال عن الحكمة فيه فقال (هي) أي الزيادات والتناقص (مواقيت للناس) أي دلائل أوقات خاصة لا مجال للناس وتعليقاتهم في الإيمان والنذور من غير اقتدار الى حفظ الحجاب ومراجعة المنجم الفاسق بما يحكم على الاشياء باختلاف القرائن فانه لكثرة خطئه فيه لا يدعي علم الغيب وان أصاب في الحساب (والمنهج) والصوم لان مراجعة المنجم فيها أشد ثم أشار الى ان سؤال الحكم عما يتعلق به لم الهبة على اعتقاد انه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في اتيان الحرم البيوت من

أي ملتقنة من الشجر  
واحدة ألف واقيف  
ويجوز أن تكون  
الواحدة ألفا مائة ألف  
وجمع الجمع ألقاف (قوله  
تعالى أحقابا) جمع حقب  
والحقب غمانون سنة  
وقوله لا تبسبن فيها أي  
كلما مضى حقب تبعه  
حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الجنس ككافة أو قريش أو إلى أن أكل مال الغني من غير الوجه المشروع  
 في القبح كدخول الدار من ظهورها وان استحسنه الراغبون في الدنيا كجعلهم ذلك برافق  
 (وليس البربان تأوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منهم إذا أحرم لم يدخل دارا ولا  
 حائطا من بابه بل نقب في ظهر بيته أو يخذل سلبا يصعد فيه وان كان من أهل الوبر خرج من خلف  
 النخبة والفسطاط (ولكن البرمن انني) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأما  
 البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا  
 أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام وأتبعوها (لعلمكم  
 تقطعون) بكل روم ما يترب عليه ثم أشار إلى أن دخول بيوت الدين من أبواب النمايم برفع  
 الشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو انما يتبع الكفار بأقامة الحج مرة  
 والسيف أخرى فقال (فانلوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ  
 والنساء والصبيان (ولا تفتدوا) بالثمن والمفاجأة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب  
 المعتدين) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (اقتلوهم حيث تفقوهم) أي أبصر قوهم  
 من حل وحرم (وأخرجوه من حيث أخر جوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا  
 دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتن بها الانسان (والفتنة أشد) أي أصعب  
 (من القتل) لدوام تبعها ثم انكم (و) أن أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقتلوه) عند المسجد  
 الحرام لان حرمة ذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلوهكم فيه) فان قاتلوهكم فيه  
 فلا تفرروا الى الفرار عن الحرم (فانلوهم) فيه اذا حرمة لهم لهنكهم حرمة المسجد  
 الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كما لم يتركوا حرمة الله في آياته (فانتموا)  
 عن الكفر بعد القتل لم يطل أبوابه (فان الله عفو رحيم) وان كان حق الأذى لا يكون  
 مانعا من الاسلام لكنه لم يرجعهم حال الكفر فقال (وقاتلوه) حتى لا تكون فتنة (أي  
 لا يوجد كفر وشبهة) (ويكون الدين) كله (الله) أي يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه  
 يرجعهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فانتموا) فلا  
 عدوان الاعلى الظالمين) أي فلا سبيل الاعلى من قتلهم ولو قصاصا ثم أشار إلى انه كما  
 يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال  
 (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي تهتك حرمة شهرته بتهتكهم حرمة الشهر الحرام (والحرمان قصاص) أي  
 متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمة شهرته بتهتكهم حرمة مادونه على  
 انالتهك حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل تهتك حرمة من هتك حرمة أحدها (فن  
 اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل  
 ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون  
 هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفتهم غلبتكم في المستقبل فالتقوا الله يكفكم (اعلموا أن الله  
 مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار بمن لا يقاتلونهم بانفسهم بل

تعالى اغطش ليلها) أنظلم  
 ليلها (قوله تعالى أقبره)  
 أي جعله ذاق قبري وارى فيه  
 سائر الاشياء التي على  
 وجه الارض يقال أقبره  
 اذا جعل له قبرا وقبره اذا  
 دفنه (قوله تعالى أنشروه)  
 أحياه (قوله عز وجل  
 أباه) هو ما رعته الامم  
 ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستتجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا) بترك الاتفاق المفضي الى غلبتهم أنفسهم في التهلكة كما كنتم (بأيديكم) القابضة عن الاتفاق نفصونكم (الى التهلكة وأحسنوا) الظن بربكم في الاتفاق بأنه يعوضه عليه في الدنيا والآخرة (ان الله يحب المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفوته شيء (وأتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فإنه ليس من الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهم (الحج والعمرة) أي أعمالهما بعد ادراهما اذ وجبا (قله) فن عاق عنهم ما عاق الله عن حقوقه وذلك لان البيت لم يكن أول منعه لله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعده وهو الاحرام يجتمعون للزيارة تارة على فناء حريمه وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكرام الله ويفتقرون تارة وهو العمرة فيطوفون حوله على عدد من فاته السبع التي يخلقها المتقربون اليه ويسعون لتأكيده الدال منزلة التحقق به او يحققون قطع علائق ما سواه (فان أحصرتم) أي فان حبسكم العدو ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فاردتم التحلل (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما يسر من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لان الابتلاء بالاحصار من خبائه النفس ولا يمكن افنائها اختيارا فأنفي ما يناسبها من الحيوانات (ولا تتحلقوا رؤسكم) للتحلل (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى تعلوا بلوغ الهدى مذبحه من الحرم ان أمكن ايصاله اليه والا فبث أحصر على ما نفع له المأوردى عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أباعه مذبحه عن نص الشافعي قال ومن أصحابنا البغداديين من جوز نحره في الحل وان قدر على ايصاله الى الحرم انتهى وهذا هو المشهور في التأخيرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيه تنقضي محله وذلك لان الهدى يقوم مقام الافعال السابقة على الخلق واذ لم يجز الخلق قبل البدل فقبل المبدل أولى بالامتناع الاضرورة مع فدية (فن كان منكم مريضا) يتضرر بالشعر (أو به أذى من رأسه) من قل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الاحرام والطواف والسعي فيصوم لكل تعدى يوما (أو صدقة) ثلاثة أصع يتصدق به على ستة مساكين يزيد على قوت اليوم لانها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نذرك) أي ذبح بدنة أو بقرة أو شاة وهو لكامل لم يعد (فاذا أمنتكم) أي كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد الاحصار (فن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بالعمرة) أي بالفراغ من أعمال العمرة (الى الحج) أي الى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه انما هو الجزاء الكامل لانه احيا النفس فلا بد من قتل بدلها (فن لم يجسد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي بعد الاحرام قبل الفراغ من أعماله والاولى سادس ذى الحجة وسابعه وثامنه جبراً لانه قص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والخلق (وسبعة اذارجهم) الى أوطانكم ابقاء للصقات السبع التي تخلق أو تحقق بها بعد الرد الى عالم السفل (تلك عشرة كاملة) في العوض عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبراً مؤبداً لا يخاف منه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كالفدا كونه للناس وقوله  
أذن لربها وحقت أي  
سمعت لربها وحق لها ان  
تسمع قوله تعالى والارض  
ذات الصدع أي تصدع  
بالنبات قوله تعالى أفلم  
من زكاهم وقوله دناهم  
دناهم أي ظفر من ظفر  
نفسه بالعمل الصالح  
وفات الظفر من أن يخلط

وجوب دم المتنع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي لمن لم يكن وطنه دون مسافة  
 القصير من الحرم لأن من دونها في حكم القرب من الله فآله تعالى يجبره بنفسه (واتقوا الله)  
 في الحناية على إحرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على إحرامه أكثر من شدة  
 الملوك على من أساء الأدب بحضرتيه وكيف لا تعظم الحناية على أفعال الحج وهي معظمة عظم  
 لها أوقاتها (الحج) أي أوقات أعماله (أنهم معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق  
 فتشوا يطالع على أعمال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الأول  
 نزل منزلة الكل لغاية فضله (من فرض) أي أوجب على نفسه (فيمن الحج) بإحرامه ولو بنية  
 النفل (فلاروت) أي فقتضى إحرامه أن لا يوجد جعاع (ولا فوق) بارتكاب محظورات  
 الإحرام وغيرها (ولا جدال) أي بمساراة أحد من الرفقة والخدام (في الحج) أي في أيامه بل  
 ينبغي أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلمه الله) فيعظم  
 الجزاء عليه بانضمامها إلى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وأن أشعر بالتوكل  
 بل (تزودوا) اتقاء السؤال فإنه خير من التوكل (فإن خير الزاد) أي زاد الآخرة الذي يترك  
 له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فأنه خير من الأعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونه وهي تنفع  
 بدون الأعمال (واتقوا بأولى الأسباب) أي بأهل الحقائق الباطنة فإن كل باطن يخاف  
 التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة إذ (ليس عليكم جناح) أي  
 ضيق في (أن تبسوا فاضلا من ربكم) من الربح ليربح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته  
 ومعرفته واقصدوا لعبادته ومعرفته الاجتماع بمرفقات (فاذا أفضم من عرفات) أي دفعتم  
 منها بكرة دفع الماء عنده (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي فصلوا المغرب والعشا  
 جمعا تذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول إلى مبادئ  
 حرمة المشعر الحرام وهو جبل قروح أو ما بين جبلي المزدلفة من مازمي عرفة إلى محسر  
 (وادكروه كما هذا كم) بدلائل الكتاب والكشف والاهل (وان كنتم من قبله ان الضالين)  
 أي وانكم كنتم من قبل أن هذا كم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهيبة من  
 ذكر الله حتى نفي فيه أو بقي به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي أفيضوا من المشعر  
 الحرام الذي أفاض منه الحس الذين زعموا أنهم الناس فلم يخرجوا منه إلى عرفة ببقية أعمال  
 الحج طواف الركن والسعي والحلق والرمي (واستغفروا الله) عند الترقى إليها مسلك من  
 المعاصي حال وصولكم إلى به (والذي ذكر السابق) فإنه أقرب إلى القبول (ان الله غفور رحيم)  
 يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه (فاذا أفضيتم مناسككم) أي فرغتم من أعمال الحج (فاذكروا  
 الله) بما رباكم بها ولا تهجوا بما حصل ليكم من الكمال (كذلك كم آباءكم) اذمنوا عليكم بالتربية  
 (أو) كذلك قوم (أشد ذكرا) الله منكم لا بآبائكم لأن منة الله بالاهدا والتوفيق  
 والتعريف أجل من كل منة واقصدوا بذكره دون غيره فلا تجملوا بوسطة (فإن الناس) أي  
 الذين نسوا حق عظمتهم (من يقول ربنا آتانا) مرغوبنا (في الدنيا) لا نطلب غيرها فهذا

بالكفر والمعاصي ويقال  
 أفلم من زكاه الله وخاب  
 من أضله الله (قوله أنقض  
 ظهورك) أي أنقل ظهورك  
 حتى جمع نقضه أي صوته  
 وهذا مثل ويقال أنقض  
 ظهورك أنقله حتى جعله  
 نقضا والنقض البعير  
 الذي قد أذهب السفر  
 والعمل فنقض له فيقال

(و) انذرك الله (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه في الدنيا  
 بتخصيص دعائه به (وتمم - م من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة) حسنة وكفاها وتوفيقا (وفي  
 الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بانه قو والمغفرة (أولئك) وان اساءوا الادب  
 معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر  
 الاعمال بحسب الله في أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بسرعته (والله سريع الحساب)  
 وامامن دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواء فلا حساب له طائفة (وادكر والله) لذاته لا اطلب  
 شيء منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكره لذاته (في أيام معدودات) هي أيام  
 التشريق بالتكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمي الجمار والسرفى الرمي الاستمانة  
 بالشيطان بذكر الله وتفضيحه والجرات الثلاث بمنزلة مدخله من القوة النظرية والشهوية  
 والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة والواقومة والمطمئنة ورمي جرة العقبة  
 يوم العيد لتزكية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها لهم فقدم والتزكية انما تكون بذكر  
 الله فاذا ذكر وفي هذه الايام سبع الاقوال (فمن نجهل في يومين) أي نفر في اليوم الثاني بعد رمي  
 الجمار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث يعني ورميه اذا لا يحتاج الى تزكية  
 المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يتسببه زيادة ترك في الصلاة لانه احتما  
 بتزكية المطمئنة احتراز عن تلبس الامارة بانها صارت مطمئنة لكنه (ان اتقى) أن يأتى  
 بحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كما لا يهذه التزكية (واعلموا انكم اليه تحشرون)  
 فلو ادعى الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركتة في الكمالات فيكون حشركم اليه حشر  
 من ادعى الشراكة معه ثم اشار الى انه لا يغير تباطها والنفس الكمال لها الروح شئ لا يبالغ في  
 تزكيتها وتوليها أمرها فقط ظهر عداوتها الكائنة وتفسد عليهم ما يملها الى الله وتلك اعمالها  
 وأحوالها وما ماتت حتى نصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفرق فتستقر فيها فيصير  
 كالاحسن بن شريق اذا قال عز وجل في حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) أي يعظم في  
 نفسك جلالاته وفصاحته (في الحياة الدنيا) التي هي مبلغ علمه وحفظها على نفسه يظهر محبته  
 لك (ويشهد الله على ما في قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لا يتقرص فيه الكفر والعداوة  
 (وهو ألد الخصام) أي أشد في العداوة اذا اثر في العداوة الظاهرة بعد تدينه (و) لذلك (اذا  
 تولى) أي صارت له قوة استيلاء على ثقيف (سعى في الارض ليفسد فيها) بالقتل والامر والنهب  
 (و) يهلك الخمر (أي الزرع بالاحراق) (والنسل) أي المواشى الناجحة ففعل ما لا يفعله مؤمن  
 أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحببه الله تعالى اذ الله لا يحب الفساد  
 فيصير فاعله مفضا مسيطر على حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتق الله) في  
 الفساد والاهلاك (أخذته العزة) أي غلبته عزته ففعلته عن قبول قول الناصح وأمرته  
 (بالاثم) واذالم يكنه المنهج يتقوى الله (فحسبه) أي كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا  
 (ولبس المهاد) أي الفرش الذي يستقر عليه بدل فرش عزته ثم أشار الى أن التزكية انما

له حشنة نقض (قوله عز  
 وجل ان الله) جمع نقل  
 واذا كان الميت في بطن  
 الارض فهو ثقيل لها واذا  
 كان نوقها فهو ثقيل عليها  
 (قوله عز وجل أوصي لها)  
 وأوصي اليها واحد أي  
 أهمها وفي التفسير أوصي  
 لها أمرها (قوله عز وجل  
 لها كم التكاثر) ثقلكم



تتم بيع النفس لطايب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أي يبيعها  
 حتى كأنه ينساها (استغفار) أي طلب (مرضات الله) لاحظ من حظوظها فيه مبدء لذاته لا لغيره  
 ولا لآخره (والله رؤوف بالعباد) الذين المحضوا لعبادته فلم يكونوا أجرا سوى رجحهم بأعطاه  
 حظوظهم في الدنيا والآخرة اذ يتلذذون به فوق تلذذ أهل الدنيا بدنياهم وأهل الجنة بجنةهم  
 وكثيرا ما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار إلى ان يبيع النفس استغناء مرضاة الله عما  
 يتم بالانقياد لله ظاهر او باطنا ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بارادة  
 الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا اخلوا في السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالكلية فان لم  
 يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافقو) لاما نفع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات  
 الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بلذات دنيوية أو أخروية يفوت  
 عليكم لذات أهل الله (انه لا يهديكم عدوكم بين فان زللتم) باتباع خطوات العدو (من بعد  
 ما جاءكم البينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعدتم على حمله  
 وكرمه وجوده (فاعلموا ان الله عزيز حكيم) فاذا أخلتم بمقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد  
 ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخل ما وكرهه  
 جواد كريم لطيف فهو مانع من مقتضى شديده العقاب ثم أشار إلى انه لا يكتفي بالدخول في السلم  
 الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطاع على مكر الخلاق ولا يطلعون على  
 مكره فقال (هل ينظرون الا أن يأنسهم الله) بقهره مخفيه (في ظلال من الغمام) أي السحاب  
 الابيض الموههم كونه مطرا اخفاءهم المنفاق (و) تأنيبهم (اللائكة) الذين لا يصرون  
 باقهر الذي لا شعور به أصلا بخلاف الذي في الغمام (و) لا وجه لا تتطارهم اذ (فضى الامر)  
 في حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يقرده فيه (والى الله ترجع الامور)  
 فاذا لم ينقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملك اذ ارد عليه قهرا  
 ثم أشار إلى انه لا ينبغي ان ينقاد الله ان يغتر بما يظهر عليه من الخوارق فقال (سلبي اسرائيل  
 كم آتياهم) على رهبايتهم على خلاف شربعتهم (من آية يئس) فصرقوها وهي نعم الله الى  
 معاصيه فاهلكهم (و) هكذا (من يذل نعمة الله) بمعصيته (من بعد ما جاءته) اشتد غضبه  
 عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار إلى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على  
 القرب من الله بل على البعد منه حتى يكتب بها الدنيا في شبه الكفرة اذ زين للذين كفروا  
 (الحياة الدنيا) كيف (و) يكون سبب اذرائه بالؤمنين في شبه الكفرة اذ (يسخرون من  
 الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بامور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا  
 عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والذين اتقوا فوهم يوم القيامة) وان لم  
 يفوقوا بالخوارق في الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (وايه يرفق من  
 يشاء بغير حساب) فجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار إلى انهم كيف عظموا  
 بالخوارق انفسهم ولم يهضموا الانبياء بمجراتهم التي هي أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

التكاثر (قوله أباييل)  
 جماعات في تفرقة أي - ملقة  
 حلقة واحدة بالة وابل  
 واييل ويقال هو جمع  
 لا واحد له (قوله تعالى  
 الابتر) الذي لا عقب له  
 (قوله تعالى أحد) بمعنى  
 واحد وأصل أحد واحد  
 فأبدت الله - مرة من الواو



العامه الى الخبيرات بل كانت سبب تفرقهم اظهروها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس  
أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح  
(فبعث الله النبيين) بالمجرات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في  
العموم اذ بهتهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنفذين) لمن كفر وعصى (وازل معهم  
الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التي لا يحتاج  
معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا  
فيه) من الاعقادات والاعمال ومجراتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا  
للاختلاف (الا الذين أوثوه) أي علموه ولم يكن اختلافهم لاتباس علمهم من جهته بل (من  
بعدم ما جانتهم البينات) أي الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائمه اشبهة في مقابله البديهة  
فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أي حسدا وقع بينهم لكنه لم يبق شبهة في حق من آمن (فهدي  
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أي للعق الذي اختلفوا فيه (بآذنه) أي بتيسيره  
لا يراجعهم المختلفين ولا يدمع اقامته الدلائل الواضحة (والله يهدي من يشاء) بغير دليل  
ظاهر ولا معمل بشري (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الاتباس  
عليهم وقد هدى الله المؤمنين فيزوا بين المجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولوقيل كيف  
يتميز الحق من المبطل مع انه يهمل على الخوارق والشبه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المجززة غير  
مقدورة لاشتمال مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قديتلي به كما يتلى الضعفاء بالأساء  
والاضراء في الاسلام اذ لولاه لاتفق الكل على الحق لانه طالبه ولا مانع عنه أحسنهم أن  
تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تميز المجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبه (أم حسبتم أن  
تدخلوا الجنة وما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي من غير أن يأتكم الشأن العجيب  
الذي كان للماضين قبلكم فكان سنة الله التي لا تبدل (منهم البأساء) أي أصابهم الفقر  
والشدّة (والاضراء) أي المرض والزمانة (وزلزلوا) أي أزجروا من خوف العدو (حتى يقول  
الرسول) الداعي الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر  
الموقنون بوعده النصر (متى نصر الله) استبطاءه فيقال لهم (الا ان نصر الله قريب) فكذلك  
التميز بين المجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبه قريب وان استبطاءه البعض ثم أشار  
الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما يتفقون (بستلوك ماذا يتفقون)  
يستعملونه مع وضوحه (قل) الاتباس في المصرف أكثر فحقكم أن تسألوا عنه أولا  
وتجوابا بأن (ما أنفقتم من خير) فيه إشارة الى أن كل خير صالح لا اتفاق (فاللوا الذين) قبل  
غيرهما لكون اداه لخلق تيمم مع كونه صلة وصدقة (والاقرين) بعدهم ليكون صلة  
وصدقة (وابتأى) بعدهم لان فيهم الفقير مع العجز (ولما كين) بعدهم لاحتياجهم (وابن  
الاسبيل) بعدهم لانه كالفسقة لغيبه ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيه على  
غباوتهم مع من يدعونهم فقال (ومائة لواء من خير فان الله به عليم) فيجازيكم عليه وفيه إشارة

الفتوحه كما أبدأت من  
المضمومة في قولهم وجوه  
وأجوه ومن المكسورة في  
قولهم وشاح وشاح ولم  
يدلوا من المضمومة الألف  
حرفين أحدها صاؤه أناة  
وأصلها وانا من الوفاء وهو  
الفتور  
\* (باب الألف المضمومة) \*

الى أن ما يأتي به صاحب المجزة خفي في نفسه فلولم تميز المجزة عن سائر الخوارق فعلمتكم ان  
تفعلوا ما هو الخبير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبه صعب لا يكاد يسمل أجيبوا انما صعب  
لكراحتكم حالها ما يقوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حالها على أنفسكم بمنزلة القتل  
لها قال بكره في حالها كالكره في الجهاد اذ (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا  
شيئا وهو خير لكم) ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بلا مانع وحل الشبه اذ به  
الوصول الى الحق المقيد للسعادة الابدية المنجي عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئا  
وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الله الباطلة المقتولة  
للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فاذا اشتبه  
عليكم شيء فعليكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمر ترك بقتالهم في  
الشر والحرام مع قولك بجرمته وهو أيضا سهل الردفهم (يثلونك عن الشهر الحرام) أي حرم  
أم لا فتقول انه حرام في أولئك عن (قال به قل قتال به كبير) من المعاصي البكائر كيف  
(و) هو (صد عن سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيلا للرزق لعباده (و) لو استخرج  
هذا القتل فهو (كثيرة و) صد عن (المسجد الحرام) اذا قتل الحاج الخارجون في الشهر  
الحرام فهذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (أحراج اهل) أي إخراجهم أهل  
المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أكبر عند الله) جرم من قتلهم إياهم لان الإخراج  
فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقتلهوا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه  
وحرمه المسجد كحرمه الشهر على ان قتلهم لكم إيسر كقتلهم إياهم لانكم تقتلونهم دفعاً عن  
أنفسكم وعلى أن يؤمنوا به فوزوا بخير الدارين (و) هم بقتالونكم لطلب الردة بل (لا يزالون  
يقاتلونكم) في يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) أي قدروا على ردكم وهي أضرم  
القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتد وان لم يقتل (و) انما كانت  
الردة أضمر لانه (من يرد دينكم عن دينه قيمت وهو كافراً وأولئك حبطت أعمالهم) أي هفت  
جميع مساعيهم الدافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ  
بسقط نوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك أصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما انهم  
فيها خالدون ان الذين آمنوا بجرمة الشهر في نفسه وجواز قتال الخارجين أهل المسجد الحرام  
منه (والذين هاجروا) اذ أخرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر  
الحرام لا دفع عن أنفسهم أو لادعوا الى الاسلام المقيد لهم في الدارين (أولئك) وان باسروا  
القتال في الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على إيمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع  
أولاً بإيمان المقتول (والله غفور) لهنكهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع  
قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الخمر لانهم اتقوا وتفروح ويؤدى سكرها الى التشنج  
والضارب والقتال وأمر الخمر لانه يحصل لواحد ما لا يضيغه على آخر فهم (يثلونك  
عن الخمر والميسر) إياها ان تخافهما أو يجرمان ففاسد لهما (قل فيهما) ما انتم كبير ومضام

(قوله تعالى وأتوا به  
متشابهاً) أي يشبه بعضه  
بعضاً مجازاً أن يشبه في  
اللون والخلقة ويختلف  
في الطم وجائز أن يشبه  
في النبيل والجودة فلا  
يكون فيه ما يتق ولا  
ما يفضل فيه (قوله عز  
وجبل أميون) الذين

للناس) يرون بينهم عارضة فيستشككونه (و) ليس بشك كل مع ظهور رجحان جانب الاثم  
 اذ (انهم ما اكبر) تأثيرا (من نفعهما) لان الضرر الاخرى لا يحتمل للنفع الدينى بل يراه  
 نفعان من نفس ذلك الضرر (ويستلونك ماذا ينفقون) فان رجحان الامر الاخرى على النفع  
 الدينى يقتضى اتفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الدينى للنفع الاخرى وانما  
 منع النفع الدينى للضرر الاخرى فانفقوا (واقفوا) أى القاضل الذى يمكن التجاوز عنه  
 اهدم الاحتياج اليه كفى الخمر لا يحتمل بتركها امر دينى بل فى مشربه أنواع من الخلال الدينى  
 فلا ثم انما كان لاختلال الامر الدينى بذهاب المعقل فلذلك قال عقيب (كذلك) هكذا  
 (بين الله لكم الآيات) الامر والنهى وهوان الدنيا (اعلمكم تنفكرون فى الدنيا) انها فانية  
 (والآخرة) انها باقية وفى أمورهما لتصلوهم ما ولا تعجلوا فسد اثم ما فلا تتركوا اللذائذ  
 الباقية للذائذ الفانية (ويستلونك عن المتامى) بان الضرر الاخرى اذا كان مانعا من النفع  
 الدينى وفى كل ماله ضرر آخرى ولا يؤمن منه أو جب التضرع عنهم وهو مضيع لهم  
 (قل) لا ضرر آخرى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دينى لهم وأخرى لكم  
 (و) خطراً كل ماله - ليس بمانع من مخالطتهم بل (ان تخاطبوا فاحذروكم) ولا بأس  
 بمخالطة الاخوان اذ لم يكن على وجه الفساد (والله يعلم المفسد) ويميزه (من المصلح) فى الجزاء  
 فاحذروا عن الافساد ولا تتركوا اصلاح فان تركه بشق عليهم (ولو شاء الله لا غنىكم)  
 أى لشق عليكم بما تشقون عليهم ولا ينفعهم من ذلك شئ (ان الله عزيز) أى غالب على ما أراد  
 (حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخرى وان أمر يتحمله  
 فى أمر المتامى لا يجوز تحمله فى مناعة أهل الشرك فقال (ولا تنسكوا المشركين حتى  
 يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بشكاح الامة المفضى الى رقية الولد (ولا تمنة مؤمنة  
 خير من مشركة) فان نقصان الرقية فيها يجبر بالايان الذى هو أجل كالات الانسان (ولو  
 أعجبكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنسكوا المشركين حتى يؤمنوا)  
 بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بفوات الكف (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم)  
 بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله  
 (أو لئن يدعون الى) أسباب النار) ويؤثر قولهم لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع منا حكمهم  
 وأمرنا بحكة الارقاء لانه (يدعون الى) أسباب الجنة (و) أسباب المغفرة (المغفرة) المنجية من النار  
 ويتيسر ذلك (بأذنه) أى بتوفيقه (وبين آياته للناس) ليتذكروا والاعلى القطع بل بطريق  
 الرجاء (اعلمهم يتذكرون) ويستلونك عن الهيبض هل يجب ابعادهم عن مكان الفرائض للخطر  
 فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك يعتد به اذ (هو أذى) بأباه الطبع السليم وغايته اعتزال  
 النساء فى محل الحيض (فاعتزلوا النساء فى الحيض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقر بهن)  
 مباشرة حريم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم  
 بل حتى يغسلن (فاذا طهرن) أى اغتسلن (فأقرهن) أى أبيع لهن اتيانهم (من حيث

لا يكتبون واحدهم أى  
 منه وبالى الامة الامية  
 التى هى على أصل ولادات  
 أمهاتهم لم تعلم الكتابة ولا  
 قراءتها (قوله عز وجل  
 أنشروا فى قلوبهم الجهل)  
 أى حب الجهل (قوله  
 عز وجل أهل به لغير الله)  
 ذكر عند ذبحه اسم غير  
 الله وأصل الاهلال رفع

أمركم الله) أي من القبل الذي أباحه الله لكم وتوبوا لو أتيتكم قبل التطهر أو في غير المأني فان  
التوبة تطهر (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) لانهم يرجعون اليه ويناسبونه في  
التزود وانما أمركم باتيان القبيل لان الحرث انما يكون من جانبته اذ (نساؤكم حرث لكم)  
تلقون في أرحامهن بذر الولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لايمنع اتيان القبيل من جهنسه  
(فانوا حرثكم أني شئتم) أي من أي جهة شئتم فلا تلتالوا يقول الميودان من جامع في القبيل من  
جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فانه يفيد الثواب  
(لانفسكم واتقوا الله) أن تضيعوا بذره بوضعه فيها لايحل (واعلوا أنكم ملاقوه) فبسا لكم  
عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضحين بذره في محل أمره بما يجازيهم على تعميرهم للعالم ثم أشار  
الى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجحوا  
الله عرضة لأيمانكم) أي حاجزاً بينكم لاجل يمينكم به على أن لا تبرأوا وعلى أن تفعلوا فعلاً  
محرمًا أو على أن لا تدخلوا في الإصلاح وبين (أن تبرأوا وتعتقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين  
الناس) فانقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لاعتذاركم عن يمينه  
إذا انقضت له عظيم أمره (عليم) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لاهتك حرمة فلا يؤخذكم بتلك  
اليمين بعد التكفير كما أنه (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بالكلام الذي لم يقصد بإيمانكم وان  
دخل (في أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمة بنقض  
اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة إلى كذاب حرام (و) انما لا يؤخذكم باللغو مع قلته  
مبالاةكم اذ (الله غفور رحيم) ثم أشار إلى أنه كما لا يؤخذكم بيمينه نقض اليمين إذا انقضت للبر  
والتقوى والإصلاح وكفرت لا يؤخذ بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة  
أشهر أو مطلقاً إذا كفر فقال (للذين يؤلون) أي يحالفون لامتناع (من نسائهم تربص أربعة  
أشهر) أي انتظار نسائهم مضي أربعة أشهر اذ لا يحقلن الصبر فوق ذلك (فان فاء) أي رجعوا  
اليهن بالجماع فنقضوا اليهن وكفروا عنها (فان الله غفور) لحشنة (رحيم) على النساء بما رخص  
لهن في الخذف (وان عزموا الطلاق) أي حقة قوا موجه وهو ترك النية كأنهم قصدوه جزماً  
(فان الله سميع) لقصد هم (عليم) بما يجب عليهم من تطليقها من أنفسهم أو على لسان الحاكم  
(والمطلقات) ولو مولات انتظرن المدة المذكورة وفي معناه من المفارقات حال الحياة برودة أو  
خيار إذا كن من ذوات الأقراء مدخولات غير حامله (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن  
بحمل أنفسهن عليه قهراً (ثلاثة قروء) أي مضي ثلاثة أشهر يجتمع الحيض فيها في أرحامهن  
اجتماعاً كاملاً وحين يفتقلن إلى الحيض لان هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب  
الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثر فلا يكاد يحصى الحمل بعده هذا العدد وجعل تعدد  
الطلاقات توسيعاً للمدة الرجعة على من راحى حاله ليهذه عن قلبه في هذه المدة ما كرمها  
فبراجعها وعلى من استكمل ليدق وبال فراقه لو عاد به مدة العدة (ولا يحل لهن أن يتكفن  
ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض أو الولد استجبالاً للعدة أو إبطالاً للحق الزوج في الرجعة

الصوت (قوله عز وجل  
اضطرب) أي الجنى (قوله  
عز وجل أمة) وهي على  
ثمانية وجوه أمة جماعة  
كقوله عز وجل أمة من  
الناس يصدقون وأمة اتباع  
الانبياء عليهم السلام كما  
يقول لمن من أمة محمد  
صلى الله عليه وسلم وأمة  
رجل جامع الخبر بقصدى به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به المخوف من ذاته (واليوم الآخر)  
 المخوف من جرائه (وبعواتن) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق دجعا (في  
 ذلك) أى في زمان التربص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا ضرارا (و) الاصلاح انما يتم  
 بادهاء كل حق الاخر اذ (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (مثل الذى  
 عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف) ليس لهن التصكم على  
 الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (للرجال عليهن درجة والله عزيز) أى  
 قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى  
 التطليق الذى يستحق الزوج الرد فى عدته (مرتان) فى كل مرة الرد والتطليق فان رد  
 (فامسك بمعروف) أى فالواجب مساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها  
 بذلك بتطويل العدة (أو) طاق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيئا (و) ذلك  
 لانه (لا يجعل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها  
 فى كل وقت (الا) وقت (أن يخافا ألا يقيموا حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف  
 يجب أن يصحكون بحيث لو رفع الى الحكم يقع فى قلوبهم (فان خفتم) أيها الحكماء لو رفع  
 أمرهما اليكم (ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة فى الاعطاء وعلى  
 الزوج فى الاخذ (فيما افترت به) نفسها عن ضرره ولو زائد على قدر المهر والنفقة ولا يكون  
 حينئذ تسريح باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله ولا تعدوها) فلا يجعل للزوج  
 أن يأخذها ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولا للمرأة أن تعطيها ان اختص به اذ ذلك  
 (ومن تعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) فى الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا  
 خيرناه بعد المراتين بين الامسك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) برجة ولا ينكح جديد  
 (من بعد) لانه قطع محبة من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له عاقبة يمكنه جذبها بها (حتى تسكن  
 زوجها غيره) أى حتى تذوق وطأ زوج آخر ينكح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود  
 مع أنها لما نكحت زوجا آخر وظنهم اصارت كأنها لم تكن امرأة الاول أصلا فكانه لم تكن  
 بينهما محبة انقطعت يحتاج وصلها الى عطفة بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا  
 كان من البعض ~~كان~~ كقطع الشجرة لامن أصلها فيمكن عودها وان كان من الأصل فلا  
 تعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه  
 السقم (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن  
 يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقدا اعتقادا راجحا اذ لا يمكن الجزم  
 بالامور المستقبلية (أن يقيموا حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثانى  
 وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله يبينها لقوم يعلمون) ان من قطعت  
 محبة يحتاج فى تجديد بها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الأزواج النوايا (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة  
 فاتا الله وأمة دين وملة  
 كقوله عز وجل أنا  
 وجدنا آباءنا على أمة وأمة  
 حنين وزمان كقوله عز  
 وجل الى أمة معدودة  
 وكقوله واذكر بعد أمة  
 أى بعد حنين ومن قرأ أمة  
 وأمة أى نسيان وأمة أى  
 قامة يقال فلان حنين

أى قبلخ انتظارهن ما يقرب آخر مدتهن فأنتم كالأزواج الأولين (فامسكوهن بمعروف)  
 أى بقصد إقامة حقوق الزواج (أو مسرحوهن بمعروف) أى أتر كوهن مسرحات من غير قصد  
 العضل (ولا تمسكوهن ضرارا) بين تطويل العدة (لنعتدوا) عليهن يجعلها كالمعلقة (ومن  
 يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لأنه يعطيها أعماله الصالحة  
 أو يعمل أعماله الطالحة ويحبس فى النار حبسها فى العدة (ولا تتخذوا آيات الله) أى  
 مواعيده التى بين يديها آياته (هزوا) فيدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم)  
 إذ جعلهم بأيديكم ولوجعكم بأيديهم لا ضرر من بكم فلا تمسكوا بهن معصيته إلى معصيته  
 (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمة) أى العلم الباطن  
 لا صلاح شأنكم إذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه  
 وبواطنها وزواجره (واذقوا الله) فى أفساد ما أصلح بذلك (واعلموا أن الله بكل شئ) من  
 أصلاحكم وفسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار  
 إلى أنه كما لا يجوز أضرارهم بالأمساك عند تقارب انقضاء العدة لا يجوز أضرارهم بعد  
 انقضاءها بمنع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى قبلخ انتظارهن آخر  
 أجلهن (فلا تمضوهن) أى لا تمنعهن أيها الأزواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن  
 من الأزواج اذ لم تنق لكم زوجة بهن بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (إذا تزويجهن  
 بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يعظ به من كان منكم يؤمن  
 بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أذكى لكم) لنفوسكم من  
 المبسل اليهن (وأطهر) لقلوبكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما فى العضل من ضرركم  
 عند الله (وأنتم لا تعلمون) ما على أهل العضل من الشدة عند (والوالدان) ولو مطلقات  
 مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولو فى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضانة لعدم  
 أهليتهن وان خيف ميلهن اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حولين كاملين) يحتمل  
 ذلك لحفظ الأولاد عن التلف وهذه المدة غاية (لأن أراد أن يتم الرضاة) فلا يحتمل اسكانهن فى  
 بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولدان كل للوالدة (على المولودة) أجرته ولم يقل على  
 الوالد لئلا يترتب عليه لئلا يتسبب اليه لئلا يترتب عليه ذلك كان عليه مؤتمه لا عليها وأجرة المثل فى ذلك  
 (رزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراه الحالك من هذا إذا كان الولد  
 ومرا (لا تتكلف نفس الاوسعها) وأما إذا كان الولد معسرا فحينئذ يصير على الوالدة ولو  
 معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع إرضاعه ولو عند إعسار الأب (ولا مولود له بولده) عند  
 إعساره وان كان لها الحضانة فذهب به إلى يتماعده المقاومة إذ ليس عليها مؤتمه (وعلى الوارث  
 مثل ذلك) أى ويجب على الصبي إذا ورث مال أبيه أجرة المرضعة ولو أمه هذا إذا احتاج  
 الصبي إلى الرضاع (فإن أراد) أى الابوان (فصلا) أى فطاما صادرا (عن تراض منهما)  
 لا لكراهة أحدهم للآخر (و) لا عسر الاتفاق ولا تعب التريسة بل عن (تساور) وهو

الامة أى القائمة وأمة  
 رجل منفرد بدين لا يشركه  
 فيه أحد قال الذى صلى الله  
 عليه وسلم يبعث زيد بن  
 عمرو بن نفيل أمة وحده  
 وأمة أم يقال هذه أمة زيد  
 أى أم زيد (قوله عز وجل  
 أحصرتكم) أى منعتكم من  
 السير عرض أو عدو أو



استخرج الرأي (فلا جناح عليهما) في منع الارضاع وأجرته (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) من غير أمهاتهم لكرهاة ظهرت فيهن (فلا جناح عليكم) ولو بعد استبجاءهن له مدة (إذا سلمن) اليهن (ما آتين) أي سمعن لهن من الأجر (بالمعروف) أي بالوجه المستحسن شرعا بخلاف ما إذا كانت الاجارة فاسدة فإنه يجب فيه أجره المثل لمائة الرضاع (واتقوا الله) في الميل إلى المرضعات إذا كن مطلقات أو أجنيات وفي منع شيء من حقوقهن عند ارادة الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يصروه غيركم ولما ذكر عدة المدة ارقه حال الحياة وكمها في الارضاع في أثناء العدة وبعد ها عقبها بعدة المتوفى عنها زوجها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن) أي ينتظرن أزواجهن بعدهم (أنفسهن) أي بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أي مضيه الثلاثين عارض في قلبه صاحب المتوفى وجب الجديده فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك ينقطع صبرها فتقبل إلى الجديده ميلا كما ينافيه قطع عن قلبه صاحب المتوفى على أنه يظهر في حق المدخول بها حركة الحمل اذ تكون بعد أربعة أشهر لكنهم ابتدئ ضعيفة وتفتقوى بعض عشر آخر ولم يكف بالاقراء الدالة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق الاختيارى شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فتم شاهدان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه المدة يقوى شهادة الاول فيكون كالشاهد مع اليقين (فاذا بلغن أجلهن) أي بلغن انتظارهن آخر عدتهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء المتوفى (فيما فعلن في) حق (أنفسهن) من التزويع قبل الحول (بالمعروف) أي بالوجه المشروع من حضور الولي والشهود (وأنه بما تعملون خبير) فيجازيكم على لومكم إياهن على الأمر المشروع (و) كما لا جناح عليهن في التزويع بعده (لا جناح عليكم) أيها الخطاطبون (فيما عرضتم به) أي أوردتموه بطريق التعريض وهو افهام المقصود بمالم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جميلة أو صالحة أو رب راغب فيك أو من يجهد مثلك (أو) فيما (أ كنتم) أي أنتم من نكاحهن (في أنفسكم) وان كان حق التعريم فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ (علم الله أنكم ستذكرونهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتد واما أباح لكم إلى ما وراءه (ولكن لا تؤاودوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا باستجمال النكاح فإنه زيد اباحه لانه يخاف سبق الغير عند كمال العدة بخطبتيها (ولا تمزموا) أي لا تقصدا واجر ما حال العدة (عقدة النكاح) بعد العدة لانه يقيده من بدت تحريك من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر إلى انقضاء العدة (حتى يبلغ الكتاب) أي ما قدر من العدة (أجله) أي آخره (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) من الميل اليهن قبل الاجل (فاحذروا واعلموا أن الله غفور) ذلك الميل اذ لم تعد العزم عقدة النكاح لانه (حليم لا جناح) أي لا ضيق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نساءكم من لزوم

سائر العوائق (قوله عز وجل أنراكم) أى آخركم (قوله عز وجل أجورهن) أى مهورهن (قوله عز وجل ابسوا) أى ارتبوا (قوله عز وجل أجاج) أى مالح (قوله عز وجل الملوحة) (قوله عز وجل أكله) غمره (قوله عز وجل أمل لهم) أى



العدة عليهن أو الاضرار بهن (انطلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضاهن فريضة) أي قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما إذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (منعوهن) جبر الوحشة الفراق وهي مفوضة إلى رأي الحاكم ينظر في حال المطاق (على الموسع قدره) أي يجب على الموسر قدر ما يليق بيساره (وعلى المقتر قدره) أي على المعسر قدر ما يليق بابعساره (متاعا بالمعروف) أي بالوجه المستحسن فلا يزداد إلى نصف مهر المثل ولا ينقص إلى ما لا يعتد به (حقا) أي ثبت ذلك ثبوتاً مستقراً (على الحسنين) أي الناظرين إلى الله فلا يليق بهم إيجاش خلقه بالكلية (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي قبل الوطء (وقد فرضتم لهن) في العقد أو بعده (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (نصف ما فرضتم) أي فالواجب نصف المسمى (الآن يعنون) فلا شيء على المطلقين (أو يعفو الذي يبيده عقدة النكاح) أي الزوج المالك لعقدة النكاح عن استرداد النصف فإنه لا يكون مالاً للنكاح يستحق رد حقه مع حقه (وإن تعفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتقوى) أي يكون جبراً للاسائة إذا النصف الآخر إنما هو لتحقيق نصف موجب به أذمو جبه العقدة والوطء وقد تحقق العقد (ولانتوا الفصل) أي التفضيل بالزيادة بالذهب بالوحشة (فيحكم أن الله بما تعملون بصير) فلا يضيع تفويضكم ثم أشار إلى أن أساءة التطلق وإن لم تكن بدعة وأدى فيها المنفعة أو المهر لا يذهب إلا باكتساب الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها وسننها وأوقاتها (و) لا تكتفي بالمحافظة على صلاة ما بل لابد من المحافظة على (الصلاة الوسطى) وهي الصبح الواقعة بين صلاتي الليل والنهار المشهوددة للملائكة النازلين والصاعدين وقبل العصر ~~كقوله عليه السلام~~ شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة يوتهم فأرا (وقوموا لله قانتين) أي خاشعين أو ذاكرين له وهذه المحافظة في غير شدة الخوف (فان خفتم) واشتد خوفكم (فراجلا أو رجكنا) أي فصلوا راجلين أو راكبين فيعني عن كثرة الأفعال وإتمام الركوع والسجود واستقبال القبلة (فإذا أمنتم) أي زال خوفكم ولو في أثناء الصلاة (فادكروا لله) أي فصلوا إذا كررتم (كما علمكم) من فرائضهم وأسئلتهم (ما لم تكونوا تعملون) مما أفادكم الله أسراراً ومعلوماً ولما ذكر منعة المطلقات وما يرتفع به أساءة المطلقات بالكلية أشار إلى منعة المتوفى عنها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أي يتركون (أزواجاً) الرزقهم الله (وصية لازواجهم) أن يمتعهن بالنفقة والكسوة (متاعاً) بمنتهى (إلى آخر الحول غير إخراج) أي غير ضرر جات من مساكن الفراق وسكان هذا في أول الإسلام ثم سقطت النفقة والكسوة بتوريتها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشراً وبقي لها السكنى لكنها كانت في أول الإسلام إلى سنة وكانت على سبيل الخيارات لها (فان خرجن فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن في) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز شرعاً (والله عزيز) أي غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بفعله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطبل لهم المدة واثركهم  
ملاوة من الدهر والملاوة  
من الدهر والملاوان الليل  
والنهار (قوله عز وجل  
احصروهم) احبسوهم  
وامنعوهم من التصرف  
(قوله عز وجل أذن خير  
لكم) يقال فلان أذن  
أي يقبل كل ما قبل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لأنه لم تكن من عاداتهم ملازمة البيوت ثم  
الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار إلى أنه كما يكون للمتوفى عنها زوجها نفقة وسكنى  
مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد الفرض والمس أيضا فقال (والمطلقات) غير  
من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لأنه لما نقص الفرض في حقها لم تستحق الزيادة (متاع  
بالمعروف) جبرا لو حشة الفراق والمهر حق بضعها (حقا على المتقين) أي ثبت ثبوتها مستقرا  
على من يتقى القاء على الإساءة (كذلك) أي مثل ذلك البيان الشافي (بين الله لكم) في جميع  
المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكمة (اعلمكم تعقلون) أي تستعملون عقولكم  
لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار إلى أنكم لو صنعت المهر والمنعة بعد ما أمر الله به ما  
لبيد عددان يسلبكم الأموال والحياة التي تجمع لها وان أعطيت لم يبدد عددان يعوضها لكم بل  
لا يعد منه تعويض الحياة فقد عوضها قوم غير محصورين (ألم تر) أي المنكر لذلك (إلى)  
أهل داوود (الذين خرجوا من ديارهم) اذ وقع به الطاعون إلى واد أفج (وهم ألوف) ثلاثة  
أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا)  
اذ ناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه ان موتوا فماتوا جميعا فبليت أجسادهم  
وعريت عظامهم (ثم أحياهم) اذ مر بهم حزقيال بن بوزي فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله اليه  
تريد ان أريك آية قال نعم وقيل دع ان يحيمهم فأحياهم لينتفخوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى  
من بلغهم خبرهم اعتبروا فيه وزوا (ان الله ذو فضل على الناس) يتفضل عليهم ليذكروه  
(وايكن أكثر الناس لا يشكركون) ثم أشار إلى أنه لا يعد من الله أن يأمركم بإعطاء المهر  
والمنعة (و) قد أمركم ببذل المهج اذ قال لكم (فاتلوا في سبيل الله واعلموا) ان أنكرتم أمره  
أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لا ينكاركم وقصدكم (عليهم) بعقضاء ما من الجزاء ثم أشار  
إلى أن بذل المهج والحقوق ليس اتلافا للنفوس والأموال بل تعويض عما هو أجل (من ذا الذي  
يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الإخلاص امتثالا لأمره لا لحاجته بل لتضعيفه  
بعقضى عظمته (فيضاعفه له) بتكثيره واثبات الحياة والأموال في الآخرة أو الدنيا أيضا  
(اضعافا كثيرا) لا يعد ان يقبض عن لا يقرضه ويسقط ان يقرضه اذ الله يقبض ويسقط  
(ولم يعدكم الاضعايف لوجب عليكم امتثال أمره اذ) اليه ترجعون) وكيف ينكر بسط  
الله وقبضه وهو الذي يعطي الفقير الملك ويسلبه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل  
ويضعف الأقوياء من الجمع الكثير (ألم تر إلى الملا) أي الاشراف (من بني اسرائيل) الذين  
كفل شرفهم في عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى اذ قال النبي لهم) هو اشعويل بن بال  
أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفية حين ظهرت العمالة قوم جالوت على كثير من أرضهم  
وأمرهم من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين غلاما وأخذوا نوراتهم (ابعث لنا ملكا) أي  
أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال  
الاتقاتلوا) أي هل قربت ترككم القتال ان فرض عليكم (قالوا وما لنا ألا نتقاتل) أي

(قوله عز وجل أولوا  
الارحام) واحد هم ذو  
(الان) واحد هاذات (قوله  
تعالى أتوفوا) أي نعموا  
وبقوا في الملك والمترف  
المراد به ما يشاء وانما  
قبل للمتم مترف لأنه لا يمنع  
من تنعمه فهو مطلق فيه  
(قوله عز وجل اجتنبوا  
معناه اجتنبوا) (قوله

شيء عرض لنا يكون سبب أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد) تحقق فينا موجباً إذ (أخرجنا من  
 ديارنا) أفردنا من (أبناؤنا فلما كتب عليهم القتال) بعد الحاحهم في طلبه (قولا) أي  
 أعرضوا عنه جنباً (الأقلية منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جنباً  
 إلا لعله بظلمهم إذ (الله عليهم الظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم في تعيينه بأمر الله  
 الملك الذي طلبوا تعيينه إذ (قال لهم نبيهم) الذي عرفوا صدقه بالمعجزات (أن الله قد بعث  
 لكم طالوت ملكاً) فاعترضوا عليه بل على الله إذ (قالوا أن يكون له الملك علينا) وهو من  
 أولاد بنيامين (وهن) لكوننا من أولاد يهودا (أحق بالملك منه) غير المستحق ربما يصير  
 ملكاً أسعة المال لكنه (لم يوت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم و) لا يوقف  
 اصطفاه على إرث أو مال وليس بطريق التحكيم بل لانه (زاده بسطة في العلم) أي علم المملكة  
 (والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيباً (و) أن كان لا يشترط شيء من ذلك في حق  
 الله إذ (الله يوتي ملكه من يشاء) لا يمكن التصديق عليه إذ (الله واسع) لكنه لا يتحكم لانه  
 (عليهم و) من ظلمهم أنهم لم يكتبوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم  
 نبيهم أن آية ملكه أن يأتكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكين من ربكم) أي سكون  
 نفوس بني إسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه  
 أولادهم مع عصا موسى وثيابه وعصاه هرون فلما فسد وأغلب عليهم العمالة فكان عندهم  
 إلى أن أصابهم الدواهي فتشاموا بالتابوت فأخرجوه إلى العصراء فأخذته الملائكة فبأنتيكهم  
 (تحمل الملائكة) بين السماء والأرض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدي طالوت (أن في ذلك  
 لآية لكم) على ما كره وعلى صدق لكنهم انما تم دلالته عندكم (أن كنتم مؤمنين) بآيات الله  
 وأنبيائه ولما اعتراضوا على نبيهم فيما سألوهم وسألوا منه الآية عليه بظلمهم الله فيما سألوهم من  
 النهر لعطشهم (فلما فصل طالوت) نفسه عن البلد (بالجنود) أي معهم وكانوا غنائم أنفاسهم  
 الشبان الضارعين عن التجارة والدهنة وغيرهما (قال إن الله مبتليكم) أي معاملكم  
 معاملة المختبر (بنهر) سألتهم لخروجكم وقت القبط (فن شرب منه فليس مني) أي من  
 أشياعي الذين يقاتلون معي (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه (فانه مني) وليس من الشاربين أحد مني  
 (الامن اغترف غرفة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه مني لانه في معنى  
 من لم يذقه (فشربوا منه) إلى حد الارتواء (الأقلية منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر عدداً أهل بدر  
 اقتصر واعي الغرفة فمكفتم للشرب والارواء ومن لم يقتصر غالبه العطش واسودت  
 شفته (فلما جاوزه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقه أن النهر  
 للابتلاء (قالوا) أي المفرطون في الشرب (لا طاقة لنا اليوم) قبل رؤيته جالوت (بجالوت  
 وجيوده) إذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اغترفوا غرفة بأيديهم لاتبالي لهم مع أمر الله على  
 أنان قتلنا لقينا الله إذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع أن أخرجوا نصره متابعتهم أمره  
 إذ (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكبيرة

عز وجل اجنبي وجنبي  
 بمعنى واحد (قوله أف ولا  
 تنهرهم) آلاف وسخ  
 الاذن والاف وسخ الاظفار  
 ثم يقال لما يستنقل  
 ويضجر منه أف وتفله  
 (وقوله تعالى أف لكم  
 ولما تعبدون) أي تتنالكم  
 (قوله تعالى أفرغ عليه)

لا لافراط قوة القليلة بل مع ضعفهم (بإذن الله) أي بتيسيره (و) يربح ذلك الصابرين اذ  
 (الله مع الصابرين و) كالم يبينوا عند مجاوزة النهر لم ينجسوا رؤيته جالوت وجنوده ولم يهجموا  
 لشجاعتهم أيضا بل (الصابرين و) أي ظهروا (جالوت وجنوده) اذ دونوا منه (قالوا ربنا أفرغ)  
 أي أفض (عليه ماء) في قتالهم فلا نجزع للبراحات طلبوه أولا لانه ملاك الأرض (وثبت  
 أقدامنا) في مكان الحرب فلا نهرب منه وهو سبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهم  
 فقالوا (وانصرنا) لانامؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أي هؤلاء القليلون  
 اولئك الكثيرين (بإذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذي كان أضعف  
 عسكريا من جالوت (جالوت) الذي هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان  
 جالوت يقتله أصغرا ولاد ابني وكان مع أولاده السبع في عسكريا لوت فطلبه من ابنته نجاة  
 وقد كلمته في الطريق ثلاثة أمهار انك تقتل بنا جالوت فحملها في محلاة ورماه بها فقتله فخلص  
 به هذه الشجاعة العظيمة التي قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء  
 الغير المحصورين (و) لم يقتصر في حقه عليها بل (آناه الله) مع ذلك (الملك) الذي استولى  
 به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التي لانسبة لخبر الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك  
 (علمه عايشا) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك  
 والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشهات وسوء العشرة اذ (لولا  
 دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (فسدت الارض) أي  
 مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر بالجهور لم يقصد به عموم القهر بل دفع عموم  
 الفساد للارقات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك  
 انما قهر من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الا ان ازالة الفساد العام  
 أيضا برسالة مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من امائة الالف واحبائهم هم وعليك طالوت  
 واثمان الثابت وانهم زام جالوت وقتل داود اياه وعلمك (آيات الله) اذ هي أخبار غيوب تدل  
 على كمال قدرته وحكمته ولطفه (تتلوها عليك بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ  
 (وانك لمن المرسلين) تلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان  
 كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التناوت في الناس  
 حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانساني اذ (تلك لرسول) حزقيل واسمعييل وموسى وهرون  
 وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كام الله)  
 كموسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آناه الله النبوة والرسالة  
 والخلافة والملك والحكمة فلا يعبدان يرفع محمد صلى الله عليه وسلم درجات كسليمه لينة  
 الماراج رويته وتقريره قاب قوسين وتعميم دعونه وتعليم آياته وجمعه وتكثيرهم وتكثير  
 فضائله العلية والعملية (و) لا يمنع التفضل على موسى وداود اذ (آتينا عيسى ابن مريم  
 البينات) التي هي أكمل من آيات موسى وداود كبراء الاكس والابرص واحياء الموتى

أي أصيب عليه لهاسا  
 مذابا (قوله عز وجل  
 اخفيها) استرها وأظهرها  
 أيضا وهو من الاضداد  
 من اخفيت واخفيها  
 أظهرها لا غير من خفيت  
 (قوله عز وجل ازلقت  
 الجنة) قرب واديت  
 (قوله تعالى اضمم يدك الى  
 جناحك) أي اجمع يدك

(و) قد آتينا مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا (أي دنا بروح القدس) ولا يدل  
 اختلاف أهل الكتاب في عيسى بعد اتفاقهم على موسى ودأود على نقص عيسى اذ لم يكن عن  
 شبهة فضلا عن جهة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم يهلكهم اذ بالغوا فيه حتى اقتتلوا  
 (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي من بعدهم إيمانهم بموسى ودأود وغيرهما لا آيات  
 ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يدى عيسى ومحمد عليهم ما السلام اكل من  
 آياتهم فكان حقهم الاتفاق عليهم ما (ولكن اختلفوا) ولم يقتصر واعي هذا الاختلاف  
 في حقهم ما بل وقع في حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى ودأود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد  
 عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصر واعي الاختلاف بطريق التردد فيهما  
 اذ لم يرددهم الله الى ذلك اعدم كونهم ما محل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لا فرط عنداهم  
 (ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) رد عنادهم الى الجزم بالكفر  
 لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الامتناع من تعدد ادخاله ولذلك وقع التفاوت بين الناس ثم  
 أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينافي عموم نقصه له اذ جعلهم قابليين  
 لتحصيل النضائل وهبألهم أسبابه كالمال يتفق في سبيل الله فيشتري به في الدنيا فضيلة السخاء  
 وفي الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاة الاولياء منهم فقال (بأيها الذين  
 آمنوا اتقوا مما رزقنا لكم) لتشتروا منا الرضوان والجنة وتخلصوا خلة فقرائنا وشفاة  
 أوليائنا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه) فيشتري الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بهم بتمما  
 (ولا شفاة) تخلص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعدم تهيئة  
 الأسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الأسباب الى امور الدنيا  
 بشراء متعهم وتخصيل خلتهم والتوسل به الى شفاة خواص الملوك الهم وبالجلة له صرفوا  
 المال في غير مصرفه ثم أشار الى ان ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة  
 اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بجملته أو انحاده ومنهم من  
 ينكر كمال علمه ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من ينسب شرك غيره في صفات الكمال واستحقاق  
 العبادة لئكنه هو (الله) الواجب الوجود الذي له الوجود الحقيقي لا في غيره لا يشاركه في صفات  
 كماله ولا في استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو  
 (الحى) لذاته وحياته الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم في ذاته اذ هو (القيوم) أي  
 القائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور نور وجوده فيه ومن كمال حياته  
 وقيامته أنه (لا تأخذه سنة) فتورته قدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للعيوان من استرخاء  
 دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهما نقصان  
 الحياة معانها فان للقيومية لانها من التغيرات المنافية لوجوب الوجود الذي للقيوم ونفي  
 النوم أو الاتزاما ثم يحال بدل كمال نفسه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيامته  
 اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما في السموات) من الملائكة

الى جيبك والجناح ما بين  
 أسنفل العنق الى الابط  
 وقوله تعالى واضمهم  
 اليك جناحك من الرهب  
 يقال الجناح ههنا اليد  
 ويقال العصا (قوله عز  
 وجل اسلك يدي في جيبك)  
 أي ادخلها فيه ويقال  
 الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما في الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا يحكم لغيره  
 بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريد بل من افراط هيئته (من دا) من الاقياء والملائكة فضلا  
 عن الاصنام (الذي يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناصبه (الاباذنه) تحقها للعبودية على  
 ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته  
 (يعلم ما بين يديهم) اى ما قدموا من الطاعات أو المعاصي (وما خلفهم) اى ما اخرجوا منها  
 (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذي به مواخذته (الاجناساء) ويجرد اطلاعهم لا يمكنهم من  
 الشفاعة اذا احاطوا بكل ما يمكنه (وسع كرسيه) الذي به تصرفه في العالم بما دون العرش  
 (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع  
 بدون اذن مالكه ومالك المشفوع له (و) كذلك احاطت قدرته حتى انه (لا يوده) اى لا يشقه  
 (حفظهما) اى السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا أن يحفظ عليه ما يريد  
 اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفترق الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو  
 العلي) اى الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذي لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واهلوه  
 وعظمته لا يحل له الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور أعظم ظلم  
 منهم مع انها تكاد تكون ضرورية حتى انه (لا اكره) على القول في التزامها بل (في)  
 جميع أمور هذا (لدين) لانهم انقادوا للدلائل ان لم يبعدها تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله  
 حتى انه (قد بين) هذه الآية وأمثالها (الرشد) منحصر في هذا الدين مقبلا (من النفي)  
 في سائر الاديان غير الميقن معه شبهة الامن جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم  
 أو خيال يطغى على العقل (فن يكفر بالطاغوت) اى بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن  
 بالله) الذي يدهو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فتداسقن بالعروة الوثقى) اى  
 بالطة القوية (لا انفصام) اى لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها باقائه (والله  
 سميع) لدعوتهم يستعين به (عليم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولي الذين آمنوا)  
 اذا توجهوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اى ظلمات الشبهات  
 (الى النور) اى نور الدلائل المقيدة اليقين المباحي للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما  
 تبقى شبهاتهم لرغبتهم في دفعها الى شياطين الانس والجن فهو لاء (أولياؤهم الطاغوت  
 يخرجونهم من النور) اى نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اى ظلمات الشبهات (أو تلك)  
 بمراجعتهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الاتيئام والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة  
 (أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتمعين مع الماء ندين (خالدون أم تراهي) اخراج الطاغوت  
 غرود (الذي حاج ابراهيم) اى جادله (في ربه) من نور نسبة الاحياء والامانة اليه الى ظلمات  
 نسبتهما الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذي أقل شكره  
 ان يدعوه (اذ قال ابراهيم) حين سأل من ربك الذي تدعون اليه وذلك حين أخرجه من  
 السجين للأحرار (ربي الذي يحيي ويميت) وأنت عاجز عنهم فلا تستعنى الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك)  
 اى انقص منه ومنه قوله  
 قل للمؤمنين يغضوا من  
 ابصارهم اى ينقصوا من  
 نظريهم عما حرم عليهم فقد  
 اطلق لهم سوى ذلك (قوله  
 عز وجل ار كض  
 برجلان) اضرب الارض  
 برجلك والركض الدفع  
 بالرجل ومنه ر كضت



لست بما جربل (أنا حي) بمباشرة المرأة (وأبيت) بالقتل (قال إبراهيم) أريد الأحياء  
والامانة بنفخ الروح واخراجهم وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة  
تحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن أثر من آثارها مع  
وجود مشلها فانت عنها في غاية العجز (فان الله يأتي بالشمس) بتحرك فللكها على خلاف  
حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فأت بها) بتحرك فللكها على حركته الخاصة (من  
المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فهت الذي كفر) اى غلب بالحق من ثبت كفره  
لكنه لم يخرج من ظلمته لاصراره على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (واقه لاهدى)  
بالطبع والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم ترالى (كاذب) اى مثل عزيز بن شريشا  
أو ارميا بن حلقيا لمخرج من الظلمات الى النور بطريق لا نظيره حين (مر على قرية) هي  
بيت المقدس (وهي حاوية) اى حيطانها ساقطة (على عروشها) اى سقوفها سقطها أولا  
حين خربهم الجحشصر (قال) استعظما ما لقدرة الهوى واستمعار النفسه عن معرفة كيفية  
الاحياء (أنى يحيى هذه الله بعد موتها) اى كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان  
منه كالوقوع في الظلمات فأراه الدليل على الاحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة  
اخراجها منها الى النور (فأمانه الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) اى  
أحياءه ببعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها وبما التبس عليه أمر الموت  
بالوم سأل عن مقدار ابعثه ليعلم ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم لبثت)  
وكان قد مات نحي وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (لبثت)  
يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر  
الى طعامك وشرابك لم يتسنه) اى لم يتغير اذ لم يكونا معادين لكانا بطول النمار متغيرين  
(و) لو امكن بقاؤه معا على حالهما (انظر الى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم  
واحد فاعد فالك الكل امكن لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وان لم  
يشاهدوا اعادتك ولا اعادة طعامك وشرابك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الاحياء  
(انظر الى العظام) اى عظام الحمار (كيف تشزها) اى ترفع بعضها على بعض وتركبه عليه  
(ثم نكسوها لحما فلنبين له) اعادته مع طعامه وشرابه وحماره بعد التالف الكلى وظهر له  
كيفية الاحياء (قال أعلم ان الله على كل شئ قدير) فخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر  
لنقل قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالايجاب قصة ابراهيم (اذ قال  
ابراهيم رب ارنى كيف يحيى الموتى قال) مع علمه بأنه اكل الناس ايمانا بالظهور به غرضه  
في الجواب فيعلمه السامعون (أ) نشك في قدرتي على الاحياء ووعدى به (ولم تؤمن قال بلى)  
آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الاحياء فوق طمأنينته بالوحى والاستدلال  
(قال) ان أردت الطمأنينة (لتخذ أربعة) اى أربعة افراد (من) اجناس (الطير) الذي  
هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) اى اضعهن (البث) لتأملها فلا

الهداية اذا ضربتها برجلك  
ويقال اركض برجلك  
ادفع برجلك (قوله تعالى  
أولى اجنحة منى وثلاث  
ورباع) اى لبعضهم  
جناحان وبعضهم ثلاثة  
وبعضهم أربعة (قوله  
عز وجل أم القرى) اى  
أصل القرى لان الارض  
دعيت من تحتها به في مكة



يلبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذ يجهن وجرثمن و (اجعل على كل جبل) بحضرة ك وكانت  
اربعة اوسبعة (منهن جراثم ادعهن) بتعالين (يايتك سعيا) اى مسرعات فاخذ طاسا وديكا  
وغرابا وحامسة اونسرافذ يجهن ونفريشهن وامسك رؤسهن وخط سائر اجزائهن  
ووزعهما على الجبال ثم نادهن بخوف كل جر يطي الى الاخر حتى صرن جننا ثم اقبلن الى  
رؤسهن فانضممن اليها وفيه اشارة الى ان من اراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب  
الشموات والزخارف الطامسية والصولة الدركية والخسبة والامنية الغرامية ومصارعة  
الهوى الحامية والاقبال على النوى البدنية بقتلها ومن جهل التنكسر سورتمها فيطأ وعنه  
مسرعات مستى دعاهن بداعية العدل والشرع (واعلم ان الله عزيز) لا يجهزه مراد (حكيم)  
لا يجهي قبل القيامة في مسقر العادة فلا يكون الجاهل الى الايمان بالبعث وانما اراد ان سبق  
ايمانك الذى قصدت الطمأنينة فيه ثم اشار الى ان هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات  
الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ بعثه فانه كما يحصل الاحياء  
بطريق الاثبات يحصل الجزاء بطريق الاثبات ايضا حتى ان الاعمال المالية كذلك فقال  
(مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة) اقيت في الارض ثم (انبت) سا قام  
ان شبت سبع سبع خرج من كل شعبة مذبة فصارت (سبع سبع) مذبل في كل مذبة مائة حبة  
اى عدد كثير من الحبات وهذا في الذرة والدخن كثير وفي البر في الاراضى المغلة فالمال  
حبة وسبيل الله ارض المزرعة وقبول المساق وتربيته الشعب على عدد صفاته السبع  
والسنا بل تجل تلك الصفات في العبد والحبات آثار ذلك التجلي في العبد (والله يضاعف)  
هذا التضاعف اولا كثر من (من يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يهمل من  
فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع في حق الكل لانه (عليم)  
بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الاتفاق كالاتفاق البذر وهو محل الاثبات الكثيرة  
فهو تضاعف للعاشر الامر مشكوك اوجب بان اثار الاتفاق ليست مما يوبة بل من المنفق  
فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله) لاني  
سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) اى لا يعقبون (ما نفقة وامننا) ان يعقبوا باحسانه على من  
احسن اليه (ولا اذى) ان يتناول عليه بالانعام (لهم اجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى  
لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة مما يوبة في الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها في الحال  
وانما منع تعقيبها لان منع الصدقة مع عدمها خير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول  
معروف) اى رد جميل للسائل (ومغفرة) بنا لها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها  
أذى) اذ لا يحصل للصدقة ثواب ولا به مغفرة ويحصل اثم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل  
به اثم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبيده مع الاذى لهم اوالمن عليهم (حليم) عن معالجة  
من يمن ويؤذى بالمعقوبة ولو قيل فكيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من  
الصدقة معها مع ان ثواب الصدقة اعظم فالويلع سيئة الاذى فلا اقل من ان تبقي في

(قوله عز وجل أم الكتاب)  
أصل الكتاب يعنى اللوح  
المحفوط (قوله عز وجل  
أولوا العزم من الرسل)  
نوح و ابراهيم وموسى  
وعيسى عليهم وعلى جميع  
الانبياء السلام (قوله  
عز وجل اذ جبر) اذ فعل  
من الزجر وهو الانذار  
(قوله عز وجل انهم

نفسه حسنة اذ لا يحرمها الصدقة القرعية اجيب بانه يطلمها ما دونها ففضلا عنها (يايتها  
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى) فانهم ما اساءوا ان يتأقبا ان الاحسان المعتبر  
في الصدقة والمنافى بمبطل كالربا في صير الممان والمؤذى (كاذبي ينفق ماله ورائه الناس  
و) لا يقبل لانه كاذبي (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله  
وطلب اجر الاخرة وائس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فقله) اي  
هذا المنفق رائا (كمثل) من التي بذره على (صنوان) هو الحجر اتي عليه اذ (عليه تراب) وهو  
انما ينبت لودام مع سبب الانبات وهو الماله لكن لا يدوم معه فاذا اتي عليه البذر (فأصابه  
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (فترك صلدا) أي امس لاشئ عليه فالمرأى لم يلق البذر  
في سبيل الله وان توهم انه سبيله نظر الى المصرف وكان سبيل الشيطان ليس عليه والممان  
والمؤذى قد اتقلا من سبيل الله البسه فاذا زال بوابل العدل الالهى فكما لا يقدر الزارعون  
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلها أو كثيرها (لا يقدر) أي المرأى والممان والمؤذى  
(على) تحصيل (شئ مما كسبوا) أي من ثواب ما عملوا اذ لم ينظر وا الى الثواب الاخرى  
ما شبهوا بالكفار (والله لا يهدي لقوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخرى فكذا من  
اشبههم ثم أشار الى ان لزراع ليس مثال كل صدقة قبوله يضابل منها ما يمثل بغيرها قال  
(ومن الذين ينفقون اموالهم) لارباب ولا لالاجر الديوى ولا الاخرى بل (ابتغاء مرضات  
الله وتبينات من انفسهم) في محبة بقطع محبة ما سواه فهو في تضعيف مراتب القرب (كمثل)  
غارص (جنة) أي بستان (بربرة) أي موضع مرتفع فان عظم عليه القبيض الالهى يضاعف  
قربه فصار كأنه (أصابه اوابل فأتت اكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من قبض ما كان  
الجنة ان (لم يصبها اوابل فطلو) ليس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت  
وان قصده طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتنا من الذي طلب به الاجراذ (الله  
بما يعملون بصير) ولو قيل ينبغي ان لا يبطل بالبن والاذى ما قصده طلب رضا الله وتثبيت  
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزراع على الصفوان بل مثاله الجنة بالبروة  
التي لا تضرب بوابل ولا بطل اجيب بانه كما انقلب المثال في حق الممان والمؤذى من الزرع  
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنا الى البستان المحترق (ايو احدثكم  
ان تكون له الجنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجري من تحته الانهار)  
هو مثال ازدياد الشرف بالتزوين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد  
القرب (وأصابه الكبير) هو مثال العجز عن كساب منازل عنهما من الدرجات العالية (وله  
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالي بالتزول عنها واحتراقها  
(فأصابه اءملر) أي ربح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)  
أي الجنة (كذلك) أي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احاطت (قوله عز وجل  
اجبات) آخرت (قوله  
تعالى اخذود) هو شق في  
الارض وجمعه اخايد  
\* (باب الالف المكسورة)  
(قوله تعالى اهذنا) أي  
ارشدنا (قوله عز وجل  
استوقد) يعني أوقد (اذ)  
وقت ماض (واذا) وقت  
مستقبل (البليس) افعيل

بطواهرها (اعلمكم تنفكرون) في اسرارها ثم أشار الى انه انما يثبـل بالزرع المـبـتـ سـبـع  
 سنابل أو باخنة بربو ما انتق من الجيد فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان الانفاق  
 من الجيد سيما ما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أي جيدات  
 (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (وما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الارض) من  
 الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردى في مخرجكم من غير قصد أو اختلط فرجما  
 يرجح فيه القبول ولكن (لا تجمعوا) أي لا تفسدوا (الخليث) وحده (منه تنفمون) أي  
 تحصونه بالاتفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطوا كونه فيه (لستم بأخذيه الآن  
 نغمضوا فيه) بالمساحمة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المساحمة لحاجتكم (و) أن الله  
 غنى (كيف يقبل الردى وهو ذم والله حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله واتفاقه بأمر  
 الشيطان إذ (الشيطان يعدكم الفقر) في الاتفاق (و) ان أصرتم على الاتفاق (بأمركم  
 بالفحشاء) أي بغاية القبح وهو قصد الردى وكذلك بأمركم بسائر أنواع الفحشاء من الرياء  
 والانفاق في المعاصي من غير تذكير للفقر فيها بل بوجه فيما تحصيل الجاه الجاذب للأموال  
 (والله يعدكم) بالاتفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها  
 في الدارين (وفضلاً) بتعويض الأضعاف أو تعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد  
 لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليه) باستعداده ثم أشار  
 الى انه انما لا يعتبر بوعده الشيطان ويوقن بوعده الله من آناه الله الحكيم واليكفه عز وجل  
 انما (يؤتى الحكمة) وهي اتقان العلم والعمل (من يشاء) لا كل أحد كيف (ومن يؤتى  
 الحكمة فقد أوفى خيراً كثيراً) انهم انتظام أمر الدارين فتكون مرجعاً لاهلها لكمال  
 قوته النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائده وعد الله وجوابه حتى  
 يجانب الأول ويلزم الثاني (الأولوالالباب) أي الأسرار ثم أشار الى ان من دواعي  
 التذكير في غيرهم النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى  
 الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكروه من الاطلاع على الاسرار  
 ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجملة (ما للظالمين) وهو من لا يكتفي بعلم الله أو ينفق من  
 الردى أو يمن أو يؤذى (من انصار) أي حجج تنصروهم ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافي  
 الاكتفاء بعلم الله اذ يكفي ترك المبالاة بالنظر الخلق بل (ان تبعدوا) أي تظهروا (الصدقات)  
 غير مبالغين بعلم الخلق (فتعماهي) أي نتم شيئاً أي احسن من كل وجه لانه يجتمع المستحقين  
 ويرفع التهمة ويدعوله كل من يسمع من محتاج وغيره وفيه اتباع الناس اياه (وان تحفظوها  
 مخافة الربا وسترا لعار الفقراء) (و) مع ذلك (تؤثروا الفقراء) أي جـبـعـ المستحقين (فهو خير  
 لكم) لا يتعداكم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذي يجزى عنه مع الابداء (و) استركم  
 عار الفقراء (يكفر عنكم من سيئاتكم) لا تضركم التهمة اذ الله بما تعملون خير (فرب  
 يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السرفي

من ابليس اي ينس ويقال  
 هو اسم أعجمي فلذلك  
 لا ينصرف (قوله ارهبون)  
 خافون وانما حذفت الياء  
 لانها في رأس آية ورؤس  
 الآيات ينسوي الوقف  
 عليها والوقوف على الياء  
 يستنقل فاستغنوا عنها  
 بالكسرة (اسرائيل)  
 يعقوب عليه السلام  
 (قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتهما بسبعين ضعفاً وصدقة الفريضة أفضل من مهرها بمئة وعشرين  
ضعفاً ثم أشار إلى أنك وإن كنت لهم فوائداً الصدقتين ودرجاتهما فليس لك إصالحهم إليها  
(ليس عليك هذا هم) إصالحهم إلى الله وإلى نوابه ودرجات قربه (ولكن الله يمدى) عقيب  
بأنك لم يران سنته بخلق الأشياء عقيب أسباج الأعلی سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار  
(من يشاء) بخلق الهداية في قلبه (و) هي ان (ما تنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرهما  
(فلا تنفوسكم) بالحقيقة لأن المفق عليه انما يقضى بها حاجته الفاية ويحصل لكم بها الثواب  
الابدی (و) ليس ما ينفق اطالب الاجر نفقة يعتد به بل (ما تنفقون) نفقة كاملة (الا)  
ما تنفقونه (ابتغوا وجه الله) اذ يحصل بها القرب من الله ولا نسبة للاجر إلى القرب (و) اقرب  
ليس بمنازع من الاجر بل (ما تنفقوا من خير) ابتغوا وجه الله (يوفى اليكم) بفوائدهم من  
التقرب والثواب الاخرى والديوى (و) بالجملة (أنتم لا تعلمون) في المعاملة مع الله سيما  
إذا كان عطاؤكم (لا مقراه) أي المحتاجين إلى النفقة لمتقوا على العبادة لانهم (الدين  
احصروا) أي حبسهم قصد العبادة (في سبيل الله) حتى انهم (لا يستطيعون) من فرط  
اشتغالهم بالعبادة (ضرباً) أي ذهاباً في الارض لا كسب أو سؤال واتركهم اياهم ما مع  
قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بجاهلهم (أغنياً) لأن انشغالهم في المال وكل والملابس بل  
(من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسيماهم) وان سألوا على الندور  
(لا يسئلون الناس الخافاً) أي المحاباة اللازمة (و) لا يختص هؤلاء بالاتفاق عليهم بل  
(ما تنفقوا من خير) ولو على الملحين وعلى من لم يتحقق فقرهم أو لم تستد حاجتهم (فإن الله)  
يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذ هو (به عليم) ثم أشار إلى أنه كما لا يختص الاتفاق  
بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الاوقات والاحوال بل (الدين يتفقون  
أموالهم بالليل) وان عسر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وان خيف فيه الرياء (سراً)  
ولو في الليل (وعلاية) ولو في النهار (فلهم أجرهم) أكل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم)  
الذي يربي صدقتهم فيمنها (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائي في النهار مع الجهر  
ولأن عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة في الليل مع السر (ولا هم يحزنون) لما يحصل  
لهم من القصر الضروري بهذه العوارض ثم أشار إلى أن الخوف والحزن لا يندفعان  
بالانفاق من مال الربا في سبيل الله اذ لا يملكه صاحبه وان حصل له بالمبايعة لأنه خبط فيها  
بالنعويض من غير عوض في الواقع فالبيع مقابلة عين أو منفعة بعين أو منفعة فلا بد فيه  
من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالاً أو مآلاً ولا تحقق لبعض أجزائه أحد العوضين  
في الربا لأنه يبيع نقداً بمطعوم أو مطعوماً إلى أجل أو يبيع أحدهما بجنسه مع زيادة  
والمقابلة في غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الأجزاء وفي  
الجنس باعتبار الأجزاء فلا يفي للزائد مقابل لكن عني عنه في غير الربا بل لقله الحاجة إليها  
فلا يعد تضيقها كذا والفاضل في الربو بين المختلفين باعتبار الأجل خارج عن مقابلة

منها) الهبوط الانحطاط  
من علو إلى سفلى بالضم  
والكسر جميعاً قوله تعالى  
اهبطوا مصر اى انزلوا  
مصر (قوله عز وجل  
اذا ارأتم) أصله تداءرتم  
اى تدافعتم واختلستم  
في التل اى التلى بعضكم  
على بعض فادغمت التاء  
في الدال لانهم من مخرج  
واحد فلما ادغمت سكنت

المجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا الخطب في المقابلة لذلك كان ما لهم الى الخطب  
كما قال (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذي  
يتخبطه الشيطان) أي يوقعه في الخطب وهو ضرب على غير السابق (من المس) أي من مس  
الشيطان اياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكون نهوضهم  
وسقوطهم كالصروعين لا اختلال عقولهم بل لان الله أربى في بطونهم ما أكلوا فأنقلها (ذلك)  
القيام الخطب (بأنهم) ضموها الى قبج المعاملة فبقي الكفر حتى (قالوا) أولانما الربا مثل  
البيع في تخصيص الزيج ثم جعلوا التشبيه مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)  
فجعلوا الربا أصلا يقياس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحل الله  
البيع وحرم الربوا) فكانوا يحملان لما حرم الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس في البيع  
اعتبار بمقابلة مع عدمها في الواقع بخلاف الربا لکنهم لا يؤخذون به قبل النص (فن جاءه  
موعظة) أي زجر (من ربه فأنهى) أي تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه  
كالجهد المخطئ (وأمره الى الله) ان شاء أخذ له ظهور الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق  
وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص  
(فأوتاك أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم اياه بقياسهم القاسد بعد  
ظهور فساده ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخرى ففيه ضرر دينوى والصدقة كما  
تتضمن النفع الاخرى تتضمن النفع الدينوى أيضا (يعق الله الربوا) أي يذهب بركته  
ويهلك المال الذي يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يعق الربا لان صاحبه ان استحلها  
فكافروا لانائم (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان  
والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرج ايمانهم أمر الله بالانفاق على حبيبهم للمال (وعلموا  
الداخلات) المنتجة بحسن الاخلاق التي من جلتها الجود (وأقاموا الصلوة) التي تنهى عن  
الفحشاء والمنكر التي من جلتها الاخلاق الذميمة التي من جلتها الشح (وآتوا الزكاة) التي  
هي أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل  
في الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدينوى من الاخرى (ولاهم يحزنون) من  
نقص الاجر الاخرى بالدينوى ثم أشار الى أنه انما يعق الربا بغضبه على صاحبه لا بطلان حكمته  
الله في خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان  
به (وذكروا ما بقي من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه  
(ان كنتم مؤمنين فان لم تنفعلوا) ترك ما بقي كنتم متهاونين بأمره ومن تهاون بأمر ملك حاربه  
(فاذنوا) أي اعملوا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حربا وصالها (وان تبين) من  
الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أي أصول (أموا لکم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا  
تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المدينون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل  
أو البعض (فنفرة) أي فالواجب امهال بقدر ما عسر (المعيسرة) بذلك القدر (وأن

فاجتلب لها ألف الوصل  
للا بد اموك ذلك ادا وكوا  
وانا فلتم والطيرنا وما أشبه  
ذلك (قوله تعالى ابتلى  
ابراهيم ربه بكلمات  
فاتهن) اخبره بما زعمه  
به من السن قبل وهي  
عشر خصال خمس منها في  
الرأس وهي الفرق  
الشعر وقص الشارب  
والسوال والمضضة  
والاستثنائي وخمس في  
البدن الختان وحلق

تصدقوا) ببراءة قدر ما عسر (خبركم) لأنه ربما لا يحصل البدل في الحال فيما أخذ ما يساويه  
 في الآخرة والصليقة تتضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعلمون) بحقائق الاحمال  
 ثم أشار الى أن الدائن ان لم يتصدق لحقه أن لا يضيق على المدينين باستيفاء جميع حقه والى أن  
 حق المدينين أن يوفى حق الدائن اثلا يستوفى منه الباقي بالفاني فقال (واتقوا يوماً ترجعون  
 فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدينين  
 استوفى الله منه حقه وبقه بالتضييق وان ساعه فاقه أولى بالمساحة والمدينون ان لم يوفى حق  
 الدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فربما أن يبعه والله عنه  
 ويرضى خصمه به عوض من عنده فان زعم الدائن أنها لا تستيفاه بالتضييق غير ظالم أو زعم المدينون  
 أن اعطاه الباقي بالفاني ظلم قبل (وهم لا يظنون) أما الدائن فلا أن الله باستيفاء حقه منه غير  
 ظالم وأما المدينون فلا أنه انما استوفى منه الباقي بالفاني لتقصيره في الاداء ولا سبيل الى تعطيل  
 الحقوق في العدل الالهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما  
 في المدينين الموجهة لغلبة النفس ان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى  
 إيمانكم الداعي الى الإيفاء والاستيفاء بلا زيادة ولا نقص للولى والوصى والوكيل انكم  
 (اذا عدا ينتمدين) وان قل سبها اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور والاحصاد  
 وقدم الحاج (فاكتبوه) استحباً (وليكذب بينكم) مبالغة في قطع النزاع بينكم (كاتب)  
 متوسط لا يميل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا ياب) أى ولا يمنع (كاتب) من (أن يكتب  
 كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب  
 (فليكتب وليملل) المدينون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق)  
 الكاتب (الله) الذى ربه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على الممل بالزيادة عليه  
 أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يخس) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شيئاً) من صفات  
 الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدينون رشيداً قوياً في نفسه مستطيعاً على  
 الاملاء (فان كان) المدينون (الذى عليه الحق سقيماً) ناقص العقل (أو ضعيفاً) لمرض  
 أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يعمل هو) لجهله باللغة أو بالنسرع (فليمل وليه)  
 أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نيابة الاقرار فله نيابة املاء  
 الكتابة ثم تراجع صاحب أن أمكن والا فالولى ملتبساً (بالعدل) لا يميل الى المنوب  
 والى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روى فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد  
 لقطعها من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندباً (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد  
 من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ ولاية للمرأة وان صلحت للتعقيب ولا عدالة الكافر  
 (فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل واحد) فانما يقوم مقام الرجل في  
 تقوية ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون للكل (من ترضون  
 من الثمداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والتمتعة وانما الشترط

العانة والاستفاه وتعليق  
 الاطفاووتف الاطفاووتف  
 أى فعملهم بن ولهم يدع  
 من بن نسبا (وقوله على  
 انى جاء على الناس اماماً) أى  
 بآمر بك الناس فبجوتك  
 وبأخذون عنك وبهذا  
 معنى الامام اماماً لان  
 الناس يؤمنون بفعاله أى  
 يقصدونها ويتبعونها  
 ويقبل الطريق امام لانه  
 يؤمن أى يقصد ويتبع  
 (وضموا له عز وجل وانها)



مع ذلك في المرأة التعدد كراهة (أن تضل أحدهما) نفسه ورعقلها (قد ذكر) عند التعدد  
 (أحدهما الأخرى) الحصة ثم أشار إلى أنه وإن نذر الاستئمان أحرم على الشهود إلا به  
 فقال (ولا ياب الشهادته إذا دعوا) لأقامة الشهادة أذبه بنفس الحق جزما وكان بقوله  
 الاستئمان محظرا ثم أشار إلى أنه لا ييسر الشهادة للشهداء بعد طول المدة إلا بالكتابة فقال  
 (ولا تساموا) لا تغلوا أيم الشهداء (أن تكتبوه) أي الحق الذي فصلتم الشهادة فيه  
 (صغيرا) كان (أو كبيرا) وإن كان مؤجلا كتبوه (إلى أجله ذلكم) أي المذكور من  
 الكتابة (أقسط) أي أكثر سطا من الأجر للشهداء (عند الله) لأنهم أعانوا المتدائنين  
 بفصل الشهادة والكتابة (وأقوم) أي أعون (لشهادة) أي لأقامتها أذبه أيم الاعتماد على  
 الحفظ (وأدنى) أي أقرب في (الأثر) أي لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله  
 بتشكيل أحد المتدائنين (الآن تكون تجارة حاضرة) أي حالة (تدبرونها) أي تكتثرون  
 أدارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة إليها (فليس عليكم جناح) في (الآ  
 نكتبوها) وإن كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استعجابا (إذا  
 نبأهم) شيئا خطيرا وإن كان العوضان مقبوضين مبالغة في قطع النزاع (ولا يضركم) أي  
 يمنع جهله (ولا تهيد) يمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وان تعلموا) الضرار (فانه فسوق) أي  
 خروج عن طاعة الله ضار (بكم) واتقوا الله (إن يأخذ بآفيكم بفانيكم) ويعذبكم بالخروج  
 عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فإن لم تعلموا وجه  
 المصلحة فيه فيمكن فيها كونه من الله (والله بكل شيء عليم) ثم أشار إلى أنه انما يكتب إذا  
 تيسر فإن لم يتيسر فلا ولي الارتهاق فقال (وان كنتم) راكبين (على سفرو لم تجدوا كاتباً)  
 وإن وجدتم الشهود (فرهن) أي فالذي يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الرهن هذا  
 إذا لم يأمن البعض البعض بالوثيقة (فإن آمن بعضكم ببعض) واستغنى عن الارتهاق  
 (بطيود الذي اتقن) دينه الذي جعله الدائن (أمانته وليتق الله ربه) في منع حقوق عبده  
 (ولا تسكفوا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكفها) كانت معصية أعظم  
 من معاصي اللسان والجوارح المؤثرة في القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لأن  
 السكتان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وإن لم يعلم الناس  
 بعضهم ولا يعلم على الله تأييم القلب إذ (لله ما في السموات وما في الأرض) والقلب من جملة  
 ما فيه ما وخواطره وإن كانت من غير اختيار فله أفعال اختيارية بعضها يتوقض فله على  
 فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالنفاق وكتمان الشهادة والحدس (وان تبدوا)  
 أي تظهروا (بما في أنفسكم) من الأفعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه  
 بحاسبككم به الله فيعقر لمن يشاء) في غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيمأبدي أو أخفى عما  
 لا يتوقف تمامه على فعل اللسان أو الجوارح (و) لا يعلم من الله تعذيب القلب وإن كان  
 مجزئاً إذ (الله على كل شيء قدير) فيعذر على تعذيبه بما يضاده لنفسه على إيجابه مع

لإمام مبين) أي بطريق  
 واضح يسمون عليه في  
 أسفارهم بعض القريتين  
 المهاجرتين قوم لوط  
 وأصحاب الأيكة فيرونهما  
 ويعتبر بهما من خاف  
 وعد الله تعالى (والإمام)  
 الكتاب أيضاً) ومنه قوله  
 عز وجل يوم ندعوا كل  
 أناس بأمامهم) أي بكتابتهم  
 وبقال بدبهم (والإمام)  
 كل ما أقمته به وأهتديت  
 به (قوله عز وجل أصطفى)



تجرده ولما كان لله أن يغفر ويعذب لم يكن بدمن اعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به اذ هو بدونه يكون من تكليف الضاقل واعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجئا الى الايمان فلا بد من واسطة هو الرسول ولا بد من ايمانه أولا ليتبعه المرسل اليه لذلك ( آمن الرسول بما أنزل اليه ) من التكليف ( من ربه ) بمقتضى ربوبيته ( والمؤمنون ) آمنوا بذلك المنزل بتبعيته وأصل التكليف الايمان وأصله الايمان بالمكلف ثم بالوساطة على ترتيبها لذلك ( كل آمن بالله ) المكلف ( وملائكته ) الاتيين بالتكليف منه الى عبادته ( وكتبه ) المستحقة على تفصيل ذلك التكليف ( ورسله ) الواصل اليهم التكليف أولا ثم أشار الى أن اختلاف الكتب والرسل في بعض القروع لا يوجب التفريق لذلك قالوا ( لا تفريق بين أحد من رسله ) بالايمان بالله بعض والكفر ببعض لا تخاد موجب الايمان وهو ظهور المعجزة بلا معارضة ما يكذبهم من دعوى الحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وعلافا فقال ( وقالوا سمعنا وأطعنا ) ولما علموا أنهم لا يخلصون عن تقصير فيه ما وان الرب يغفر لمن يشاء قالوا ( غفرنا لك ربنا ) كيف لانستغفرك اذ ( اليك ) باليوم الآخر ( المصير ) أى مصيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلى أولا لكن لما أشبه العلة الغائية أخرى في الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران لم يكن لان الله كافهم بما لا طاقة لهم اذ ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) بل قصرنا بتركها ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركها من المعاصي اذ علموا أن كل نفس ( لها ) ما كسبت من الطاعات ( وعليها ما كسبت ) من المعاصي أو رد الاكتساب ههنا لان النفس تشبهه وتجذب اليه نفيه لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والتسيان وان كان غير مقدورين منشؤهم ما تقر به وقلة مبالاة قالوا ( ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا ) أمرنا ونهينا ( أو أخطأنا ) بالتباس المأمور بالنهي أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغیره وصرف ربح المال في الزكاة قالوا ( ربنا ولا تحمل علينا اصرار ) أى عبائنا لا يجبس صاحبها في مكانه ( كما حملته على الذين من قبلنا ) من الامم السالفة ولما فرغوا من الدعاء في رفع شدة التكليف دعوا في رفع شدة البليات فقالوا ( ربنا ولا تحم لنا ما لا طاقة لنا به ) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا ( واعف عنا ) أى ارحم عنا ذنوبنا فلا ترسل علينا بلية في الدنيا ولا في الآخرة ( واغفر لنا ) أى استرنا ذنوبنا فلا تفضضنا بها فانهم من أشد البليات قالوا ( وارحمنا ) أى تفضل علينا بالرحمة مع كوننا قاصرين من مدينين في عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقدوا ليناك بالايمان فاذن ( أنت مولانا ) ولا بدلو الا لك من أثر تميزه عن الاعداء وأولاه النصير عليهم ( فانصرنا ) لانا مؤمنون بك ( على القوم الكافرين ) الذين هم أعداؤك ثم واثقه الموفق الملهم والمجد لله رب العالمين ملء السموات وملء الارض وملء ما شاء الله من شئ بعد جدها واثق نعمه ويكافئ من يذمه صلى الله

اختار ( استجاب ) أى  
أجاب ( اعتمر ) أى زاد  
البيت والعمر الزائر قال  
الشاعر  
ورأى كسبا من تثليث

معقرا  
ومن هذا سميت العمرة  
لانهم ازيارة للبيت ويقال  
اعتمر أى قصد ومنه قول

الحجاج  
لقد سما ابن معمر حين اعتمر  
مغزى بعبدا من بعد وضير  
أى جمع ( قوله عز وجل

## \* (سورة آل عمران) \*

سميت به الان اصطفاة آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمها نزل فيه منها ما لم ينزل في غيره  
 اذ هو بضع وثمانون آية وقد جعل هذا الاصطفاة دليلا على اصطفاة نبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم وجعله متبوعا لكل محب لله ومحبوب له وتسمى الزهراء لانهم اكشفت عما التبس على أهل  
 الكتابين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تكلم بما فيها أمن من الغلط في شأنه  
 والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نبيها وثمانين آية منها في مجادلة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى بجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون  
 راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلهم ارسل الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ما عليه السلام  
 أسلمنا قالوا أسلمنا فقلت كذب فمقدمكم من الاسلام دعاؤكم كاذب ولدا وعبادتكم الصليب  
 فقالوا ان لم يكن ولد لله فن أبوه فقال عليه السلام أستم تعلمون أنه لا يكون ولدا الا ويشبه أباه  
 قالوا بلى قال أستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال أستم  
 تعلمون ان ربنا قديم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يهلك عيسى من ذلك شيئا  
 قالوا لا قال أستم تعلمون أن الله لا ينجي عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل  
 يعلم عيسى من ذلك شيئا الا ما علم قالوا بلى قال أستم تعلمون أن ربنا صبور عيسى في الرحم كيف  
 شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال أستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة  
 ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطم ويشرب ويحدث  
 قالوا بلى قال وكيف يكون هذا كما زعمتم فسمعتوا فأنزل الله له صديقه بضعا وثمانين آية  
 من صدر آل عمران وتسمى سورة الاستغفار لما فيها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة  
 بلجهم من أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع  
 للكلمات اللطيفة والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسائته وقهر به قوما كذبوه  
 أو جعلوه لها أولاده (الرحمن) بافاضة الحماة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب  
 (الرحيم) بافاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالمتأخر (الم الله لا اله الا هو الحي  
 القيوم) أى الاله اللازم الوجود لذاته المنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها  
 هو الله اذ الاله من لغاية الكمال والجلال أن يكون كل عال اله اسافل ومن لا يلزمه الوجود  
 لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذى هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغير وليس  
 من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يعلو أحدهما الاخر فضلا عن غاية العلو عليه  
 فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان  
 الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص  
 ولو كان حلول العرض أو الصورة انتشر الى المحل الحادث وهو نقص من الافتقار الى  
 القديم وفي الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالعدم وان لم يبق قديم ففناء القديم

استنبر (أى تنبر وسهل  
 قوله تعالى انه صام) أى  
 انقطاع (قوله عز وجل  
 اعصا) أى ربح عاصف  
 ترفع ترابا الى السماء كانه  
 عمود نار (قوله تعالى الحافا)  
 أى الحام (قوله عز وجل  
 ائذنا يجرب من الله) أى  
 ائذنا ذلك واسمها وكونوا  
 على اذن منه ومن قسراً  
 فاذنوا أى فاعلموا غيركم  
 ذلك (قوله تعالى انجيل)  
 اذ قيل من النجيل وهو

والغاية كماله اقتضى صفات الكمال التي آزاها الحياة رتبة لتوقف العلم والارادة والقدر  
والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كاملا بالذات كانت كمالا سائر الاشياء  
مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذ لم يوجد قبل أمه ولا في غاية  
الكمال اذ الله أكمل منه ولا منزها عن الحلول في الحوادث اذ كان في السموات والارض  
ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آكلا شارباً ولا حياً لذاته لقابليته للموت ولا قيوما  
لكل ما عداه اذ كان قبله أشياء والأزلي اللطيف المتسان هو الله اذ لا بد للحوادث من مبدا  
اذا وجودها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدأ ابتداء اذ لا بد من الرجوع الى  
من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك في كماله لان الكمالات بالذات يجب أن  
تكون في الغاية والالجاز أن يكون فوقه ذات تقتضي كمالا فاقفة فيسأل من جواز أن يكون كل  
عال لها بالنسبة الى السافل ولا بد أن يكون لطيفا اذ الكثرة من التركيب المسبوق  
بالاجزاء ولا بد أن يكون مناسبا باقاضة الكمال لانه لما لم يكن لغيره بالذات فلو لم يقض لم يحصل له  
كمال أصلا فن باقاضة الحياة التي يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما انصفها لذاته وباقاضتها  
صار قيوما لها لان الحياة مقومة للاشياء فقيمتها أولى بالتقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه  
مولودا وللطيف فالظهور الكشافة في جسمه ولا مناهة الى الكل لسبق كثير من الاشياء عليه  
والا تتم ذاته ولطفه ومجده هو الله لا اختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشارك فيه او باقاضة  
الحياة هي أصل اللطاف لتوقف الاتقاع بسائر ما عليها وانما باقاضها لكونه حيا لذاته  
واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر بها في غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاخصاص بصفات الكمال  
وللطيف باقاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذ لم يكن قائما بذاته مستقلا به العدم وجوب  
وجوده والا حد الذي له ملك الكل هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكل لان ما من قبضه  
لكونه حيا لذاته بل وجود الكل وسائر صفاتهم مفاضضة لكونه قيوما لكل وعيسى ليس  
بأحد لتركيبه ولم يملك حياة الكل ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى  
أن القيومية اما بظهورها ثارا لاسماء الصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت  
المظاهر فالظهور الكامل يقتضي ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا كمال المظاهر  
(الكتاب) الذي هو صورة كلامه المفيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة  
بالتنزيل نجما بعد نجم للاشعار بأنه وان كان صورة صفة قديمة فهو حادث لكن ليس  
كالحوادث التي هي آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان مجزا  
ولا يحازه كان (مصدق لما يزيد به) أي معرفا صدق الكتب السابقة (و) انما كان كذلك  
لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزل لدفعه لانها كانا (هدى للناس) هداية  
عامة تحصل بدفعة بخلاف الخلاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل  
الفرقان) أي اقامة الدلائل ورفع النسبة في الكتب السابقة وفي هذه الكتاب معانيه  
أيضاد في لاجتماعها في طور العقل بخلاف المعاني المكتشفة التي فوق طور العقل فانها

الأصل والانبجيل أصل  
المعلوم وحكم ويقال  
هو من نجلت الشيء اذا  
استخرجته وأظهرته  
والانجيل مستخرج به  
معلوم وحكم (قوله عز  
وجل اصبر) نقل وعهد  
أيضا (قوله تعالى اقتدى  
اخلق) (قوله عز وجل  
استمعوا) خضعوا  
(اسمعوا) افراطنا (قوله  
تعالى انضوا) تهيروا

ليست دفعة لأنها أمور غير متناهية فن هنا كان احياء محمد صلى الله عليه وسلم الاحياء  
المعنوى أتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوى وكذلك الحسى لأن تكليم الحصى  
أعظم من احياء الموقى فلو كان عيسى بذلك الها فمحمد صلى الله عليه وسلم أولى بها لكنه أقر  
بالعبودية فعيسى أولى بها ولا فائدة الهداية الخاصة مع إقامة الدلائل ورفع الشبهة كان كل  
آية منه معجزة فكان الكفر بهم أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين  
كفروا بآيات الله) التي هي آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر  
بالنوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكل عزته فالكفر بهم اسم من اعزته ولم يطل بذلك عزته بل  
صارت موجبة لقهره كما قال (والله عزيز ذو انتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزة مقيدا  
لهداية الخاصة مع إقامة الدلائل ورفع الشبهة لان الله عز وجل لم يخف عليه وجوه الابهام  
التي يعجز بها أهل الارض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لا يخفى  
عليه شئ في الارض ولا في السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التي لا تتناهى  
عن باب المعالمة والمكاشفة ويدل على عدم خفاء شئ عليه أنه (هو الذى يصوركم فى الارحام)  
صورا جامعة للاسرار الارضية والسموية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل  
آيات كتابه صورا جامعة لمعاني صفة كلامه فى أرحام الالفاظ وصورا فى أرحام المعاني ومعاني  
آخر وهلم جرا والكمال العيسوى ان بلغ هذا الحد يدل على الهيته اذغاية أنه صورت  
الكلمات فى رحمته كما أنه صور جامع فى رحم أمه وقد شاركه كثير من الانسان فى ذلك فكما  
لا يدل التصوير فى الارحام الحسية جامع على الالهية لم يدل فى الارحام المعنوية على ذلك  
بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع للكلمات لانه (لا اله الا هو) كيف  
وايس اغييره جويته لانه راعى عزته فى ظهوره فلم يظهر على ما هو عليه فى شئ بل ظهر فى كل  
شئ بقدر استعداده رعاية للحكمة فهو (العزى الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته  
انه (هو الذى أنزل علينا) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذى لا يتانى  
جويته مع اختصاره الا أن يجعل بعض الالفاظ محمولة لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث  
تفضى الى احتمالات توقع فى الضلال لكن جعل التحفظ عن الالفاظ لا تحتمل الاوجهها  
واحد افكان (منه آيات محكمات) لا تحتمل الاوجهها واحدا (من أم الكتاب) أى الاصل  
الذى مرجع معانيه عند الاشكال فيها اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوها بعضها من  
العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة ويميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران  
اذ تعلقوا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا فى جملة (فأما الذين فى  
قلوبهم زيغ) أى مبل الى كفر أو بدعة (فيتبعون ما تشابه منه) أى الوجه الذى تشابه فيه  
الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أى طاب الايقاع فى الكفر أو البدعة أو ايهام التناقض  
(وابتغاء) حصر (تأويله) فيما يناسب رأيهم الفاسد (وما يعلم تأويله) على سبيل الحصر  
(الا انهم راى حقون فى العلم) لسا رأوا الوجوه الكثيرة فى تأويله ومنها ما يؤدى الى الكفر

وأصل الفض الكفر  
(قوله تعالى ادروا)  
ادفعوا (اناما) فى قوله ان  
يدعون من دونه الا اناما  
أى مواتا منسل اللات  
والعزى ومناة واشباهها  
من الالهة المؤنثة ويقرأ  
أشجع ونن فقلب الواو  
هجرة كما قبل فى اقتت  
وقت ويقرأ أشجع انان  
(قوله عز وجل اسمونه  
الشياطين) أى هوون

أو البدعة أو التناقض لم يروا الحصر ولم يروا ردها إلى ما يؤدي إلى المحذور بل (يقولون آمنوا به)  
 على ما أراد من تلك الوجوه أو غيرها ولا محذور فيها إذ (كل) من الحكم والمتشابه (من عند ربنا)  
 العزيز الحكيم فلا يبعد أن يرد البعض إلى البعض ولا يمكن رد الحكم إلى المتشابه إذ لا يحتمل  
 الأوجه واحدا (وما يذكر) الوجوه الكثيرة عمرة من المحذور (الأولوالالباب) أي  
 بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع في المحذور فيقولون (ربنا لا تزغ  
 قلوبنا) أي لا تغلها إلى محذور (بعد هديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة  
 للحكمات (وهب لنا من ذلك رحمة) نطلع بها على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة  
 من المحذور (انك أنت الوهاب) أي المبالغ في الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار  
 كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها في قلوب عبادك مع انها محجمة  
 عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك  
 جمعها في قلوب بعض عبادك مع نفي الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين  
 جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ويهدي اليه من يشاء كما وعدت بالحشر (ان الله لا يخلف الميعاد)  
 ونظير الضلال في تأويلها منع السلف عن الخوض فيه ولكون الله واهب البعض عباده  
 امرارتا ويلاتها الصحيحة رخص الخلف في الخوض فيه ثم أشار إلى أن الهبة المقترنة هي هبة  
 هذه الاسرار دون الأموال والأولاد بل هي مع الكفر سبب مزيد العذاب وإلى ان المتكلم  
 بالمشابه كالمفسك بقياس أمر الآخرة على أمر الدنيا في افادة الأموال والأولاد فقال (ان  
 الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) وان اغنت المؤمنين اذ  
 صرفوا الأموال في سبيل الله والأولاد في عبادته (وأولئك) أي الكفار وأموالهم وأولادهم  
 (هم وفود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون في الدنيا فلم تنفعهم من الفرق بل  
 كانت سبب مزيد عذابهم ففسنة كفره العصر فيها (كدأب) أي سنة (آل فرعون والذين  
 من قبلهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكن سبب مزيد لانهم (كذبوا بآياتنا)  
 فصرفوها في غير مصارفها فاجتمعت عليهم معاصي الكفر ومعاصي صرف النعم في غير  
 مصارفها (داخذهم الله بدنوبهم) ان رجعهم بالأموال والأولاد (والله) كما هو الرحمن  
 الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدبيرهم  
 بدينه ونحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) بهذا الدين كفركم به ككفر آل  
 فرعون بموسى وقد فعل بقر يش لكفرهم به ما رأيت في فعل بكم ما فعل بهم (سنة غلبون)  
 كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وسيفل بكم  
 ما فعل بآل فرعون آخر (و) هو أنكم (تخشرون إلى جهنم) ولا تخلصون بأيام قلائل  
 بل مهدت لكم على الأبد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انهم ابئس المهادلهم اذ كان  
 كفركم بآيات محمد عليه السلام ككفرهم بآيات موسى اذ (قد كان لكم آية) كما آتاهم  
 (في فتنين) أي فرقتين (الفتن) للعرب ولا يتصور السهر بعد الالتقاء اتفاقا كيف

وأذهبه (قوله جل وعلا  
 اقترأ عليه) الاقترأ العظيم  
 من الكذب يقال لمن عمل  
 عملا فالغ فيه انه ليعزى  
 القرى (قوله عز وجل  
 املاق) فقرر (قوله عز وجل  
 اذاركوا فميا) أي اجتمعوا  
 فيها (قوله عز وجل افتح  
 بيننا) احكم بيننا (قوله  
 عز وجل استرهبوهم)  
 أخافوهم استرهبوهم  
 من الرهبة (الاهنك)

(و فتنة) منهم (انفاقا في سبيل الله) وهي أبعد من السهر (وأخرى كافرة) هي ان تكون  
 ساهرة أقرب من ان تكون مسهورة وتلك الآية ان المشركين كانوا تسعمائة وخمسين  
 رجلا مع مائتين من فرسانهم (يروهم) أي المسلمين وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وسبعين  
 بعيرا وستة أدرع وثمانية سيوف (مثلهم) أي مثلي المشركين لا بطريق التخييل بل (وأي  
 العين والله يؤيد نصرهم من يشاء) من غير احتياج الى اراءة ذلك لكنه أراهم لتكون عبرة  
 (ان في ذلك) التكثير والتقليل وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثير شاكي السلاح  
 (العبرة لا ولي الا بصار) لكن يمنع من الا بصار الاخذ بالشهوات اذ (زين للناس) فرج عند  
 نفوسهم على مقتضى العقل من الا بصار (حب الشهوات) أي الميسل الى أخذها وتخزينها  
 مع الجهل بعواقبها (من النساء) اذ يحصل منهن أتم الذات (و) النفس تدعى فيهن العاقبة  
 الحب تدعى من تحصيل (البنين) لقيامهم مقامه من بعده (و) لحبهم بقاء أنفسهم ونسائهم وبنهم  
 يحبون تحصيل (القناطير) أي الاموال الكثيرة المنقذة بعضها فوق بعض (المقنطرة) أي  
 المضعفة فوق الاضعاف (من الذهب والفضة و) لها فظة الاموال عن الاعداء يحبون تحصيل  
 (الخييل المسومة) أي بارعة الجمال اذ هي أهيأ (و) لا كلها الاموال يحبون تحصيل  
 الاموال النامية من (الانعام) أي الابل والبقر والغنم (و) لغذاء الانفس والخييل والانعام  
 يحبون تحصيل (الحراث) ثم أشار عز وجل الى غلط النفس في ترجيح ميلها اليها على مقتضى  
 العقل من الا بصار بان (ذلك متاع الحياة الدنيا) الخسيسة الفانية (والله عنده) للناظر في  
 آياته (حسن المسآب) الذي لا غاية اشرفه وبقائه وكثيرا ما يكون اصاحب الشهوات شر  
 المسآب فيفقونه الذات الى ابد الاباد (قل اني اتيوكم بنصير من ذلكم) الذي ملتم اليه في اللذة  
 الخسيسة حاصل (الذين اتقوا) الله فنظروا في آياته ولم ينهمكوا في شهواتهم (عند ربهم) الذي  
 رباهم بالنظر في الآيات وعدم الانهماك في الشهوات (جنات تجري من تحتها الانهار) في  
 باب المطعوم والمشروب ولا حاجة لهم الى الاموال والاولاد والحبول والانعام والحراث  
 لكونهم (خالدين فيها) لهم بدل النساء الدنيا (أزواج مطهرة) عن الخبث في البدن والخلق  
 مما لا يتخلو عنه نساء الدنيا غالبا (و) تحصل لهم مع هذه الذات الجسمانية لذت وحانية هي  
 (رضوان) عظيم (من الله و) انما رضى الله عنهم اذ (الله بصير بالعباد) الذين يتقونه مع  
 مبالغتهم في عبادته لانهم (الذين يقولون ربنا اننا آمننا) فان لم يكن لنا عبادة أخرى مقبولة  
 فالإيمان وحده سبب جوارز المغفرة (فاغفر لنا ذنوبنا) فان لم تغفر هافه ذنابنا ما تب الدنيا  
 (وقنا عذاب النار) وليس هذا لانهم اكلهم في الشهوات المانعة عن الطاعات الموقعة في  
 المعاصي لكونهم (الصابرين) على الطاعات وعن المعاصي (و) ليس مسيرهم بطريق الرياء  
 لكونهم (الصادقين و) لا يتركون النوافل خوف الرياء لكونهم (القائمين و) لا يقتصرون  
 على الطاعات البدنية ولا يفعلونها التحصيل الاموال لكونهم (المتقين) منه في سبيله  
 (و) لا يحبون بأعمالهم بل يرون فيها التقصير لكونهم (المستغفرين) سيما (بالاسفار) جمع

في قرارة من قسراً و يذكر  
 والافسك أي عبادتك  
 (قوله تعالى انسلخ منها)  
 خرج منها كما ينسلخ  
 الانسان من ثوبه والحية  
 من قشرها أي من جلدها  
 (قوله عز وجل لا ولاة له)  
 إل على خمسة أوجه إل  
 الله عز وجل وال عهد إل  
 قرابة إل حلف إل جوار  
 (قوله عز وجل اقترققوها)  
 اكسبفوها (قوله ما قلتم)  
 تناقلتم الى الارض (قوله)  
 عز وجل ارصادا) ترقبا



محر آخر الليل وهو لكونه وقت عوم الغفلة أقرب الى القبول والاجابة قبل المعاملة مع  
 الله ما يمنع النفس من الرذائل وجسمها على الفضائل وهو الصبر وأوجه مل اللسان وهو  
 الصدق أو الجوارح وهو الصلوة والصوم والحج أو تفريق المال في سبيل الخير وما يطلب  
 وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور  
 ثم أشار الى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا وتوحيده اذ (شهد الله انه لا اله الا هو)  
 أي دل دلالة قطعية على انه لا موجود حقيقى سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال  
 وجوده وصفات كما لها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصلوا اليه  
 وصلوا الى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولوا العلم) اذ وأذلك  
 حال اعتدالهم لانه شهد الله بذلك (فانما بالقسط) من غير ميل ولاير وفي ذلك ظهور والالهية  
 فهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر في حق على ما هو عليه في نفسه لانه (العزير) بل بحسب  
 استمداد المحل لانه (الحكيم) واذ لم يكن من حصل له التجلي الشهودى الهاتعين ان يقال  
 (ان الدين عند) تجلي (الله الاسلام) الذى هو الاقباد لله باقرار ربوبيته وعبودية ما سواء  
 فبطل بذلك الهية عيسى وابنيه وابنية العزيز ولوقيل لو شهد أهل العلم بالتوحيد لم يقل  
 أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بنات ثلاثة أجيب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى  
 علمهم اكنهم اختلفوا الى قائل بثلاث ثلاثة وقائل بالحوال وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة  
 (وما اختلف الذين أووا الكتاب) في عيسى (الامن بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن  
 دلائل العقل بأن الدين هو التوحيد ولم يكن اختلافهم شبهة يعتمدها عندهم بل (بغيا)  
 حصل من مجادلة وقعت (بينهم) فافضت الى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن  
 يكفر بآيات الله) بشبهات قابها الله بتلك الآيات الدالة لحاسبها هل ترجع عليها أم ترجع  
 الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله مريب الحساب) وقد اثبت بآية  
 لا يقابلها شبهة أصلا (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بيني وبينكم  
 مجادلة لاني (أسلت وجهي لله) أي انقذت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعني) وان لم  
 يتبع أهل ملتكم ما اتبعه أنبياءكم فقد اتبع أهل ملتي آياتي وآيات أنبيائكم فليس فينا  
 من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين أووا الكتاب والاميين) عن صدقنا ودي آياتك في  
 الظهور والفر يقين (أسلمتم) لا ياتي التي هي أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلوا فقد  
 اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لا اتفاق آياتي وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن  
 هذا وأسر واعي القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فانما عليك البلاغ) أي  
 تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكراه عليه اذا عاندوك (و) هم وان عوا في  
 عنادهم لم يهزموا البصائرهم ولو تم تلييسهم على البعض العماء لم يتم على الله اذ (الله بصير  
 بالعباد) ثم أشار الى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يقرب على انكارها لاسيما اذا  
 أنكرها بغيا سيما اذا أفضى البغي الى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أرصدت الشيء اذا  
 جعلت له عدة والارصاد  
 في الشر ويقال رصدت  
 وأرصدت في الخير والشر  
 جميعا (قوله عز وجل) أي  
 ورى) أي توكيد للاقسام  
 المعنى نعم وربي قال أبو عمرو  
 أي وربي نعمه ديق (قوله  
 عز وجل اقضوا الى ولا  
 تنظرون) أي امضوا ما في  
 أنفسكم ولا تؤخروا  
 كقوله فاقض ما أنت قاض  
 أي فاقض ما أنت محض  
 (قوله عز وجل اطمس)



التي يعلمون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصرون على الكفر به بابل مع ذلك (يفتعلون  
الذبيح) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم - هم امثالها فهم يقتلونهم  
مع علمهم انهم يقتلونهم - (بغير حق) اذ لم يدعوا بها محالاً ولم يظهر منهم خبائه نفس تدل على انه  
مصر مع خروجه عن مقدرة البشر (و) ان زعموا انهم انما قتلوه ~~كذبهم~~ في دعوى  
النبوة قتلهم (يقتلون الذين يأمرون بالقسط) على انهم (من) جملة عوام الناس) فعلم ان  
بغيرهم انما هو على القسط الذي أنزله الله فبغيرهم عليه بغيرهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به  
الكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب آليم) وان زعموا انهم ليسوا امثالهم انفسكم يدين  
عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها  
دماؤهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بها من المنافق والمرافق (والآخرة) فلا يخفف  
بها عنهم العذاب فضلاً عن النجاة (و) ان زعموا ان من تمسك بيده يشفع لهم أو يحجج لهم  
فقل (مالهم من ناصرين) ثم أشار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على  
الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون اعتقادهم به ولا وجوب العمل بأحكامه فقال  
(الم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى التوراة (الحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهودياً  
أم لا وهل عددهم الرجم أم لا فيمكرون بأنه كتاب الله النازل اقطع النزاع (ثم يتولى فريق  
منهم) لا يقتصرون على التولى في محل النزاع بل (هم معرضون) أي مستترون عليه  
اتخذوه عادة (ذلك) الاسقرار على الاعراض لتساهلهم بأمر الدين وهم به (بأنهم قالوا  
ان نعمنا النار الا أياماً معدودات) قلائل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد  
دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك لنصر وجدوده في كتابهم بل (عزهم) فأوقع الخلل في  
دينهم ما كانوا يفترون) من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا  
اغتروا بهذا المفتري في الدنيا (فكيف) يصنعون لقضيتهم عليه (اذا جعناهم ليوم لا ريب  
فيه) لنفضهم في الاولين والاخرين (و) لا يقتصر على تلك القضية بل (وفيت كل نفس  
جزاء) ما كسبت وهم) وان تمسكوا بهذا المفتري (لا يظنون) في توفية الجزاء اظهر كونه  
مفتري اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون بها ثم أشار الى انهم انما  
لا ينقادون لحكم الله في كتابه الذي به ترفون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوة منهم  
اليك وهم يريدون ان تتدال لهم (قل) لا أخطبكم في ذلك فضلاً عن التدلل بل أقول (الهم  
مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوة لا تصرف في اعطائهم  
وسلم ما فيكم بل (تؤتي الملك من تشاء) ولومن الاميين (وتزعم الملك من تشاء) ولومن  
أهل الكتاب ولا يعصمك ذلك لان اتياء الملك اعزاز وزعمه اذلال (و) أنت (تعز من تشاء  
وتذل من تشاء) لكنك لا تفعل ذلك على سبيل التصكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا  
تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يعصمك قلب

أي ارجع أي أذهب من قلوبكم  
طمس الطريق اذا اعتقاد  
ودرس (قوله عز وجل  
اجراي) مصدر أجزمت  
اجراماً (قوله تعالى اعتراك  
بعض الهنابس) أي  
عرض لك بسوء ويقال  
قصداً بسوء (قوله  
استعصمكم فيها) جعلكم  
عما رالها (قوله ارفعوا  
اني معكم رقيب) انتظروا  
انكم معكم منتظر  
(استعصم) أي امتنع  
(قوله عز وجل استجابوا)

الاعزاز بالاذلال وبالعكس لانك تقلب بعض اجزاء الليل المظلمة باجزاء النهار المضيئة وبالعكس  
 اذ (توحي الميسل في النهار وتوحي النهار في الليل) لو قيل لقلب هناك لان الزمان امر  
 متوهم فلا شك انك (تخرج الحي من الميت) أي الحيوان من النطفة (وتخرج الميت  
 من الحي) أي النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة احياء ونزعهما امانة بل لا قلب  
 هنا فان اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فغاية امر  
 النبوة انها فضيلة بالانهاية ثم أشار الى انه لما كان من شأن الله قلب المنير بالمظلم والحي  
 بالميت وهو بالمصاحبة اقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقال (لا يتخذ المؤمنون) أهلو  
 الأنوار الاحياء (الكافرين) أولى الظلمات الاموات (أولياء) سوا (من دون) أي مجاوزين موالاة  
 (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والجهل ما نقص بعصبة الكفار (ومن  
 يفعل ذلك) في وقت من الاوقات (فليس من) موالاة (الله) مفيض الحيات والافوار (في شيء  
 الا) وقت (أن تقوا منهم تقاة) أي تحافوا منهم محذورا فاعطروا معهم الموالاة فندفها  
 (وبحذركم الله) في موالاتهم بالباطن (نفسه) التي هي أولى بالخوف لانهم اغما يؤثرون بقلبه  
 ويهزون بنهجه (و) ان أثر وافهم منقطع والخوف من الله لا ينقطع اذ (الى الله المصير قل)  
 كيف لا تحافون منه مع شمول علمه وقدرته (ان تحفوا ما في صدوركم) من موالاة أعدائه  
 (أوتبدوه) زاعمين انكم اغما تؤثرونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلم الله) وان أخفيتم علينا في  
 الاخفاء والاطهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع (ما في السموات وما في الارض والله على كل  
 شيء قدير) فيقدر على ما لا يقدر عليه الاعداء وهم اغما يقدرون باقداره على أمور معدودة  
 ويهزون عنها بنهجه ولا يهز الله بحال فليس تركه المجازاة للجهل بل لانه أخرها الى يوم  
 القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجد كل نفس) جميع (ما عملت من خير محضرا) بصور  
 يناسبها وهيات في بدنها أو نفسها أو قلبها أو روحها أو في صف الملائكة وكذا في ذلك فلنذا  
 مع انه يجازي عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجد (ما عملت من سوء) أيضا محضرا  
 بصور بحيث يتالم بجرح حضورها حتى انها (تود لو أن بينها وبينه) أي علمها (السور) أمدا  
 بعيدا (لا يصل أحدهما الى الآخر) ثم انه عز وجل يجازي عليها بمقتضى قهره وغضبه  
 (و) لذلك (يحذركم الله نفسه و) لا ينافي ذلك وجسته ورأفته لانه اغما حذرهم برأفته اذ (الله  
 رؤوف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أخرجوا أنفسهم من دائرته وجسته  
 ورأفته ولو قالوا انما نحبهم لكونهم عباد الله فحبهم محبة الله ولا يحذرنا الله على محبته  
 ومحبة ما نحب من أجل (قل) انما يفيدكم محبتكم لله اذا أحبككم عليها وهي محبتكم أو ألباء  
 الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويحبونكم اعمالا يكرها وأجلهم انا (ان كنتم تحبون  
 الله) أي تملكون البصر رؤية الكمال الحقيقي فيه (فاتبعوني) في الاعمال المحبوبة له الكاشفة  
 من جهالة وترك الاعمال المكروهة الحاجة عنه (يحبكم الله) أي يقر بكم من جناب قربه  
 ويؤتيكم في جوار قدسه ويكشف الغيب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجة عنه

استعملوا من حيث (قوله  
 اصمدع عاقبهم) افرق  
 وامضه ولم يقل به لانه  
 ذهب الى المصدر اراد  
 فاصدع بالامه (استغفر)  
 أي استغف (قوله عز وجل  
 اصبر نفسك مع الذين  
 يدعون ربهم) أي احبس  
 نفسك عليهم ولا ترغب عنهم  
 الى غيرهم (قوله عز وجل  
 استمع) هو تدين الدجاج  
 وهو فارسي معرب (قوله

من افراط محبته لكم اذ لا يالى الذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) لمن يكمل محبته  
 له ثم قال (قل) لا تغفروا بغفرانه على مجرد المحبة منكم بل (أطيعوا الله) الذى تدعون محبته  
 فان الحب لمن يحب بطبيع (و) أطيعوا (الرسول) الذى هو محبوبه فان الحب كما يطبيع  
 المحبوب بطبيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعمين انه لا حاجة للمحب الى اطاعتها فلا يحبهم  
 الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتها والكفر عداوة منافية للمحبة (فان الله لا يحب  
 الكافرين) ثم أشار الى انه لا يعد ان يجعل الله بعض عباده محبوبا بالحب حيث يحب من يتبعه  
 وبطبيعته ويغض من خالفه وعصاه فذلك من سنته فيما مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب  
 من تبعه له من الملائكة وأبغض من لم يسجد له وهو ابليس ومن عصاه وهو قاييل (ونوحا) فنجى  
 من اتبعه في السفينة وأغرق من عصاه حتى ابنه كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى  
 جاوز بن اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من  
 العمى والبصر وجعل من خالفه خنازير (على العالمين) أى على عالمي زمانهم ثم ان اصطفاه  
 الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان ليكونهم (ذرية) ورث الاصطفاء (بعضهم من  
 بعض) لا يعد اصطفاه الله محمد صلى الله عليه وسلم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد  
 اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريتها بمجرد القبول والاعادة من الشيطان اذ (الله  
 سميع) لمن يدعو (عليه) بمن يستحق اجابة الدعوة (اذ قالت امرأت عمران) حنة بنت فاقوذ  
 حين حملت بعد ما أمسك عنها الولد حتى اسنت فيبناها تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم  
 فراخا فحركت وقالت اللهم لك على ان رزقتنى ولدا ان تصدق به على بيت المقدس (رب انى  
 نذرت لك ما فى بطنى محررا) أى خالصا لخدمته لأشغله بشئ من أمورى (فتقبل منى الملك أنت  
 السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت أرايت ان كان فى بطنك شئ لا يصلح لذلك (فأنا  
 وضعتها) أى الانثى التى حملتها (فأت) فحزنا وتحسرا واعتذارا (رب انى وضعتها أنثى)  
 وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت أو اعتذرت اذ جهلت قدرها (والله أعلم بما  
 وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحيط به علم غيره (وايس الذكر) الذى طلبت (كلا نثى)  
 التى وهبت اذ فضلت كثيرا من كمل الاولياء من الرجال (و) قالت جبر الماتوهت من  
 النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها فى ذلك  
 الفعل وغيره فقالت (وانى أعيد ذهابك) أى اجبرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم)  
 أى الطرد ولهذا قلت فلا تجعل عليها وعلى ذريتها سلطانا يكون سببا لطردهما (فتقبلها ربها)  
 بسبب تقربها وتسميتها واسمها لهما (يقول حسن) يجعلها فوق كثير من الاولياء (وأنتها  
 نبأنا حسنا) يجعل ذريتها من كبار الانبياء (و) من كمال تربيتها انها (كفلها زكريا) حين حملها حنة  
 الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وكانوا سبعة وعشرين وقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا  
 فيها لما ذكرت امامهم وصاحب قريبتهم فقالوا زكريا انما احق بها من يدى خالها وهى

عز وجل ارتد اعلى  
 آثاره اقصا أى رجعا  
 بقصان الاثر الذى جا آفبه  
 (قوله لمرأى) أى عجبا  
 ويقال داهية (قوله تعالى  
 اتبذت من أهلها) أى  
 اعتزلتهم ناحية ويقال فعد  
 نبذة ونبذة أى ناحية  
 (قوله عز وجل الحد) ميل  
 عن الحق (قوله عز وجل  
 اخشوا فيها) ابعادوا وهو  
 ابعادهم كروى (قوله عز

إشباع بنت فاقوذ فابوا الا القرعة وانطلقوا الى نهر فالتقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت فلفم في  
 الماء وصعد فهو أولى بها فلفوا فلم يركبوا ورست اقلامهم فبقي لها يتناوب جعل لمسبعة ابواب يغلق  
 عليها اذا خرج عنها فصارت في صغرها بحيث (كلمة داخل عليها ذكر يا الهرا ب) أي الغرفة  
 التي فيها (وجد عندها رزقا) فأكهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء (قال  
 يا مريم أي لك) أي من أين لك (هذا) الرزق الا في غير أوانه والابواب مغلقة (فالت هو  
 من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل  
 المحصور فهو منه تفضل فكذا تفضل على فهذا اصطفا لآل عمران ثم نبوة عيسى عليه  
 السلام ثم أشار الى ما حصل لذكرها من تربتها ورؤية كمالها فانه لما رأى رزق مريم قال ان  
 الذي قدر على ان يأتي بقا كهة في غير أوانها بلا سبب لقد اراد على ان يهب لي ولدا في غير أوانه  
 بلا سبب يعتمد به أو يصطنع وزوجي للولادة (هناك دعا زكريا ربه) ليريه بابقاء عمله وعمله  
 ونبوته بعده (قال رب هب لي) مناسبا للحال (من لدنك) بغير سبب يعتمد به (ذرية طيبة) أي  
 طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك سميع) أي مجيب (الدعاء) فأجاب الله  
 فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل واسماعيل (وهو قائم) في مناجاة الله فلا دخل  
 للشيطان في ذلك الوقت اذ كان (يصلي) وهو غائبا عنهم وقت الغفلة وليست وقت الغفلة  
 والوسوسة في حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (في المحراب) أي في المسجد فكانت  
 صلاته كاملة (ان الله يشرك) على الاستئناس (بجبي) أي يسمي به لانه يحياه ذكره وعمله وعمله  
 فلا يقطع عنه شيء من ذلك بل يكمل به أمر عيسى الذي طلب هذا من رؤيته كرامة أمه اذ  
 يكون (مصدقا) بعيسى الذي حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصير مهابا الكلمة الله  
 (و) انما يكمل به أمر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون  
 (حصورا) أي مبالغافي حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهتم بعصية أصلا (و) لغاية  
 كماله يكون (نبيا) ولا شك في نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الدعوى الكاذبة  
 (قال) زكريا (وبأي) أي كيف (يكون) أي يحصل (لي غلام وقد بلغني الكبر) أي أدركني  
 الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أريد الى الشباب (وامرأتني عاقر)  
 أي مسقرة على العقر لم تلد في شبابها فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال)  
 جبريل (كذلك) يكون لأن الولد على الحال التي أنت وزوجك عليها فلا تلبس به لان الله  
 تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء قال) زكريا (رب اجعل لي آية) أي علامة  
 أعرف بها الجمل لاستقبله بأبشاشة والسرور واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على  
 لسان جبريل (آيتك ألا تكلم الناس) أي لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على  
 تسبيح الله وذكره لا لاستغراقك بالله لانك تشتغل بهم الا انك لا تكلمهم (الارض) إشارة بقصو  
 يدور رأس (واذكر ربك كثيرا) لتستقيض منه الانوار فتفيضها على ولدك (وسبح) طهر  
 نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالغنى) من العصر الى الغروب

رجل اذك (أموا الكذب  
 افتراه) افعله واختلفه  
 (الاربة) الحاجة (قوله عز  
 وجل طيرنا) أصله طيرنا  
 ومعنى طيرنا تشاء منا  
 (قوله عز وجل اصد في  
 مشبك) اعدل ولا تنكسر  
 ولا تدب ديبا والقصد ما بين  
 الاسراف والتقصير (قوله  
 عز وجل اسوة) انعام  
 واتباع (قوله عز وجل لانه)  
 بلوغ وقته ويقال أي يأتي

(والابكار) من القبر الى الضحى ثم أشار الى مزيد اصطفا مريم فقال (واذ قالت الملائكة يا مريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولي وبفارق النبي في دعوى النبوة (ان الله اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرك) عن الرذائل لتدوم مناسبتك له الجاذبة لك اليه (واصطفاك) بالفضل (على نساء العالمين) وفيهن ولبات (يا مريم اتقني) أي اعبدى شكرا (لربك) على اصطفاك (واسجدى) أي كثري له السجود بتكثير الصلاة اتزادى قربا بغاية التذلل له (واركعي مع الراكعين) أي وصلي بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى انكسارك فتزدادى قربا وأشار بتقديم السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة لهم من السجود حال الانفراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لئيبنا عليه السلام اذ (ذلك من آيات الغيب) لا تذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلائله على عبوديتها وهم يزعمون ربوبيتها (نوحية اليك) مطابقة لما في كتابهم مع اخفاتهم اياه بل لا تعلم ما يظهر منه اذ لم تسمع من أحدهم شيئا وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحي أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم) معاينة لهم (اذ يلقون) في النهر (أفلامهم) يعلموا (أيهم) يخرج قرعته فهو (يكفل مريم) كيف (وما كنت لديهم) في ابتداء شأن هذه القرعة (اذ يختصمون) في كفالتهن أي إنك الأمانة بجميع أحوالها الا بالوحي ولا يبعد الوحي اليك وقد أوحى الى مريم وليست بنبية (اذ قالت الملائكة يا مريم) إزالة الغمها من تهمة الولادة بلائب (ان الله يشرك) بولود يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذي يميزه لقباً (المسيح) وعلماً (عيسى) وصفة (ابن مريم) اذ لأب له ولو كان له الهية أو ابنية لكان في اسمائه ما يدل على ذلك ولا يكون مذلاً بالنسبة الى الام بل يكون (وجهاً في) أهل (الدنيا) يعظمونه غاية التعظيم (و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين) يدل على قرب ظهور الارهاصات عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (في المهد) يستمر عليه الى ان يصبر (كهلاً) فلا يتوهم فيه انه كان في حال الصبا من الشيطان لانه استمر عليه الى حال كمال العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان انما يدخل القساق (قالت) مخاطبة لله الذي بعث اليها الملائكة كأنها شاهدته (رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال) لها جبريل (كذلك) أي على الحالة التي أنت عليها من عدم مسس البشر اذ (الله يخلق ما يشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمراً) أي حكم بإيجاد شيء (فانما يقول له كن فيكون) من غير توسط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكمال اذ (يعلمه) بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أي العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهم ما فيه اذ يعلم (التبورا) المشغلة على الظواهر (والانجيل) المشغل على البواطن (و) كيف يتبين التهمة ويجعله (رسولا الى بني اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملاً وولداً زناً

وأن يبين بمنزلة حان يحيى  
(قوله عز وجل امتازوا  
اليوم أيها المجرمون) أي  
اعتزلوا من أهل الجنة  
وكونوا فرقة على حدة (قوله  
عز وجل اصلوها) أي  
ذوقوا حرها يقال صلبت  
النار وبالنار اذا نالت حرها  
ويقال اصلوها أي احترقوا  
بها (قوله عز وجل  
فاستقم) أي سلمهم (قوله  
عز وجل الباسين) يعني  
الباس وأهل دينه جميعهم

ناقص وتكون له معجزات قاهرة اذ تصداهم (أني قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة  
 كونها (من ربكم) لهزم عنها وهي (أني أخلق لكم) أي لا يهازم صورة (من الطين  
 كهشة) أي كصورة (الطير فانفخ فيه) أي فيها خلق (فبكون) أي يصير (طيرا)  
 حقيقيا ذا حياة (بإذن الله) أي أمره لا باستقلال مني (وأبرئ الاكهم) الممسوح العين  
 (والابرص) الذي لا يقبل الدواء معجز الدماء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أني (أحيي  
 الموتى بإذن الله) لا باستقلال مني نصيب التوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من  
 معجزاتي القولية اني (أنبئكم) أي أخبركم (بما ناكرون وما تدعون) لاولادكم  
 وللمستقبل فتكونه (في بيوتكم ان في ذلك لآية) أي دلالة (لكم) على صدقي (ان كنتم  
 مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانهم لم توقف فيها مضى على ذلك (و) ليست معجزاتي للاضلالكم  
 حتى تشكروا فيها بل لاهدائكم اذ كنت (مصدقا لما بين يدي من التوراة) المشهورة بالاهداء  
 (و) لكنني نسخت بعض أحكامها لاني جئتكم (لاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) فيها  
 انظروكم كما كل الشعوب والشروب ولحوم الابل والعمل في السبت (و) ليس ذلك من  
 الاضلال لاني (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها في ذلك العصر وتحليلها في هذا  
 العصر (فاتقوا الله) في تحريم ما أحل ولو بعد التحريم (وأطيعوا) في تحليل ما حرم في ذلك  
 العصر لآية معجزاتي على صدقي ولم يظهر لي من خبائه النفس ما يشكك في تلك المعجزات اذ  
 أدعوكم الى عبادة الله (ان الله) هو (ربي) ان تجلي في هذه الامور فانا عبيده كما انكم عبيده  
 (و) هو (ربكم فاعبدوه) بمقتضى أمره في كل عصر (هذا) المذكور من تحليل الشيء في  
 عصره وتحريمه في آخر بمقتضى مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بإيصال الحكمة غايته في  
 أقرب المسافات ولو وصات على خلافه بعدت المسافة ولما رآه ينسخ بعض أحكام التوراة  
 كفر وابه (قلنا أحسن عيسى) أي أدرك أدراك المحسوسات (منهم الكفر) عند اظهارهم  
 آياتهم له (قال) مع ما له من معجزة الاحياء الذي القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الامانة  
 بذاته تختبر الايمان الخالص ولذلك لم يكتف بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا يعسر  
 عليهم كثرة المؤذين لانهم يضمون أنفسهم (الى الله) في نصره الكافي وحده (قال الحواريون)  
 أي المنسوبون الى الحور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (نحن) أنصارك لانا (أنصار الله)  
 ونصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا تنصر الله وقد (أمننا بالله) ومقتضاه نصره  
 والانقياد لأمره فانه قد نالوا أمره التي بلغت آمنه (واشهد) أيها الداعي الى الايمان المبلغ  
 للاحكام لننقاد لها (بأننا مسلمون) أي منفادون من كل وجه في الظاهر والباطن ثم اشهدوا الله  
 ألا مربما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله في العمل بمقتضاها انقلوا  
 (ربنا آمننا بما أنزلت واتبعنا الرسول) فأنه قد نال على ما نحن عليه اصدقا في دعواه (فا كتبنا)  
 جزاء على اشد ادناياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلاق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة  
 والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة آياتنا قلوبنا فوق آياتها الايمان والانقياد للاحكام

بغير اضافة بالسموات والارض  
 على العدد كان كل واحد  
 اسمه الباس وقال بعض  
 العلماء يجوز ان يكون  
 الباس والباسين بمعنى  
 واحد كما يقال ميكال  
 وميكائيل ويقرأ على آل  
 ياسين أي على آل محمد صلى  
 الله عليه وسلم (قوله عز  
 وجبل اشمازت) معناه  
 تفرقت والشمات الزاخر  
 (قوله عز وجبل اصفرع  
 عنهم) أي أعرض عنهم



أومع الشاهد من الحقائق (و) لما قصدوا إيداع عيسى وخافوا سوء دعوته وقتال حواريه  
 (مكروا) فوكوا عليه من يغتاله (ومكر الله) بالقامش به على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون  
 إليه أبد وجعلهم مضرورين بآبائه دائماً وهو أشد عليهم من نضرهم به (و) ذلك إذ (الله  
 خير) أي أغلب (الماكرين) إذ قال الله يا عيسى (اعلامه بمكره بالاعداء وتخليصه عن مكرهم  
 (إلى متوفيك) أي آخذ بكليتك (و) لا أدع لك شئ وطعام ولا شراب فتحتاج إلى مساكنة  
 الأرض لاني (رافعك إلى) أي إلى سماءي (و) انما أرفعك لاني (مظهر لك من) جوار (الدين  
 كفر) (و) لتأصل اليك من آثارهم شئ (و) كما أجمعك فوق أهل الأرض فأنا (جاءل الذين  
 اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (إلى يوم  
 القيامة) قبل لم يبق لليهود بعد ذلك ملك ودولة (ثم) لا أقصر في حقهم على ذلك بل (إلى  
 مرجعكم) لتعاقبكم (فأحكم) لقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الإيمان  
 والكفر وغيرهما (فأما الذين كفروا) بك فانهم وان آمنوا بعيسى وسائر الأنبياء (فأعذبهم  
 عذاباً شديداً) كعذاب من كفر بالكل (في الدنيا) بالقتل والامر والجزية (والآخرة)  
 بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والأغلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا  
 بالأنبياء الماضين (مالهم) أحد منهم (من ناسرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهراً  
 (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمن بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيه ما نسخ بعض  
 أحكام التوراة (فيوفيم أجورهم) مثل أجور من عمل بما في التوراة قبل النسخ ولا يعطى  
 العامل بما نسخ منها شئ ما بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) يمنع النسخ أو بالقول  
 بالهية عيسى أو ابنته أو بانيكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منه كبرية محمد  
 صلى الله عليه وسلم ظالم ما بعد ظهور آياته التي من جملتها (ذلك) المذكور لانا (تتلوه علينا)  
 من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الآيات) المعجزة بذاتها (و) يجمعها  
 وجوه الحكمة لانها من (الذكريات) المقيدة شرف القائل به لتفوقه بوجوه الحكمة  
 وكيف لا يكون القائل باقية عيسى ظالم ما يجمله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان  
 مثل عيسى) أي شأنه العجيب الموهوم ابنته مطابقاً (عند الله كمثل آدم) في الحدوث  
 بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلقه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) أي لتسكويه  
 انسا نابقي الروح فيه (كن) انسا ناحباً وأمره يبقيد قوة التسكون (فيكون) هـ ذاهو  
 المثل (الحق) أي الثابت الذي لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذي ربك بالاطلاع على  
 الحقائق (فلا تـكـن من الممترين) بما ورد في الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه  
 اطلاق مجازي لانه لما حدث منه كان كايه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فمن  
 حاجت) أي جادل (فيه) لاثبات ابنته بطواهر الانجيل (من بعد ما جئت من العلم) القطعي  
 الموجب لتأويله (فقل) لم يبق يفتناو بينكم مناظرة ولكن ترفع عنادكم بطريق المباهلة  
 (تعالوا) أي هلموا بالعزم (ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) أي يدع كل

وأصل الصفع أن تنصرف  
 عن الشيء فتوليه صفعة  
 وجهك أي ناحية وجهك  
 وكذلك الاعراض هو أن  
 تولى الشيء عرضك أي  
 جانبك ولا تقبل عليه  
 (قوله الغوافيه) وهو من  
 اللغاف وهو الهجر والكلام  
 الذي لا تقع فيه (قوله  
 عز وجل اعتلوه) أي  
 قودوه بالعنف (قوله  
 تعالى ان تلقن الاظنا)  
 معناه ما تلقن الاظنا

مننا ومنكم أعزة أهلوا أسقفهم بقلبه عن بخاطر الرجل بنفسه لهم ويحارب دونهم ويدع نفسه  
 أيضا (ثم يبتل) أي تضرع إلى الله تعالى في دعاء اللعنة (فتمسك لعنت الله على الكاذبين) منا  
 ومنكم أهلهم الله وينجي الصادقين فلا يبقى العناد الباقى عليهم بعد اتفاق الدلائل  
 العقلية والنقلية روى أنه عليه السلام قرأ الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباحلة فقالوا  
 حتى تنظر نخلوا فقالوا للعاقب وكان ذراهم مازى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل  
 في أمر صاحبكم والله ما بابل قوم يماظف فعاش كبيرهم ونبت صغيرهم فان أيتم الألف  
 دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأثوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا  
 الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة خليفته وعلى خافها وهو يقول لهم إذا أنا دعوت فامضوا  
 فقال لهم أسقفهم يامعشر النصارى ائنا لارى وجوها لوسألو الله عز وجل أن ينزل جبلا  
 من مكانه لازاله فلا تهابوا فتهلكوا (ان هذا) أي خلق عيسى بأمر الله لاجتماعه  
 مريم (لهو الفصل الحز و) كيف يجامعها ولا جرحه ينقص بجامعته اذ (ما من اله الا الله)  
 فكما لا تعدد افراده لا تعدد أجزائه والواجب اتصاف كل جزء منه بالكمالات الموجبة  
 لالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزء لم يذلل بجامعة امرأة أرضية لانه (ان الله هو العزيز)  
 ولواشتمى ذلك لمنعه حكمته لانه (الحكيم) فحكمته تحفظ عليه عزته (فان تولوا) أي  
 أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم  
 في الله فلا يفتونوه (فان الله عليم بالمشدين) يجازيهم بمقدار انسادهم (قل يا أهل الكتاب)  
 اطالعن على الاعتقادات الصائبة لوجهه لا عراضكم عن دعوتى إلى القول بعبودية عيسى  
 (تعالوا إلى كلمة سواء) أي قول معتدل لا يميل إلى التعطيل وإلى الشرك متفق عليها (بيننا  
 وبينكم) وهى (الانعبد الا الله) أي لا ترى غيره مستحقا للعبادة فتعبدوه (ولا تشرك به شيئا)  
 في كمال صفاته الذى به الهية (ولا تخذ بعضنا بعضا ربابا) أي آلهة صغار مع علمنا بكونهم في  
 الكمال (من دون الله) والالهية انما هى بغاية الكمال (فان تولوا) عن هذه الكلمة سواء  
 المتفق عليها (فقولوا) خرجتم عن دين الله الذى هو الاسلام ولكن (انتم دوابا فاسلون)  
 لتكون شهادتكم سبب نجاتنا وهلاككم ولما قالوا لا نخالفك في هذه الكلمة ولم تكن تزعم  
 انك على مله ابراهيم وتخالف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا ونصرايا فقال لهم  
 عز وجل (يا أهل الكتاب) الذين حجتهم أن لا ينطقوا بما لا علم لهم (لم تحاجون) أي تجادلون  
 (في ابراهيم) انه كان في أحد الفريقين ولأن ان اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد  
 انزال الانجيل (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بالف سنة والانجيل  
 بعده بألف سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بمدة المدة (فلا تعقلون ها أنتم هؤلاء) أي  
 تذهبوا بها المشار اليهم بالإشارة القرينة لعدم فاعولهم (حاجتكم فيما لكم به علم) من أمر محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم اذ لم يكن في كتابكم فامكنكم تغييره لفظا ومعنى (فلم تحاجون فيما  
 ليس لكم به علم) من أمر ابراهيم اذ لا ذكر له في كتابكم فلا يمكنكم فيه التغيير (والله يعلم) فيبينه

لا يؤدى إلى يقين انما  
 يخرجنا إلى ظن مثله (قوله)  
 عز وجل (انتموا) أي  
 ارتفعوا عن مواضعكم  
 حتى توسعوا الغير كما يقال  
 قد على فنز من الارض  
 أي مكان مرتفع ونشتر  
 (قوله استخوذ عليهم  
 الشيطان) أي غلب عليهم  
 الشيطان واستخوذ مما  
 أخرج على الأصل ولم يعمل  
 ومثله استروح واستنوق  
 الجبل واستنوبت رأيه

٣ (قوله ونشتر يعنى نصريك  
 الشين معص

ائيبه (و) ان لم يعلمكم ذلك (انتم لانعلون) وان كنتم منتسبين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان  
 على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرانيا) اى معتقدا اعتقادهم اليوم في عزير  
 وعيسى (وايكن كان حنيفا) اى ما تلاءم الاعتقادات الفاسدة (مسما) اى منقادا  
 للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من  
 لمشركين) بالقول بانيه عزير أو عيسى أو بالهيت ما تم ما زعمتم انكم أولى به لان شريعته كانت  
 موافقة لشريعة التوراة والانجيل منوع بل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل  
 نزول التوراة والانجيل اذ لم يغير عليهم شئ من شريعته (وهذا النبي) الناصح المانسخ  
 التوراة والانجيل من شريعته (والدين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة  
 ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم مواليه بالعمل بشريعته وكانت منسوخة به هذه الشريعة  
 لم يفدكم موالاه اذ لا يوالىكم الله اذ (الله ولى المؤمنين) ثم أشار الى أن أهل الكتاب انما ادعوا  
 يهودية ابراهيم أو نصرانيته لانكم تزعمون انكم على ملته فأرادوا ان يلزكم اليهودية  
 أو النصرانية لانه (ودت) اى أحبت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقهم محبة الاهداء  
 لويضاؤكم) بالقاضيه يهودية ابراهيم أو نصرانيته لئلا يكتفوا انتم لو صحت يهوديته  
 أو نصرانيته (و) اذ لم تتم ثبوت اضلالهم في هذه الدعوى فهم (ما يضلون لأنفسهم وما  
 يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى أنفسهم اذ اعجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم  
 انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهم  
 السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفرون بآيات الله) الظاهرة  
 على يدى محمد صلى الله عليه وسلم مع انما اجل من آياتهما (وانتم تشهدون) آياته وقد سمعتم  
 آيات موسى وعيسى والمنتهود أولى بالترجيح من المسموع ثم أشار الى أن هذه الآيات  
 لو لم تكن أجل فلا تكون أقل الا عن تليبكم (يا أهل الكتاب) لم تلبسون الحق بالباطل) فتصطلحون  
 تكليم الحصى وشق القصر من الصحراء وحياء الموق وشق البحر (و) قد صدق كتابكم  
 لكنكم (تكتفون الحق) اى الثابت في كتبكم (وانتم تعلمون) ما هو مراده وان غيرتموه  
 بناو يلبكم الفساد (و) من تليبهم الحق بالباطل أنه (قالت طائفة من أهل الكتاب) اثنا  
 عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)  
 اى أوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعمة الذى في  
 كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما  
 رجعو الانهم علوا حاله (و) من كتبناهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهر وانصد بكم  
 محمد لكونه في كتابكم (الامن تبع دينكم) اى لمن علمت استقراره على اليهودية (قل)  
 كانكم تهتدون بالناس باليهودية لكنكم لم تبق هدى بعد مجئ محمد صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى  
 الهدى هدى الله) وليس هدى الله بهد مجيئه صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امنصوهن)  
 اى اختبروهن (قوله)  
 عز وجل اسعوا الى ذكر  
 الله) بادروا بالنية والجد  
 ولم يرد العذر والاسراع في  
 المشي (انفروا بينكم  
 بعرف) اى بأمر بعضكم  
 بعضا بالمعروف (قوله)  
 استغشوا ثيابهم) تغطوا  
 بها (قوله التفت الساق  
 بالساق) آخر شدة الدنيا  
 بأول شدة الآخرة ومعنى  
 التفت اى التصقت من  
 قولهم امرأة لقاه اذا

حصرتم هدى الله فيم الإهداء لكنكم تسكتون انه هدى الله بعد مجيئه كما ان التوراة هداية  
 قبل مجيئه كراهة (ان يؤتى احد) من هدى الله (مثل ما أوتيتهم) فضلا عن الفاضل في التشرية  
 من الله وإفادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (يحاجوكم) أي يغلبوكم بالحجة (عند ربكم)  
 فانكم تسكروهن ظهور ذلك لانه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يمنع  
 الايمان لو كان الفضل يسد لكم لكن (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منه فانه مع منكم اياه  
 (يؤتية من يشاء) كيف (و) منعكم تضيق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم  
 التضيق فهو (عليه) يدفعه عن نفسه فيزیده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم نضل المؤمنين انما أتى  
 لوساؤوكم في الفضل أو نقصوا لكن الله (يختص برحمته من يشاء) فيزیده فضلا عليكم كيف  
 (و) فضله ليس مخصصا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم أشار الى أنه لا يعد منهم  
 التلميس وقد ظهرت فيهم الخيانة في أقل شيء ويعد من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الأمانة في شيء  
 عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية من  
 الذهب فاداه اليه فهو (من ائمانه بقنطار) مال مضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم  
 تطالبه فيمعه من التلميس لان أمانته مع الخلق تدل على امانته مع الله فلا يفترى عليه انه  
 ما ذكر في كتابه نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فخاص بن عاز وراه استودعه  
 قرشي دينار فلم يؤده اليه فهو (ان تأمنه بيدنا لا يؤده اليك) لكونه في غاية الخيانة بحيث  
 يخون في غير شيء (الامامت عليه) أي على رأسه (فانما) بالمطالبة وارتفاع واقامة البيعة  
 فلا يعدمه الخيانة مع الله بكتمان ما أمر باظهاره طمعا في ابقاء الرياسة والرشا عليه (ذلك)  
 أي الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالافتراء على  
 الله لان اعتذارهم (بأنهم قالوا ليس علينا في) مال (الامين) الذين ليسوا من أهل الكتاب  
 (سبيل) الى ذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) في الاعتذار عنه (على الله  
 الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعلمون) أنه كذب محض ليس لهم فيه نص قطعي ولا ظني مبينا  
 ولا دلالة (بلى) النص الالهي أن (من أوفى بعهده) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض  
 الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (اتقى فان الله  
 يحب المتقين) فلم يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأثروا بحبة الله على كل شيء ثم أشار  
 الى أنهم متى يبالغون بعهد الناس ولم يبالغوا بعهد الله اذ يستبدون به وكيف يتقون الله في أمانات  
 الخلق ولم يتقوه في أمانته وهي وجوب تعظيمه اذ يستكونه بالآيمان الكاذبة فقال (ان الذين  
 يشترون بعهد الله) أي يأخذون بدل بتغيره (وإيمانهم) أي بإيمانهم الكاذبة يبدلون  
 فيأخذون (عنا قليلا) أي شيئا حقيرا من الدنيا الحقة التي لا نسبة لجمعها الى أدنى ما قوتوه  
 (أولئك لا خلاق) أي لا نصب ثواب (لهم في الآخرة ولا يكامهم الله) بما يرضيهم ولا ينظر  
 اليهم يوم القيامة نظر الرضا (ولا يزيكهم) عما يوجب العقاب (ولهم عذاب أليم) بالنار  
 والتوبيخ ونظر الغضب والهيأت الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعد رؤيتهم في ايفاء

التهمة فخذها ويقال  
 هو من التفاف ساق  
 الرجل عند الساق يعني  
 عند سوق روح العبد الى  
 ربه ويقال التفت الساق  
 بالساق مثل قولهم تهرت  
 الساق عن ساقها اذا  
 اشتدت (قوله تعالى  
 انكدرت) انتشرت وانصبت  
 ومنه قول الحجاج  
 أبصر خربان فضاء فأكدر  
 (وهو طائر واحد خرب  
 وهو ذكر الحباري)

عهده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكاملة الله بما يرضيهم ولا بتظوره بالرضا اليهم ولم يريدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لفريقا) لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلوون) أي يحرفون (ألسنتهم) فيظهرون أكاذيبهم ملبسة (بالكتاب لتحسبوه) أي لتتوهمو أنه (من) ألفاظ (الكتاب وما هو من الكتاب) لفظا ولاتأويل (و) لا يقتصرون على الإيهام بل يصرحون إذ (يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجملة لا لايه لولن بالله إذ (يقولون على الله الكذب) في كتابه وغيره (وهم يعاونونهم) يكذبون ثم انهم كما كذبوا على الله كذبوا على رسوله اذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوه ربافرذ الله تعالى عليهم بأنه (ما كان) يصح من الله الذي لا يعطى مرتبة النبوة الا لمن علم أنه يتوهم بحقتها أن يجمع هذه الفضائل (بشر) مع بقاء بشرية التي لا بد من بقاء أبدا (أن يؤتبه الله الكتاب) أي علم الاعتقادات والاخلاق (والحكم) أي الشريعة (والنبوة) ليدعو إلى الله (ثم يقول للماس) الذين بعثه الله اليهم ليدعوهم إلى عبادته وحده (كنوا عبادا لي) فاتخذوني ربا (من دون الله) لأن ذلك استنقاص لهم (ولكن) يستكملهم اذ يقول لهم (كونوا ربانيين) أي منسوبين إلى الرب بالتخلق بأخلاقه أو بالتحقق بها أو بالفناء فيه والبقائه (بما كنتم تعملون الكتاب) الناس فان ثواب تعليمه ينزلهم فيكون لهم ثواب الجزل الشهودي (وبما كنتم تدرسون) أي تقرؤون فانه يجركم إلى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده (ولا يأمركم) أي الأمور بالربانية بما هو غاية النقص (أن تتخذوا الملائكة والنبيين) الذين هم وسائط ما بينكم وبين الله (أربابا) استنزال لكم عن عبادة الله إلى عبادتهم على انه رد إلى الشرك الذي بعثوا المحو (أيأمركم بالكفر) أي بالعود إليه (بعد أنتم مساون) أي بعد استقراركم على الاسلام الذي تحموا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر انهم كما قالوا على الله ورسوله ما لم يقولوه كتبوا على الله ورسوله ما باغوا في الامر ببيانته من أمر كل رسول جديد مؤكدا بالإيمان به والنصر له فقال (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين) أي العهد الوثيق من كل نبي صادق أن يقولوا لا معهم من سائي (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) أي ان الذي آتيتكم من الكتاب وأسراره فانما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية وتجعلوا له أصلا ترجعون إليه اذا أشكل عليكم الامر فاذا جعلتموه أصلا (ثم جاءكم رسول) بالمعجزات (مصدق لما معكم) وان كان ناسخا لبعض أحكامكم بعماد الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لنؤمنن به) لانه اجتمع فيه شاهدان المعجزات والهداية (و) لا تقتصرون على الإيمان بل (لتصبرن) أيضا بمبالغة في شتم يرأمره ثم بالغ الله على الانبياء بمراجعة أمهم اذ (قال أقررتم) أي هل أخذتم اقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلكم اصرى) أي عهدى الثقيل (قالوا اقررنا) أي أخذنا اقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزمواهم اذا أنكروا (و) ان لم يحتج إلى

(قوله انفسرت) أي انشقت (قوله تعالى انسق القمر) اذا تم واستلاف في اللبالي البيض ويقال انسق استوى (قوله يا أيهاهم) رجوعهم (قوله عز وجل ارم) أبو عماد وهو عماد بن ارم ابن سام بن نوح ويقال لارم اسم بلدتهم التي كانوا فيها (قوله اقنعم العقبة) هي عقبة بين الجنة والنار والاقنعام الدخول في الشيء والمجاوزة له بشدة وصعوبة (وقوله عز وجل فلا اقنعم

شهادتكم سوى المبالغة اذ (انا معكم من الشاهدين) واذا بالغ الله تعالى هذه المبالغة في أخذ  
الانبياء ميثاق اقوامهم على هذا النهج البليغ (فن تولى بعد ذلك) اى اعرض عن هذا  
العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فاولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم  
الفاستقون) اى الخارجون عن دائرة أهل الحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا باخبارهم فان  
قالوا هذا الرسول ليس مصداقناهم لانهم دعوا الى ربوبية انفسهم قيل لهم (أ) يطلب  
الانبياء من الناس اقتضاهم اربابا وهذه ادين المشركين (فغير دين الله) الذى هو التوحيد  
(يسفون) اى يطلبون لاتباعهم (و) ليس هذا مقتضى كتابهم فى التجلى اليهودى اذ (له أسلم  
من فى السموات) من أهل القنأ والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكفار (طوعا)  
ان كان من أهل البقاء ومؤمننا (وكرها) ان كان من أهل القنأ او كافر فلا يدعى الالهية  
إلا له لان نفسه وكيف (وايه يرجعون) فى التوحيد فلا مساغ غيره فى دعوى الالهية أصلا  
ولو قالوا أنتم تطلبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل) لهم (آمنابالله) ويهود  
هـذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة  
والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلا دخل  
نسخنا للتوراة والانجيل لا دخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوفى  
موسى وعيسى والنبيون) وان اختلفت شرائعهم لكونها (من ربهم) اى الذى ربي كلا  
بما هو صليته وهم وان تفاوتت شرائعهم كالا نقصا (لانه فرق بين أحدهم) بالايان  
بالعض والكفر بالعض لان التفاوت فيها تناوت استعدادات الامم (و) لا تجعل بعضهم  
أربابا وبعضهم عبيد ابل (نحن له مسلمون) فهذا هو الاسلام الذى هو الانقياد لربوبية الله  
وأوامره فى كل عصر (ومن يتنخ) اى يطلب (غير الاسلام ديننا) فالتخذ البعض أربابا وصدق  
البعض دون البعض وأمن بالمتنسخ دون الناسخ (فلن يقبل منه) اذ لم ينقل لاهم الله فى  
عصره وان اتقاد لما أمر به من قبله (و) لا يحصل نواب من عمل بالدين المتنسخ قبل نسخه بل  
(هو فى الاخرة من الخاسرين) للاحترار على الناسخ والمتنسخ جميعا وكذا أجزاها من  
الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محيط لكل وكيف لا يكونون خاسرين  
فى الاخرة وقد خسروا وجوه الهداية فى الدنيا اذ كيف يهذى الله قوما كفروا بالرسول  
بعد مجيئه (به ديانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه فى كتبهم (و) ليس هذا الكفر مجرد نقضهم  
الميثاق بالايان بكل رسول يأتيهم مصداق لما سمعهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول  
حق) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر مشخصاته بكتيبهم انه (جاءهم بالبينات)  
التي آمنوا المثلها ولما دونها بعونى وعيسى عليه السلام فظواهر الحق الثابت بيناته  
وتصديقه الكتب السماوية (والله لا يهذى القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية  
وان اهتموا بالايان ببعض ما فى كتبهم بل (أو لئن جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر الكلى

العقبة) اى لم يقصمها ولم  
يجاوزها ولا تكون مع  
الماضى بمعنى لم مع المستقبل  
كقوله  
ان تغفر اللهم تغفر جها  
وأى عبد لك لا أملك  
أى أى عبد لك لم يذنب  
أخذ من اللهم وهو من  
الصغار (قوله عز وجل  
انبعث أشقاها) انفع  
من البعث والبعث هو  
الامرأع فى الطاعة للباعث  
وأشقاها هو قدار بن  
سالف عقر الناقة (قوله



وهو (أن علمهم لعنة الله) الذي بعث الرسل وأعطاهم البينات ووافق بالآيمان بكل رسول جاءهم بالبينات مصداقاً لما معهم ونص على الرسول (والملائكة) الذين جاؤا بالرسالة وأنهم مدوها (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا في الكفر بسببهم يتسلطون عليهم مجمعين ويعقون في اللعنة (خالد بن فيما) لا ينقص عنهم أصلاً لذلك (لا يخفف عنهم العذاب) وإن آمنوا ببعض ما في كتبهم (ولاهم ينظرون) لينتفعوا بشواهد ذلك البعض لو حصل ثوابه (الذين نابوا) فانهم لا يعقون في اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الإيمان (وأصلحوا) عقائد من أضلوهم بإزالة الشبهات عنهم (فإن الله غفور رحيم) لأنه لما سقطت التبعات عن المضلين سقطت عن المنسلين أيضاً إذ كانوا سبباً لسقوطها أيضاً (إن الذين كفروا بعد إيمانهم) فيه إشارة إلى أن اضلال الكافر الأصلي ساقط بالتوبة وإن مات المضل كفراً (ثم ازدادوا كفراً) باضلال غيرهم (لن نقبل) في حق من أضلوهم (توبتهم) إذ لم ينزلوا شهادتهم (وأولئك) بترك شهادتهم (هم الصالحون) وفيه إشارة إلى أنهم لو لم يتركوا شهادتهم بالموث أو بالغيبة البعيدة يبرح عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يني باضلالهم حسناتهم لو مات المضلون كفاراً (إن الذين كفروا) باضلالهم (وما تواتوا وهم كفار) تركهم الشبهات عليهم (فلن يقبل من أحدهم) فضلاً عن جمع منهم (ملء الأرض ذهباً) لو تصدق به المضل وأعطى المضل عوضاً عن اضلاله فإنه لا يفتع به (و) كذا (لو) وحده (افتدى به أولئك) لو أعطوا ثوابه لم يفتعوا به إذ (لهم عذاب أليم) وما لهم من ناصرين (من ثواب يدفعه أو حجة أو شفاعنة ثم أشار إلى أن اتفاق المال وإن لم يقع فداء للكافرين فهو في نفسه شريف إذ لن تنالوا البر) أي بالله رحمة ورضوانه (حتى تنفقوا) في سبيله (مما تحبون) أي بعض محبوباً بكم من المال أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب اتفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ما تنفقوا من شيء) حقير أو عظيم (فإن الله به عليم) يجازيكم بقدره وإنما كان اتفاق المحبوب سبب نيل البر لأن ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب إليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك أحب الطعام إليه إذ كان به عرق النسا فسد ذرآن شئ لم يأكل أحب الطعام إليه وهو لحم الابل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) أي الحلال في دين محمد عليه السلام (كان حلالاً لبي إسرائيل) في عهد إبراهيم وفيه عليهم السلام قبل ظلمهم ولم يحرم عليهم بعد ظلمهم (الما حرم إسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بنذره فكان تحريم يعقوب (من قبل أن تنزل التوراة) ولم يكن تحريم إبراهيم كما قالت اليهود واعتزوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنك تزعم أنك على ملة إبراهيم وكان لا يأكل لحوم الابل وألبانها وأنت تأكلها فقال عليه السلام كان ذلك حلالاً لإبراهيم فقالوا كل ما حرمه اليوم كان حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا (قل) إن كذبوني (فأنا بالتوراة فأنزلوها إن كنتم صادقين) في أنها كانت محرمة في دين إبراهيم وإن التوراة لم تنسخ شيئاً من أحكامه فإذا لم تأتوا به أعلم أنكم

ثم إلى انصرى أي اذبح  
ويقال الحجر ارفع يدك  
بالتكبير إلى تحريك

• (باب الباء المعنوية) •

(قوله بسلا) على ثلاثة

أوجه نعمة واختيار

ومكروه (قوله عز وجل

بارئكم) خالقكم (قوله

عز وجل يا أيها الذين آمنوا

انصروا الله ورسوله

يقال يا أيها الذين آمنوا

انصروا الله ورسوله

يقال يا أيها الذين آمنوا

انصروا الله ورسوله

يقال يا أيها الذين آمنوا

انصروا الله ورسوله

يقال يا أيها الذين آمنوا

انصروا الله ورسوله

تفترون على الله بأنه قال بامتناع النسخ مع انه لا يمنع عقلا (فن افتري على الله الكذب من بعد ذلك) أي ظهروا نسخ التوراة أحكام مله ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالحكم على الله ومنعه من رعاية مصالح الازمنة وإذا كانت التوراة فاضحة ليهض أحكام مله ابراهيم (قل صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وانه نسخ به ما نسخ التوراة من أحكام مله ابراهيم (فاته موامله ابراهيم) وهو مقتضى امتناع النسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حنيفا) أي مائلا عن الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شركا اثبات الولد أو الهية عيسى (وما كان من المشركين) وكيف تزعمون أنكم على مله ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة بل قبله آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام مله ابراهيم وقد نسخت القبله بصخرة بيت المقدس (ان أوليت وضع للناس) أي اتوجه بهم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة مع تفرقهم في العالم (للذي يكة) أي مكة لان الارض دحيت من تحتها فهي مبدأ الجسم الترابي فتوجه اليه بوجبه الروح الى مبدئه واعبار المبدئية يقتضي الاولوية ولم تكن الصخرة قبله ابراهيم ومن قبله انفاقا ولاحوا الارض من تحتها كان (مباركا) لان بركان الارض انما خرجت بسطها فكانت في الاصل تحت ما نخرج للتمتوجه اليه البركان المعنوية (و) ليكون التوجه اليه توجهها الى الله كان (هـدى للعالمين) كيف وقد كشف بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حوله الحقائق الالهية والكونية كيف (فيه آيات بينات) رعى الطير اصحاب الفيل بحجارة من معجل ونهجل عقوبة من عتافيه واجابة دعاء من دعا تحت ميزابه واذعان النفوس لتوقيره من غير زجر ومن أعظمها النازل منزلة الكل (مقام ابراهيم) الحجر الذي قام عليه عند رفعه قواعد البيت كلباء الجدار ارتفع الحجر في الهواء ثم لين فغرت فيه قدماه كأنهم في طين فبقى أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد آمن مسيده وأشجاره وكيف تسكرون كون الحج من دين ابراهيم وقد نسخته التوراة فسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أي ويجب للتعرب اليه (على الناس حج البيت) أي قصد زيارته من عرفات لنزوله منزلة بيت الله لو كان له مكان ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) أي قدر على الذهاب اليه والرجوع اليه ووجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يبالى به كما يبالى بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة لغناه على الإطلاق (فان الله غنى عن العالمين) قل يا أهل الكتاب (الزاعمين انهم يؤمنون بجميع آيات الله) لم تنكفروا بآيات الله في بيته وآيات التوراة المدالة على وجوب الحج في مله ابراهيم وآيات محمد عليهم السلام ولا تقتصرون على الكفر بما بل تحرفونه بالفظا أو معنى (والله نهي مدعى ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذي جعله سبيلا لابراهيم ومحمد عليهم السلام وقومهم ما فتنعون عن الحج (من آمن تبغونها) بالقاء

طالب (وقوله غير بالغ ولا غاد) أي لا ينبغي المنة أي لا يطلها وهو يجب دغيرها ولا عاد أي لا بعد وشعبه (وقوله عز وجل يا بشروهن) أي جامعوهن والمبشرة الجماع هي بذلك المس البشرية البشارة ظاهرة الجسد والادمة باطنها (وقوله بسطة في العلم) أي سعة من قولك بسطته اذا كان مجوعا فقطحه وسعته (وقوله وزادكم في الخلق بسطة) أي طولا ونما كان أطولهم

الشبهات (عوجاً) ثلاثي المؤمن به على إيمانه (وأنتم شهداء) أنهم على الحق بنصوص كتابكم  
 لكنكم تعرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها والقاء الشبه على من يأخذ  
 بمقتضاها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أن لا تقلدوا أحداً ولو أهل الكتاب لأنكم  
 (أن تطيعوا فريقاً من الذين أولوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم لكونهم أهل الكتاب  
 (يردوكم بعد إيمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذي كنتم عليه من الشرك  
 وأنكار النبوة إذ يرضون بالرد إليه دون البقاء على التوحيد والاقرار بنبوة محمد صلى الله  
 عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وأنتم تنزلون عليكم آيات الله) التي هي أجل من  
 الآيات المنولة عليهم (و) أن لم تذكروا إنجازها فارجعوا إلى رسوله (فيكم رسوله) من لم  
 يجد رسوله يكفيه الاعتصام به فإنه (من يمتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم) في أدراك  
 إنجاز آيات الله ورفع الشبه عنها ثم أشار إلى أنه إنما يتم إدراك الحجج ورفع الشبه بكمال  
 التقوى المقيدة تركية النفوس ونصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق  
 تقاته) باستفراغ الوسع في القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكروه  
 ولا تغفلوا عن الشبهات فإنه يخاف معها الموت على الكفر (ولا توتئوا) وأنتم مسلمون (أى  
 وقد رفعت شهادتهم) ثم أنه يقع بالتركيب والتصفية أنواع من الخلل كالخلاف المزاج  
 وتلبس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعاً) أى بكتابه في أعمال التصفية  
 والتركيب وفي المكاشفة ثم الاعتصام بالكتاب انما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل  
 الباطل الداعى إلى الافتراق (و) لذلك قال (لا تفرقوا) واذا كنوا نعمة الله عليكم بتأييد قلوبكم  
 لتجتمعهما على طلب الحق (اذ كنتم أعداء) فقلب عدواً وتكم بالحكمة (وألف بين قلوبكم)  
 وأزال افتراقكم المشتت لأموركم (فأصبحتم) أى صرتم (بنيمنه اخواناً) متحابين في الله  
 مجتمعين على الخير متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بذلك العداوة (على شفا) أى طرف  
 (حفرة من النار) بالقتال والنهب والاسر (فانقذكم منها) قيل كان الاوس والخزرج  
 أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب مائة وعشرين سنة ثم رفعت بالاسلام (كذلك)  
 أى مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) في كل مكان لا تقاذاكم عن الضلال فيه (اعلمكم  
 تهتدون) لرشدكم الديني والدنيوي فيه ثم أشار إلى أنه كما أنقذكم من النار والضلال  
 بإرسال الرسل وأزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ اخوانه فقال (ولكن منكم أمة  
 يدعون إلى الخير) أى الإيمان (وبأمرونا بالمعروف) أى بكل معروف من واجب ومندوب  
 يقربهم إلى الجنة ويبتعدهم من النار (وينهون عن المنكر) أى عن كل منكر من حرام  
 ومكروه يقربهم إلى النار ويبعدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الآمرون الناهون  
 (هم المفلحون) الفائزون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تكونوا كالذين) قربوا  
 أنفسهم وأخوانهم من النار لأنهم (تفرقوا) بالجدال الباطلة (واختلفوا) في الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصروهم  
 طوله ستون ذراعاً (بكرة)  
 اسم أبطن مكة لأنهم  
 يتباكون فيها أي يزدجون  
 ويقال بكرة مكان البيت  
 ومكة سائر البلد ومبيت  
 مكة لا جنداً لها النام  
 من كل أفق يقال امتك  
 الفصيل ما في ضرع الناقة  
 إذا استقصى فلم يدع منه  
 شيئاً (بيت) تدرب ليل يقال  
 بيت فلان رأبه إذا فكر فيه  
 ليلاً ومنه قوله فجاءها

الواجبة (من بعد ما جاءهم البينات) القاطعة التي لا بد منها في باب الاعتقادات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (لهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصي الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركوا قواطع الادلة التي لا مجال للاجتهاد في مقابلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التي هي الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة ليستمدل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازي كل بمقتضى حاله (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم) باتباع الشبهات في باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فدوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لا يغني عن الاجتهاد لانه اقيمت الادلة القاطعة في مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التي اقامها اليهم من اتباعه ارحمة مؤيدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة لاعتقاد لانها (آيات الله) لا يجرد التخويف بل (تسلوها) من مقام عظمتها المقتضية كمال الصديق (عليك) يا أكمل الرسل فلا ينزل علمك ما فيه نقصة الكذب لمجرد التخويف بل (بالحق) اي الثابت وكيف يكون لمجرد التخويف وهو ظلم بالتسوية بين المحسن والمسيء وايس من المظالم الجزئية بل الكلية (وما الله يريد ظلما للعالمين) هو وان كان متصرفا في ملكه اذ (لله ما في السموات وما في الارض و) لكن (الى الله ترجع الامور) وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظاهرا ما فيه من وضع الشيء في غير موضعه فلا يفعل خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لا تبيض وجوهكم ولا تتخلدون في رحمة الله ولا تغفلون وقد (كنتم خير) كل (أمة) كما هم (أخرجت) أي استنبتت من الناس (لناس) لتنظيم أمورها (تأمرون بالمعروف) فتكلمونهم (وتنهون عن المنكر) فتدفعون عنهم النقائص (و) قد كنتم في أنفسكم ان (تؤمنون بالله و) لجرده كنتم خيرا من أهل الكتاب ان (لو آمن أهل الكتاب) كان خيرا لهم (وان لم يتعد خيرا من غيرهم اذ لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر) ولعلهم بخيرته (منهم المؤمنون) كعباد الله بن سلام (و) لا ينافي ذلك كفر الاكثرين به اذ (أكثرهم الفاسقون) في الفرعيات فلا يهدفسهم في الاعتقادات اغلبة الهوى في حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون اضراركم لكن (لن يضروكم) لكونكم خير خلق الله فيهم الله (الا أذى) باللسان (وان يقتلوكم) بالسيف أو المناظرة (يولوكم الدبار ثم لا ينصرون) أي لا يكون لهم الكثرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبني قينقاع وبهم وخبير وبكابرتم مع الله العزيز ومع أعزة عباده من خيار المؤمنين الا هم بين المعروف والناهين عن المنكر (ضربت عليهم الذلة) أي جعلت عليهم كالقبة المضروبة في الاحاطة (أي يثاقفوا) أي في أي مكان وجدوا بحيث لا يمكنهم السكون فيه (الا معصمين) بحبل من الله وهو الايمان بالله ورسوله في الظاهر (وحبل من الناس) أي وبعدة ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لا يقيدهم عند الله لانهم (ياؤا) أي رجعوا عن الايمان برسوله قبل مجيئه بعد مجيئه فالتبسوا (بغضب من

بأننا يا نأى لئلا وكذلك  
يتهم العترة وقوله تعالى  
بهيمة كل ما كان من  
الحبوان غير ما يعقل  
ويقال البهيمة ما استهم  
عن الجواب أي استغلق  
(قوله تعالى بهيمة) وهي  
الناقة اذا تجمت خسة  
أبطن فان كان الخمار  
ذكر انحره فاسكه رجال  
والنساء وان كان الخمار  
أنتي بجزوا أنهن أي شقوها  
وكانت حراما على النساء

الله (لا يتركهم العود الى عزتهم لانهم ضربت عليهم المسكنة) المستزمنة للذلة (ذلك) أي  
 ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بانهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله  
 و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقتلون الانبياء) عالمين بأنه (بغير حق) موجب ظني  
 ولا قطعي (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بمعصواوا) ليس كدأصي الجهور ولا نهم (كانوا  
 يعتقدون) أي يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم فخرهم الى الكفر ثم انهم وان  
 كان فيهم الاعتداء الموجب للغضب (ليسوا سواء) أي مستويين حتى لا يعتد بايمان من آمن  
 منهم ويحمل على النفاق بل (من أهل الكتاب) الذي شأنه التأثير فاذا لم يعم فلا بد من نوع منه  
 تأثيره (أمة فائمة) بما في التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدین محمد صلى الله عليه وسلم  
 الناسخ لبعض أحكامها (يلون آيات الله) المقلدة على محمد صلى الله عليه وسلم (آناه) أي ساعات  
 (الليل وهم) يصلون صلاة التمجيد (يسجدون) فيها وان لم يكن في دين اليهود فيفيدهم مزبد  
 تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (و ليوم  
 الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لا تقتصر خبراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (و) لذلك  
 (ياأمرن بالمعروف ونهون عن المنكر) ليست لطلب الرياسة لانهم (يسارعون في  
 الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هواه فلا يملكه المسارعة الى الخيرات في عموم الاوقات  
 (و) ان صحت لهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهروا عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فاعلم أن  
 (أولئك من الصالحين) وانما يميز بينهم وبين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل  
 هؤلاء من الصالحين لانهم يسارعون في الخيرات كيف (وما نفعوا من خير فلان تكفروا)  
 بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليهم  
 بالمقنين) واذا كانت التقوى كافية في ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل  
 كيف غضب على اخوانهم وقد أنعم عليهم بالاموال والاولاد اجيبوا بانهم ما لبسوا من الانعام  
 في حق الكفار في الآخرة اذ لا بد فعان غضبه عليهم فقبيل (ان الذين كفروا ان تغني عنهم  
 أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) وان كان التصديق بالاموال يطفى غضب الرب في حق  
 المؤمنين ويغفرون بموت أولادهم أو استغفارهم (وأولئك) أي الكفار وأموالهم  
 وأولادهم (أصحاب النار) أي ملازموها يزادون بها عذابا ولو كانت مفيدة لهم لم يأت لهم  
 الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصديق التخصيف اذ (مثل ما ينفقون) مع  
 أن الغالب أنهم يتفقونه (في) استحلاب فوائد (هذه الحيوة الدنيا) من طلب النساء أو دفع  
 البليات فان كان الآخرة نهو حث أصابه الكفر ومثله في اهلاكا ما أصابه (كمنل ريح  
 فيم اصر) أي برودة شديدة (أصاب حرق قوم) فاهلكته فكذا ريح الكفر اذا أصابت حرق  
 اتفاق قوم (ظلموا أنفسهم فأهلكته) فصار الظلم ريحا لحصولهم من هوى النفس ذات برودة  
 شديدة لكونه ظلم الكفر الذي هو الموت المعنوي فاهلكته (وما ظلمهم الله) بهلاك حشرتهم

لجهها وابنها فاذا ماتت  
 حلت للنساء والسائبة  
 البعير بسبب بنذر يكون  
 على الرجل ان سله الله من  
 مرض أو يلقه منزله أن  
 يفعل ذلك فلا يجبس عن  
 رعى ولا ماء ولا يركبهم أحد  
 والوصيلة من الغنم كانوا  
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن  
 نظروا فان كان السابع  
 ذكرا ذبح فأكل منه  
 الرجال والنساء وان كانت  
 أنثى تركت في الغنم وان

بارسال ربح من عنده (ولكن) كانوا (أنفسهم يظنون) بارسال ربح الظلم الكفرى على حرثهم  
 الاخرى ثم أشار الى أن الكفر لما كان ربحاً محالاً كحرث أعمال أربابه فلا يبعد منه اهلاله  
 حرث أعمال من صحبهم سيما من أحبهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك  
 صحبتهم فان لم تتركوها عليكم ان (لا تأخذوا بظانته) أى محبة باطنية معرفة للاستمرار (من  
 دونكم) أى مجاوزة بظانته المؤمنين وكيف لا يؤثر ربح كفرهم في حرثكم وهم (لا يبالونكم  
 خبالاً) أى لا يقصرون في افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودوا ما عنتم)  
 أى غنوا ما هم اليكم فضلاء عن أعمالكم وبديل على هذا التقى انه (قد بدت البغضاء) أى ظهر  
 البغض الباطن حتى خرج (من أفواههم) اذ لا يمكن ان يكون أنفسهم من افراط بغضهم وان  
 قصدوا مراعاتكم (و) هذا يدل على أن (ما يحكى صدورهم أكبر) مما يظهر (قد بينا اليكم  
 الآيات) لادلة على سوء اتخاذكم اياهم بظانته تقتنعوا منها (ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء)  
 أى تنهوا أئمة الحق المشار اليهم بالاشارة القرينة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعدم محبتهم  
 كاف في امتناع اتخاذهم بظانته لولم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم  
 (تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيئاً (واذا القوكم) بعد ظهور البغضاء من  
 أفواههم خافوا أن تقطعوا مودتكم فلا يصل اليهم أسراركم لذلك (قالوا آمنا) بكتابكم  
 ونبيكم سرا ولا نظهره خوفاً من قومنا (و) لكنه إيمان نفاق معكم لانهم (إذا خلوا حصوا  
 عليكم) الا نامل من الغيظ أن لا يجدوا الى ان تشفى منكم شيئاً (قل) زادكم الله غيظاً  
 لزيادة ظهورنا (موتوا بغيبكم) ان الله عليم بذات الصدور فكيف لا يعلم عضكم الا نامل  
 فان لم تطاعوا منهم على هذا الغيظ لكونه في خلوتهم فلا بد أن تطلعوا منهم على أنهم (ان  
 تمسككم حسنة) بظهوركم على العدو وتسلطكم الغنية وخصب معاشكم وتتابع الناس في  
 دينكم (تسؤهم وان نصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جذب أو بلية  
 (يفرحوا بها) واذا امتنعتم من موالاتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان قصروا)  
 على ايذائهم (وتنقوا) الله في موالاتهم (لا يضركم كيدهم شيئاً ان الله بما يعملون) من الكيد  
 (محيط) لا يمكنه ان يصل اليكم (و) اذ كراهم في دفع الله كيد أعدائهم عنهم يوم أحد  
 (اذ غدوت) أى خرجت بالعدوة (من أهلك) أى حجرة عائشة فتركت الاسـ تراحة في وقتها  
 لا همامك لقتال العدو بأحد (نبؤى) أى تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أى  
 أما كن (للقنال) فلما باغوا الشوط اعتزل ابن أبى في ثلثمائة وقال علام تقتل أنفسنا  
 وأولادنا لو علم قنالا لا تبعناكم فكان هذا كيداً منه (والله سميع) لقوله (عليه) بكيد الذى  
 كادهم لأن بعض المؤمنين (أذهمت) أى قصدت (طائفتان) بنسالة وبنوحارثة (منكم) ان  
 تفشلا) أى تجبنا فتصلنا مع ابن أبى (و) لكن عهدهم الله اذ (الله وليهما) مولاها ما فتوا كاتا  
 عليه (وعلى الله) لاعلى قوة النفس أو الممد (فلم يتوكل المؤمنون) فلا تخافوا قوة الأعداء  
 وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (ولقد نصركم الله) لتوكلكم عليه

كان ذكره راوتى قالوا  
 وصلت أنخاف فلم يذبح  
 لمكانها وكان لحومها  
 حراماً على النساء ولبن  
 الاثني حرام على النساء الا  
 أن يموت منه شئ فبأكله  
 الرجال والنساء والحامى  
 الفعل اذ اركب ولد ولده  
 ويقال اذا أنتج من صلبه  
 عشرة أبطن قالوا قد حى  
 ظهره فلا يركب ولا يبيع  
 من كذا (قوله تعالى  
 بغتة) أى فجأة (قوله عز





حقوقكم ثم أشار الى أن النار المعدلة لكافرين كما يخاف على آكل الربا أضعا فامضاعفة  
 يخاف على كل مصر على المعاصي فقال (وسارعوا الى) أسباب (مغفرة) فانها وان كانت  
 (من ربكم) من غير تأثير للأسباب فيها فسنة جارية بالفعل عندها وهي الاستغفار والتندم  
 والعزم على أن لا يعود (و) لا يتم إلا بالمسارعة الى أسباب (جنة) هي الاعمال الصالحة لانها  
 تجمع المعاصي اذ يدخل صاحبها في سعة الرحمة لذلك (عرضها السموات والارض) لو وضع  
 بعضها بجانب بعض فهي من أسباب الصيانة عن الاعداء والبليات بل أسباب المغفرة أيضا  
 أسباب الجنة لان المغفور له لاحق بالمتقين والجنة (اعدت للمتقين) لان المسارع الى أسباب  
 المغفرة ينظر الى الله كمنظر المتقين (الذين يندفون) أموالهم انفاقا محبة (في السراء  
 والضراء) أي فيما يجلب مسرة للمؤمن أو يدفع مضرة عنه انفاقا نصيبها ثم ذيل بالشموية  
 (والكاظمين) أي الكافرين (العيظ) عن امضائه مع القدرة عليه انقاء التعدي فيه الى ما وراء  
 حقه (والعاقين عن الناس) ما يغيظ الثلاث ثم ذيل بالانسانية فانهم أعدت لهم الجنة لانهم  
 محسنون آثروا جناب الحق على شهواتهم وغضبهم (والله يحب المحسنين) لانهم لا يتطرون الى  
 ما وراء فضلا عن محبة ويقرب منهم في النظر الى الله المسارعون الى المغفرة (و) هم (الذين  
 ادافوا فاحشة) أي فعله بديعة في التبع متعدي (أو ظلموا أنفسهم) بغير التعدي (ذكروا  
 الله) فاشبهوا المحسنين من وجهه لكن رأوا معاصيهم حجابا (فاستغفروا لدنوبهم و) انما  
 استغفروا لعالمهم (من يغفر الدنوب) فيرفع حجابها (إلا الله) خافوا استحكام الحجاب  
 بالاصرار لذلك (لم يصروا على ما فعلوا وهم يعملون) انه ذنب بخلاف ما لو لم يعملوا لانهم عوام  
 أو لكونه في محل الاجتهاد فانه لا يخاف بجايته عليهم اذ لم يقصروا (أولئك جزاؤهم مغفرة  
 من ربهم) أي ستر لدنوبهم ليصيروا محسنين (و) اذا صاروا محسنين فجزاؤهم (جنات) جزاء  
 على مشاهدتهم اياه (تجزي من تحت الانهار) جزاء على اجرائهم أنهم اراد المعارف في قلوبهم  
 بمسارعتهم في رفع الحجب عنها (خالدين فيها) لبقاء احسانهم دائما فلهذا أجزا المسارعين الى  
 المغفرة وفوقه أجزا المسارعين الى الجنة وهم العاملون (و) لذلك قال (نعم أجزا العاملين) لذلك  
 اتسع جنتهم الى أن صار عرضها السموات والارض ثم أشار الى أنكم لو أصررتكم على المعاصي  
 ولم تبادروا الى الاستغفار فلا يقتصر في حقكم على ابقاء الحجاب بينكم وبين ربكم الموجب  
 للمذاب الاخرى بل (قد دخلت) أي مضت (من قبلكم سنن) من أنواع المؤاخذات والبلايا  
 سيما في حق المكذبين الذين يتخذون منهم بطانة لينبؤوا عن أذياتهم فلا تنجون عن شدة الله  
 التي عليهم للعوقكم بهم (فسيروا في الارض) التي فيها ديارهم الخربة وآثار اهلاكم  
 (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) وقيسوا عليهم عاقبة اللاحقين بهم (هـ) من  
 مؤاخذة المذكور (بيان للناس) الذين نسوا مؤاخذتهم فاتخذوهم بطانة للحفاظ عنهم  
 ونسوا ما على اللاحقين بهم من مؤاخذة الله (وهدي) الى الحفاظ عنهم بالتوكل على الله  
 (وموعظة) أي تخويف نافع (للمتقين) الذين منهم الحفاظ الكلي الذي لا يتم إلا بالحفظ من

عز وجل بيانا اي لا  
 والبيات الايقاع بالليل  
 قوله عز وجل براءة اي  
 خروج من الشئ ومفارقة  
 له قوله عز وجل بؤنا بني  
 امراة بيل انزلناهم  
 ويقال اخلصنا لهم موقا  
 وهو المنزل المزموم قوله  
 عز وجل يادى الراى  
 مهوزاى اول الراى  
 وبادى الراى غيرهموز  
 اى ظاهر الراى قوله  
 عز وجل بلى بلى المرأة

الله بل بطاقتهم عن الخوف ولا خوف منهم في الواقع وانما هو من وهنكم (ولا تنهوا) اي  
ولا تضعوا في انفسكم لتفتقروا الى اتخاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من اذياتهم  
(ولا تحزنوا) اذ لا تصل اذياتهم الى اتلافكم بل هم التانئون (وانتم الاعلون) اي الاغلبون  
لكن انما تغلبون (ان كنتم مؤمنين) مخلصين لانه انما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعوا عن  
الجهاد بمن القرح فانه (ان يمسكم قرح) يوم أحد (وقد مس القوم) العدو يوم بدر (قرح  
مثله) ولم يضعفوا ولم يجبنوا فانتم اولى لانكم وعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل  
عليه في كل مرة اذ (ثلثة الايام) اي ايام النصر (نداوها) اي نصرها فاجتمع لها دولة لطافة  
مرة ولاخرى اخرى فنفسها (بين الناس) لئلا يجبنوا (وليعلم الله الذين آمنوا) اي وليتميز  
الذاتون على الايمان في علم الله عما سواهم اذ لودام النصر للمؤمنين لكان ملحمة الناس الى  
اعتقاد حقيقتهم (و) يخذل منكم شهداء) ولودام النصر للمؤمنين لقل الشك منكم لكن الله  
تعالى يريد تكثيرهم لانه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم  
لولا يظاوا للمظلومين مع محبة لهم لايمانهم (وليحص) اي يظهر (الله الذين آمنوا)  
بالشهادة عن معاصيهم (ويحق الكافرين) بالقتال اذ لودام النصر للمؤمنين لدام صلحهم  
معهم فكانوا باقين اضعفتم عن أعمال الجنة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) اي ولم  
يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) ممن علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على  
الشدة اذ حفظوا الايمان عن يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الا نوالا ان كنتم تعلمون  
الموت) على الشهادة (من قبل أن تلقوا) أي أسبابه (فتدريتمون) اي مقمناكم (وانتم تنظرون)  
شدهم ونضعفون ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف  
بل هو كاقرح فقال (وما محمد الا رسول) والرسول منهم من مات ومنهم من قتل فلامافاة بين  
الرسالة والقتل والموت اذ (مدخلت من قبله الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر  
بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فان مات أو قتل انقلبتم) اي ارتددتم كنتم انقلبتم (على  
أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بإبطال دينه فانه سـ يظهره على يدي من  
يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والغلبة في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة  
(الساكرين) نعمة الاسلام بالجهاد فيه روى انه لما رمى عبد الله بن قنعة الحارثي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عبيد وكان صاحب رايته  
فقتله ابن قنعة وهو يرى انه قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا صلى الله عليه  
وسلم وصرخ ابليس الان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا  
لما قتل ارجعوا الى اخوانكم وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان فقال  
أنس بن النضر ان كان محمدا قد قتل فان رب محمد حي لا يموت وماتت شعرون بالحياة بعده  
فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني أعتذر اليك عما يقولون وأبرأ منهم وسل سيفه  
وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم أو موته

زوجها وبعل اسم صني  
أيضا قال الله عز وجل  
أتدعون بعلا (قوله تعالى  
بقية الله خير لكم) اي  
ما أبقاه الله لكم من الحلال  
ولم يحرمه عليكم فيه مقنع  
ورضاء فذلكم خير لكم  
(قوله عز وجل بعدت غود)  
اي هلكت يقال بعدت بعد  
إذا هلك وبعدت بعدت  
البعد (قوله تعالى بخس)  
نقصان يقال بخس بخسه

كما لا يكون سببا للردة لا يكون سببا للهزيمة فقال (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله) وما يأذن إلا عند انتهاء أجله لأنه كتب عمر الإنسان (كأبامؤجلا) أي منتهيا إلى أجل ولا يغير ما كتب الموت رسول أو قسله (و) أي من مسقط الثواب ديني ولا أخرى بل (من يرد ثواب الدنيا) وهو النصر والغنية (نوته منها) إذ وعدناهما المؤمنين (ومن يرد ثواب الآخرة نوته منها) وكيف لا وقد شكر نعمته الإسلام (وسخري الشاكرين) ثم إن قل نبى لو كان موجبا للوهن لحصل للعلماء بالله العاملين من القدماء (و) لكن (كأين من نبى) أي كثير من الأنبياء قتلوا حين (قاتل معريون) أي المتسربون إلى الرب من العلماء العاملين (كثير) لا يتخلو عن يطلع على موجب الوهن لو خفي على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فما هو) أي ضيقوا (لما أصابهم في سبيل الله) من القرح الظاهر مع الباطن بعون الرسول (وما ضيقوا) ولو ضيقوا الاستكانوا (و) لكنهم (ما استكانوا) لا لعداء بل صبروا على قتالهم (والله يحب الصابرين) على قتال أعدائهم سيما إذا قتل بينهم لأنه أشد (وما كان قولهم) مثل قول المنافقين والضعفاء ولا المجيبين بقولهم بل ما كان (الآن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) فأضافوا الذنوب إلى أنفسهم طلبوا الاستغفار لها لما علوا أنهم اسبب الهزيمة والمصائب (و) لم يقتصروا على نسبة الصغار إلى أنفسهم بل قالوا (اسرنا في أمرنا) ومع قوتهم على الصبر لم ينسبوه إلى أنفسهم (و) لم يعتمدوا عليها بل قالوا (ثبت أقدامنا) في قتال أعدائنا (و) قالوا (انصرنا على النعم السكاكين) لئلا يذهبوا بنصر قتل الأنبياء (فأثمهم الله ثواب الدنيا) من الثناء الحسن والنصر والغنية لورجعوا أحياء (وحسن ثواب الآخرة) أتم بما يشيبه القاعد من لأنهم محسنون بالنظر إلى الله (والله يحب المحسنين) ومحبة سبب كل فضيلة وحسن ثم أشار إلى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذ بقولهم بل (بأيهم الذين آمنوا أن تطيعوا الدين كفروا) قسمه وأقوالهم (يردوكم) إلى الشرك (على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) لدين الإسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقا ومحبة الله ورضوانه وثوابه الديني والأخروي فلا تفتقدوا أنهم يوالونكم كما لو أنهم (بل الله مولاكم) فاستمعوا له كيف (وهو) إذا استمعتم له (خير الناصرين) ينصركم خيرا من نصرهم لو نصروكم وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغير قتال (سـ) ملق في قلوب الذين كفروا (الرب) بهد غلبتهم وذلك أن أباسه فيان لما رجع ندم ببعض الطريق فعزم أن يعود على المسلمين ليستأصلهم فألقى الله الرعب في قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أي بكونه الها أو متصفا بصفاته أو مستحقا للعبادة (سلطانا) أي حجة قاطعة ينبت عليها الاعتقادات (و) لا يكتفي في حقهم بهذا القدر بل (ما وأهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس منوى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحدمع وعده خير النصر وذلك أنه عليه السلام أقام الرامة وأمر عليهم عبد الله بن جبير على جبل عيين وجعله على يساره واحد أخلفه

إذا نقصه (قوله نبى  
وحزن) البتة أشد الحزن  
الذى لا يصبر عليه صاحبه  
حق يشبهه أي يشكو  
والحزن أشد الهم (قوله  
فعلى بصيرة) أي يقين  
كقوله أدعو إلى الله على  
بصيرة أي على يقين (وقوله  
بل الإنسان على نفسه  
بصيرة) أي من الإنسان  
على نفسه عين بصيرة أي  
جوارحه يشهدن عليه  
بعمله ويقال الإنسان

واستقبل المدينة وقال لهم احوظوا ورنا فان رأيتونا غنما فلا تشاركونا وان رأيتونا نقتل  
 فلا تنصرونا فاقبل المشركون فرشق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا  
 منهم اثنين وعشرين فلولوا هاربين فقال بعض الرماة انهم نزع القوم فقاموا مناديا قتلوا على  
 الغنمية وقال بعضهم لا تجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في  
 نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وكرمه بن أبي جهل فقتلواهم وأقبلوا على  
 المسلمين فاخملطوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف  
 بأن محمدا قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراءهم إلى عباد الله فأنار رسول الله  
 من يكرز له الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فمحمود حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا  
 قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فنزل (ولقد صدقكم الله وعده)  
 أن ينصركم (اذنهم ونهم) أي يطلون حسهم بقتلهم (بأذنه) حين رشقهم الرماة وضربوهم  
 (حتى اذا فاشا ثم) أي ضعفتم عقلا اذ ملتم إلى الغنمية (وننار عثم في الامر) في الاقامة بالمركز  
 (وعصيتهم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تنشركونا في الغنمية (من بعدما أراكم ماتحبون)  
 من النصر انقسمت قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنمية فترك المركز (ومنكم من يريد  
 الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ليبتليكم) بيلاء الهزيمة  
 (واقعد عنكم) اذ لم يستأصلكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على  
 المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذ تصعدون) أي تبعدون في الفرار (ولا تلون) أي  
 لا تلتفتون بالوقوف (على أحد والرسول يدعوكم) إلى عباد الله (في آخركم) أي ساقطكم  
 (فأنا بكم) أي جازاكم الله على فسادكم وعصيانكم (غما) متصلا (بهم) من القتل والجرح  
 ونظر المشركين وأرجاف قتل الرسول عليه السلام وانما فعل ذلك لتقرنوا على الصبر (ليكبلا  
 تحزبوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولما أصابكم) من المضار (والله خير بما  
 تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم)  
 الكثير بتحقيق سلامة الرسول عليه السلام (أمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما  
 (يفشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخلصون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فباخذونها  
 مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ  
 (يظنون بالله غير الحق) أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يقولون) لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعدته (من شيء قل ان الامر)  
 أي أمر النصر (كاه الله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافية الهزيمة في الاول  
 أيضا والنصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعاونون ذلك انفسهم لا يفتقدون نصركم في الآخر  
 وان رأوا وانعاسكم لذلك (يخفون في أنفسهم) عند قولك ان الامر كله لله (مالا يدون لك)  
 وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) فكانهم يزعمون

الانسان يصير على نفسه  
 والها مدخلت المبالغة كما  
 دخلت في علامة ونسابة  
 ونحو ذلك (قوله تعالى  
 بوار) أي هلاك (قوله  
 عز وجل باخع نفسك) أي  
 قاتل نفسك (قوله تعالى  
 بهمناهم) أي أحبيناهم  
 (قوله تعالى الباقيات  
 الصالحات) الصلوات  
 الخمس وقيل سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله  
 والله أكبر (قوله تعالى  
 بارزة) أي ظاهرة

أنهم لو أتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل لو كنتم في بيوتكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبتوا في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتلى) في مكان كذا ووقت كذا فإنه يوقع في قلوبهم الخروج (إلى مضاجعهم) أي مكان قتالهم في زمانه اذ لا يقع خلاف المقدور المحتوم والحكمة تقتضي هذا التقدير لصيروا شهداء فيمطهروا (وليمتلى) أي يعنن (الله) أي يفعل فعل الممتحن المستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليحمله حجة عليكم (وليمحص) أي وليظهر للنفاق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق (و) لا يمد على الله اذ (الله عليهم بذات المدور) أي الضمان الملازمة لها ثم أشار الى أن الانهزام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهزموا (منكم) منع عنهم بأن الانهزام (يوم القيامة) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من البكائر (انما استزلهم الشيطان) أي حملهم على الزلة بمكر منه مع وعد الله النصر (ببعض ما كتبوا) أي بشؤم بعض اكسابهم كترك المركز والميل الى الغنية مع النهي عنه فخذوا التأييد وقوة اقبال (واقصدوا الله عنهم) لندمهم واخلاص توليتهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصلهم (ان الله غفور) حاميم لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب فيعفر له ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان ينافي الشيطنة لذلك (لا تكفروا كالذين كفروا) فلهذا بالشياطين (وقالوا الاخوانهم) استزلالا لهم عن أمر المعاش والمعاد (اذا ضربوا) أي سافروا (في الارض) التجارة فأصيبوا بغرق أو قتل (أو كانوا غزاة) فأصيبوا باضطدام أو قتل (لو كانوا عندنا ماتوا وما قتلوا) ولاية يدهم فأنما يقولونه (ليجعل الله ذلك) القول (حسرة في قلوبهم) أي القائلين والسفروا غزوا من أسباب الموت بل يوجد بعض أسبابه هناك كما يوجد البعض الآخر في دار الآفامة والكل عند الله على أنه لا أثر للأسباب (و) انما (الله) هو الذي (يحجي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الأسباب حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح (و) ذلك لانكم (الذين قتلتم في سبيل الله أو متم) من غير قتال بعد الخروج (للمغفرة من الله) لذو بكم التي لو لم تغفر عظمت عليكم حسرة (ورحمة) لو فانتسبكم عظمت حسرة أيضا (خير مما يحجمون) اذ لا تندفع تلك الحسرة بأموال الدنيا كما هابل ترك الجهاد هو الموجب للحسرة (و) ذلك لانكم (الذين متم أو قتلتم) لا في سبيله (لأن الله تحشرون) فترون من غضبه عليكم مع رضاه عن قتل أو مات في سبيله ما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أو لأنه أعظم للأجر وأخره نائبا لأنه أمر عارض والموت حتم الاتق لا بد منه وكيف ينكر الحشر الى الله لمن مات أو قتل وقد حشر من جاهل في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر للميت

أي ترى الارض ظاهرة ليس فيها مستطيل ولا متعقبا ويقال الارض الظاهرة السباز (قوله عز وجل بغيا) يعني فاجرة (قوله تعالى بال) حال (قوله عز وجل يهيج) أي حسن يهيج من برأه أي يسره والبهجة الحسن والبهجة السرور أيضا (قوله عز وجل باد) أي من أهل البعد وكقوله عز وجل البادع كفيه والباد



والماقول في سبيله وقد غفر للمجاهد ورحم بدونهما (فبما رحمة من الله) أي فبشيء حصل  
بالحشر إلى الله من الخلق بأخلاقه لا بطريق الانصاف بصفات الالهية حقيقة بل برحمة  
عظيمة من الله مقدمة للانصاف بما يناسب صفاته التي من جلتها الغفران والحلم (لنت لهم)  
أي للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائلين لاخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزوا  
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ومن هذه الرحمة جمعهم (ولو كنت فظا) أي سبي الخلق (غليظ  
القلب) فاسيه (لا تفضوا) أي تفرقوا فلم يجمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكال الذين  
في الغزو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لثلاثين نقص بهارتهم في الآخرة  
(وشاورهم في الأمر) لتتوحد أياهم ويشتتوا على رأيهم ولا يمتعضوا عليك ولا تبلغ في المشورة  
بل اعزم على أمر (فإذا عزمتم) فبدالك اعتراض (فتوكل على الله) في امضاء ما عزمتم (ان  
الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويمد بهم إلى الصواب وكيف يلتفت إلى الاعتراض بعد  
التوكل على الله مع أنه (ان ينصركم الله) وهوناصر للمتوكل عليه إذا صدق في توكله (فلا  
غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وان يخذلكم) ولا يخذلكم لأنه لمن توكل على رأيه  
وقوته (فمن ذا الذي ينصركم) أي يعصمكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أي بعد خذلانه  
(وعلى الله) لا على الآراء والقوى (وليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثر لشيء دونه  
ولما كان النصر بالآيمان والتوكل على الله ويعصم من الخائن فلا يتصور عن بناء الله من  
الحقائق فقال (وما كان لنبي أن يغفل) أي يخون في غيبة كما قال المنافقون في قطيفة جراه  
فقدت يوم بدر امل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكأطن الرماة يوم أحد فقالوا لخشي  
أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له (و) كيف يكون ذلك في شأن من  
رفع الله قدره وهو موجب للاذلال لان (من يغفل يأت بعاقل) حامله على ظهره ليقترض  
في المحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غله جزاء كاملا (اذ) توفي  
كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لأنه حق الخلق (وهم لا يظلمون)  
باطال حقوقهم بالافقوع من غل عليهم ولو قيل انه عز وجل يرضى خصوم أوليائه  
بتعويض من عنده يقال أوليائهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يغفل وليه (فمن اتبع  
رضوان الله) لا يكون (كمن باه) أي كالغال الذي رجع (بسخط من الله و) السخط  
على أهل الغلول أشد (وأما هم جهنم) وانما يهوض أوليائهم لان لهم إلى ربهم المصير وهم  
المصير وهو لا مصيرهم جهنم (وبئس المصير) وانما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم  
اذ (هم درجات) أي متفاوتون (عند الله) والغال أدنى درجة والنبي أعلى درجة فكيف  
يجعل الله في أعلى الدرجات من عمل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشار إلى أنه كيف  
يكون الرسول غاللا وقد من الله يبعثه فكيف يبعث الخائن فقال (لقد من الله على  
المؤمنين) وان كان سبب تعذيب الكافرين (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أي منتسبا  
إلى جميع أحيائهم قيل الابن تغلب ليكون رحيماء عليهم وهو ينافي الغلول (يتلو عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت  
الله الحرام وسمى عتيقا لأنه  
لم يملك ويقال سمي عتيقا لأنه  
أقدم ما في الأرض ويقال  
ان الله عز وجل أعتق  
زواره من النار اذا توفاهم  
على توحده وما عليه نبيه  
صلى الله عليه وسلم (قوله  
ثم إلى برزخ إلى يوم يبعثون)  
يعني القبر لأنه بين الدنيا  
والآخرة وكل نبي بين  
شيتين فهو برزخ ومنه  
وجعل بينهما برزخا أي

ولا يظهر الا على يدى الكامل فلا يستلزم ان يكون بالاكتميل ولا يتصور كون الكامل المكمل  
 غالاً (ويزكهم) وتزكية الغير بعد تزكية النفس ومما يزين كى عنه الفلول (ويعلمهم الكتاب  
 والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المناسى للفلول وكيف  
 لا يكون بعثه منة وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى  
 وانهم كانوا قبل بعثه (لنقى ضلال مبين) ظاهر (أ) تنكرون منة الله فى بعثه اذ تزعمون انكم  
 قتلتم بسببه (و) ذلك انكم لما اصابتمكم مصيبة) بأحد فقتل منكم سبعون (قد اصابتم  
 مثلهما) بيد اذ قتلتم من المشركين سبعين وأسلمتم سبعين (قلتم آئى) أى من أين لنا (هذا)  
 الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فىنا (قل هو من عند أنفسكم) اذ أخذتم فدا سبعين من  
 أسرا بدر برأىكم فتركتهم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل  
 شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاة تكلم يوم أحد ثم قال (وما اصابكم  
 يوم النقي الجمعان فبإذن الله) ليجازيكم على فراركم يوم الزحف فى الدنيا ليقطع عنكم عذاب  
 الآخرة (وايهام المؤمنين) أى وليميزهم بين الناس على وفق علمهم (وليعلم الذين نافقوا) ان  
 تميزوا اذ (قبل لهم نعمة لو اقاتلوا فى سبيل الله) مباشرة (أو اذفعوا) العدو بتكثير سوادكم  
 (قالوا لو علم) أنه يصح أن يسمى (قتالاً لا تبعناكم) لكنه ليس الا لبقاء النفس فى النعمة  
 (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للايمان) فى  
 الظاهر مع أنه لا ايمان لهم فى الباطن أصلاً اذ (يقولون بأنفوسهم) من كلنى الشهادة (ماليس  
 فى قلوبهم و) لول تظهروا مارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتد بايمانهم فى الظاهر اذ (الله اعلم  
 بما يكفون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت أمارته من امارات الكفر عليهم لانهم (الذين  
 قالوا لاخوانهم) أى من أجل أن أفرجهم من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلمهم اذ  
 (قدعوا لوطاً طاعونا) فى القعود (ما فتلوا) كالم نقتل (قل) كأنكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم  
 دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانها أقرب اليكم من أنفسهم  
 (ان كنتم صادقين) فى أنكم تقدرون على دفع أسبابه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لول يكن  
 من أخذكم القدام من أسرا بدر ولا من ميلةكم الى الغنيمة على خلاف أمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينافى المنة يعثه صلى الله عليه وسلم  
 اذ به صار الشهاد فى حكم الاحياء فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً) تعطلت  
 أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا له أرواحهم  
 لابعثهم بقاء أرواحهم ورجوعها اليه لشاركة أرواح غيرهم فى ذلك بل بعثهم (برزقون)  
 رزق الاحياء لا بطريق التحليل الذى لسا تراه بل البرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن  
 عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار  
 الجنة وتناكل من ثمارها وتاوى الى قتاديل محلاة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء  
 الدنيا اذ لا يجنون عن غم وتعب وهم يرزقون (فرحين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

خارجاً (قوله عز وجل) نقي  
 عليهم أى ترفع عليهم  
 وعلا وجاوز المقدار (قوله  
 يبيض مكنون) تشبيهه  
 الجارية بالبيض بياضاً  
 وملاسة وصفاء لون وهى  
 أحسن منه وانما تشبيهه  
 الألوان ومكنون مصون  
 (قوله البطنة الكبرى) يوم  
 بدر ويقال يوم القبالة  
 والبطش أخذت بده (قوله  
 البيت المعمور) بيت فى  
 السماء الرابعة حمال

(من فضله) الذي لا يفتن فيه بسلبه (ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم) أي ويطلبون البشارة من الله بشهادة من بقي من أخوانهم في الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يخلون عن خوف الآخرة وقد علوا في حق الشهداء (الأخوف عليهم) من عقوبة الآخرة بعد الشهادة (ولا هم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله) أي من نوابه (وفضل) من قربه وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام (المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جناب الله على أنفسهم ثم أشار إلى من بالغ في ترجيح جنابه لقوة إيمانه فقال (الذين استجابوا) دعوه الله ورسوله إلى الخروج في طلب أبي سفيان وقومه مرجحين (لله والرسول) على أنفسهم لأنهم أجابوهما (من بعد ما أصابهم القرح) اذ قصدا العود إليهم لاستئصالهم حين بلغ الروحاء فقال لقومه لا محرم اقلتم ولا كواعب أردتم قتلتهم حتى اذالم يبق الا الشريد تركتهم ارجعوا فاستأصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج في طلبه اربابا له فخرج معه سبعون رجلا حتى باغوا جراء الاسد فربه معبد الخزاعي وكان يومئذ مشركا فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ثم خرج فلقي أبا سفيان بالروحاء فقال وما وراءنا يا معبد فقال محمد قد خرج في أصحابه اطلبكم في جمع لم أَرْضاهم يفترون عليكم تحرفا قد اجتمع معهم من كان متخلفا عنه ونده واعي ضدهم قال ويك ما تقول قال والله ما زال تركل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله قد أجمعنا الكفرة عليهم انسة أمل بقتهم قال فاني والله أنما لك عن ذات فالتى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا (لأنهم أحسنوا) نظروا إلى الله تعالى لا إلى نسبهم إلى الشجاعة وقوة الايمان (منهم واتقوا) اعتبار الخلق اليهم (أجر عظيم) لا ينقص عن أجر الشهداء بل اعلمين يدعليه وهؤلاء هم (الذين قال لهم الناس) أي الركب المستقبل لهم (ان الناس) أبا سفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدتهم (لكم) أي لا استئصالكم (فاخشوهم) ولا تخلصون منهم الا بالرجوع إلى دينهم (فزادهم) قولهم (إيمانا) بأن الله هو الناصر القاهر المحي المميت (وقالوا حسبنا) أي كافينا (الله) من غير عدة لنا ولا عدد وكيف لا يحسبنا وقد وكأنا (ونعم الوكيل) هو فأرهب الله عدوهم (فانقلبوا) أي رجعوا من جراء الاسد (بنعمة من الله) هي الغلبة وكال الشجاعة وزيادة الايمان والتصلب في الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم في الطريق (لم يمسسهم سوء) اذ لم يلقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لأنهم (اتبعوا رضوان الله) فأرضاهم وتفضل عليهم فوق ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينقص فضله فيما أعطاهم ثم أشار إلى أنه لما كان منشأ هذه النضائل فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما أذكركم) القائل ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم هو (الشيطان) جاء يخوفكم وهو أعمى (بخوف أوليائه) من دون الله (فلا تخافوهم) وان رأيتمهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توافقوا أعدائى فتروا قوتهم دون قوتى (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأنى وعموم قدرى ونفاذ هادون قدرتهم (ولا يحزنك)

الكعبة يدخله كل يوم  
سبعون ألف ملك ثم  
لا يعودون إليه والعمور  
المأهول والبصر المسجور  
الملوء (قوله تعالى بخسا  
ولا رهقا) بخسا انقصا ودهقا  
ما رقه أى ما يغشاه من  
المكروه (قوله تعالى برق  
البصر) شق و برق بفتح  
الراء من البرق اذا انخص  
يعنى اذا فتح عينه عند  
الموت (قوله بأسر) منكروه  
(قوله عز وجل بردا ولا

فضلا من الخوف معاونة المنافقين الكفار للحقيقة دينهم بل لانهم (الذين يسارعون في)  
 اظهار (الكفر) لصعوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداءك من داخل (لن يضروا)  
 أولياء الله لانهم يحميهم الله فلو أضروهم لا ضرر لهم (الله) بتجهيزهم اياه عن حمايتهم ولا يمكنهم  
 أن يعجزوه (شيئا) بل (يريد الله) أن يضربهم الضرب الكلي وهو (الايحتمل لهم حظا في  
 الآخرة) مع غاية سعة رحمة ولا يسأل لما جعل لهم في الدنيا من حقن الدماء والاموال  
 (و) لا يقتصر على حرمانهم بل (لهم) مع ايمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب  
 من يظهر كفره ثم أشار الى أنه كما لا يضرب المنافقون أولياء الله لا يضرب المرتدون دين الله فقال  
 (ان الذين شتروا) أي استبدلوا (الكفر بالايمان) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين  
 بأحد (لن يضروا) دين الله الذي يريد مع اي قاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره فلو  
 أضروه لا ضرر (الله) في ارادته لكن لا يمكن اضراره في ارادته (شيئا) انما يضرون  
 أنفسهم في الدارين اذ (لهم عذاب أليم) بذهاب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم في  
 الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب أنفسهم في الآخرة ونقصهم مجبور بما لا ينصرون  
 الى يوم القيامة ولو قيل كيف يكون للمرتدين العذاب الاليم في الدارين وقد أملى لهم فقال  
 عز وجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما غلبي لهم) أي أن املاء فالهم  
 (خير لا أنفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (انما غلبي لهم ليزدادوا انما) فيزدادوا عذابا  
 فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد ينجز من عذابهم أنهم بالاثم مهانون (و) ان لم يواله  
 في الدنيا لكان يوالون له في الآخرة اذ (لهم عذاب مهين) في أسفل دركات النار ثم أشار  
 الى أن هزيمة المؤمنين ليس من اهانته حتى يكون عذابا مهينا لهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا  
 بها عن المنافقين فقال (ما كان الله ليعزب) أي ليعزب (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الالتباس  
 بالمنافقين بل لا يزال يتلبيكم (حتى يميز) المذاق (الحديث من) المؤمن (الطيب و) لا يميز  
 الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطالعكم) على ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه  
 اطلاع (على العيب) اذ به يصير اكل مجتبي (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) باطلاعه  
 عليه ليدل على اجتماعه ليقتهدي به غيره (فا منوا بالله) الذي يميز بينهما في الدنيا ليدل على  
 تميزه بينهما في الآخرة (ورسله) الذي اجتباهم للاقتداء بهم في الاعتقادات والاعمال  
 (و) ليس ذلك على سبيل العبث بل (ان تؤمنوا) فتصعوا الاعتقادات (وتتقوا) فتصلحوا  
 لاعمال (فلكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كفي به ميعاذ المنافقين لو لم يكن لهم مع فواته  
 عذاب عظيم ثم أشار الى أن حساب الكفار املاءهم خيرا لحسابان البقاء اموالهم  
 خيرا من اتقاها في سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يضلون بما آتاهم الله) لينفقوا في  
 سبيله اذ جعله (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خير لهم) ينتفعون به في المستقبل  
 وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شر لهم) لا يوازيه خيره لو حصل  
 لانه (سباطون ما يخلوا به) أي يلزمون وبال ما يخلوا به لزوم الطوق بل يصور ما لهم بصور

شرابا) برد أي نوما ويقال  
 في مثل منع البرد البرد أي  
 أصابني من البرد ما منعتني  
 من النوم (قوله تعالى  
 البلد الامين) أي الا من  
 يعق مكة وكان آمنا قبل  
 مبعث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يغار عليه  
 (برية) خاف ما خوذ من  
 برأ الله الخلق أي خلقهم  
 قتلهم - مزها ومنهم من  
 يجعلها من البرية وهو  
 التراب لخلق آدم عليه

شجاع يجعل في أعناقهم (يوم القيامة) هم وان لم يتفقوه في سبيل الله فهو راجع اليه اذ  
 (لله ميراث السموات والارض) أي يصير أملاك أهلها مباحة فنأثمهم الى خالص ملكه كما  
 يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا في سبيل الله ثم ان له ان  
 يتأقده عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا  
 البخل خيرا لانهم رأوا الاتفاق اتلافا لا عوضا عنه تضعيف كما قال عز وجل من  
 ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ولما سمعت اليهود ذلك قالوا ان  
 الله فقير يستعرض منا فقال عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن  
 أغنياء) استمزاء بكلامه بحمله على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس باتلاف بل هو تعويض  
 كتعويض المستقرض فحمله على الاستقراض للعاجلة مع أنه لا دلالة للفظ لاستقراض  
 عليه لكنه لما كثرو وقوعه للعاجلة صار كما دللوا الاترا على عرفا (ستمكتب ما قالوا)  
 بطريق الاستمزاء بكلامه الهانك حرمة وحرمة المتكلم بحيث تطل الهيته أو تكلم به  
 وهو في معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا  
 التأويل أيضا بغير حق (و) انما تكتب ذلك لكون حجة لنا في تعذيبهم اذ (نقول) لهم  
 (ذوقوا عذاب الحريق) أي أدر كره اذراك اللسان بالذوق للطعومات بوصول أثرها الى  
 باطنها فاذا نسبوا ذلك الى الظلم قيل لهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من هتككم حرمة الله  
 وحرمة كلامه وأنبيائه المبطلين له وأى ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغة في الظلم بل  
 ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا في الظلم بقتل  
 الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين  
 قالوا) في الاعتذار عن ترك الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد الينا الانؤمن  
 لرسول) أي لمدي الرسالة وان جاء معجزات فاهرة (حتى يأتيها) بهذه المعجزة المعينة (بقربان  
 نا كلمة النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوي المعجزات  
 في الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء بهذه المعجزات سواء أتي بمعجزات  
 أخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلي بالبينات) القاهرة (وبالذي قلتم)  
 فكذبوهم فلو لم تكذبوهم (فلم قلتموهم ان كنتم صادقين) في أنما قتلنا الا الكذابين  
 وأنا انما كذبنا محمد لعدم اتيانه بهذه المعجزات المعينة (فان كذبوك) بعد بطلان عذرهم  
 المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر في التكذيب لانهم (جاءوا بالبينات) أي  
 المعجزات القولية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقة عليهم من غير نزع لم بشرى  
 (والكتاب المنسیر) أي المزيل شبهات أهل الكتب السابقة ولو قيل ان كان الله مضاعفا  
 للعرض أضعافا كثيرة فالنالا لنجدد ما مع كثرة أجيب بأنكم انما لا تجدونهم لانهم مما لا تنقطع  
 عن غاية كثرتهم والامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس ذائقة الموت) فلو حصل لكم فيها  
 بعض الاضغاف فلا يوفي فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انما تتم بالابعاد

السلام من التراب  
 (باب الباء المضمومة)  
 بكم) خرس (قوله برهانكم)  
 أي حجتكم يقال قديرهن  
 قوله بينه بحججه (بنت  
 الذي كفر) وبنت أيضا  
 انقطع وذهبت حجة (قوله  
 تعالى بروج مشيدة)  
 حصون مطولة واحدها  
 بروج وبروج السماء  
 منازل الشمس والقمر  
 وهي اثنا عشر برجاً (قوله  
 تعالى بورا) هلكى (قوله

من النار وادخل الجنة بل ذلك جميع الاجر (فمن زحزح) أي أبعد (عن النار) التي هي مجمع  
الآفات والشرو (وأدخل الجنة) الجامعة للذات والسرور (فقد فاز) بكل هبة سنينة  
ونعمة هنية ثم ان الاضغاف لو غت في الدنيا لكات سبب من يد الغرور المتضمن ضرر لا آخره  
كيف (وما الحياة الدنيا) وان خلت عن تلك الاضغاف (الامتع الغرور) ولدفع  
الغرور (لتبلون في أموالكم) باذهاها (وأنفسكم) بامتياز وقتها (ولتسمعن) عند  
الابتلاء في الاموال والانفس (من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان  
يبنوا ان الابتلاء لدفع الغرور وليكنهم ساووا المشركين اذ سمعون منهم (ومن الذين  
أنكروا أذى كثيرا) بأن دينكم لو كان حقا لما ذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان  
تصبروا) عند الابتلاء وسماع الاذيات (وتتقوا) ترك الذين عند ذلك (فان ذلك من عزم  
الامور) أي من الامور التي جزم الله بالامر بها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من  
أذى المشركين لانهم يغيرون ما في كتابهم وقدموه كما منه فضلا عن التغيير فقال (واذ  
أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب لبيئته) أي الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا  
يلتقونه) ان سألوهم (فتبدوه) أي الميثاق (ورأوه ورهم) لا يتطرون اليه البتة بل  
غيره (واشتروا به) أي استبدلوا به (ثم اقبلوا) من الرشا الذي هو سبب العذاب الخالد  
(فتبدوا يشترون) بتغيير كلام الله وتبذير ميثاقه ورأوه ورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح  
ذلك بل يفرحون به فقال (للتحسين الذين يفرحون بما آتوا) من اشتراء الثمن القليل  
بتغيير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحبون ظهوره لانه يوجب  
الذم بل (يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا) من وفاء الميثاق من غير تقييد ولا كتمان فلا  
تحسين انه يدوم حمدهم بل يظهر شرهم فيزدومون فان لم يظهر (ولا تحسبنهم عذارة) أي  
بمنجاة (من العذاب و) لا تفتقنهم بفرحهم وحمدهم في الدنيا حين يكون (الهم عذاب أليم  
و) لا مانع منه اذ (لله ملك السموات والارض) فله تسلط ما يشاء منهم ما عليهم لتعذيبهم (و) له  
ان يعذبهم غير تسلط شيء اذ (الله على كل شيء قدير) ثم استدلل على قدرته على الاشياء ابتداء  
وحكمته في ترتيب الاشياء على اسبابها وعلو ان الاعمال آثارا وجب الجزاء فقال (انني  
خالق) أي ايجاد (السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار)  
مسببين عن حركات الكواكب بتبعية حركات الافلاك وافادتهم ما الاظلام والاضاءة  
(الآيات) على القدرة والحكمة وآثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتركيب  
والتصفية بلازمة الذكرا ذمهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخلو  
حال من أحوالهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر في تصفية الباطن ولم يمنعهم القعود  
ولا الاضطجاع عن خدمة الله وانصاعا لخدام الملوك عن خدمتهم (و) يعينهم في ذلك انهم  
(يتذكرون) أو لا (في) حكمهم (خالق السموات) اذ جعلها متحركة تختلف بها أوضاع كواكبها  
معودا وهورا واسطة قامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للكون

بجز وجل بيا جمع بال واصله  
بكو بيا على فاعول فادغمت  
الواو في الباء فصارت بيا  
(قوله عز وجل بدن) جمع  
بدنة وهي ما جعل في  
الاضغاف للنفس والنذر  
واشتباه ذلك فاذا كانت  
للنفس على كل حال فهي  
جزور (قوله عز وجل  
بشري) وبشارة اخبار بما  
يسر (قوله يست الجبال  
بسا) فتت حتى صارت  
تكا الدقيق والدقيق  
المبسوس أي المبلول



والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية  
 مع ما فيها من أنواع الحكمة فيقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أي خاليا عن الحكمة  
 (سبحانك) من ان تراعى الحكمة في اجزاء العالم ولا تراهم في الانسان فقد خلقت فيه  
 الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت له روحه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات  
 مختلفة وآثارا متنوعة وجعلت يديه ما يستكمل به الحكمة فيستوجب الثواب  
 أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون في استكمالها (فقنا) بفضلك (عذاب النار  
 ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) بإبطال انسانيته اذ جعلته شرا من البهائم والنباتات  
 والجمادات وليس ذلك منك ابتداء بل من ظنا (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرونهم مرد  
 انسانيتهم ترييقك ولا رحمتك ولا عفوك فضلا عما سواك (ربنا اننا) ليس تقصيرنا من جهلنا  
 بل علمنا الحكمة من جهنك اذ (سما منا دينا) أي داعيا اليها وهو الرسول (ينادي باليمان)  
 الذي هو رأس الحكمة بأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذي يريكم بتكميل انسانيتهكم  
 باليمان وأعماله (فآمننا) طلبا للترقية به وبالأعمال (ربنا) ولكن صعب علينا الوفاء بمقتضى  
 الايمان من اتيان الأعمال الصالحة واجتناب المعاصي والمكاريه (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا  
 تفضضها بنا (وكفر) أي اخرج (عننا سياتنا) أي المكاريه فلا تعاقبنا عليها ولا تجعلها سبب  
 المعاصي ولا تجعل المعاصي سبب الكفر (وتوفنا مع الأبرار) ثم قالوا (ربنا) انا وان لم  
 نستوجب على الايمان والأعمال شيئا من الثواب اذ يكفي في الايمان النجاة عن العذاب  
 الخالد وفي الأعمال كونها شكريا للزم السابقة (و) لكن (آتنا ما وعدتنا على السنة  
 ورسالتنا ولا تخزنا) بإفاد ايماننا وأعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعود من الثواب بل يلحقنا  
 به بعد العقاب (يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد) أي ميعاد الثواب والعقاب ولما دعوا  
 الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استحقوا الاجابة (فاستجاب لهم ربهم) جميع دعواتهم  
 بكامة واحدة وهي (أنى لأضييع عمل عامل منكم) لاستلزام الوفاة على الايمان وتكفير  
 السيئات واعطاء الموعود وأشار الى انه كيف يضييعه مع انه يلحق الناقص بالاكامل حتى  
 يسوي بين كل عامل (من ذكر أو أنثى) اسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم  
 من بعض) في اتمام الاجر وان كان الكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال  
 الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسها فأعمال الكاملين لا بد ان تكون مكفرة بأنفسها (فالذين  
 هاجروا) لتكميل اعمالهم فانهم (و) ان (آخر جوامن ديارهم) فخرجهم لما كان سبب  
 ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أو ذواتي  
 سبيلي) فتحملهم الاذى دلائل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحملها اذ (قاتلوا) لو كان  
 قتالهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوه اذ (قتلوا) فهذا كله دليل كمال الايمان  
 المكفر بأعمال صاحبه للسيئات لذلك (لا كفرن عنهم سيئاتهم) فتستريح قلوبهم بحيث  
 يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو لم يكمل هذا النور فلا شك ان نور الاعمال يكمل

• وقال لص من غطفان  
 وأراد ان يخبرني بخاف ان  
 يجعل عن الخبر قبل الدقيق  
 وأكاه ههنا فقال  
 • لا تخبر اخبرا وبسا  
 (قوله عز وجل بيان  
 مرسوم) أي لاصق  
 به ضمه ببعض لا يفادرنى  
 منه شيئا (قوله عز وجل  
 بعثت) أي القبور بعثت  
 وأثبت فأخرج ما فيها  
 • (باب الباء المكسورة)  
 (قوله عز وجل بسم الله)  
 اختصار المعنى أبد بسم

فيهم لذلك (لادخانهم جنات تجري من تحتها الانهار) اذ صارت قلوبهم بآعمالهم بساين  
الاحوال والمقامات تجري من تحتها أنهم لا يعرفون فلا يدون تجري منها أنهار الانوار الى  
قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (ثوابا من عند الله) فيه عظم بقدر  
عظمته وكيف لا يكون له وابه نور (وان الله عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل  
لو كانت الحكمة في خالق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان  
كل من كفر في أسوأ الاحوال لابطاله الحكمة وكل من آمن في أحسنها لا تعلمه الحكمة  
لكن كثيرا ما ترى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) بالتصرف  
فيها والاستيلاء عليهم اذ ليس من محاسن الاحوال في حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع  
قليل) يرتب عليه الاستمرار بجهنم اذ يمتعون أيام الحياة (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد)  
وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء في الحقيقة  
اذ لم يقرب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم  
اذ لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا من عند الله) واذا كان هذا انزال فلهم  
درجات فوق ذلك بمجرد التقوى (وما عند الله خير للابرار) العاملين مع التقوى ومن أعمال  
الابرار - برافهم عليه درجات كثيرة وسيبها الابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت  
الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذي يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى بهم باقيل  
انما يكون أولى بهم من ربح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب من  
يؤمن بالله) فيربح جانبه على هواه (و) لذلك يصدق (ما أنزل اليكم و) ليس ذلك منه كفرا  
بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما  
خالفوا ساير أهل الكتاب لانهم يرجون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشعرون بآيات الله فمنا  
قليل) ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عند  
ربهم) على الايمان بالله وبالمنزل عليهم وعليكم وبالخشوع وترك الثمن القليل ولا تأخر  
أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشاخالة لان الله يسرع حسابهم لا يصال اجورهم  
سريرا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف  
على حقائق الاشياء على ما هي عليه ولا يحصل بتمديد العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا  
لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكير والمناظرة والنظر في شرائط الاستدلال بحيث يرتبط  
المدلول بدليله وترك التعصب والتفكير بالشبهات لذلك (اصبروا) في التفكير (وصابروا)  
في المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واتقوا الله) أن تتعصبوا أو تمسكوا بالشبهات  
(لعلكم تفقهون) بالاطلاع على حقائق الاشياء ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

• (سورة النساء) •

سميت بها لان ما نزل منها في أحكامهن أكثر مما نزل في غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته في

القص

الله ويدأت باسم الله حذف  
المضاف وأقيم المضاف  
اليه مقامه كقوله تعالى  
واسئل القرية أى  
أهل القرية ويجوز أن  
يسمى القائل والمفعول  
بالمصدر كقولنا رجل عدل  
ورضا فرضا في موضع  
مرضى وعدل في موضع  
عادل فعلى هـ - هذا يجوز أن  
يكون البر في موضع البار  
(قوله عز وجل بطانة من  
دونكم) أى دخلاء من

٣ قوله في الهامش حذف  
المضاف الخ حذف  
الاصل الذي بأيدينا وله  
سقط بعد قوله باسم الله  
(قوله عز وجل البر من اتقى  
انقى) أى البر من اتقى  
حذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) يخاف زوجهما من ابواب الرجال والنساء من مآلات العمارات العالم  
 (الرحيم) بما أمر من التقوى في رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أي يا من نسي  
 التقوى التي هي حق الربوبية والتربية سيما في الاموال التي رباكم بها سيما اذا قطعتم  
 الارحام (اتقوا ربكم) الذي رباكم بالقدن وهو الاجتماع مع ابناؤ الجنس اذ هو (الذي)  
 أوجد فيكم ما يوجب الائتلاف بينكم على أكمل الوجوه اذ جعلكم راجعين الى أصل  
 واحد اذ (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (و) لا ينافيه احتياجكم الى الابوين لانه  
 (خلق منها) من ضلعها الايسر بعد انتراعها منه في النوم (زوجها) لذلك كان فيها عوجاج  
 وضعف وميل الجزء الى كماله لذلك غلبت شهوتها وفيه ميل اليها ميل الكل الى جزئه (وبث)  
 أي نشر (منهم) ارجالا كثيرا ونساء ثم من الرجال والنساء رجالا آخرين ونساء آخر وهن  
 جرا الى يوم القيامة ولم يصف الذم اباها ~~كثرة~~ لدلالة كثرة لرجال على كثرتن لامتناع  
 مشاركة رجلين في امر أفعج جوازها تترك امرأتين في رجل واحد ووجه الاتقاء في ذلك  
 ان من قدر على اخراج أفراد غير محصورة من أمر واحد بقدر على اخراج معان غير محصورة  
 من فعل واحد منها ما يدل على الكمال والاستقامة ومنه ما يدل على الاعوجاج والنقص  
 ثم أشار الى انه لو لم يتق من جهة التربية لانها جهة اللطف فلا بد ان يتق من جهة الالهية فقال  
 (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التي تقررت بقلوبكم اذ هو (الذي تسألون)  
 أي يسأل (به) بعضكم بعضا بالارحام فيقول أنشدك بالله (والارحام) اذ تقررت عظمته  
 أيضا هذا على قراءة الحرف مجذوف المعطوف من الاصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى  
 قراءة النصب واتقوا الارحام ان تقطعوها وليس التصويف من قطيعهم يتخوفه من لوم  
 الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (ان الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم  
 الذي جعله من الرحمن أم لا ثم أشار الى ان أجل ما يؤمر فيه بتقوى الله على قطيعه الرحم  
 أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتنبيهاتهم فقال (وأتوا اليتامى) جمع يقيم  
 من غير مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد (أموالهم) بآتياء نفقتهم وكسوتهم في الصغر ورد  
 ما بقي عند البلوغ (ولا تبدلوا) بأن تعطوا (الطيب) الردي من أموالكم (بالطيب) الجيد  
 من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم) بضمها (الى أموالكم) لتوسعة (انه كان حوبا) أي  
 ذنبا يوجب ضربه في الآخرة (ككبيرا) لا يوازى الضيق الديني (وان خفتم  
 ألا تنفطروا) أي ان لا تعدلوا (في اليتامى) اكثر عيالكم الموجهة الى أخذ شيء من أموالهم  
 فلا تكثروا النكاح (فاسكروا ما طاب لكم) أي انفسكم من جهة الجمال والحسب أو العقل  
 أو الصلاح (من النساء) مقسمين على سبيل الحصر في هذه الاقسام (مثنى وثلاث ورباع)  
 أي ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ذكر المذكر لئلا يكون كتنسيق الالف على  
 درهمين ولم يذكر أو ثلاثا بل على ان السكك يخفى في أحد الاقسام بحيث اذا اختار واحد قسما  
 نعين على الجميع الاخذ به وفهم من الحصر في الاقسام انه لا يجوز جمع خمسة هذا اذا لم يخافوا

غيركم وبطانة الرجل  
 ودخلوه أهل سره من  
 يسكن اليه ويشق عودته  
 (قوله عز وجل بضاعة) أي  
 قطعة من المال يعبر فيها  
 (بضع سنين) البضع ما بين  
 الثلاث الى التسع (قوله  
 بدار) أي مبادرة (قوله عز  
 وجل يسع) جمع يبع  
 للنصارى (قوله عز وجل  
 بغناه) زنا كقوله عز وجل  
 ولا تكبروا قسداً عليكم على  
 البغاء أي على الزنا (قوله

الجور (فان خفتم ألا تعدلوا) في حقوق الايتام والنساء لعدم الفقه القناعة (فواحدة)  
 أى فاختاروا النكاح واحدة (أو) للتسرى (ملها لكت أيمانكم) لقلة مؤتمنهم وليس هذا  
 مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها  
 عنده (ذلك) العدم من الأزواج للقانع أو الاقتصار على واحدة أو على التسرى (أدى  
 ألا تعدلوا) أى أقرب من أن لا تكثر عيالكم فيمكن معه القناعة بحيث لا يضطر إلى الجور  
 في أموال اليتامى (وأتوا النساء صدقاتهن) أى مهرورهن فانهم كالايتام (فخلة) أى  
 عطاء غير مسترد بحيلة تلجئهن إلى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى جلب مودتكم بالعفو  
 (عن شئ منه نفسا) لالحياء عرض لهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (هريئا)  
 محمودا لاقبلة وكانوا يتأخرون من ذلك لما توهموا أنه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطته  
 بعد ذلك كهن إياه ولاتأثم في إسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهم كالرجال في التصرفات  
 والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وإن كان حلالا لمعطى له (لأنوا السهوا)  
 من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة أن ينفقوها في معاصي الله مع أنها (التي  
 جعل الله لكم قياما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم  
 بقدر الحاجة (فيهاوا كسوهم) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل أن تقولوا إن الذي  
 عندي هو مالكم احفظه عليكم إذا رأيت رشدكم أعطيتكم (و) كيف تعطوهم أموالكم  
 وقد قبل لكم أنكم إذا أردتم أداء أموال اليتامى إليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن  
 تكلوا إليهم مقدمات العقل قبل البلوغ (حتى إذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغين بالاحتلام  
 أو استكمال خمس عشرة سنة (فإن أنستم) أى أبصرتم (منهم رشدا) أى صلاحا في الدين  
 واهتداء إلى حفظ المال (فادفعوا إليهم أموالهم) بلا مطلق (و) إذا علمتم أن تدفعوا إليهم  
 أموالهم قبل الاختيار ومخافة أكلهم سراقة الأولى أن (لأنوا كروها سراقا) لا تبادروا  
 بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فبأخذوا أموالهم (و) أما الأكل فغير سراقة فيه  
 تفصيل (من كان غنيا فليستعفف) عن أكلها بالكفاية (ومن كان فقيرا) يمنعه اشتغاله بمال  
 اليتيم عن الكسب واهماله ينفى إلى تلقه عليه (فلينأكل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة  
 سعيه ثم أشار إلى أنه كما لا تفتقونهم عليهم لا تفتقونهم على أنفسهم بترك الاشتداد فقال  
 (فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) إذا تصدقون في الدفع إليهم بعد البلوغ وإن  
 صدقتم في دفع قدر النفقة قبله ثم أنكم (و) إن حاسبتموهم وأخذتم أقاربهم لا يكفكم عند  
 الله بل (كنى بالله حسيبا) ثم أشار إلى أن السهوا وإن لم تدفع إليهم أموالهم فلم يصب  
 من التركة إذ يستوى في الأثر الكامل والناقص إذ (للرجال نصيب مما ترك الوالدان) وإن لم  
 يناسبوا الوالد إذ ليس بالمناسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الأقربون)  
 والقرابة كما توجد في الكامل توجد في الناقص (و) لذلك يكون (للسهوا نصيب مما ترك الوالدان)  
 وإن قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع نقصه أن ترث مما ترك (الأقربون) وليس

عز وجل بدعائن الرسل  
 أى بدأ أى ما كنت أقول  
 من بعث من الرسل قد كان  
 قبلى رسل

• (باب التاء المفتوحة) •  
 (قوله عز وجل تلقى آدم  
 من ربه كلمات) أى قبل  
 وأخذ (قوله عز وجل  
 ثواب) أى الله ثوب على  
 العباد والثواب من الثام  
 الثائب (قوله عز وجل  
 تجزى) أى تقضى وتغنى  
 بقوله لا تجزى نفس عن

لحل المكل ونكايه العتق وان كانا كسباب المال لذلك لانه انما يتصور في المال الكسب  
وهنا لا عبرة بالكثرة بل (بما قل منه أو كثر) على انه لو كان كذلك لكان بمقدار ما يحتاج اليه في  
ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيبا مقرر وضا) روى انه أنث امرأة أوس بن  
الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذ ابن عمه سويد وعرجة جميع ماله  
فقال مات زوجي وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأنا امرأته ليس عندي ما طعمه منهن  
واكسوهن فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله لا يركبن فرسا ولا ينكبن  
عدوا ولا يحملن كلا فانزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تقرقاشيا من ماله فان الله جعل  
لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى بوصيكم الله الى آخره فأرسل اليهما فأعطى الزوجة  
الثلث والبنات الثلثين والباقي لهما ما رانما أجل أول لانه أراد اثبات ما تقوه وانما قال نصيبا  
مفروضا للثلاثة حل باطلاقة ولم يبق للرجال والنساء نصيب لثلاثيتهن انهن انما يرثن مع  
الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان لهما ما نصيب مفروض فلا مريض ان ينقص  
منه بالوصية بل ينسب له ذلك سيما في حق الحاضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر  
القصة) أى وقت قربها (أولو القربى) الذين لا ارث لهم قدمهم لان اعطاءهم صدقة  
وصلته (واليتامى) الضعفاء بفقده الآباء (والماكين) الضعفاء بفقده ما يكفيهم من المال  
(فأرزقوهم منه) أى اعطوهم بعضه وحل على أقل من النصف لئلا يساو وامن عظم فرضه  
فيكون كأنه قطع نصيبه بالكلية (وقولوا لهم قولوا معا) مثل اسد قتال اعطائكم  
لهم والدعاء لهم وترك المتعالمين (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يطل  
حقوق الورثة وان كانوا أقرباء في أنفسهم أجانب للحاضرين وليس للحاضرين أولاد أو لهم  
أولاد أقوىاء فلم يفرضوا انهم (لو) ماتوا (تركوا) من خلفهم ذرية ضعافا هل (خافوا)  
عليهم الضياع أم لا فبفرضوا مثل ذلك في ورثة المريض فان لم يتقوا أحدا من الورثة لومة  
أو شتمه (فليتقوا الله) ايس هذا منعا عن قول الخبير بل (يقولوا قولا سديدا) لا يطل  
الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من  
التصرف في ماله لحق الورثة ولو أقوىاء والحاضرون من أمره بالتضييع فالأولى  
بذلك (ان الذين يأكلون) من الحكم أو الأوصياء أو الورثة (أموال اليتامى ظلما) ولو  
بوصية الميت على سبيل الاسراف بخلاف كل الفقير الناظر في ماله بقدر أجرته (انما  
يأكلون) ما ينقلب (في بطونهم نارا) عقوبة أو خيالية يعذبون بها في قبورهم (وسيعلمون)  
في القيامة ظاهرا وباطنا (سعيها) ولما حذر من الظلم في كل أموال اليتامى أشار الى العدل  
في قسمته وقدم ميراث الاولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كأنهم عينه فقال (بوصيكم  
الله) أى يأمركم ويعهد اليكم باعتباره الجاهل لجمعه وجوه الحكمة البالغة (في أولادكم)  
لمزيد رحمته عليهم (لذكر مثل حظ الانثيين) أى للابن مع البنتين مثل نصيبهما ولابن الابن  
مع بنتي الابن مثل نصيبهما وهكذا في السافلين لانه لو كمل نصيبها مع انها قليلة العقل

نفس شيئا أى لا تقضى ولا  
تغنى عنهم شيئا يقال جرى  
فلان دينه اذا قضاه  
وتجاوز فلان دين فلان  
أى نقضاه والتجاوز  
المتقاضى (قوله عز وجل  
تلبسون) أى يتخلطون  
(قوله عز وجل تعفوا)  
العتو والعتب أشد  
الفساد (قوله عز وجل  
تعفون) العاقل الذى  
يجبس نفسه ويردها عن  
هواها ومن هذا قولهم

كنسيرة الشهوة لا تلتفت في الشهوات اسرافا ولا تهاق فتفتق على نفسها وهو على نفسه  
 وزوجته ولم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المثليين فصاعد افلا يكون  
 نصا ولم يقل للانثيين منسل حظ الذكر ولا لانثى نصف حظ الذكر تقديره بالذكر ولم يقل للذكر  
 مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار لا يتعدد الا بتعدد الاشخاص ولم يعتبر ههنا هذا اذا  
 كانوا ذكورا واناثا وان كان ذكرنا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة  
 وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهن وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الكل رعاية  
 للنقص الذي (فلهن ثلثا ما ترك) فكنا أخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذه مع أختها  
 وليس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين ههنا فالبنتان أولى (وان كانت  
 واحدة) فلا يكون لها الثلث فيكون نصيبها بالشرى كنصيبها معه (فلهما النصف) أي  
 نصف ما ترك ولم يكمل لها لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لها الثلثان اللذان هما نصيب الابن  
 معها وذكرا بعد ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مناهم في الجزئية فقال (ولا يورث لكل  
 واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان اينا أخذ نصيب الاب المنفردة في  
 العصوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لها في الأصل وان كانت بنتا  
 قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعصوبة وشارك الام في ثلثها لثلاثيها الذي ذكره  
 درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر مثل حظ  
 الانثيين لكن قرر لها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لان منفردة حظها عن درجتها  
 لقيام البنت مقام الميت في الجملة هذا اذا انفردت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان  
 كان له معها) أخوة أو اخوات متعددة (فلامه السدس) لان الواحد منها اذا كان من  
 جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب  
 أو الابوين فهم أولى بالنقص من حقها والفروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد  
 وصية) لارجوع عنها بل (يوصي بها أو دين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على  
 الفروض ثم أشار الى أن ترتيب الورثة لم يفتوز الى رأيكم لتعطوا من رأيكم أنفع لكم  
 فقال (آباءكم وأبناؤكم لا تدرون) في أغلب الاحوال (أيهم أقرب اليكم نفعا) فاعتبرت  
 قوة القرابة فصارت (فريضة من الله) بمقتضى علمه بالمراتب وحكمته في الترتيب (ان  
 الله كان عليما حكيما) وما فرغ من ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث  
 السبب وقدمه على النسب الذي لا جزئية فيه لانها بالواسطة فقال (ولكم نصيب مما ترك  
 أزواجكم) جعل ميراث السبب نصف ميراث النسب (ان لم يكن لهن ولدا فان كان لهن ولد  
 فلكم الربع مما تركن) جعل لهن شريكا في نصيب ذي السبب لانه في الأصل حازر فيكم  
 نصيبه بتشريكم وهذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن  
 الربع مما تركن) ليكون للاثني نصف حظ الذكر (ان لم يكن لهن ولدا فان كان لهن ولد  
 فلهن الثلث مما تركن) تشرى بالاولاد في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غاية قلته (من

اعتقل لسان فلان اذا  
 حبس ومنع من الكلام  
 (قوله تسعة يكون) أي  
 تصبون (قوله عز وجل  
 نظاهرون عليهم) أي قوله تعالى  
 أنفسكم أي قبل وضعه  
 قوله أفرايت من اتخذ  
 الهه هواه أي ما تميل اليه  
 نفسه وكذلك الهوى في  
 المحبة وهو ميل النفس الى  
 ما تحب (قوله تشابهت  
 قلوبهم) أي أشبه بعضها



بعد وصية توصون بها أودين) ولما فرغ عن ميراث من ورث بنفسه شرع في ميراث من ورث  
 بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلاله) أي من غير جهة الأب والفرع (أو امرأة)  
 نورث كذلك صرح به اشعاراً بأنه كما يستوى منه بالنظر إلى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر  
 إلى الاخذ لان جهة الاستخذ جهة الانثى فلورث الاخير كورثه رجحت الانثى بمزيد المناسبة  
 (وله أخ) من الام (أو أخت) من الام (فلكل واحد منهما السدس) الذي هو أقل نصيب الام  
 الذي أخذها بواسطة (فان كانوا) أي اولاد الام (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذي هو  
 أعظم نصيب الام وأما الاخ والأخت من الأب أو الابوين فسيأتي حكمهما في آخر السورة  
 ولما قل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصي بها أودين غير مزار) لوارث آخر ولو بوصية  
 الميت ليكون المذكور (وصية من الله) لا يكون الا بقتضى علم وحكمته اذ (الله عليم) يعلم  
 الاشياء والحكمة التي فيها فيحكم بقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يعجل  
 اذ هو (حليم) فلا يخالف بالرأى الفاسد ثم أشار إلى ان الاحكام المذكورة لم تكن على  
 مقتضى العلم والحكمة لم يجر تغييرها (ذلك) الاحكام (حدود الله) وأقل ما فيها ان مراعيها  
 مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فانه وان نقص حظه الديني  
 (يدخله) بدله جنات تجري من تحتها الانهار) ولو حصل له حظه لم يبق عليه وهذا باق ليكون  
 (خالدين فيها) ولو بقي فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذي لو لم يبق لوجب اتياره على الحقير  
 الباقي (ومن يعص الله ورسوله) سيما (بعد حدوده) فانه وان وجد شهوته وجاهه في الدنيا  
 (يدخله ناراً) تحول بينه وبين ما يشتهي لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه اذ يصير (خالداً فيها) لو  
 بقي لا يوازي عذابه شهوته وجاهه اذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموقح سائر  
 في أحكام الموقح معنى فقال (واللاتي يأتين الفاحشة) أي الخصلة البليغة في القبح وهي الزنا  
 حال كونهن (من ذناتكم) أي المسالون (فاستشهدوا عليهن) أي فاطلبوا من القاذفين  
 لهن (أربعة منكم) أي من المسلمين (فان شهدوا فامسكوهن) أي احبسوهن حبس الميت  
 في القبور (في البيوت) ليجلسن عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أي يستوفى ارواحهن  
 ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلاً) وهو رجم المحصنة وجادها مع تغريب عام فكان  
 الحبس في أول الاسلام لكثرة الزنا وفضاء الرجم إلى الارتداد ثم نسخ (و) الرجلان  
 (الذان يأتياها) أي الفاحشة وهي اللواط (منكم) أي المسالون (فأدوهما) بالتعكير  
 والجلد (فان تابا) قبل اذ اتهمهما (وأصلها) بالقراثن (فأعرضوا عنهما) بالانحاض والستر (ان  
 الله كان تواباً رحيماً) وقد نسخ أيضاً ثم ان الله تعالى وان كان تواباً رحيماً فلم يلتزم قبول كل  
 توبة بل (انما التوبة) التي يكاد قبولها يجب (على الله) هي الحاصلة (للذين يعملون السوء)  
 فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمدوا على كرمه وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل  
 (يتوبون من قريب) قبل ان يصير ينال على قلوبهم (فأولئك) وان كثرت سيئاتهم وعادوا إلى  
 المعاصي والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعله بأنه أتى بذنب بجهالة دعاه إلى ترجيح

فهذا في الكفر والقسوة  
 (قوله نصريف الرياح) أي  
 تحويلها من حال إلى حال  
 جنوباً وشمالاً ودبوراً  
 وصباحاً ومساءً  
 (قوله تعالى تهلكه) أي  
 هلاك (قوله تعالى تحت أنون  
 أنفسكم) تقع علون من  
 الخيانة (قوله عز وجل  
 تبص أربعة أشهر) أي  
 تمكث أربعة أشهر (قوله  
 تعضوهن) أي تمنعهن من  
 التزوج وأصله من عضلت

هو اءلى عقله واقتضا حكمته قبول عذرون صدق في اعتذاره (وكان الله عليهما حكيمًا) ولولم  
 يكن عن جهالة أولم يتب عن قريب فهي جائزة الفول مالم يؤخر الى وقت العجز وهو وقت  
 حضور الموت (و) ذلك لانه (ايست التوبة) حاصلة (للذين يعملون الصالحات) اي المعاصي  
 الفرعات ويصرون عليها (حتى اذا حضر أحدهم الموت) المعجز عن العود الى مثلها (قال اني  
 تبب الآن) فان قبول التوبة حينئذ يمنع بمقتضى الحكمة لئلا يكتفى في المعاصي الفرعية وأما  
 الاعتقالات فيجوز التوبة عنها مالم يكشف عن عالم الآخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل  
 الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعقبا  
 لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكشف لهم عنه عند الغرغرة ولولم يكن معد لهم  
 لربما جازتوبتهم بعد الموت أيضا ولما فرغ عن بيان حكم القوا حش التي اعترفوا به اشرع في  
 بيان حكم القوا حش التي لم يعترفوا به اوهى انهم كانوا اذ مات أحدهم وله عصبة التي توبه  
 على امراته أو خباياها فيصير أحق بها في زعمهم فيتزوجها بلا صداق لزمه أن صدق الميت  
 صداقه أو يزوجه من غيره وبأخذ صداقها أو ينفقها من الزوج لثقة دي بما ورثت أو  
 تموت هي فيزعم انقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسها أو  
 صداقها أو فداها أو مالها بما موتها (كرها) اي حال كونها كارهة كيف وهو نصيب على  
 الاجنبيات (و) قد منعتم من التضييق على أزواجكم اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اي  
 لا تمنعهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لكنهن يرضين ما أنفقن) في المهور  
 والنفقات ايخاصن به عنكم (الا أن يأتين بفاحشة) اي زنا أو نشوز أو سوء خلق (مبينة)  
 لا متوهمة فيحل للزوج أن يسألها الخلع ولكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم  
 (وعاشروهن بالمعروف) اي بالانصاف في القول والاعمال والاحكام حتى لا تكونوا سبب  
 الزنا بقر كهن أو سبب النشوز أو سوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ (فان كرهتوهن) فلا تجوزهن  
 الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فعمى أن تكبرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا  
 كثيرا) في الدنيا والآخرة وكانوا اذا أراد أحدكم نكاح جديدة بيت امراته بنأ أو سوء  
 خلق أو نشوز حتى يلجئهم الى الانفاداء ليصرفه في تزوج الجديدة أو مهرها أو نفقتها اذ قال الله  
 عز وجل (وان أردتم استبدال زوج جديدة (مكأن زوج) تطلقونها اذية عذرا لجمع او  
 بهمس (واقيم احداهن) اي احدي نسوكم التي تريدون تطليقها ونكاح جديدة مكانها  
 (قطارا) اي مالا كثيرا مكرها كوما بهسه على بعض في مهرها أو نفقتها (فلا تأخذوا منه شيئا)  
 ليصير مهر الجديدة أو نفقتها أو مؤن تزوجها سيما بالبهتان عليها (أي يحل لكم وأنتم) (تأخذونه)  
 باهتين عليها (بهمتان) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أنعمت فيه (انما مينا) فكيف يحل لكم شيء أنعمت  
 في سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) (تقرأذ) (أفضى) اي وصل (بعضكم الى  
 بعض) فآخذوه (و) قد (أخذن منكم) يقول العاقد زوجة كها على مأخذ الله للنفاء  
 على الرجال من امهالك بمعروف أو تسميح باحسان (مينا قافا) اي عهدا وثيقا (عليها)

المرأة اذا نشب ولدها في  
 بطنها أو عسر ولادته ويقال  
 عضل فلان أي عساه اذا  
 منعها من التزوج (قوله  
 عسل زوجا لئلا يجمعا) اي  
 تعمدوا (قوله عز وجل  
 تساموا) أي غلوا (قوله  
 عز وجل ترثوا) تشكوا  
 (التوراة) معناه الضياء  
 والنور وقال البصريون  
 أصلها وورية فوعلة من  
 وري الزند وري لغتان  
 اذا خرجت

مؤكدا من زيدنا كيد به سر معة نقضه كالثوب الغليظ يعسر شقه ثم أشار الى أنه انما نحل  
 امرأة المورث طوعا اذا لم تكن امرأة أحد الأصول فقال (ولا تمكعوا) اي ولا تطوا بنكاح  
 اوصلك عمن (ما تمكع) اي وطئ باحد الوجهين (اباؤكم) اي أحد أصولكم (من النساء) وان  
 لم يكن أمهاتكم وكذا ان لم ترثوهم لاختلاف الدين فهن محرمات عليكم (الاما قد سلف)  
 فانهم باعير محرمة عليكم بمعنى أنكم لا تؤاخذون بهم وان لم تنرر (انه كان فاحشة) اي خصله  
 قبيحة جدا لانه يشبهه نكاح الامهات (و) لذلك كان (مقننا) اي أشد بغض عند الله وعند  
 ذوى المروآت حتى سمو ولد الرجل من امرأة أبيه مقيما كيف (و) قد (سأسيلا) اي هتك  
 حرمة الاب ولما حرمت أزواج الأصول لما فيه من هتك حرمتهم (حرمتم) بطريق الاولى  
 (عليكم أمهاتكم) اي وطئ أصولكم لانه اسمائة واسمائة الأصول قبيحة (وبنائكم) اي  
 فر وعكم لانهم كالأصول في الجزئية (وأخواتكم) من أم وأب ومنه ما لئن بهن اجزاء  
 الأصول فهن تكون هنك بعض اجزاء الأصول (وعمائكم) لانهم فروع اصل الاب فهن تكون  
 هنك بعض اجزاء اصل الاصل (وخالاتكم) لانهم فروع اصل الام (وبنائ الاخ) لانهم  
 فروع فرع الاصل وجزء الجزئية فهن تكون هنك بعض اجزاء الاصل (وبنائ الاخت)  
 لذلك (وأمهاتكم اللائي أرضعنكم) لان الرضاع جزء من اوقد صار جزءا من الرضيع فصار  
 كانه جزءا فاشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لانها جزء مما أشبهت أصله فاشبهت جزء  
 أصله وأشار بلفظ الامهات والاخوات الى اعتبار جهات قرابة الرضعة (وأمهات نسائكم) اي  
 أصول أزواجكم لانهم أصول فروعكم تحقيقا وتقديرافهن كاجزاء اجرائكم (وربائكم) اي  
 فروع أزواجكم لانهم يشبهن البنات اذهن (اللائي في جواركم) كالبنات الا انه انما يتحقق  
 الشبه اذا كن (من نسائكم اللائي دخلتم بهن) لانهم حينئذ بنات موطوءاتكم كبنات  
 الصلب (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) لان كونهم في جواركم حينئذ ككون  
 الاجنبيات فيها (وحلائل ابنائكم) اي موطوءات فروعكم بنكاح أو ملك عمن لانهم أشبهوا  
 الأصول في الجزئية فاشبهه أزواجهم بأزواجهم وقديهم بكونهم (الذين من أصلابكم)  
 احتراماً عن زوجة المتبني وزوجة ابن المرأة (وحرم عليكم) (أن تجمعوا بين الاختين) في  
 الوطئ بنكاح أو ملك عمن لما فيه من قطيعة الرحم وفي معناهما كل امرأتين أيتها ما فرضت  
 ذكرها كان بينهما محرمة (الاما قد سلف) فانه معفو عنه وان لم يقرر (ان الله كان عفورا  
 رحيموا) حرمت عليكم (المحصنات) اي المزوجات من الغير (من النساء) حرائر وامهات لئلا  
 يتخطا المياها فيضيع النسب (الاما ملكت أيمانكم) بالسي على أزواج الكفار فانه يرفع  
 نكاحهن ويفيد الحل بعد الاستبراء ولولم تعفلوا ما في حرمتهم فلا تستيهو عن بل الزموا  
 (كتاب الله) فانه يجب متابعتها (عليكم و) لاضرورة لكم في استباحتهن أبدا لانه (أحل لكم  
 ما وراء ذلكم) المذكور لفظا ومعه في وان كان فيهن نوع جزئية للأصول لو اعتبر اسد باب  
 لنكاح وخص من ذلك نكاح المطلقة فلا تقبل التحليل ونكاح الملاءمة والمعتدات

ناره واكن الواو الاولى  
 قلبت ناه كما قلبت في تولى  
 وأصله وولى من ولى  
 اي دخل والياء قلبت ألفا  
 لتحركها وانفتاح ما قبلها  
 وقال الكوفيون نورة  
 أصلها نورية على نفعلة  
 الا ان الياء قلبت ألفا  
 لتحركها وانفتاح ما قبلها  
 ويجوز أن يكون نورية  
 على وزن نفعلة فنقل من  
 الكسر الى الفتح كما قالوا  
 جارية وجارة وناصية  
 وناصاة

والمشركات وذوات الارحام وليس حلهن بطريق الهبة بل بطريق (أن تبغوا) اى تطلبوا  
 (بأموالكم) تصرفونها في مهورهن تحقيقا وتقديرا وفتحهن أو أجورهن حين جازت  
 المتعة (محضين) اى متحفظين عن اللوم والعقاب بنكاح أو متعة حين جازت أو ملك عين (غير  
 مساحين) زانين فانه وان طلب بالمال يحرم لعدم تعيين المدة بخلاف المتعة (فما استمتعتم به  
 منهن) اى من جامعوهن من نكحته وهن نكاح المتعة (فأتوهن أجورهن) فانه انما يلزم في  
 الجماع بخلاف المهر فانه يجب نصفه قبل الوطء بالفرق حال الحياة وانما يجب المسمى اذا كان  
 (فريضة) والا لزم أجرة المثل (ولاجناح عليكم فيما تراضيتن به) من الزيادة على المسمى أو  
 المنقصان منه (من بعد الفريضة) فانه يجوز فيه التغير بالتراضى (ان الله كان عليما حكيما)  
 في تزويج المتعة حين الحاجة وتحريرها بعد ادانقطاعها لانه يابس بالزنا في نظر العامة  
 ويفضى الى اختلاط المياه قال الشافعى لأعلم شيئا أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة ونقل  
 ابو عبيدة الاجماع على نسخها ثم أشار الى نكاح ما يستباح للضرورة كنكاح المتعة لكنها  
 ضرورة مسقرة لا تنقطع بكثرة الاسلام فقال (ومن لم يستطع) اى لم يقدر (منكم) أيها  
 الاحرار بخلاف العبيد أن يحصل (طولا) اى غنى يمكنه به (أن ينكح المحصنات) اى الحرائر  
 المتعففات بخلاف الزواني اذ لا عبرة بهن (المؤمنات) اذ لا عبرة بالكوافر (فمن مامأ بكم  
 أيمانكم) اى فله أن ينكح بعض ما يملكه أيمان اخوانكم (من قبياتكم) اى ما نكحتم حال الرق  
 (المؤمنات) لا الكتابية لانه لا يحتمل مع عار الرق عار الكفر بل عار الكفر أشد لذلك جوز  
 بعض أصحابنا نكاح الامة مع القدرة على نكاح الحرية الكتابية ويخاف فيه مخالطة الكفار  
 وموالاتهم وهو أشد من خوف رق الولد (ولا يشترط الاطلاع على بواطنهن بل يكتفى بظاهر  
 ايمانهن وان كن مكرهات كما لا يشترط الاطلاع على بواطن ايمان الحرائر والاحرار بل (الله  
 أعلم بايمانكم) ويحمل عار الرق للضرورة اذ (بعضكم من بعض) في الرجوع الى آدم  
 والرق عارض لكن لا يطل حق المالك (فانكحوهن باذن أهلهن) لاستقلالهن (وأتوهن)  
 باذنهن (أجورهن) وان لم يكن تسم (بالمعروف) بلا مطلق وضرار اذا كن (محصنات) اى  
 متعففات ويكتفى في ذلك كونهن في الظاهر (غير مساحات) اى زانيات بكل من دعاهن  
 (ولامتخذات أخدان) اى اخلاء يتخصصن بهن في الزنا ولو كن إحدى هاتين فلكن المناقشة في  
 أدامهورهن ليقتدين نفوسهن (فاذا أحصن) اى طهر احصانهن وأدى مهورهن (فان  
 أتيتن بفاحشة) اى زنا (فعلمين) الا ان ما كان عليهن قبل النكاح وقبل أداء المهر وهو (نصف  
 ما على المحصنات) اى الحرائر (من العذاب) وهو خسون جادة لا الرجيم ولا استرداد المهر  
 لانهن من أهل المهانة فلا يقيدن بالمباغة في الزجر ولها تهن خص (ذلات) اى اباحة  
 نكاحهن (لن خشى) اى خاف (العنت) اى المشقة في التحفظ من الزنا (منكم) أيها الاحرار  
 (وأن تصبروا) على تحمل تلك المشقة (خير لكم والله غفور) لما يخطر في قلوبكم من دواعي  
 الزنا (رحيم) باعطائكم الاجر على الصبر مع تلك الخواطر (يريد الله) بتحريم ما حرم من النساء

(قوله عز وجل تأويل)  
 اى من يزوج رجلا وعاقبة  
 (قوله عز وجل وتأويله)  
 اى ما يؤول اليه  
 من معنى وعاقبة ويقال  
 تأويل فلان الآية اى نظر  
 الى ما يؤول معناها (قوله عز  
 وجل تخلق من الطين)  
 اى تقدر يقال لمن قد ركب  
 وأصله قد خلقه وأما  
 الخلق الذى هو أحداث فله  
 عز وجل (قوله تذكرون)  
 تفتعلون من الذكر (قوله

وتحليل ما أحل بالشرائط (أي بين لكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الأمم  
والأزمنة فهو يريد بيّانها أن (يهديكم سنن) أي طرق الانبياء (الذين من قبلكم) ويتوب  
عليكم) بالرد إلى وجه الحكمة فيها خطأ تمويهه وكيف يتركم على الخطأ (والله أعلم)  
بخطأكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطأ (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن تروا النساء  
كرها وأن تنكحوا ما نكح آبائكم وإن تجتمعوا بين الاختين ليردكم إلى مقتضى الحكمة (و) يريد  
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن مقتضى الحكمة (مبلا عظيم) بالكثرة وهذا حرمة  
الأيام وفساد ذات البين ولو قيل أنه قد أمركم بالميل في نكاح بنات العمات والخالات مع أنهن  
فروع أصولكم قيل (يريد الله) بإباحتهن (أن يتخفف عنكم) بالرخصة فيما بعد وفيه الأصل  
والقرع جميعا الثلاث - بباب النكاح اذ لو اعتبر لوجب منع الإنسان من شهواته (و) لكن  
(خلق الإنسان ضعيفا) واضعه قد جوز له الأمة ثم أشار إلى أن من ميل مبتغى الشهوات  
التصرف في الأموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
التحفظ من الباطل في كل شيء (لأننا كلوا أموالكم) أي لا يأكل بعضكم أموال بعض ولو  
(بينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق التصرفات وكلها باطلة (الأن تكون تجارة) أي  
معاوضة محضة كالبيع والجاراة وغير محضة كالنكاح أو خروية كالصدقة أو دينوية  
صدرت (عن تراض) من جانب الآخر المأخوذ منه (منكم) أيها الأحرار (ولا تقبلوا)  
بتضييع المال سببا بصرفه في الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلأنه قتل  
معنوي للأولاد بباطل نسبهم وقتل لائقكم اذ لا عقب لكم يقوم مقامكم (إن الله) بهذه  
التكليفات (كان بكم رحيم) اذ لا تعود إلى عبادته (ومن يذلل ذلك) أي يأكل مال الغير  
(عدونا) أي بطريق باطل تعدى فيه ما كان الله به (وظلما) بوضعه في غير موضعه فقد خالف  
الله فيما أمر من إتمام الحكمة (فسوف نصلية نار) وإن لم يخل بشيء من عبادتنا لكنه أدخل  
بأمرنا ونهيها وإن كانا لنمنعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمة بل (كان ذلك على الله يسيرا)  
ثم أشار إلى أن رحمة لا تقتضي ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر  
إذا اجتنب الكبائر فقال (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وهي التي رتب عليها الحد أو وعد  
عليها صريحا وقد قيل أكل الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما  
أوساط وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم أسبغوا الشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله  
وقذف المحصنات - ثم قال كل مال اليتيم والزنا والقرار من الزحف وعقوق الوالدين (نكفر عنكم  
سيئاتكم) من كمال رحمتنا (ندخلكم) مع اجتراككم علينا بالصغائر (مدخلا كريما)  
وقيل من عتله أمران وذهبت نفسه إليهما بحيث لا يتجالت فكفها من أكرهها ما كفر عنه  
ما ارتكب لما استحق من الثواب على اجتناب الكبائر ثم أشار إلى أن رؤية الشخص فضل  
أعماله أو حقايرة ذنوبه مما يحل باجتناب الكبائر فقال (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على  
بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيئات كما قال به رجالنا لرجو أن يفضلنا الله

وما تفعلوا من خير فلن  
نكفروه) أي فلن نجعلوا  
نوابه (قوله تمنوا) أي  
تضعفوا (قوله عز وجل  
تخسروهم) أي  
تستأصلونهم قتلا (قوله  
عز وجل تعبدوا)  
وتعبدوا وأما قول من قال  
الأنعولوا أن لا يكثر عيالكم  
ففسر معروف في اللغة  
(وقال) بعض العلماء إنما  
أراد أن لا يكثر عيالكم أي  
أن لا تنفقوا على عيال وليس

على النساء الحسنات في الآخرة كما فضلنا بالميراث وقامت النساء فالتزجوا أن يكون وزننا نصف وزر الرجال كما أن لنا نصف ميراثهم بل للرجال نصيب مما اكتسبوا) من حسناتهم لضعفه كالسيئات (والنساء نصيب مما اكتسبن) من سيئاتهن لانصفه كالحسنات فان ترجيح أحد الجانبين دون الآخر تحكم محض (و) لا يمكن (استلوا الله من فضله) أن يضاعف حسناتكم وينقص بل يعوس. يا أيها الذين آمنوا ليس ذلك بطريق التحكم بل (إن الله كان بكل شيء عليما) فبفضل على من هو مستعد للفضل عليه ثم أشار إلى أن إعطاء الفضل لا ينافي نصيب الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيئات كإكتساب الأموال يكون لكل مكتسب نصيب منها (و) مع ذلك (الكل) من الأموال (جعلنا) من فضلنا (مولى) ولا نلزم بكتسبه. وبه حصل لهم (مما ترك الوالدان و) مما ترك (الأقربون و) مما ترك (الدين عقدت أيمانكم) فقلتم دمي دمك وحر بي حر بك ورسلي سلم وترثني وأرثك وتعتقل عني وأعتقل عنك (فأنتوهم نصيبهم) وهو العدم حفظ الأيمانكم لا حفظ عليكم ما وعدتكم من إعطاء الفضل بالسؤال وكان هذا في أول الإسلام طلب التقوية بكتابة الحالفين فلما قوى الإسلام نسخ بقوله عز وجل وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (إن الله كان على كل شيء شهيدا) ينظر من ينفي بحجانه فينفي له بفضله ثم أشار إلى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لتفضيلهم في الآخرة بل لأنهم ولاية على النساء فقال (الرجال قوامون) أي لهم المبالغة في القيام بصالح النساء وتاديبهن فلهن ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله بعض خلقه على بعض بكمال العقل ومنزلة القوة والكمال بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) تأكد ذلك (بما أنفقوا من أموالهم) في مهورهن ونفقاتهن فصرن كالأرقاء الذين لا يملكون وإن ملكهم إلا سيدهم لكن لما لم يتحقق الرق اقتصر على نقص الحفظ ويكونهم في معنى السادات وجبت عليهم طاعتهم كما يجب على العبيد طاعة السادات (فالصالحات) من النساء (قاتات) أي مطيعات للأزواج ومن طاعتن أنفسن (حافظات للغيب) أي لما غاب عن أزواجهن من أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) أي بحفظه مخافة أن يغلب عليهن نفوسهن وإن بلغن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال إن (اللاتي يخافون) بظهور العلامة (نشوزهن) أي عصيانهن (فذهنوهن) أي خوفوهن بالقول كائن في الله وأعلى أن طاعتك لي فرض عليك (و) إن لم ينزعن (اهجروهن في المضاجع) أي ولوهن ظهوركم وأعتزلوهن في فراش آخر (و) إن لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضرب باغية مبرح (فإن أطعنكم) في أثناء هذه الأفعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لما قبلها ولا للطلاق ولا لتعتروا بعلوكم (إن الله كان عليما كبيرا وإن خفتم) أي الحكام (شفاق بينهما) أي مخالفة مفرقة بينهما واشتباه عليكم أنه من جهته أو من جهتها ولا يفعل الزوج الصالح ولا الصفيح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا انفية (فابعثوا حكماء من أهلها) أي أقاربهم أعلم بمواطن الأحوال (وحكام من أهلها) مثلا قيل لأول إلى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الجانب (إن يريد) أي

يتفق على عمل حتى يكون لأعمال فمكاه أرا ذلك أدنى ألا تكونوا بمن يعول قوما قال أبو عمرو وأخبرنا ذهب عن علي بن صالح صاحب المصلى عن الكسائي قال من العرب من يقول عال يعول إذا كثر عياله وأخبرنا أبو عمرو بن الطوسي عن الأعمش (في قوله عز وجل تغلوا في دينكم) أي تجاوزوا الحد



الحكماء (اصلاحاً يوفق الله) اى يوفق الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان فى  
الخلق والطلاق ويجب عليهم ان يخلوا ويستكشفوا عن حقيقة الحال فيعرفوا ان رغبته فى  
الاقامة أو المفارقة (ان الله كان عليهما خبيراً) بطواهر الحكمين وبواطنهما ان قصدا افسادا  
يجاز بهما عليه والايجاز هما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخرى ليس بهذه  
القوامية ولا سائر الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال  
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تقرر بكم اليه (و) شرط تقرر بها اليه ان (لا تشركوا به  
شيئاً) من الشرك الجلى والخبى للنفس وشهواتها وما يتوصل به اليها من المال والجاء هذامع  
الله (و) امام الخلق فاحسنوا (بالوالدين احساناً) يبنى بحق تربيتهم فانه شكر لهما يدعو الى  
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة اقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعه القطعه  
(وبذى القربى) اى الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترجماع عليهم  
مستوجب الرحمة عز وجل (والجار الجنب) اى الذى قربت داره (والجار الجنب) اى  
الذى بعدت داره لان لهما قرباً حقيقياً فاشهدوا ذوى القربى (والصاحب) فى الخيرات (بالجنب)  
فانه كالجار (وابن السبيل) اى المسافر فانه كاليتيم لا نقطاعه عن أهله (وما ملكت أيمانكم)  
فانهم كالمساكين اذ لا يملكون شيئاً وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله  
والاحسان الى خلقه فضائل أخرى مفيدة لتقرب اليه موجبة لرحمته وهى موجبة  
للخير لا والفرح ولا يتم الا بالخل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالاً) اى متكبراً  
بأنف عن عبادة الله (نخوراً) لا يبالى بخلقه ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يضلون و) لا  
يكونون بسبب الاحسان أيضاً اذ (يا مرون الناس بالخل و) يبالغون فيه حتى انهم (يكنفون  
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى كدسابهم (وأعدنا  
للكافرين) المستهينين بنا ذنبه الفضل الى غيرنا (عذاباً مهيناً والذين) لا يخلون منهم انما  
(ينفقون أموالهم رياء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيلهم الخلق على  
الله ورؤيتهم على ثوابه (و) هو دليل انهم (لا يؤمنون بالله) الذى يتقرب اليه (ولا باليوم  
الآخر) الذى هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى  
الشیطان (من يكن النسب طناً له قريئاً فاساء قريئاً وماذا) اى أى ضرر من فوات تعظيم  
الخلق أو فوات حطام من جهتهم يغلب عليهم لو آمنوا بالله) فلم يرجحوا الخلق عليه (واليوم  
الآخر) فلم يرجحوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنفقوا عمار زقهم الله) طلب الرضاء وأجر  
آخره وأى فائدة لهم فى علم الخلق (وكان الله بهم عليماً) وأى ضرر فى فوات تعظيم الخلق وفوات  
حطامهم مع ايقاف الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) فى محل الغضب بالافراط فى  
العذيب (و) لكنه يفرط فى محل الرضا فانه (ان تك) ذرهم (حسنة يضاعفها ويؤت) زيادة  
على الاضعاف (من لدنه) مما يناسب عظمتهم (أجر عظيم) ولو كانوا امرأتين من حياة الناس  
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فكيف) حالهم فى الحياة (اداجئنا من كل أمة

وترتفعوا عن الحق (قوله)  
عز وجل تستقسموا  
بالا زلام) اى تستقسموا  
قسمت أمرى (قوله تعالى  
تتقون منا) اى تكفرون  
منا وتكفرون (قوله تبوء  
بائمي وانك) اى تنصرف  
بهم اذا قللتنى وما أحب أن  
تقلتنى فان قللتنى أحببت  
أن تنصرف بائمي قلنى وانك  
الذى من أجله لم يتقرب  
قرباً لك فتكون من أصحاب  
الذاب (قوله تصغى اليه) اى

ما افترؤا من كونهم من كين اجترؤا ايضا على عبادة الاصنام وترجع دين عبدتهم على دين  
 الواحدين بذلك أيضا فقال (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) الادعى الى التوحيد  
 وترجع أهله والكفر بالحب والطاغوت (يؤمنون بالحب) اى الاوثان (والطاغوت) اى  
 الشيطان الادعى الى الطغيان بملقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) اى امركوا بالله  
 هؤلاء اهدى من الذين آمنوا) بالله وحده (سبيلا) نزلت في حبي بن أخطب وكعب بن  
 الاشرف خرجا في جماعة الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالوا انتم اقرب الى محمد منكم ايضا لانكم اهل الكتاب فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم  
 ففعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون ولا نعلم فاي ناهدى سبيلا  
 نحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينك قال فحين نحر للحجج الكوماه ونسقيهم الماء ونقرى  
 الضبب ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحجدا فارق دين آباءه وقطع  
 الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودينه الحديث فقال كعب انتم والله اهلى سبيلا مما  
 عليه محمد (أولئك الذين لعنهم الله) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكابه بخبرهم الى عبادة  
 الاصنام وترجع الشرك على التوحيد (و) لم يدفع عنهم لعنة الله قراهم للتوراة لانه (من  
 يلعن الله فان تجد له نصيرا) يدفع عنه لعنة الله ألهم نصيب من الدين يأمرهم بعبادة الحب  
 والطاغوت (ام لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهم (فاذا) أى فلو كان لهم ذلك  
 لافسدوا دينهم وديناهم لانهم (لا يؤتون الناس) كلهم (نقيرا) أى واحدا وهو ما يوازي  
 نقرة ظهري النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيئا من الارشاد  
 مخافة ان يقطع عنهم الرشا يحاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوك (أم  
 يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوة والرشد فيمتنون زواله مع ان  
 الفضل الموروث لا يحسد عليه غالبا وفضل محمد صلى الله عليه وسلم موروث (فقد آتينا آل  
 ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) اى العلم الظاهر  
 والباطن (و) لو زعموا أنهم لا يحسدون آباء الكتاب والحكمة بل نملكه علينا المبطل  
 رياستنا ورشانا فقد آتيناهم ملكا عظيما ليقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتينا محمدا  
 الكل علم بذلك اليهود كلهم وان اختلفوا (فمنهم من آمن به) فاذعن لعله (ومنهم من) بالغ  
 في العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عنادهم للعلم عناد المنزلة موجب الغضب المسعر  
 جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) اى مسعورة عليهم ان لم يعذبوا في الدنيا وكيف لا وهى لكل  
 كافر (ان الذين كفروا بآياتنا) بصريف أو بتكذيب البعض لاستلزامه تكذيب الكل وان  
 لم يصدوا الغير (سوف نصليهم نارا) ولا صلى الا بتسعيدها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها  
 دائما لانهم (كلما نصحت جلودهم) أى احترقت احترقا تاما (بدلتناهم جلودا غيرها) أى  
 جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بدلتناهم جلودا اخر (ليذوقوا) أى ليحسوا بعدد  
 الاحتراق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه

(قوله عز وجل) تزيغ  
 قلوب فريق منهم) اى تبيل  
 عن الحق (قوله تفيض)  
 تسيل (قوله عز وجل)  
 تتلوا) اى تقرأ وتلو اى  
 تتبع أيضا (قوله عز وجل)  
 تتلوا) اى تختبر (ترهقهم)  
 أى نفساهم ومنه قولهم  
 غلام صراحق اى قد غشاه  
 الاحتلام (قوله عز وجل)  
 تغير) اى تبدل الشئ عن  
 حاله والابدال جعل الشئ  
 مكان شئ (قوله تفرصون)  
 يحدسون وتحدرون

ما يريد من جعله المحترق غير محترق وغيره (حكيمًا) في هذا التبديل اذ لا يتم تخليد العذاب  
الموعود على الكفر الذي لا ينزجرون عنه بالعذاب المقتطع وعد الا بد من ايقائه على انه  
لوجاز كون الوعيد تخويقا لجاز كون الوعد ترغيبا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذي لا مدخل للعقاب فيه وفاقا (جنات تجري  
من تحتها الانهار) كما يجري من تحت نارهم انهار الدم (خالدين فيها أبدا) خلودهم بتجديد  
الجلود وهذا وان كان كافيا في المقابلة بتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) انما  
للتأذي بالجنات والانهار (وبندخلهم ظلا ظلالا) لا تنسخه الشمس لثلاثة نقص الحرارة شيئا  
من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيئا من آلامهم ثم أشار الى ان مما يوجب ادخال الجنات  
والازواج المطهرة والظل الظليل رد الامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمركم  
أن تؤدوا الامانات الى أهلها) اذ فيه ادخال السرور في قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم  
واطفاء حرارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال  
الغم في قلوب الظلة وقطع محبوبهم عنهم وايقاد نار غضبهم ففقهه ادخال السرور على قلوب  
المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفاء نار الفتنة التي بينهم وبين الظلة (ان الله نعمًا  
يعظمكم) اي يخوفكم عن ضد ذلك (به) اي به ذا الامر المتضمن للنهي عن الضد (ان الله كان  
نبيًا) لا قوا لكم في الامانات والاحكام (بصيرا) بافعا اليكم فيهما فان سمع ورأى خيرا جازاكم  
عليه خيرا الجزاء وان سمع ورأى شرا جازاكم عليه حقا لنفسه وراء حق الخلق وكما أمر  
الحكام بالعدل أمر الرعية بقبوله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل  
(أطيعوا الله) الذي أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذي بينها (وأولى الامر)  
وهم الحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر لهم من يفضل عليكم انقيادهم بالعدل (فان تنازعتم  
انتم وأولو الامر في شئ) من الاحكام (فردوه الى) كتاب (الله) الى سنة (الرسول) لاي  
ما تهوون ولا الى ما يهواه الحكام (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم  
الآخر) الذي يجازي فيه الموافق والمخالف لتلك القواعد (ذلك خير) لكم ولحكاهم  
(و) ان رأيتهم شرا في الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله  
واطاعة الرسول وأولى الامر انما تتم بالتحاكم اليهم لاي من يدعو الى الطغيان فانه من  
علامات الكفر فقال (ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)  
ولم يقتضى ذلك الاتقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالتحاكم اليك (يريدون أن  
يتحاكموا الى الطاغوت) اي الداعي الى الطغيان بالحكم على خلاف قواعد المنزل اليك  
والمنزل على من قبلك (وقد أمروا) في جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على  
خلاف ما أنزل الله في كتبه فيعصونه (و) يطيعون الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن  
والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المتسوخ والناسخ جميعا نزلات  
في منافق خاصهم يهوديا فدعا الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتضى ولا يجوز والمنافق

(قوله عز وجل تلقننا)  
اي نصرقنا والالتفات  
الا نصراف عما كنت  
مقبلا عليه (تزدري  
أعينكم) يقال ازدري به  
وازدراه اذا قصر به وزدري  
عليه اذا عاب عليه فعمله  
(قوله تنبيها) تفسير  
نقصان ومعنى قوله (فما  
تزيدونني غير تخسير) اي  
كلما دعوتكم الى هدى  
ازددتم تكديرا فزادت

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعله انه يرتشى ثم انهم ماتوا كما الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فيكم لليهودى فلم يرض المناق فدعاه الى عمر فقال له اليهودى قضى لى محمد فلم  
يرض بقضائه فقال لله نافع ا هكذا قال نعم قال سكان كما حتى اخرج اليكما فاخذ سيده فضرب  
عنق المناق وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين  
الحق والباطل فسمى القاروق (و) يدل على بعد اضلالهم انهم (اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل  
الله) في الكتب التي تدعون الايمان بها (والى الرسول) القائم بها (رأيت المنافقين يصدون)  
أى ينعون خصومهم فيبعدونهم (عنه صدودا) بليغا ليحكموا بما يريدونه بالرشوة ولودفعوا  
عن أنفسهم ضررها الى التهاكم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم في التهاكم الى غيرك بل  
غايتم انهم (اذا أصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من التهاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك  
كتمل عمر المناق تكلفوا اعتذرا كاذبا (ثم جازك يحلفون بالله) كذبا (ان اردنا) أى ما اردنا  
بذلك التهاكم (الا احسانا) من الخصم الى صاحبنا (وتوفيقا) بالصلح بيننا وبينه (اولئك)  
بعدا عن هذه الارادة وان ذكروها لك بل في قلوبهم سم أن يعيل من تهاكم كون اليه الى جانبهم  
بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم  
وأظهروا عذرهم بحلفتهم (فأعرض عنهم) اذ طلبوا القصاص وعظهم) أى خوفهم من  
أن يجرى عليهم أحكام الكفر (وقل لهم) ما يؤثر (في أنفسهم) قولا بليغا في التأثير بصبروا  
مخرجين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه داء لالنفاق وهو  
مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) فطاعته  
واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغي لهم أن يعتذروا  
على استغفارهم بل لابد لهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا  
ينبغي لهم أن يبايعوا وان باع ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتقدوا (لو انهم اظلموا أنفسهم) هذا  
الظلم العظيم غاية العظم (جازك) لطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا الله واستغفر  
لهم الرسول) فكان استغفاره عليه السلام شناعة لقبول استغفارهم (لوجدهوا) أى لعلموا (الله  
توبا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة وراعا لقبول التوبة لكنهم لا يبالون  
باستغفارك ويستقرون على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم في الحال (وربك لا يؤمنون)  
في الاستقامة (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكم لا غيرك (فيما شجر) أى اختلط (بينهم)  
لتصغى قلوبهم (ثم لا يجدوا) أنفسهم (اي باطنهم) (حرجا) أى ضيقا (مما قضيت) أى من كراهتهم  
حكمك (ويسألوا) أى يذعوا الحكمك (تسليها) تاما فالنفاق انما يرتفع بالكلية حينئذ ولا  
تبقى منه بقية في قلوبهم تجرهم الى استكمالها فيما بعد لرسوخه في قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار  
الى ان التسلية الكلى انما يكون بالاذعان لا مرقعة النفس أولا من الخروج من الديار  
(و) لكن (لو أنا كتبنا عليهم) جازمين (ان اقتلوا أنفسهم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهو ان  
(اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافع من لا نافع اليوم (الا قبل منهم) لكمال اخلاصهم

خسارتكم اقوله عز وجل  
تركوا الى الذين ظلموا  
اى تطعنوا اليهم وتسكنوا  
الى قولهم ومنه قوله عز  
وجل لقد ركدت تركن  
اليهم (قوله عز وجل  
تعبه برون) اى تمسرون  
الرويا (تأويل الاحاديث)  
تفسير الرويا (قوله عز وجل  
تركتم له حوم لا يؤمنون  
بالله) اى رغبتم عنها وترك  
على ضربين أحدهما

واذعانهم ولذلك لا تأمرهم الا بما يسهل عليهم ومع ذلك يخرجون الخائفة أهويهم (ولو انهم  
 فعلوا ما يوعظون به) أي يخوفون بالامر به عن تركه (الكان خيرا لهم) من حصول أهويهم  
 لانه سبب فوات الباقي الشريف بالقافي الخسيس (وأشد تنبيها) لدينهم ودينهم اذ يخاف  
 من متابعة الهوى الجرة الى الكفر والهلاك اذ امال الى الرشوة بما يكون الخصم أكثر  
 اعطاء لها (و) لانه تصرف في حقهم على حظ الباقي من ثواب سائر الاعمال بل (اذا لا يقيناهم  
 من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجر أعظيما) في الدنيا والآخرة على اذعانهم - م لاحكامنا  
 (ولهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار الى انه يحصل  
 لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله  
 عليهم) بالتقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم  
 باتباعها الخلق كلابة مدار استعداده وهذا المن جاوز حد الكمال الى التكميل (والصديقين)  
 الذين كملت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها في مشكاة النبوة عن  
 قرب وكملت مطابقة أعمالهم لظاهرها وباطناتها وهذا المن كان في أعلى مراتب الكمال  
 ولم يبلغ حد التكميل (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعد وهذا المن كان في أوسط  
 درجات الكمال (والصالحين) الذين صلحت اعتقاداتهم وأعمالهم لافادة النجاة وهذا العامة  
 أهل الطاعة (وحسن أولئك رفيقا) في قطع منازل من يد القرب من الله (ذلك) الرفق هو  
 (افضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله عليما) بقدر اهله هذا النضل لا يعمله  
 غيره لانه أمر غير متناه فلا يصل اليه علم الخلائق المتناهي ثم أشار الى ان اجل الطاعات الموجبة  
 مرافقة المذكورين الجهاد الذي هو قتل النفس والخروج عن الديار الى مكان الاعداء  
 وقدم التعرض عن القاء النفس في التهلكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم جهاد  
 الاعداء وقدموا وقاية ابدانكم (خذوا حذركم) أي ما تحترزون به المطاعن من الدروع  
 والتروس والاسلحة (فانفروا) أي اخرجوا (ثبات) أي متفرقين سرية بعد سرية اظهارا  
 للجرأة (أو انفروا جميعا) اي قاعا للمهاجرة بتكثير السواد ومبالغة في التعرض عن الخطر (وان  
 منكم) ياجاعة المبالغين في التعرض (لمن) والله (ليبطئن) أي ليناخرن عن الخروج مع  
 الجماعة أيضا زيادة عن حد التعرض لنافقه (فان اصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) مجبا  
 برأيه (قد أنعم الله علي) بهذا الرأي اذ لم يصبني ما أصابهم (اذ لم أكن معهم شهيدا) أي حاضرا  
 للعرب (ولئن اصابكم فضل) فتح وغنيمة (من الله ليقولن) تحسرا على رأيه بحيث لا يعارضه  
 فرح ما حصل لآخوانه لانه لا يعدهم بعودتهم بل يرى (كأن لم تكن ينكم وينهم مودة ياليتني  
 كنت معهم فأفوز) بالغنيمة واسم الشجاعة (فوزا عظيما) فهو لا انما يقاتلون في سبيل  
 الغنيمة ويرونها كل الفوز فاذا فقدوها رأوها في حياتهم الدنيوية (فليقاتل في سبيل الله  
 الذين يشرون) أي يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل) فيقتل  
 يبعه (أو يغلب) فانه وان لم يؤد المبيع الى الله تعالى لكن لما قصد ما صار كالموتى (فسوف

مازنة ما يكون الانسان  
 فيه - والاخر ترك الشيء  
 رغبة عنه من غير دخول  
 كان فيه - (قوله تعالى  
 تبتئس) أي تفتعل من  
 البؤس وهو الزعر والشدة  
 أي لا يلحقك بؤس بالذي  
 فعلوا (قوله تالله) بمعنى  
 والله الملت الواو ناصع انهم  
 الله دون سائر أممائه (قوله  
 عز وجل - ل تفتؤا تذكر

نؤتيه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجر أعظيما) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها ولا لاجورا كثيرا لعمال اليها ثم أشار الى ان الله عز وجل لولم يعدكم الاجر العظيم لوجب عليكم القتال فقال (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه سبب التقرب اليه وهو أجل من جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) الذين هم كما نفسكم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم اياهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت أشرف البقاع (الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا) يحفظ علينا ديننا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم سلوك سبيل الله وحفظه والترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان الاصر بغاية الطغيان كايذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقربائهم بمهجة الشيطان (فقاتلوا) يا احباء الله (أو ليا الشيطان) الذين يعادون الله لعداوته ولا لولا لبيده وان بالغ في الكيد لاوليائه (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لانسبة له الى كيد الله اكتم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يبالون لهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا فقال (ألم ترائي الذين قبل لهم) عند استئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال قبل الهجرة وهم بمكة (كفوا أيديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به اضعفكم (واقبوا الصلوة وآتوا الزكاة) فانهم ما جهادوا كبر (فلما كتب عليهم القتال) حين قوى حالهم (اذ افريق منهم) لرؤية ضعفهم الا ان ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) في تركه فيترددون بينهم (أو أشد خشية) فيرجعون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتب علينا القتال) مع اتناضعفاء وان رأيت قوتنا تزداد يوما فبقوا (لولا آخرتنا الى أجل قريب) يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية وليكنسكم تخافون فوات متاع الدنيا مع انه لا ينبغي لكم ان تبالوا له عند أمر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الآخرة (والآخرة خير لمن اتقى) الله فخرج خشية على خشية الناس (ولا تظنون) اي لا تنقصون من أجوركم ولا من أعماركم ومتاعكم (فتبلا) اي مقدار شق النواة ولا يتوقف موتكم عند الاجل على القتال بل (أيما تكونوا) أي في أي مكان تكونوا عند الاجل (يدرككم الموت ولو كنتم في بروج) اي حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لا يصل اليها القاتل الا انساني لكنهم لا تمنع القاتل الالهى وان أنكرتموه اذ لا تنسبون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير (و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كخصب (يقولوا هذه من عند الله) اي من قبله (وان تصبهم سيئة) كقطع (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نعتت ثمارها وغات أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ايجادا اذ الاله واحد فيجب أن يمد فاعل الخير والشر وقد علوا ذلك (فقال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يوسف) اي لا تزال تذكر يوسف وجواب القسم لا المضمرة التي تأويلها تالله لا نقنأ (قوله تحسبوا) وتجبوا بمعنى واحد اي تصنعوا وتختبروا (قوله تزيب) اي تهينون ويبيح (قوله تغيبض الارحام) اي تنقص عن مقدار الرحمة الذي يسلم معه الولد يقال غاض الماء اذا نقص وغيبض اذا نقص منه (قوله يهوى اليهم) اي تقصدهم



يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون يفقهون حديثنا) ينطقونه فلا يعلمون ما فيه من نقص  
 الاقرار بوحدة الصانع ولو زعموا التناظر الى الاسباب نقول (ما أصابك من حسنة فمن الله)  
 ابتداء اذ الطاعات لا تكفي نعمة الوجود فكيف تقتضي الزيادة (وما أصابك من سيئة فمن)  
 شؤم معاصي (نفسك) لامن شؤم معاصي الغير اذ هو خلاف مقتضى العدل الالهي ولو أثر  
 شؤم أحدي غير من أين يتصور لك الشؤم (و) قد أرسلناك (نافعا للناس) اذ جعلناك  
 (رسولا) داعيا في العموم الى الخيرات فانت منشأ كل خير ووجه (و) ان أنكر وارسالتك  
 وزعموا ان السيئة من شؤم افتراءك على الله (كفي بالله شهيدا) بصدقك اذ صدقك باظهار  
 المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فالين في طاعتك والشؤم في مخالفتك لان (من يطع  
 الرسول فقد أطاع الله) واطاعة الله والرسول للين (ومن تولي) كان له من الشؤمية ما لا يقدر  
 على دفعها فانت وان أرسلت للعموم الرحمة (فما أرسلناك عليهم حفيظا) عن المعاصي المستزمنة  
 للشؤم (ويقولون) اى المنافقون لدفع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل منا (طاعة) وهم انما  
 يقولونه اذا كانوا عندك (فاذا برزوا) اى خرجوا (من عندك بيت) اى فعلت على اخفاء  
 منك (طائفة منهم غير الذى تقول) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف  
 بل (الله يكتب) اى يثبت (ما يبيتون) ليؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم  
 ونسبوه اليك (فاعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) في دفعها (على الله) لئلا تنتهك بها  
 في قلوب الخلاق (وكفى بالله وكيلا) في دفعها وان بالغوا في اشاعتها (أ) يشكرون نبوتك  
 وينسبون اليك الافتراء على الله المستلزم للشؤم (فلا تدبرون القرآن) ايعرفوا الجاهل  
 الذى لا دخل للسهر فيه منه وافقته للعلوم واشتماله على فوائد منها كمال حجة وبلاغته  
 العليا وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية لكتب الاولين والمستقبل للواقع  
 (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة  
 فوائدها والتناقض فيها وبلوغ بعض حجة عدم التمام دون البعض وموافقة بعض  
 أحكامه للحكمة دون البعض وبعض أخباره الماضية لكتب الاولين دون البعض وبعض  
 أخباره المستقبل للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافا لافشوه لما علم من عاداتهم  
 انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن أو الخوف) تحدثوا به حتى (أذعوا به)  
 اى أفشوه وكان مقصده لهم (ولوردوه الى) رأى (الرسول والى) كبار الصحابة (أولى الامر  
 منهم لعلمه) اى التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اى يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء  
 من البئر فلو وجدوا في القرآن ما يوجب الاختلاف لوجب عليهم استفسار الرسول والعلماء  
 الذين هم أولو الامر لعلمه (منهم) لجهت دون في استنباط وجوه التوفيق (ولو لا فضل الله عليكم  
 ورحمته) بارسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدبر ووجوه التوفيق (لاتبستم  
 الشيطان) من يهزكم مع الكفرة المختالين وخبركم في مواضع توهم الاختلاف (الا قليلا)  
 فيتمهلون اذية الكفار ويهتوضون في مواضع التوهم الاصل الى الله ولم يأخذوا بالاولهام

وهم يهوى اليهم محبتهم  
 وهم واهم (قوله تسرحون)  
 اى ترسلون الابل فسادا  
 الى الرعى وترجعون تردونها  
 عنيا الى مراحيها (قوله  
 عز وجل تميل) تمرك  
 وتميل (قوله تبارك اسمه  
 وألقى في الارض رواسي  
 أن تميد بكم) اى لا تميد  
 بكم (قوله تخوف)  
 اى تنقص (قوله عز وجل

النامدة واذا هجروا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر هجرتهم عن  
 القتال مع ان تركه متابعة الاكثرين للشيطان (فقاتل في سبيل الله) وان لم يساعدك احد  
 اذ (لا تكلف الانفسك) لكن (حرض المؤمنين) اي رغبهم فاحلهم على القتال (عسى الله  
 ان) يعجزهم كما عجزهم بالقرآن بان (يكف) اي يمنع عن انتاثير (بأس) اي شدة (الذين  
 كفروا) مع بقاء شدتهم في انفسها (و) لوبقى لها اثر في انفسهم يبق لها مع بأس الله اذ  
 (الله أشد بأسا) اي صولة (و) لا يبعد أن يشتد بأسه عليهم وهم قد استحقوا شدة العذاب وهو  
 (أشدتة كعبلا) اي تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعته في تكفير الكفار ورفع  
 الدرجات فقال (من يشفع شفاعته حسنة) كحمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب  
 منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعته سيئة) كحمل الكفار على قتال  
 المؤمنين (يكن له كذل منها) اي يحصل له مثل وزر من عملها (وكان الله) غالبا (على كل شيء  
 مقبلا) اي معطي قوة كل واحد من العامل والحامل على العمل من الاجر والوزر من غير أن  
 ينقص من اجر صاحبه أو وزر شبا ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته  
 يكون للعبي نصيب من نجته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فزار (و اد احييتهم)  
 اي اذ اسلم عليكم فدعى لسلامة حياتكم وصفاتكم التي بها كمال الحياة (بنحية) فقيل  
 السلام عليكم (تحبوا بأحسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم  
 زيد وبر كانه (أو ردوها) فقولوا مثل ما قال أدامه لحيته فانه محب وب عليكم لولم تردوه ولو زدت  
 حوسب في أجوركم (ان الله كان) ناظرا (على كل شيء حسيبا) معطي الجزاء بحسب الحقوق  
 والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده كمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع لا كالات بحيث  
 لا يشارك فيه اذ (لا اله الا هو) وكما يقتضى تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور  
 جمعيته ولا يظهر الا يوم القيامة اغاية سعته دون الدنيا الضيقة بها لكن القيامة مرتبة على الدنيا  
 والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) في الدنيا والبرزخ (اليوم القيامة) المقضى ظهور جمعيته  
 لذلك (لا ريب فيه) هو وان لم ينتم الى احد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من  
 أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الازلي الذي لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغير  
 وان دلت الدلائل على صدقه فكذبه ممكن اذ لم ينظر اليها ولما كان الامر الاخرى مرتب على  
 الدنيا لم يخل عن مظهر كامل كالرسول والولي واكمل مظاهره أكل الرسل وأكل الامم في  
 المظهرية امته فخفكم ان تكونوا اعلم ما في العالم وشهداء الله في أرض الله (فما) ذا عرض  
 (لكم) اذ افترقتم (في) حق (المنافقين فتبينوا) كان حكم الاجماع على نفاقهم اذ (الله  
 أو كسهم) اي ردهم الى الكفر من كوسين (بما كسبوا) من لحوقهم بالكفار وهم الذين  
 استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو واجتوا المدينة فلم يزالوا يرتحلون  
 مرحلة بعد أخرى حتى لحقوا المشركين (أتريدون) بالقول يقاتلهم على الاسلام (أن تمردوا  
 من أضل الله و) لو فرض انكم تقدر انتم على خلاف مرادهم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

تنقيباً لطلاله اي ترجع من  
 جانب الى جانب (قوله تنقب  
 ما ليس للاب علم) اي تنقب  
 ما لا تعلم ولا يعينك (قوله  
 تميز) اي تفرق ومنه  
 فوالهم بذرت الارض اي  
 فدرقت البذر فيها اي  
 الحب والتبذير في النفقة  
 هو الاسراف فيها وتفرقة  
 في غير ما أحل الله قوله عز  
 وجعل ان المبذرين كانوا

(من يضل الله) مع كمال جوده (فلن تجد له سبيلا) الى الهداية والا لا وجدته الله فهو - داه  
 بمقتضى كمال جوده وكيف يكون له - م اليه اسبيل وقد ارادوا عوم الضلالة لانهم - م (ودوا  
 لو تكفرون) اى احبوا كفركم (كما كفروا) اى مثل كفرهم بعد الايمان (فتكفونون  
 سواء) لا تعارضون ولا تقاثلون واذا كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم - م اولياء) لئلا  
 يفضى الى كفركم وان اظهروا اليكم الايمان طلبا للموالاة (حتى يهاجروا) من دار الكفر  
 (في سبيل الله) لاني سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فهوهم وان اظهروا  
 لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما تفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق  
 بطوق دار الكفر (فخذوهم) اى اتسروهم (واقنلوهم حيث وجدتموهم) في دار الكفر  
 او خارجين عنه الى الهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم ولدا) وان اظهروا اليكم موالاتهم  
 (ولانهم - م) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسرار المؤمنين وقتلهم  
 بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اى عهدهم دنة او امان لئلا يفضى الى  
 قتال من وصلوا اليهم فيفضى الى نقض الميثاق كخزاعة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويم  
 الاسلى خروجه الى مكة على اذ لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله  
 (او) يصلون الى قوم لا عهدهم ولا ميثاق (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرت)  
 اى ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم عجزهم عن (ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم) من اجلكم  
 وهم بنو مدلج فخرج من قتال من وصل اليهم لانه يفضى الى قتالهم المظهر اقولتم - م الخفية  
 (و) ذلك لكونهم اقرباء في انفسهم بحيث (لو شاء الله لسلطهم عليكم) ولو قاتلتموهم (فلقاتلوكم  
 فان اعتزلوكم) بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة  
 (و) لم يعينوا مقاتلاب (القوا اليكم السلم) الانقياد الذي كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم  
 (فما جعل الله لكم عليه - م سبيلا) في الامر والقتل اذ لا ضرر منهم في الاسلام لاني الحال ولا  
 في الاستقبال وقتالهم يظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر في الاستقبال المشار اليهم  
 بقوله (ستجدون) اقواما (آخريين) هم اسود وغطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام  
 لكم (ان يامنوكم) على انفسهم (و) باظهار الكفران (يا منوا قومهم) واپس اظهروا الكفر  
 لحض التقيية بل انما يظهر الاسلام لذلك لانهم - م (كلمار دوا الى القتنة) اى الارتداد  
 (اركسوا فيها) اى ردوا منهم كوسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا اسأت فيقول  
 آمنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخمسة (فان لم يعتزلوكم) اى لم يتركوا الطعن فيكم  
 فهم (و) ان يلقوا اليكم السلم اى الانقياد فزعوا انا على دينكم (ويكفوا ايديهم)  
 عنكم فلم يقاتلوكم (فخذوهم) اى اتسروهم (واقنلوهم حيث ثقتهموهم) اى وجدتموهم  
 في داركم اودارهم (واولتكم جعلنا لكم عليه - م سلطا تامينا) اى حجة واضحة من جهة  
 طعنهم فلا يعبأ بدعواهم الاسلام ولا ببقاء الصلح ولا بكف الايدي لان الطعن ضرر ناجز

اخوان الشياطين الاخوة  
 اذا كانت في غيرة الولادة  
 كانت المساكنة والاجتماع  
 في الفعل كقولك هذا  
 الثوب اخو هذا اى يشبهه  
 ومنه قوله عز وجل  
 وما نريهم من آية الا هي  
 اكبر من اخيها اى  
 من التي تشبهها وتواخيها  
 قوله تعالى تخرق الارض  
 اى تقطعها اى تبلغ آخرها  
 قوله تهبجد اى اسمر  
 وهجبدتم (قوله تبيعها) اى

واقب ادهم لمحض العجز فيتوقع منهم الضرر في المستقبل اذا تقنوا ثم أشار الى ان المؤمن لا يجوز قتله الا بظهور راحة عليه من الطعن أو اللعن أو بدار الحرب مع القدرة على الهجرة فقال (و) لولا ذلك (ما كان) يصح (لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا) قتلا (خطأ) وهو ما لا يضامه القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد به محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يفعل غير المكلف (ومن قتل مؤمنا خطأ) بأحد هذه الوجوه فهو وان عني عنه لكنه لا يتخلو عن نقصه في حق الله ولا يدرم المؤمن بالكسبة (فتحرير رقبة مؤمنة) أي فالواجب عليه لحق الله اعتناق نفس محكوم عليها بالاسلام ولو صغيرة لمعق الله عنه بكل جرمتها جزاء منه من النار (و) لحق وراثته (دية مسلمة) أي مؤداة (الى أهله) أي وراثته يقسمون مقتل الميراث يجب على كل عاقلة القاتل وهم عصبة غير الأصول والفروع لانه لما عني عن القاتل فلا وجه للاخذ منه وأصوله وفروعه اجزأه فلا اخذ منهم أخذه منه ولا وجه لاهد ادم المؤمن فيؤخذ من عاقلة الذين يرونه بأقوى الجهات وهي العصبة لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فقرا فعلى بيت المال فان لم يكن ففي مال القاتل (الا أن يصدقوا) أي أن يعفو الورثة هذا اذا كانت الورثة مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدواكم) أي محاربيهم (وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهدر الدم دية ساقطة الا لحق للعربي (وان كان) المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد من هدنة أو أمان (فدية مسلمة الى أهله) اذهب كما سلب في الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله (وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد) رقبة ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) بحيث لو صام تسعة وخسين وذهب بافطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما ناشأ من كدورة النفس وهذا القدرين يابها وفيه التزكية فكانت (توبة من الله) ماحية لاثر خطئه بالكسبة (وكان الله عليما) بمقدار كدورة هذا الخطا العظيم (حكيم) في دواء ازالها واذا كان الخطا هذه الكدورة مع العفو عنه فإن كدورة العمد (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بفعل يقتل غالبا قصده والشخص (بجزأه) ليس ماذ كر ولا نفي آخر من شهد الله الدنيا بل (جهنم) لامة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازا انه كان (خالد افيا) كيف (و) قد غضب الله عليه (اذ قتل وليه عمدا) (و) أثر غضبه اللعنة لذلك (لعمنه) أي بعده عن الرحمة فلا يكاد يصل اليها الا بعد مدة طويلة جدا (و) لم يقتصر في حقه على جميع ذلك بل (أعد له) وراء ذلك (عذابا عظيما) فوق عذاب سائر الكفار سوى الشرك ولا حترار عن قتل المسلم عمدا لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى إيمانكم من قتل توهمتم كفره بمجرد كونه في دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الإيمان ولا طعن في الدين لذلك (اذا ضربتم) أي ذهبتم (في سبيل الله) الى أرض العدو والغزو (فتبينوا) حال من تقتاتونه فن تحققتم كفره فقاتلوه ومن توهمتم إيمانه فاتركوه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام)

تابع امطالبا (قوله عز وجل  
تزاور) غايل ولذلك قيل  
للكذب زورا لانه أميل عن  
الحق (قوله عز وجل تقرضهم)  
تخلفهم وتجاوزهم (قوله  
نعالى نذرهم الرياح) تطاير  
وتفرقه (قوله تخلصت) عفى  
اتخذت (قوله عز وجل نفق)  
أي نفق (قوله نوزهم أرا)  
أي تزهم لنعاجا (قوله عز  
وجل فجهر بالقول) أي ترفع

أى الانقياد لدعوتكم فقال لا اله الا الله وسلم عليكم فباكم بنحية الاسلام (لست مؤمناً) فى  
الباطن وانما قلته باللسان اطلب الامان (تبتغون) أى تطلبون بقتاله (عرض الحية الدنيا)  
أى ماله الذى هو سر يدع التفاد مع انه لا اضطرار لكم اليه (فعند الله) لكم (مغانم كثيرة)  
تغنيكم عن قتل أمته الممع عدم اطلاقكم على البواطن ولو جوز قتله لكنتم جائزى القتل أوّل  
مادخالتكم فى الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم مواطاة قلوبكم لالسنه كنتم (من قبل) أى قبيل  
ظهور علامات اخلاصكم (فإن الله عليكم) يحقن دماءكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين فى  
الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه  
بالرجوع اليهم أو الطعن فى دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيراً) هل تعملونه للاسلام  
أو لأجل المال روى أن سريرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدى فهاجر بواقي  
مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخليل الجأفة بعاقول من الجبل وصعدوا للاحقوا  
وكبروا كبرونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله  
أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وقية دليل على أن المجتهد يخطئ وان خطأه معذرة عنه ثم  
أشار الى أن وجوب الاحتياط لا يذهب الى ترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوى القاعدون)  
عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العمى والعرج والفقر فانهم اذا قصدوا الجهاد  
على تقدير السلامة ساووا المجاهدين بالنية ولا يعتد بزيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية  
(والمجاهدون فى سبيل الله) لا فى سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعاً فى الغنائم (بأموالهم) التى  
يتفقون على أنفسهم فى الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وان أنفق عليهم غيرهم  
اذا لم يكن عندهم مال وليس نفي التسوية لتفضل القاعدى لاحتياطهم بل لانه (فضل الله  
المجاهدين) لانهم ربحوا جانبهم (بأموالهم وأنفسهم) التى هى أعز عليهم من كل شئ (على  
القاعدى) غير أولى الضرر (درجة) فى القرب عن ربحوا جانبهم (و) لكن (كلا وعد الله  
الحسنى) أى الجنة (و) لكن ليسوا فيها بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدى) أجر  
عظيماً فوق أجر الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها  
بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة)  
لذنوبهم كلها غير حقوى المسلمين (ورحمة) فوق الاجر ودرجته بل درجة القرب المستحقة  
بالجهاد كيف (وكان الله غفوراً رحيماً) لمن لم يجاهد فى سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر  
للمجاهدين ما ولا يرجمه ولما أوهم ما نهى عما تقدم من تساوى القاعدى أولى الضرر  
والمجاهدين أن من قد عدن الجهاد لكونه فى دار الكفر محموب منهم وان هجر عن اظهار دينه  
فان لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدى غير أولى الضرر الموعود لهم الحسنى أزيل  
ذلك الوهم بأنهم يترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع اصكان الظروب عنه  
سلطاناً من مستحقين لتوب بعض الملائكة بل لهداب جهنم فقال (ان الذين وقاهم الملائكة  
ظلمى أنفسهم) بترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا)

صوتك (تردى) تهلك (قوله)  
عز وجل تنبأ تنفرا (قوله)  
تعالى تطمأ أى تعطش  
(قوله عز وجل تنفسي)  
أى تبرئ الشمس فتجد الحر  
(قوله تعالى تبسمتم) أى  
تبسم (قوله تعالى  
تقطعوا ألسنتهم بينهم)  
أى اختلفوا فى الاعتقاد  
والمذهب (قوله تبارك  
اسمه تذهل) أى  
تسلبو وتنسى (قوله عز  
وجل تفت) أى تنظيف

فيم كنتم) أى فى أى شئ من أمر دينكم كنتم (قالوا كنا) عاجزين عن اظهار الدين اذ كنا  
 (مستضعفين فى الارض) أى ارض الاعداء (قالوا) لم يلجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم  
 (ألم تكن ارض الله) التى يمكن فيها اظهار دينه (واسعة فتهاجر) من مكان الاستضعاف  
 المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك ما واهم جهنم) لانهم الذين  
 ضعنوا أنفسهم (وساء مصيرا) بدل المصير الى دار الهجرة نهى واجبة على كل من لا يمكنه  
 اظهار الدين بمكان الى مكان يمكنه فيه (الاستضعاف من الرجال) لعمى أو عرج أو مرض  
 أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون فى تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج  
 (ولا يهتدون سبيلا) أى لا يعرفون طريق دار الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه  
 اشعار بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطر حقه أن يترصد القرصة ويعلق بها قلبه وان  
 الصبي اذا قدر فلا يحبس له عنقه وارقاوهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم ثم أكد الاطماع  
 للتلباس وافتعال (وكان الله عفوا غفورا) ثم أشار الى أنه ليس فى حكم الاستضعاف  
 خوف الادراك فى الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق فى المهاجرة اليه أو  
 بطلان الاجر بالموت فى الطريق فقال (ومن يهاجر فى سبيل الله) فيه إشارة الى أن المهاجر فى  
 سبيل الشيطان ليس بموعود بهذه الاشياء ويجد فى الارض مرغا) أى طريقا يرغم فيه أنوف  
 أعدائه لقاصدين ادراكه لانه ليس واحدا بل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من  
 بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجرا) أى مقدر للهجرة (الى الله) أى الى مكان  
 أمر الله به (و) أولاده مكان (رسوله) ثم يذكر الموت فى الطريق فلا يخاف فوات أجره وغفران  
 ذنبه (فقد وقع) أى ثبت أجره (الكامل) لانه نوى مع الشروع فى العمل ولا تقصير منه فى  
 عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله) وغفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورحمته  
 اذ (كان الله غفورا رحيمًا) قيل لما سمع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير  
 مريض قال ما أنا ممن استثنى الله لاني أجد حيلة ولى من المال ما يلغى المدينة وأبعد منها  
 والله لا أيت اللبس بمكة أخرجونى فخرجوا به يحملونه على السير حتى أتوا به الى التنعيم  
 فأدركه الموت فصفق يمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يبيع به  
 رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو وافى المدينة لكان أتم وأوفى  
 أجرا وقال المشركون ما أدرك ما طلب فأنزل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة فى حق  
 المهاجرين بل فى حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أى سرتهم بمدى السير (فى  
 الارض) وهو الذهاب من حلتين (فليس عليكم جناح) أى انهم (أن تقصروا) أى تقصوا  
 شيئا (من) ركعات (الصلاة) ركعتين من الرابعة (ان خفتم) من اتمامها (أن يقتلكم) أى  
 يقتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راوا حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة  
 الصلاة لعداوتكم (ان الكافرين كانوا) عداوتكم (فأصل القصر كان مشروطا

من الوسخ وجاهى التفسير  
 أنه أخذ من الشارب  
 والاطفار وتنف الابطين  
 وحق العانة (قوله تعالى  
 تنبت بالدهن) تأويلها  
 كأنهم تنبت ومعهما الدهن  
 لأنهم تغذى بالدهن وقرئت  
 تنبت بالدهن أى ما تنبت  
 كأنه والله أعلم يخرج  
 نمرها ومعه الدهن وقال  
 قوم الباء زائدة انما يعنى  
 تنبت الدهن أى ما تعصرون



بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قال  
 لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين  
 كفروا فقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
 فقال صدقة تصدق الله بها قبلوا صدقته أي رخصته ثم ذكر سائر تخفيفات الصلاة لخوف  
 العدو وقال (وإذا كنت) أيها الكامل الذي يتوهم فيه أنه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في  
 جمع العدو (فاقت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون إلى التخفيفات (الصلوة) بالجماعة التي  
 لو نورأجرها يحصل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الأولى (طائفة  
 منهم معك) وتكون الأخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم عن الصلاة  
 ولا تؤذي الجار لأنه أقرب إلى الاحتياط (فأذابعدوا) معبدق الركعة الأولى فارقوا  
 وأتموا صلاتهم وتقوم إلى الثانية منتظرا فإذا فرغوا (فليكنوا) يحرسونكم (من ورائكم  
 و) إذا حركت الأولى (لثلاث طائفة أخرى) وهم الذين (ليصلوا) الركعة الأولى معك  
 (فليصلوا) ركعتهم الأولى (معك) وأنت في الثانية فإذا جلست منتظرا قاموا إلى ثابتهم  
 وأتموها ثم جلسوا ليصلوا معك (ولياخذوا) سبأ في الثانية (حذرهم) أي يبقظهم لأن  
 العدو يتوهمون في الأولى كون المسلمين قائمين في الحرب فإذا قاموا إلى الثانية ظهر لهم أنهم  
 في الصلاة وجعله كالألة فأمر بأخذ وعطف عليه (وأسلحتهم و) أي غنى (الذين كفروا  
 لو) ينالون منكم غرة إذا (تعفلوا عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي حوايجكم التي بها بلاغكم  
 (فيميلون) أي يشدون (عليكم ميله واحدة) فية تلونكم روى أن المشركين لما رأوا المسلمين  
 يصلون الظهور ندبوا أن لا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي  
 أحب إليهم من آباءهم وأمهاتهم أي العصر فإذا قاموا إليها شددوا عليهم فنزل جبريل عليه  
 السلام بالآية (ولاجناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر) يشغل معه حمل السلاح  
 (أو كنتم مرضى) يشغل عليكم حمله (أن تضعوا أسلحتكم و) لكن (خذوا حذركم) ألا  
 يهجم عليكم العدو وإن كان التوكل على الله لا يبالى بهم (إن الله أعد للكافرين عذابا  
 مهينا) فلا يهدأ من نصر أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فإذا قضيت) أي أتممت  
 (الصلوة) أي صلاة الخوف (فأذكروا الله) جبر النقا نصحها استجبابا والأولى على هيئة الصلاة  
 (قيام وقعودا) على جنوبكم فإذا اطمأننتم أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه  
 الصلاة (فأقيموا الصلوة) كاملة وانما أبحنا فيها النص مع الخوف رعاية لا وقاية (إن الصلوة  
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز إخراجها عنهم أو لزومها  
 نقائص في رعايتها (ولا تنهوا) أي ولا تضعوا من شغلهم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طلب  
 القوم الكفار بالقتال مخافة كثرة الأفعال أدرخص لكم فيها فلا عد من جهتهم أفلو اعتذرتم  
 فأنه من جهة تأديكم لكن (أن تكونوا تالمون) فلا ينبغي أن يوهنكم كالم يوهنهم (فأنهم  
 يالمون) لا دون تأديكم بل (كأن المالمون) على أنه لا يخفف لالمهم (و) ألمكم مخفف أذ (ترجون

فيكون دهننا (قوله تعالى  
 تنرى) وتترافع إلى وفعل  
 من المواترة وهي المتابعة  
 من ليصرفها جعل ألفها  
 للتأنيث ومن صرفها  
 جعلها ملحقة بفعلا  
 وأصل تنرى وترى فابدأت  
 البناء من الواو كما بدأت  
 تراث وتجاه ويجوز في  
 قول النسابة أن تقول في  
 الرفع تنروني المنقوض تنر  
 وفي النصب تنرا الألف  
 بدل من التنوين (قوله

من الله) من القرب منه واستحقاق الدرجات من جناته واطهار دينه (مالا يرجون وكان الله  
عليها) بأنكم لاتضعفون معهم ان صبرتم (حكيمًا) في أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك  
الوهن في الانتصاف من الظالم للمظلوم فقال (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتصممكم بين  
الناس) بطريق التسوية بينهم ولم نكافك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله) ولم تفعل  
فلا تعكس (لا تكن للخائنين) أي للذئب عنهم (خصيما) مع البراء (و) ان هممت به (استغفر الله)  
لان همك بالمعصية معصية (ان الله كان غفورا رحيما) روى ان طعمه بن أبيرق سرق  
درع جاره قتادة بن النعمان وكانت في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من عرقه حتى  
اتتهى الى داره ثم خبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع من طعمه فلف بالله  
ماله به امن علم فقال أصحاب الدرع اقدرا بنا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوها منه فقال  
دفعها الى طعمة فجاء قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عنه فهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فأزل الله هذه الآية ثم قال (ولا تجادل)  
اعقادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يختانون) أي يعمدون الخيانة فيظلمون  
(أنفسهم) للستر عليهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خوانا) أي بالغافي  
الخيانة بالعمد (أنبيا) بالخلاف الكاذب ورمى البري (يستخفون) أي يستترون بهما (من  
الناس) الذين لانسبة لهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستخفون منه مع جلالة  
قدره (و) لا يمكنهم الاستتار منه اذ (هو معهم) يعلم (اذ يبيتون) أي يزورون (مالا يرضى من  
القول) الحلف الكاذب ورمى البري وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) فيمكنه  
أن يفحصكم بطواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أفس القليل منهم  
(ها أنتم هؤلاء) أي تنهوا أيها المشار إليهم بالإشارة القرصية بان ستركم عليهم لا يمنع من فضيحة  
الله اياهم لان غايةكم انكم (جادلتم عنهم) للستر عليهم فانما يكون سائر (في الحياة الدنيا) فان  
يجادل الله عنهم) ايدفع فضيحتهم بمقتضى علمه المحيط الذي يظهر به (يوم القيامة) بين الاولين  
والآخرين أي يكون هناك من يستتر عليهم (أمن يكون عليهم وكبلا) يدفع عنهم ثم أشار الى أن  
المعاصي لانستر بالمجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوا) أي معصية يسوءها غيره  
(أو يظلم نفسه) فيخصها (تم يستغفر الله) أي يطلب سترهما من الله (يجد الله غفورا) أي  
مبالغافي الستر (رحيما) بالمحو ثم أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذ رمى بها بريثا عنها فقال  
(ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستتر الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله  
عليها حكيمًا) أما (من يكسب خطيئة) أي سوا (أو اثما) عدا (ثم يرم به بريثا) فلا يلين  
بعدل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل بهتانًا) على صاحبه (وإنما) صارت خطيئته به عدا  
فلا بد في مقتضى العدل الالهي ان يكون (مبينًا) الحلو في القيامة (ولو لا فضل الله عليك)  
بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) أي اضللت  
اذ قصدت قصدا كيا طائفة عظيمة عن يدي محبتك أن يضلوك برمي البري والمجادلة عن

ذه الى تجارون) أي ترفعون  
أصواتكم بالدعاء (قوله  
تعالى تنصرون) أي  
ترجعون القهقري يعني  
الى خلف وقوله تمجرون  
من الهجر وهو الهذيان  
وتمجرون أيضا من الهجرة  
وهو الترك والاعراض  
وتمجرون بتشديد الجيم  
تعرضون اعراضا بعد  
اعراض وتمجرون من  
الهجر وهو الاغشاش في  
المنطق (تلقونه) أي

الخائنين (وما يضلون) بهذا الهم (الأنفسهم) باعتقاد أنهم لم تكنون من اضلالك مع ما عليك  
 من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه الكثر (وما يضررونك من) تحصيل (شيئ) لك  
 من الصغار كيف (و) قد (أنزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب  
 والحكمة) أي العلم الظاهر والاسرار الباطنة (وعلمك) من المغيبات (ما لم تكن تعلم  
 بالاكتساب ولا بالمجاهدة) (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيما) اذ جعل رسالتك ونبوتك  
 وولايتك فوق ما لا غير. كيف لم تكنون من اغوائك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى  
 أن منشأ اجتماعهم على هم اضلالك انما كان بنجواهم فقال (لاخبرني كثير من نجواهم) بل  
 في شيء منها (الآ) في نجوى (من أمر) بمخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيها سرا يدبره عار  
 المتصدق عليه (أو معروف) لتلايا نف المأمور عن قبوله لوجهه (أو اصلاح بين الناس)  
 بما لو ظهر أو لا ربما لم يتم قيل في الحصر الخيرا مانفع جسماني وهو في الامر بالصدقة أو روحاني  
 وهو في الامر بالمعروف واما دفع وهو في الاصلاح ويمكن أن يقال الخيرا مانفع متعدي من  
 المأمور وهو الصدقة أو لازم له وهو المعروف أو دفع ضرر متعدا ولازم له وهو الاصلاح  
 (و) انما يتم خيريتها الواجب بها رضا الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أي طلب (مرضات  
 الله) أي وجوه رضوانه (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يساوي أجر الفاعل أو يفوقه وكيف  
 لا يعظم وهو يقابل عذاب مشاققة الله التي أوعده على مادونه باغاية الشدة وهي مشاققة  
 الرسول بل مخالفة المؤمنين فقال (ومن يشاقق الرسول) أي يصير في شق ويجعله في آخر (من  
 بعد ما تبين له الهدى) في شق الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)  
 الذين أجعوا عليه (نوله) أي نجعله واليا مرجحا (ما تولى) من المشاققة ومتابعة غير سبيلهم  
 فترينه عليه تزين الكفر على الكفرة ليكون دليلا على شدة العقوبة في الآخرة (ووصله جهنم)  
 تطبيقا للدليل مع المدلول (وساء مصيرا) وان توهم المزين لانه يحسن مصيره وفي الآية  
 دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عز وجل رتب الوعيد الشديد على مشاققة الرسول  
 ومخالفة الاجماع فهو المحرمة أحدهما وهو باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر وأكل  
 الخبز استوجب الحد اذ دخل لا كل الخبزيه أو حرمة الجمع بينهما وهو أيضا باطل لان مشاققة  
 الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أو حرمة كل واحد منهما وهو المطلوب ثم أشار الى أن  
 وعيد مشاققة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاققة الرسول دليل تكذيبه وهو  
 مستلزم للشرك بالله اذ خاق المهزات لا يكون الا لكامل القدرة ولا يكون الا لله فاذا انفاهما  
 عن الله فقد أثبت له شريكا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) ومخالفة الاجماع يجوز أن تكون  
 مغفورة لانه (يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) اذ لا تنتهي الى الشرك وكيف يغفر أن يشرك به  
 (و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) فترك جزائه يستلزم  
 التسوية بينه وبين الهداية الكلمة وكيف لا يكون ضلالا بعيدا مع أنهم (ان يدعون) أي  
 ما يعبدون (من دونه الا انما) اما لفظ كصور الاسماء الالهية أو الملائكة أو الجنسة أو

تقبلونه وقرئت تلقونه  
 من الولي وهو استمرار  
 اللسان بالكذب (قوله)  
 عز وجل تبارك) تفاعل  
 من البركة وهي الزيادة  
 والثناء والكثرة والاتساع  
 أي البركة ~~تكتسب~~  
 وتقال بذكره ويقال  
 تبارك وتعالى والقدس  
 الطهارة ويقال تبارك  
 تعظيم الذي بيده الملك  
 (قوله تعالى تغيظا ونفيرا)  
 التغيظ الصوت الذي

مشايخهم وهي مؤنثة لفظا وامامهم في لان معبوداتهم منفصلة عن الله تعالى لحدوثها ثم ان  
 الملائكة وأرواح مشايخهم لا تتعلق بتلك الصور ولا يظهر بها الاسماء الالهية ظهورا  
 كاملا (و) اغما تعلق بها الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الشيطان) يتكلم بالسنة معهم  
 ويتراعى لهم ولا يتقرب بعبادته الى الله لكونه (مريدا) أي خارجا عن طاعته بحيث (اغنه  
 الله) أي أبعدته عن رحمته فاراد ابعاده من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لا تخذن من عبادك)  
 الذين أبعدتني بسببهم (نصيبا مقروضا) أي مقدرا من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا  
 فيها أو يعجبوا بها أو يلقوها في المظالم أو يحبطوها بال كفر بعدد لها (ولا ضللتهم) بأيام  
 ان في عبادة الاصنام عبادة الله لانهم اظهروا ما يعبد فيها غيره (ولا تمنينهم) بئيل الاجر  
 منك على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والخزاء أو بأنه يحصل لهم أحسن وجوه الجزاء  
 أو بطول بقائهم في الدنيا ليؤثروا على الآخرة وبالحث على المعاصي وتسويق التوبة عليه  
 (ولا حرمهم) على خلاف أمرك اضلالهم بأنه أمرك وإيقاعهم في أمية الثواب عليه  
 (فليبتسكن) أي فليستقن (أذان الانعام) أي البهائم والسواكن ليعرموها بعد ما حللتها  
 لهم (ولا حرمهم) بتغيير مقتضى العقل الذي فطر الله عليه الخلق وتغيير طاهر الخلقمة  
 بالوسم والوصل والخصي وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد  
 هذه الوجوه التي فيها موالاة (ومن يتخذ الشيطان وليا) يأتي بما يدعو اليه (من دون الله)  
 أي مجاوزا ولايته بترك ما يدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ لم يجد ما وعد ولا ما وعده  
 الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعدا ليس بيده (و) لكنه (يعنيهم) انهم  
 ينالونه من الله وانما ينالونه لو صدق (و) لكن (ما يعدهم الشيطان الا غورا) ايهم انفع عما  
 ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعداء عن وعد الله (ما واهم جهنم) بوعدته (و) وعيده  
 وان كان قد يتخلف في حق غيرهم فهم (لا يجدون عنها محيصا) أي معدلا (و) كيف لا يكون  
 خسرانهم مبينا وقد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العاملين للصالحات اذ (الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات) سندخلهم جنات) وكفى بقواتها خسرا فانا لو لم نجبر من تحتهم الانهار لكانت  
 (تجري من تحت الانهار) أيضا لو لم تأبدا ولما كنا تابد اذ يكونون (خالدين فيها أبدا) وليس  
 كوعد الشيطان الذي هو غرور بل (وعدا الله حقا) وكيف لا يكون وعد الله حقا (ومن  
 أصدق من الله قبلا) لانه دال على المعنى النفسى الذي لا يتصور فيه نقبصة الكذب واذا  
 صدق وعد الله صح انه (ليس) الامر (بأمايتكم) أيها المشركون انه لا الجنة ولا نار فان كانتا  
 كما أحسن حالا (ولأمانى أهل الكتاب) انه ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وانه  
 لن نمننا النار الا أياما معدودة اذ ليس في كتبهم ذلك بل الذي فيها (من يعمل سوءا يجزيه) وقد  
 حرفوا كتاب الله وغيروا نعت رسوله وكذبوا بآياته (ولا يجد لهم دون الله) من الانبياء  
 والاولياء (وليا) يرفع درجته فيرفع عنه السوء (ولا نصيرا) يدفع عنه السوء (ومن يعمل من  
 الصالحات) وان لم يستوعبها (من ذكر أو أقر) أي كامل أو ناقص (وهو مؤمن) بجميع

يهمهم به المفاظ والرفيع  
 صوت من الصدر (قوله  
 عز وجل تبرأ أي أهل كتاب  
 (قوله عز وجل تبسم  
 ضاحكا) التبسم أول  
 الضحك وهو الذي لا صوت  
 له (قوله تعالى تقامعوا  
 بالله لنبتليه) أي حلفوا  
 بالله انهم لنكنه لئلا (قوله  
 تعالى تأجروني) أي تكون  
 أجيرا لي (قوله عز وجل  
 تذودان) أي تكفان  
 عنهما ما أكثر ما يستعمل

الكتب والرسول (فأولئك) اعلو ربهم بالايان الصحيح وبعض الاعمال الصالحة (يدخلون الجنة) المناسبة لعلوهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظلمون) أى لا ينقصون (تقيرا) أى مقدره نعمة تظهر النواة فضلا عن ابطال الاجر بالكليّة ولو قالوا كيف لا ينقص اجر كم عن اجر ناودين سابق وكذا ينسار دعاليم بانه لافضل للسبق بل للعسن (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله) فانه قد لجيع أو أمره وآياته (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سبق اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفاً) أى ما تالاعن الاعتقادات الفاسدة الباطلة التي لكم (و) قد اشتهر بالفضل اذ (اتخذ الله ابراهيم خليلاً) لانه تخلت صفاته بصفاته أى ناسبه امناصة نامة بقدر الطاقة البشرية والدين الحمدي اشقل على ملته وزادات شريفة (و) لا بأس بنسخه بعض الاحكام اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيه بما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل عصر وان لم يدركوها اذ (كان الله بكل شئ محيطاً ويستقدرونك فى النساء) كيف توزنهن مع ان فريشالم تورث الامن نهد القتال وحاز الغنيمة وقدوروا من ملة ابراهيم فكيف تخالفها (قل لله يفتيككم فيهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيككم أيضاً (ما يتلى عليكم فى الكتاب) من الله (فى تايى النساء اللاتي) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم (لا تؤنوين) بالنظر الى حاجتهن ولا الى (ما كتب لهن) و) لاتراعون فى ذلك مصالحهم اذ (ترغبون) فى (أن تمسكوهن) لتأكلوا أموالهن (و) يفتيككم أيضاً (المستضعفين من الولدان) الذين هم أحوج الى المال لجزهم عن الاكتساب اذ غنمهم حقوقهم لعدم شهودهم القتال (و) يفتيككم ان عليكم (أن تقوموا لليتامى) من النساء والولدان (بالقسط) فلا تجعلوا حظهم دون حظ الكبار (وما تفعلوا من خير) سيما فى حق الضعفاء من حفظ أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليماً) يفعل بكم خيراً كما فعلتم بهم (وان خافت المرأة من مخالفتكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلمها) أى زوجها (نشوزاً) أى تخافها عنها ومنعاً لحقوقها (أو اعراضاً) أى تطليقاً (فلا جناح) أى لا اثم (عليها) وان أعانته على مخالفة أمر الله (أن يصلحها) بما يجمع (بينها صلحاً) بخط شئ من المهر أو النفقة أو هبة شئ من ماله أو قسمها وكيف يكون عليها جناح (والصلح خير) من الفقرة التي يلتزمها تحوزا من حقوقها ومن الخصومة وسوء العشرة (و) انما صار خيراً مع كرها ومخالفتها لامر الله لانه (أحضرت النفس الشح) فلا تـ كما المرأة تسمج بالنشوز والاعراض ولا الرجل فى امساكها مع القيام بمقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة (وتنقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيراً) فيعظم أجر كم (و) انما رخص فى الصلح بعد ما أمر بالقسط لما علم انكم (لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع ميل الى احدها من يدعو الى منع حقوق الاخرى (ولو حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بلا اختيار فى القلب لكنكم مختارون فى تنفيذه (فلا تميلوا)

فى الغنى والابى وزجرا  
استعمل فى غيرهما  
ويقال سنذودكم عن الجهل  
علينا أى نكفكم ونغنىكم  
(قوله تعالى تصطلون)  
أى يستغنون (قوله تعالى  
تنوب بالعصبة) أى تنهض  
بها وهو من المقلوب معناه  
ما ان العصبة تنوب بفاتها  
أى ينهضون بها يقال يا  
بجمله اذ انهم من متناقلا  
وقال القرأ ليس هذا من  
المقلوب انما معناه ما ان





اذا نظرتم اليه جعلها ملاحا لكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذي  
 هو مصلح أموركم وأموالكم ودياركم ولتظنتم وتظنروا اليه (وان تلوا) أى تحرفوا  
 السنة ~~كم~~ عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكفها (فان الله كان بما تعملون  
 خبيرا) فلا يبعد أن يقع بكم المكره ويهبط عليكم المطالب مع ما يحاربكم عليه في الآخرة  
 ثم أشار الى أن إقامة العدل والشهادة لله تكمل للايمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها  
 الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترجح جانب من آمنتم به والتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى  
 كتابه (آمنوا بالله) أى كملوا ايمانكم به بإقامة العدل الذى فيه ترجح جانبه (ورسوله) الذى  
 بعثه بإقامة العدل (والكتاب الذى نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على  
 رسوله) لتأسيسهم على أكل الوجوه وأحسها (والكتاب الذى أنزل من قبل) لتقرير قواعد  
 العدل زمانه فكلها غاي يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار الى أن ترك العدل والشهادة لله  
 يشبه الكفر بجميع ما يجب الايمان به فيشبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآخر  
 بالعدل (وملائكته) الآتية به من عند الله (وكتبه) الموضوع لتقرير قواعده (ورسوله)  
 المبين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على أقامته وتركه (فقد ضل ضلالا بعيدا)  
 أما الكفر بالله فظاهر وأما الملائكة فلا تنهم المقررون لله وأما بالكتب فلا تنهم الهادية  
 اليه وأما بالرسول فلا تنهم الداعون اليه وأما باليوم الآخر فلا تنهم فيه تنفع أقامته وضرت تركه  
 فإذا أنكر كل لزم انكار النفع الحقيقي والضرر الحقيقي فهو والضلال البعيد ثم الكفر بالملائكة  
 كفر بظاهر باطنه وبالكتب كفر بظاهر صفة كلامه وبالرسول كفر بأتم مظهره وباليوم  
 الآخر كفر بدوام ربوبيته وعدله ثم الكفر بالملائكة يدعو الى الايمان بالشياطين  
 ويكتب الله الى الايمان بكتب الكفرة وبالرسول الى تقليد الآباء باليوم الآخر الى الاجترار  
 على القبانح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار الى أن الكفر لما كان ضلالا بعيدا لم يفد الايمان  
 السابق عليه ولو مكررا لهداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) بموسى (ثم كفروا)  
 بعبادة الجبل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم (لم يكن الله ليغفر لهم) فيقيدهم أدنى فوائد الايمان لايمانهم السابق ولو مكررا  
 (ولا يهديهم سبيلا) الى التحقيق ولا ينفع وان بقوا على الايمان بموسى اذ الكفر باللاحق نامح  
 للايمان السابق ولا ينفع تكراره سيما اذا عورض بمزيد الكفر وكيف ينفع السابق ولا  
 ينفع المقارن سيما في حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذابا ليلا) ويدل على مقارنة ايمانهم  
 للكفر ترك وجههم جانب الكفرة في المحبة اذ هم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون  
 المؤمنين) أى مجاوزين موالات المؤمنين فان زعموا انهم اغمايوا لوهم تقية من اذلالهم يقال  
 لهم (أي يتبعون) أى يطلبون (عندهم العزة) مع انهم اليست عندهم (فان العزة لله جميعا) وهم  
 أعداؤه فلا يعطيه من أشيائهم كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الايمان  
 كيف (وقد نزل عليكم في الكتاب) الذى تدعون الايمان به (أن) أى أن الشأن (اذا سمعتم

تخلفون افكا) أى تتخلفون  
 كذبا (قوله تعالى تصافى  
 جنوبهم عن المضاجع)  
 أى ترتفع وتنبسج عن  
 المشرش (قوله تعالى  
 تبجح) أى تبرزن عما سكنن  
 تظهرن (قوله تناوش)  
 أى تناولتم مز ولا تمز  
 والتناوش بالهمز التناحر  
 أيضا قال الشاعر  
 تمنى نعيش أن يكون أطاعنى  
 وقد حدثت بعد الامور

آيات الله) من ذلك الكتاب أو غيره (يكفريه) لا سيما إذا كانت يستهزأ بها فلا تقعدوا  
 معهم) أي مع الكافرين سيما المستزينين فضلا عن موالاتهم (حتى يفضوا في حديث غيره)  
 لأن قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر به والاستهزاء (أنكم إذا) أي إذا رضيت بكفرهم  
 واستهزائهم (مثلهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم في جهنم (إن الله جامع المنافقين  
 والكافرين في جهنم جميعا) وكيف لا يجتمعون بهم وأقل أحوالهم - إنهم ان لم يرجعوا الكفر  
 على الإيمان يترددون في الترجيع بينهما اذ هم (الذين يترصدون) أي ينتظرون وقوع أمر  
 من الغيبة أو الهزيمة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولا دخل  
 منونهم فيه (قالوا) لكم (الم نكن معكم) فلما دخل في فتحكم فليكن لنا شرك في غيبتكم  
 (وان كان للكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الإيمان (قالوا)  
 لهم (الم نستود) أي الم نستول (عليكم) فامكنا قتلكم (و) ليكلم نقدا لكم ومنعنا المؤمنين  
 أن يقتلواكم (نفعكم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد في قلوبهم لا يزيل به هذه الدلائل  
 (فان الله يحكم بينكم) بازالة ترددكم (يوم القيامة) ليس باعطاء الحجة لهم لانه (ان يجعل الله  
 للكافرين على المؤمنين سبيلا) الحجة في الدنيا والى الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددهم  
 في ترجيع أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيع الإيمان وفقد دليل على ترجيع  
 الكفر (يخادعون الله) أي يريدون مخادعته بان يدعوا لانفسهم أرجح الجانبين اذا رأوا  
 رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذ لا يريدون الأرجح مع وضوح دلائله (و) من  
 مخادعته لهم انه لا يمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى)  
 لا يهتفون لانتقامها بل لا يريدون الصلاة بالحقيقة وإنما (يرأون الناس و) لذلك (لا يذكرون  
 الله) في التقربوا اليه (الا قليلا) لسمعوا الناس فيوهموهم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا  
 ذكره لم يأت لهم الا خلاص لانه بترجيع جانب الإيمان وليدوام رجحان أحد الجانبين لكونهم  
 (مذبذبين) أي مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أي ترجيع أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى  
 هؤلاء ولا الى هؤلاء) وهذا من خداع الله بهم اذ لم يهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لا ظلم من  
 جهته اذ لا استعداد لهم فيكون سبيل الى الهداية فان (من يضلل الله فلن نجده سبيلا)  
 فهذا دليل التردد وما سبق دليل ترجيعهم لجانب الكفر على الإيمان (يا أيها الذين آمنوا)  
 أقل ما يقتضيه إيمانكم ترجيعه على الكفر وترك التردد فاني يكون لكم ترجيع الكفر  
 (لا تقضوا الكافرين أو ليا من دون المؤمنين) اذ يصير دليلا على ترجيع جانب الكفر  
 (أتريدون أن تجعلوا الله عليكم ساطعا مبينا) أي جهة ظاهرة على كفركم تبيح أموالكم  
 ودماكم ولا يفيدكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة (ان المنافقين في الدرك الاسفل من  
 النار) ولا تخفيف فيها ولا نجاة لاهلها (و) لا يفيدهم الجهل برجحان أحد الجانبين لظهور  
 حجج الإيمان مع انه لا جهة في جانب الكفر أصلا فلذلك (ان تجد لهم نصيرا) من الحجج وغيرها  
 (الذين تابوا) عن النفاق (و) هي اغما تم اذا (أصلحوا) ما فسدوا من اعتقادات المساكين

قوله عز وجل نسوروا  
 الهرب أي نزولوا من  
 ارتفاع ولا يكون التور  
 الامن فوق قوله عز وجل  
 نوارت بالجاب (أي استترت  
 بالليل يعني الشمس أضمرها  
 ولم يجبر لها ذكر والعرب  
 تفعل ذلك اذا كان في  
 الكلام ما يدل عليه قوله  
 عز وجل تقشعر أي  
 تقبض (قوله تعالى تظلمهم  
 في البلاد) أي تصرفهم  
 فيها التجاوز أي فلا يغرك

وأحوالهم (و) هو انما يتأتى اذا (اعتصموا بالله) تركوا الالة الكفار (و) هو انما يتيسر اذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) له المورثتهم بهذه الامور لا يكونون في دولة من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستقرين على الايمان بالانفاق في الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستقرين على الايمان (أجرا عظيما) فوق أجر من تاب عن النفاق ويحفل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجرا عظيما بشارك فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم مخادعين لله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحدا اليسنى به غيظا أو يدفع به ضررا أو يجزئ فعابل انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم شكره فاذا شكركم المزمع وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جرتفع له أو دفع ضرعه (بعد ذابكم) الذي كان يعذبكم به لعدم شكركم وإيمانكم (ان شكرتم وأمنتم) كيف (و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر النعمة وأقر بالمنعم اذ (كان الله اكرام) أى مجازيا على الشكر بالمزيد (عليما) باستعداداته للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من الكفر والنفاق بالمستقر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه كالتاكي عنه ولا يجب الشكايه عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يحب الله الجهر) أى الظهور (بالسوء) أى القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكايه (الا) قول (من ظلم) بذات السوء فنعظم به فانه يجبه حتى انه يجيب دعاءه (وكان الله سميعا) لدعائه (عليما) بما يستحقه الظالم لولم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكايه فهو أشد حبا للاحسان الى المسمى والعفو عنه فقال (ان تبدوا خيرا) أى تظهروا احسانا الى المسمى قدمه لانه أعلى (أو تحفه) أى الخير وهو الاحسان الى المسمى ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا عن سوء) وهو أدنى لكنه مع ذنابه يقيده المناسبة مع الله الموجبة لشدة محبته من حيث العفو مع القدرة (فان الله كان عفوا قديرا) ثم أشار الى أن الكفر بالله أشد من ترك شكره ومن الشكايه عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف بنعمه والشكايه عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه مع ان فيه شكايه عن الله بانه لم يهر طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم أهل الشكايه وانما أعطاهم الله المهجرات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو مشكوك عنه بتصديقهم بالمهجرات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله بتسويته بين الصادق والكاذب في اظهار المهجرات على يديه (ويريدون أن يخذلوا بين ذلك سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط وتكذيب الكل تفريط وخير الامور أوساطها وهو انما يتصور حيث يكون وسطه طرفان وهما الناسا ووافي المهجرات والدعوة الى الحق والقيام بالخيرات في أنفسهم كان الكفر بواحد كفر بالكل بل بالله اذ يمتدودون فيه انه صدق الكاذب بخلاف المهجرات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

نصرفهم وأمنهم ونخرجهم  
من بلاد الى بلاد وان الله  
تعالى محيط بهم قوله تعالى  
تلاق التقاء وقوله لتتلاق  
يوم التلاق أى يوم يلتقى  
فيه أهل الارض وأهل  
السماء ويوم التناد يوم  
يتنادى فيه أهل الجنة  
والنار ويتنادى أصحاب  
الاعراف رجالا يعرفونهم  
بسميهم والتقاء تشديد  
الدال من ند البسم اذا  
مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يغير صادقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشكابة (و) لذلك (أعندنا  
 للكافرين عذابا مهينا) ثم أشار الى أن الايمان بواحد من الرسل يكون ايمانا بالكل والايمان  
 بهم ايمانا بالله فلكل واحد من الايمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين  
 أحدهم) وان كان الايمان بواحد ايمانا بالكل لان الكفر بواحد كفر بالكل (أو ائتكم  
 سوف يؤتيم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة إذ (كان الله غفورا رحيمًا)  
 وان زعموا ان ايمانهم بالبعض وكفرهم بالبعض اظهر والفرق اذ سمعوا الله يكلم موسى  
 فكانهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يستلهم أهل  
 الكتاب ان تنزل عليهم كتابا) يرون نزوله (من السماء) ولا حاجة لهم الى طلب ذلك بهدروية  
 اعجازهم المؤكدة بالتفريق لكن عاندتهم انهم لا يرون آية الاسألوها كبريها (فقد سألو موسى)  
 حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء (أكبر من ذلك فقالوا: أرنا الله)  
 المتكلم (جهره) أي رؤية ظاهرة فانا لانؤمن بسماع كلامه ولا ينزل الكتاب المشغل  
 عليه (فاخذتهم الساعة) أي النار النازلة من السماء (بظلمهم) بانهم لا يرون آية الا يطلبون  
 أكبر منها حتى يروا آية ملحقة الى الايمان بحيث لا يفيء الايمان معها فلا يباكون يؤمنون  
 ايمانا بغيرهم أصلا ولا يعدمهم الكفر بهدروية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم  
 اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلائل الناطقة على نفي الشرك ثم تابوا عنه  
 (فغفوا عن ذلك) ثم انهم لم ينقادوا لوامر موسى (و) ان رأوا أنا آتينا موسى سلطانا مبينا  
 أي استيلاء ظاهر اعلى اهلاك من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا فوقهم  
 الطور) ليعملوا التكليف (عينا فهم) أي بما كافهم بهدويث (و) مع ذلك لم يأتوا  
 بأمر الاوامر اذ (قلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) فدخلوا يرحقون على استأفهم فاخذتهم  
 الساعة (و) لم يأتوا بأمر اذ (قلنا لهم لا تعدوا في السبت) هو مع كونه أهون الامور  
 (أخذناهم) فيه (مينا فاعظما) فاعندوا فيه فسبحوا قدرة والذي فعاندناهم (فبما نقضهم  
 ميثاقهم) بالخالفه (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء  
 (وقتلهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق) لكن ستر عنهم حتى بسب (قولهم  
 قلوا غلب) أي محجوبة لا يظهر لها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله  
 عليها بكفرهم) فغلبها التدبر فيها (ولا يؤمنون) بما يزعمون الايمان به (الاقبال) أي ايمانا  
 ضعيفا لا يجترأهم على تحريفه وكفاه (و) لو لم يكن كثرة عدم ايمانهم بالتوراة موجبة  
 طبع فلا شك انه طبع على قلوبهم بكفرهم بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصر على بل هو  
 مع (قولهم) الذي يجترأون به (على مريم) بهد ظهور كرامات وارهاصات ولها ومهجراته  
 يهتونها به (بهمانا عظيما) وهم لا يشكرون هذا الكفر بل يفتخرون بهذا الكفر (وقولهم  
 اننا قلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيفتخرون بقتله وبلاستنزاه برسالته (و) لا يصح  
 لهم ذلك الفخر لانهم (ما فعلوه) لامتنعك لهم فيما اشتبه من صلهم اياه لانهم (ما صلوه

التغابن يوم يغيب فيه أهل  
 الجنة أهل النار وأهل  
 القبر النقص في المعاملة  
 والمباينة والمقابلة (قوله  
 عز وجل تبأب) أي خسران  
 (قوله تعالى نأنا كننا  
 عن آلهتنا) أي تصرفنا  
 عنها (قوله تعالى نأنا  
 لهم) أي عذارا لهم  
 وسقوطا ويقال التمس  
 أن يجزع على وجهه والنكس  
 أن يجزع على رأسه (قوله  
 تعالى تزيلا) أي تميزوا

ولكن قتلوا وصلبوا من ألقى عليه شبهه اذ (شبه لهم) وذلك لان رهطا من اليهود سبوه فدعا عليهم فسبهم الله قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال للجواريين ان الله يريد هني فرفعه فدخل طيطافوس اليهودي يتأهو فيه فلم يجده فألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فأخذ وصاب وذلك من مجازات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم اذ قال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال قوم من النصارى صلب الناسوت ورفع اللاهوت الى السماء لما سمعوا قوله (و) لم يرفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به) أي بما قالوا (من علم) أي مفكك (الاتباع الخلق) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا عليه من انهم قتلوه لانهم (ما قتلوه بيقين بل) اليقين انما هو في أنه (رفعه الله اليه) لما سمع منه (و) لا يبعد رفعه على الله اذ (كان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد وقد اقتضت الحكمة رفعه فلا بد ان رفعه لكونه (حكيم) وهي حفظه لنقوبة دين محمد صلى الله عليه وسلم حين اتهماته الى غاية الضعف بظهور الدجال في قتله ثم أشار الى أن من كان يقدر بقتله سيتم دلاله قبل موته فقال (وان أي وما أحد (من أهل الكتاب الا) والله (ليؤمن به) أي بعيسى اذ يكافئ بصدقه (قبل موته) لا يفيد هذا الايمان الارتفاع العداوة الممانعة من قبول الشهادة لذلك (يوم القيامة يكون عليهم شهيد افيضل) أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل من كفر به فتواروا انظروا انهم وهو الذي من أجله (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) أي لمن قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضا (بصددهم عن سبيل الله كثيرا) بذكرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وبن قتلهم من الانبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا وقد نهوا عنه) على (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب بهذه الامور اسلافهم الذين لم يدركوه (وأعدنا للكافرين) به (منهم) وراء العذاب على هذه الامور (عذابا أليما) سيما اذا ضموا اليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وان زعموا انهم انما كفروا به حال رسوخهم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (لكن الراسخون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون) من الاميين اللاحقين بهم في الرسوخ بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كمالات المنزل عليك وانه صدق ما أنزل من قبلك فلا بد من الايمان به أيضا (و) لاسباب (المقيمين الصلوة) فانهم يكشفون بأسرار اعجازهم هذا الكتاب وغرائب نكتته كيف (و) هم (المؤثون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم (المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهد قلبية (أولئك) وان زعم هؤلاء انهم انما آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجحدون أجر المجتهدين (سنتيهم أجزا عظيما) فوق ما يتوهم هؤلاء انفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لا أولئك اذا أجرهم يدفعه وعلمهم لم يرفع عنهم ثم أشار الى أن الراسخين انما آمنوا بما أنزل اليك لانهم أحاطوا علما بالانزل

(قوله تعالى تفي) ترجم  
(قوله تبارك اسمه قازوا)  
تعيبوا وقوله تعالى ولا تظنوا  
أنفسكم لا تعيبوا اخوانكم  
المسلمين ولا تباينوا بالالقاء  
لاتدعوا بها والاتباع  
الالقاء وأحدنا نزل  
أبو عمر زب أيضا (قوله عز  
وجل تجسسوا) أي تجسسوا  
وتجسسوا عن الاخبار ومنه  
سمى الجاسوس (قوله  
تبارك اسمه عور السماء

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) في تنزيه الحق وتوحيدده (و) كما (اوحينا الى ابراهيم) في التخلق بالصفات الالهية (واسماعيل) في التحقق بما يناسبها (واسحق) في حقوق الاشياء في الظهور في كل شيء بصورته (ويعقوب) في التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتحويل الكمالات (والاسباط) كيوسف في تدوير القوة الخيالية للكشوفات الصورية (وعيسى) في التأثير بالله في الاشياء (وايوب) في استخراج اسرار الاشياء (ويونس) في استنارة النفس بنور الحق (وهرون) في الامامة (وسليمان) في الظهور بالرحمتين (و) لا يعد ذلك اذ (آيتان) اودوزورا) جعلنا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفهم مطالعته (و) فطالعوا كتب آياتها (رسالة قد قصصناهم عليك من قبل ورسالة لم نقصصهم عليك) و) بما يحصل لهم بالاهاام بلا مطالعة ولا يعلم ذلك اذ (كلم الله موسى تكليم) وقد طالعوا كتابه ايضا على أنه لا حاجة الى هذه الاحاطة في الايمان بل يكفهم كونه صالحا للتبشير والانداز فيكون كما آتينا (رسالة مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الحجة لانه انما ارسل (لائلا يكون للناس) الذين نسوا ما تمضي الربوبية والعبودية عند معاقبتهم وتقويت الثواب عليهم (على الله) الذي لا الزام لاحد عليه لكن الجهال يحتجون عليه بالغفلة فاراد أن لا يكون لهم (هجة بعده) (ارسال (الرسول) المزيدين للغفلة (وكان الله عزيزا) أي غالب على دفعهم بوجوه كثيرة ولكن لكونه (حنيفا) دفعهم بأوضح الطرق في الالتزام وان قالوا نحن المراسخون ولا نرى ما اوحى اليك كاذبي اوحى الى من قبلك اجيبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون لاعناد (ليكن الله يشهد) باعجازه (عما أنزل اليك) فان اعجازه يدل على انه (أنزله بعلمه) المحيط الذي لا يصل اليه علوم الخلائق (والملائكة يشهدون) عندهم يكاشفون له (و) لولم تستعوا شهادتهم لانكم محجوبون (كفى بالله شهيدا) باعجازه لهم حتى لم يأوا بمثله على السنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاقهم على اعجازه من رسوخهم (و) لم يقتصروا على الكفر بأنفسهم بل (مدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكتب لانه يمكن لهم حصول هداية يعقبها مغفرة وهو لا يرجي لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظلوا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) مكان الله (ليديم طريقا) من طريق الاخرة (الاطريق جهنم) لا طريق المخرج عنها فيقبون (خالدون فيها أبدا وكان ذلك) في حق الراضين المعاندين مع الله (على الله يسيرا) أبسر من أن يفعل بالمعتدين بجهلهم اذ لا عذر لهم (يا أيها الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لاتقليد الراضين اذ اعاندوا (قد جاءكم الرسول) بمعجزات آمن بمدونهم الراضون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحق) أي بالدين الصواب الذي يجب قبوله بدون المعجزات وقد علم بها أنه (من ربكم فاتقوا) واقصدوا (خبركم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راضين لا تخافوا التلبيس

مورا) أي تدويرها فيها  
وقبل تمور تكفا أي تذهب  
وتجبي (قوله تعالى وتسير  
الجبال سيرا) أي تسير  
كما يسير السحاب (قوله  
تعالى تأنيم) أي أنم (قوله  
تعالى تماروا بالنذر) أي  
تعمل على تماروا بالنذر (قوله عز  
شكوا في الانذار) (قوله عز  
وجبل تطفوا في الميزان)  
أي تجاوزوا القدر والعدل  
(قوله تعالى تحسرون)  
الحزن اصلاح الارض  
والقاء البذر فيها (قوله  
تعالى تفسكهون) أي



منه في اظهار المجازات على يدى الكاذب لانه اما تصيب خير من جرتفع أو دفع ضرر  
لاستحالة ذلك في حقه فانكم (ان تكفروا) فهو غنى عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شيء  
فلا يحتاج اليكم (فان الله مالى السموات والارض و) اما للجهل بقبحه واما للبعث اليكم ما  
لا يتصور ان في حق الله تعالى اذ (كان الله عليهما حكيمًا) فتعين ان اظهارها لتصيب خير  
لكم لا غير ان آمنتم وتصبيل الضرر لكم ان كفرتم اذ لا يتصور العكس من الحكيم وكيف  
تقلدون هؤلاء رسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذي حققكم ان تنهوهم عنه لأن  
تقلدوهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) بتعظيم عيسى فوق حده (و) لو  
بالعزم في تعظيمه (لا تقولوا على الله الا الحق) فلا تثبتوا له شريكاً أو ولداً (انما المسيح) اسمه  
(عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله) الى ولادته من  
غير أب (كلمة) لا جزؤه (ألقاها) أى وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكوين جسده  
(و) من جهة تكوين روحه غايته انه (روح) وصل منه لامن سائر العقول والسموات فلو  
قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فأمنوا بالله) ليس هذا منعاً من الايمان به فأمنوا  
بكونه من (رسوله) لكن (لا تقولوا) الا قانيم أى الجوهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات  
وأقنوم الحكمة وهو العلم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتموا) عن القول  
بجلول بعضهم الى عيسى أو اتحاد به واقصدوا (خير اليكم) وهو أنه الممتصف بالكمال لا يظهر  
ظهور الصورة بالمرآة في عيسى ولا تقولوا بالجلول الخلل بالالهية لجعله الاله تابعاً للغير وهو  
ينافي وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالخلق لا تبقى الالهية وبتكثير بتكثير  
المتمسك به (انما الله واحد) ولا بالابنية المستلزمة للتشبه بالحیوانات (سبحانه أن  
يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جملة مالى السموات ومالى الارض اذ (له مالى السموات  
ومالى الارض) ملكاً ولا يتصور كون الولد اسكالا للوالد ثم هو مشعر بالحاجة (و) لا  
حاجة لله اذ (كنى بالله وكبلا) في القيام بجميع الشؤون ولو قالوا نحن لانفـ لو في ديننا  
واسكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبد الله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء  
والابراء أجيبوا بان هذا لو كان نقصاً كان عيسى مستكفماً منه لكن (لن يستنكف)  
أى ان يأتى ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبد الله ولا) من هو أقوى منه في  
فعل الخوارق وهم (الملائكة المقربون) من أن يكونوا مع غاية علو رتبهم عبيداً له  
كيف (و) قد علموا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أى امتثال  
أوامره ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فيسخسروهم) أى المستنكفين وغيرهم  
(اليه جميعاً) ليرى كل ما يفعل به وبخلافه من الاعزاز والاذلال فيزداد المزمروا بعزته  
وذلة مخالفه ويزداد المذل حزنًا بذاته وعزة مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستكبروا عن  
عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستكفوا عن عبادته (فيوفهم أجورهم) على ما احتملوا  
الثلة فيه لينقلب عزه (ويزيدهم) على أجورهم شيئاً عظيماً (من فضله) المضاف الى عظمته

تجيبون ويقال تفكهنون  
وتفكهنون أيضاً بالنون  
لغة على أى تزدنون (قوله  
تعالى تجعلون رزقكم  
أنكم تكذبون) أى  
تجعلون شكركم التكذيب  
ويقال المعنى يجعلون شكر  
رزقكم التكذيب فحذف  
الشكر وأقيم الرزق مقامه  
كقوله واسئل القرية أى  
أهل القرية (قوله تعالى  
تسبيك) أى تشكرو (قوله  
تعالى تعادوا كما) محاورتكم  
أى مراجعة القول (قوله

مباغعة في اعزازهم (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته (واستكبروا) عن عبوديته  
 (فيعذبهم عذابا أليما) بذللهم به أشد من التذلل بالعبادة والعبودية (ولا يجحدون لهم من  
 دون الله وليا) يعزهم (ولأنه يرا) يدفع عنهم ذلتهم فهو لا علموا ان في الاستنكاف كمال  
 الذلة التي يهربون عنها وفي الانقياد كمال العزة التي يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة في  
 الاستنكاف وكمال الذلة في الانقياد مع انكم تدعون انكم راضون وأدى بكم رسوخكم  
 الى القول بأن التعزز عزة والتذلل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار  
 الى انه انما ياباخذ العوام بقول الراضين فيما لم يظهر لهم برهان قطعي على خلاف قولهم  
 (يا أيها الناس) أي الذين نسوا البرهان القطعي من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم)  
 الذي ربي بالدلائل النقليية مقتضى عقولكم فأبداها (و) ليس من المقدمات الخفية لكن  
 لما خفيت عليكم اهدم التفاتكم اليها (أنزنا اليكم) من مقام عظمتنا (فورا مبينا) من  
 المقدمات البديهية لا بما يشبهها من الكواذب حتى تظهر لكم بذلك كفر الراضين من  
 غلوهم حتى صاروا محل غضبه لما كبرتهم مع القطعيات في حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم  
 ينقصوا شيئا من حقه باثبات الشريك أو الولد (واعتصموا به) أي ببرهانه ونوره (فسيدخلهم في  
 رحمة منه) مع تركه الراضين من هؤلاء في غضبه (و) لونغاهم لان غلطهم من اجتهادهم  
 فمدخل هؤلاء في (فضل) منه يتفاضلون به على الراضين منهم في زعمهم كيف وقد ضلوا ضلالا  
 (و) هؤلاء (بهديهم) هداية توصلهم (اليه) أي الى مقام قربه اذ يسلكهم بقسكهم بالبرهان  
 والنور المبين (صراطا مستقيما) مع اضلاله الراضين في زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن  
 تبع برهانه ونوره الاطلاع على احكام الموارث التي حارفيها عقول الخلاق فهم  
 (يستفتونك) في الموارث بما ميراث الكلاله (قل الله) لامن تزعمون رسوخهم (يقبلكم)  
 أيها الخيارات في الميراث سيما (في الكلاله) وهو من لا ولده ولا والد له وله اخوة وأخوات  
 أو كلاهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أي تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد ولكن  
 لم يذكره ان ظهور رجبية للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزا كابنت ولا حجب له  
 ظاهرا لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لاحيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من  
 الاب (فلها نصف ما ترك) تنزى لا لفرع أصله منزلة فرع عند عدمه (وهو) أي المرء (يرثها)  
 أي الأخت حائزا (ان) هلك ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز  
 عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحيازة وان كانت لها بنات أخذ الباقي وان كان لها ابن  
 حجب بالكلية (فان كانتا) أي الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أخنتين (اثنتين فلهما  
 الثلثان مما ترك) اذ لا حيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا حيز يدلهن على بنات الصلب (وان  
 كانوا) أي الوارثون من أولاد الابوين أو الاب (أخوة) ذكرا لم ان الوراثة للاخوة  
 لالذ كوربة ولم يقل واخوات ليعلم ان التفضيل ليس من جهة الاخوة بل من جهة  
 اجتماعهم (رجال ونساء) فلذلك كرمثل حظ الاثنتين) كاجتماعهم في أولاد الصلب (بين الله

تعالى نفسهوا) توسعوا  
 (قوله تعالى تخویر رقة)  
 أي عتق رقة يقال حررت  
 المملوك فسر أي اعتقته  
 فعتق والرقة ترجمة عن  
 الانسان (قوله تعالى  
 تنزلوا الدار) أي لزموها  
 واتخذوها مسكنا أي  
 تمكنوا في الايمان واستقر  
 في قلوبهم (قوله تعالى  
 تعاسرتم) أي تضايقت  
 (تفاوت) أي اضطراب  
 واختلاف وأصله من القوت  
 وهو أن يفوت شيء شيئا

لكم) هذه الامور وان كانت دينوية كراهة (أن تضلوا) فيها فكيف يترك بيان الامور  
الآخروية التي الضلال فيها أشد (والله بكل شيء عليم) فلا يبين الا بمقتضى ما أحاط به علمه الكامل  
فلا يؤخذ في مقابلة بيانه بيان غيره وان زعم انه راسخ ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب  
العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

\*(سورة المائدة)\*

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر فيم الاشتمالها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن  
وعنف شديد على من كفر فهو أعظم دواعي قبول التكليف المفيدة عقدة المحبة من  
الاتصال اليماني بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف في أحكامه  
التي كلف عبادهم بما يقتضي أسمائه وصفاته (الرحمن) يجعلها عاقدة محبة من اتصال ييماني بينهم (يا أيها الذين  
آمنوا) مقتضى إيمانكم الذي هو الاتصال المعنوي لكم بالله تقويته بأحكامه التي تقويه بتقوية  
العقود الحسية للاتصال الحسي (أو فوا باهقود) أي كملوا القيام بالأحكام التي تقوى  
الاتصال اليماني بالانقياد لها سيما لما لا يعقل الجهور ومعناها كتحصيل الانعام بذبحها  
(أحلت لكم جميع الانعام) أي ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها  
لما أجم عليها عواقب الامور فتبدلها بالنفوس الانسانية انعام عليها (الا ما تلى عليكم)  
تحريره أو اعتبار قول من يحرمه أي الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى  
مطلقا حال كونكم (غير محلي الصيد) أي غير صائدين أو ذابحين للصيد أو الذين عليه أومن  
بصادله فكل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل إذ (أنتم حرم)  
وانما يتم انقيادكم إذا انقدتم لها من غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان  
لا يريد شيئا الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتي في مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما  
اقتضى إيمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم شتم الله فاقضوا وتحريم قتل النامس  
فيها بطريق الاولى (لا تحلوا شعائر الله) أي الاماكن التي هي أعلام التمسك فلا تقبلوا فيها  
(ولا الشهر الحرام) لانه من الازمنة كالشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هتك  
حرمة الشعائر مع انه حرم هتك حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هديا اليها (لا تحلوا  
(الهدى ولا القلائد) أي التي قللت بها النعل أو لواء الشجر ليعلم كونهم هديا (و) كيف  
تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصدها ولم يصل اليها (لا) تحلوا قتل (آمين) أي  
قاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيما هتك حرمة ما كان لكونهم (يتفتنون  
هضلا) أي فوا (من ربه ورضوانا) فحقكم ان تعينوهم لان تقتلوهم (و) انما قلنا ان  
تحريم الصيد لحرمة البيت لانه أبج لكم بعد الاحرام (إذا حللتهم فاصطادوا) لا يرتفع  
تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب لكم (لا يجرمكم شئنا) أي لا يجعله لكم على الجريمة  
شدة عداوة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدوكم عن المسجد الحرام) على (أن تعمدوا)

فيقع الخلل (قوله تعالى  
تميزن الغبط) أي تذهب  
غبطا على الكفار (قوله  
عز وجل نعمها أذن  
واعية) أي تحفظها أذن  
حافضة من قولك وعيت  
العلم اذا حفظته (قوله  
تعالى ترجون الله وقارا)  
أي تخافون الله عظيمة  
(قوله تعالى تبارا) أي  
هلاكا (قوله عز وجل  
تجروا رشدا) أي فوخوا  
وتعمدوا واتوخى القصد  
للشيء (قوله تعالى تبطل

عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم بالصيد (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصدوهما  
 (ولتعاونوا) لقتالهم (على الاثم) بصدهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المائل  
 لعداوتهم (واتقوا الله) في ايذاء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد  
 العقاب) لو اعتمدتم عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجمهور  
 على انهم انسخت بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بهـ دعاهم  
 هذا والاجماع على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسرفية انه فعل بهم ذلك اولاً لعلمهم  
 بتركون العناد فلما لم يتركوه بالكلية امر المسلمين بمكافاتهم ولما وصف الله سبحانه وتعالى  
 ذاته بأنه شديد العقاب عقبه بهـ بذكر ما استثنى من الحرمات اشارة الى انما تستحق عليها تلك  
 الشدة فقال (حرمت عليكم الميعة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانما اتجست  
 بفارقه من غير مطهر من ذكر اسم الله تحقيقاً أو تقديراً كاسلام الذابح (والدم) لانه متعلق  
 الروح بلا واسطة فأشبهه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في  
 حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو نجس ولم يقبل التطهر بهـ لانه لما كان نجساً  
 حال الحياة والموت أشبهه النجس بالذات فكأنه زيد نجس بالموت وانما ذكر اللحم اشارة  
 الى انه وان لم يكن موصوفاً بالحياة بالصفات المنجسة لروحه كان متنجساً بنجاسة روحه  
 ثم زوال الروح (وما أهل لغير الله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقد عارض المطهر فيه  
 النجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكر معه في تنجيسه (والخنقة) أي التي ماتت  
 بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقتها عارضه سرعان خبائث الخائق اليها مع تنجيسها  
 بالموت (والوقوذة) أي المضروبة بخشب فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد  
 خبائث من الخائق وكيف لا تؤثر خبائثها (و) قد حرم (المتربة) أي التي ألفت بنفسها من  
 علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها خبائثها اغراءه سارية فيها كيف (و) قد حرم  
 (النطيقة) وان أرسل انسان الناطق بذكر اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشروع  
 لم تخل من خبائثه (وما أكل السبع) فانه وان أشبه الصيد لكنه لما أكله قصد بذلك نفسه  
 فصرته خبائثه فيها (الاما ذكيت) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون  
 غيره فانه يحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير  
 السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم بلا استثناء (ما ذبح على النصب) وان لم يسمع فيه  
 اهلال غير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا  
 القسمة من الجزور ونحوه (بالازلام) أي الاقداح فانه وان خلا عن الخبائث المذكورة لكن  
 (ذلكم فسق) خروج عن الاخذ بالطريق المشروع لما فيه من جهل الثمن والمثلن (اليوم)  
 لظهور الاسرار الالهية في دينكم (بئس الذين كفروا من) تفسير (دينكم) والطعن  
 عليه الا بطريق العناد (فلا تخشونهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشية ~~حكم~~ اياهم مع  
 نهي عن خشيتهم وكيف يخشونهم مع انهم (اليوم) اكملت لكم دينكم) باظهار هذه الاسرار

البه) أي انقطع اليه (قوله)  
 عز وجل (من دني) أي تعرض  
 يقال (من دني) أي تعرض  
 له (قوله تعالى تلهي) أي  
 تشغل يقال تلهيت عن  
 الشيء ولهيت عنه اذا  
 شغلت عنه وتركته (قوله)  
 عز وجل ترهقها قرة) أي  
 تغشاها غيرة (قوله تعالى  
 تنفس) أي الصبح تنشر  
 وتتابع ضوؤه (قوله تعالى  
 تسنيم) يقال هو أرفع  
 شراب أهل الجنة ويقال  
 تسنيم عين تجرى من

(وأُتمت عليكم نعمتي) بتطيب المأكولات لتطيب الأعمال (ورضيت لكم الإسلام ديناً) بتكميل أعماله بتطيب ما يستعان به عليها لئلا تكون كورات انما هو حال السعة (فن اضطر) أي تناول محرماً لوقوعه (في محض) أي بجماعة (غير متجاف) أي معترض (لأنه) بالكل فوق الضرورة أو بغيره بالسرقة لئلا يؤاخذ به (فإن الله غفور) لتناوله الحرام (رحيم) بإعطائه الرخصة فيه (يستلوك) إذا حرمت هذه الأشياء (ماذا أحل لهم) من جهة الانعام فإنه لم يبق لنا من شيء (قل أحل لكم الطيبات) التي طهرت بالذبح الشرعي (و) أحل لكم مقتول (ما علمتم من الجوارح) أي جوارح السباع والطيور (مكبلين) أي مغريرين لها لا إذا قتلت بأنفسها (تعلونهن) أن تستشلى إذا أثلمت وتنزجر إذا زجرت ويختب عند الدعوة ولا تنفر عند الإرادة فتصير كأنها وكلاؤكم لتعلمن (عما أمركم الله) ويدل على توكيدهن أمسا كهن عليكم (فكلوا مما أمركم) واذكروا اسم الله عليه (تحقيقاً) وندبراً فإنه ينزل منزلة ذكرهن له (واتقوا الله) أن تأكلوا ما فقد فيه شرط من هذه الشرائط استجبالاً إليها (إن الله سريع الحساب) أي الجواز على كل ما جرد ودق وكيف تسارعون إلى محرمانه وقد وسع لكم في المباحة لانه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبائح والمصيد (و) ما أشبه الطيبات (أذ) طعام الذين أوتوا الكتاب) أي ذبائحهم ومصيدهم (حل لكم) وإن لم يعتد بذكورهم اسم الله لكتبتهم لما ذكره أشبه ما يعتد بذكوره (و) انما أبيع لكم بمجرد هذا الشبه (أذ) طعامكم حل لهم) فلوا استخفتم طعامهم وبما عاندوا فاستخفوا طعامكم ولا عبرة باستخفاف المشركين طعامنا إذ ليس لهم ما يوجب الشبه بالطيب ولا بد منه فإنه أقل ما يفيد الحل (و) لما اعتبر بهذا الشبه في باب الطعام اعتبر في باب النكاح فأحل لكم (المحصنات) أي الحرائر (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الاماء (والمحصنات) أي الحرائر فلا يصح نكاح الامة الكتابية بحال إذ لا يجهل عار الكفر مع عار الرق على أنه يؤدي إلى استرقاق الكافر ولد المسلم (من الذين أوتوا الكتاب) ممن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب (من قبلكم) ويحفل كفرهن لانه انما لم يحفل كفر غيرهم لانهم يدعون إلى النار وهؤلاء لما اعتزوا بأصل النبوة ولا شبهة لهم في نفي أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلاً عن حجة ضعف دعوتهم إليها فلم يعتد بها على أن الرجل مستول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالكتابي على أن فيه إذلالاً للمسلمة فلا تحته حمل وتذليل الكتابية لا ينفي مهرها بل انما تنفرغ الذمة (إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهرهن بل شغل الذمة بحق الاذى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وليس هذا بطريق الاجارة فلا تحل الا إذا كنتم (محصنين) أي عاقدين النكاح (غير مسالحين) أي زانين من غير تخصيص فان اعطاء الاجر لا يفيد الحل (و) ليس هذا لعدم تخصيص لقطعه النسب بل لا يتخذى أخذان) أيضاً التوقف النسب على العقد ولا يتحصّل بمجرد التخصيص (و) هؤلاء وان أشبهوا المؤمنين في حل الطعام والنكاح لا يشبهونهم في قبول الأعمال لان (من يكفر بالايمان) أي

فوقهم فمنهم في منازلهم  
تنزل عليهم من عال يقال  
تسبهم الفعل الناقصة إذا  
علاها (قوله تعالى فختات)  
تفعلت من الخسوة (قوله  
ترائب) جمع تريبة وهو  
معلق الحل على المصدر  
(قوله عز وجل تركي) أي  
تطهر من الذنوب بالعمل  
الصالح (قوله تعالى تردى)  
تفعل من الردى وهو  
الهلاك ويقال تردى سقط  
على رأسه في النار من  
قوله هم تردى فلان من

ينكر وجوب الايمان بشئ مما يجب الايمان به (فقد حبط عمله) لا يقيد اعتباره عند  
 أهل ملته اذ (هو في الآخرة من الخاسرين) ولما فرغ عن تطيب الطعام والنكاح أشار  
 الى تطيب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم  
 ان تناسبوا ربكم في الطهارة فكما تنزه عن الحدوث فلا بد لكم من التنزه عن الحدوث لكنكم  
 مما يعسر التحفظ عليه في جميع الاوقات فلا بد منه (اذا قمتم) متوجهين (الى الصلوة) التي  
 هي العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين  
 صحتين مقيمين بدليل وان كنتم جنباً الى آخره (فاغسلوا) والغسل امر اراد الماء (وجوهكم)  
 والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالباً الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضاً  
 فيجب غسل جميعه وظاهر الغيبة النازلة لدخوله في المواجهة المفهومة منه ويجب غسل  
 منبت الخفيف من لحية الرجل ومنبت لحية غيره مطلقاً ويفهم منه النية عرفاً لا استباحة  
 الصلوة كما اذا قيل اذا رأيت الاميرة قم أي لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا  
 يصلح منه حالاً لا بد منها لان الحدث أمر معنوي لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما  
 وجب غسله لان فيه أكثر الحواس الظاهرة التي يفتقع بالمسوسات بواسطته فلا بد من  
 تطهيره عند ظهور آثار حدوثه عنها والسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الحواس  
 الظاهرة أي غير السمع ثم أمر بتطهير الألفاء عليه الافعال التي منها تلك الآثار فقال  
 (وايديكم) وهي من رؤس الاصابع الى الكتف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غاية بقوله  
 (الى المرافق) فبقية داخله وذلك لان العمل بالاصابع يحتاج الى تحريك الكف التي  
 لا تقصر غالباً الا بتحريك المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤسكم) والمسح  
 الاصابع والبالا الاصاق أي أصفوا المسح بالرأس فيكني فيه أقل ما يطلق عليه اسم الاصاق  
 ويجاب مسح جميع الوجه في التيمم لكونه بدلاً من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع  
 للحواس الباطنة فأشبهه جامع الحواس الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور  
 المدركة بالحواس الظاهرة من أعماله وغبرها ولم يأمر بغسله لانه يضر بصاحب الشعر ولا  
 بد منه في الزينة سيما للمرء مخفف بالمسح ثم أوجب غسل آلة السعي لمساواة آلة العمل  
 فقال (وأرجلكم) أي اغسلوها وهو على قراءة النصب وهي قراءة نافع وابن عامر وحفص  
 والكسائي ويعقوب ظاهر وجهه لقرأة الجر على الجوار السنة الشائعة وعمل الصحابة  
 والتجديد بقوله (الى الكعبيين) اذ المسح غير محدود وفائدة التنبيه على منع الاسراف  
 فيغسلها غسل يشبه المسح ولما كانت حركاتها توجب حركة جميع البدن اقتصر على أدنى  
 الغايات لا تبطل فائدة تخصيص الاعضاء في الفصل بين المغسولات بالمسح وحيث ايمه الى  
 وجوب الترتيب والسرفه ما أشترنا اليه (وان كنتم جنباً) بخروج مني أو التفاهة ختانين  
 صحتين مقيمين (فاطهروا) أي بالغوا في تطهير البدن لانه يتلذذ به الجميع تلذذاً أغرقه في غير  
 الله فانزفه بالحدث (وان كنتم) جنباً (مرضى) يخافون من استعمال الماء بطهارة أو شرباً

رأس الجبل اذا سقط (قوله  
 تعالى تلتقى) تذهب وأصله  
 تلتقى فأسقط إحدى  
 التاءين استغفالا لهما في  
 صدر الكلمة ومثله فانت  
 عنه تلوى وتنزل الملائكة  
 وما أشبهه (ثم) أي تزجر  
 (قوله تعالى تبت يدا أبي  
 لهب وتب) أي خسرت  
 يدا أبي لهب وقد خسروا  
 • (باب التاء المضمومة) •

(قوله تعالى نعم ضوا فيه)  
 أي نعم ضوا عن عيب فيه  
 أي لستم ياخذى الخبيث



فاحشاً على عضو ظاهر (أو جنباً باراً كميناً) (على) ظهر (سقراً) محدثين مرضى أو مسافرين  
 بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أي رجع من مكان البراز وفي معناه كل خارج من أحد  
 السبيلين أو ثقبته تحت المعدة مع سد المعتاد (أو لأمستم النساء) أي لمستوهن أو لمستكم  
 فانه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم تجدوا ماء) في السفر وفي معناه تعذراستعماله  
 بعد في السفر أو مرض أو برد في الحضر (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيداً طيباً) أي تراباً  
 طاهراً (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بإيصال شيء (منه) إليهما تذليلاً للعضوين الشريفين  
 وتذليل الرأس إفراطاً وتذليل الرجل تفريطاً وانما رخص الله لكم في التيمم لانه (ما يريد  
 الله ليجعل عليكم من حرج) أي ضيق في تحصيل الماء ولا أن يترككم في الحدث مانعاً عن  
 الصلاة (ولكن يريد يذهبكم) ليذهبكم في حكم الطاهرين بالتذلل بالتراب فانه لما رفع  
 التكبر فكما ترفع الحدث الذي ينشأ عن أمثاله (وليتم نعمته عليكم) بتمكينكم من عبادة  
 بكل حال حتى حال الحدث (عليكم تشكرون) هذه النعمة فتستزبدون النعم الأخرى  
 (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمه الله عليكم) بتطيب الماء كونه والتمسك بالبدن عن  
 الحدث لتزادوا واشكراف تزدادوا (و) هو انما يتم بالأعمال الظاهرة والباطنة التي  
 ضمنها (ميثاقه) أي عهده الوثيق (الذي واثقكم به) أي أكد عليكم بقبوله (اذ قلتم)  
 لرسوله صلى الله عليه وسلم ألم منازل منزلته (معنا وأطعنا) حين يابغوناه على السمع والطاعة  
 في العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) ان تنقضوا شياً من عهوده ولو بالقلب  
 (ان الله عايم بذات الصدور) أي بالضمائر المخصوصة به ثم أشار إلى أن الوفاء بالميثاق انما  
 يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم بالاستقامة (كونوا قوامين)  
 أي مباغين في الاستقامة بأذنين جهدكم فيها (لله) وهي انما تتم بالنظر في حقوق الله وحقوق  
 خلقه فكونوا (شهداء بالحق) أي العدل لا تتركوه لمحبية أحد ولا لعداوة أحد وأشار إلى  
 ان رعايته في حق الأعداء أشد فقال (ولا يجز منكم شئاً) أي لا يحملكم شدة عداوة (قوم)  
 على ألا تعدلوا في حقهم فانا لانأمركم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الأعداء بل  
 من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم في الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي لحفظ  
 الأنفس ان تجاوز حد استقامتها (و) ان لم تتقوا الأعداء في حقوقهم (اتقوا الله)  
 ان تطأوا حقوقه أو حقوق عباده ولو بطريق توهمون فيه العدل (ان الله خبير بما  
 تعملون) ثم انه ان لم يحصل لكم فائدة في الاستقامة ولا في العدل سيما في حق الأعداء كماكم  
 ما وعد الله من المغفرة والاجر العظيم عليه ما اذ قد وعده على ما دون ما فانه (وعده الله الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم يباغوا أحد الاستقامة وكالعدل المغفرة والاجر العظيم  
 ووعده صدق فلا شك انه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولولم تعتقدوا وجوب الاستقامة  
 والعدل ولولم في حق الأعداء اتقوا ونعم على أهل الحرب كنتم في حكم أهل الحرب

من الاموال من لكم قبله  
 حق الاعلى انما ض  
 ومساخنة فلا تؤدوا في حق  
 الله عز وجل ما لا ترضون  
 مثله من غرمانكم ويقال  
 تغضوا فيه أي تترخصوا  
 فيه ومنه قول الناس للبائع  
 اغض ونمض أي لا تستقص  
 وكن كما لم تبصر (قوله  
 تعالى تولى الليل في النهار)  
 أي تدخل هذا في هذا  
 زاد في واحد نقص من  
 الآخر مثله (قوله عز وجل

للكفر كما يات الله وتكذيبكم بها) والذين كفروا وكذبوا بآيات أولئك أصحاب الجحيم وهي  
 أشد من عقابكم لشدائد الاستقامة والعدل ومما حصل من ايدائكم للاعداء ثم أشار  
 الى ان الله تعالى لولم يعد لكم المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاقبة على  
 تركها منكم القيام بهم ما شكر الله على حفظه اياكم عن اعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا)  
 مقتضى ايمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه اياكم  
 عن اعدائكم (اذهم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم) ليقتلواكم عند اشتغالكم بصلاة العصر  
 بعد ما رأوكم تصلون الظهر فندموا على ان لا أكبروا عليكم (فكف أيديهم عنكم) اذ أنزل  
 عليكم صلاة الخوف (واقفوا لله) عند رؤية رخصه أن تتركوا شيئا من الاستقامة المأمورة  
 ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسلط الاعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
 اذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحد افان الكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى  
 الايمان (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) أشد مما أخذواكم اذ امرهم ان يسبوا الى  
 أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين وخرجهم (و) لغاية شدته (بعثنا منهم اثني عشر  
 نقيبا) يتوكلون عنهم بالوفاء اذ كان لا يمكن الوفا به الا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك  
 (قال الله) لهم (اني معكم) فلا يغلبونكم وان بلغوا من العظيمة والقوة ما بلغوا لو توكلتم  
 على وأنتم مؤمنون مستقيمون فانه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الايمان  
 والطاعات (لئن أقمتم الصلاة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع اجزاء الانسان  
 (وآتيتم الزكاة) المطهرة من حب ماسوى الله (و) أقمتم جميع الاوامر والنواهي في كل عصر  
 بقتضائه (اذ آمنتم برسلي) دلالتهم على كمال الايمان بهم اذ (عزيتوهم) بالسمع والطاعة في  
 العسر واليسر والمنشط والمكره (و) أكلتم من ثمرهم وطاعتكم في الاموال والانس اذ (أقرضتم  
 الله) أموالكم وأنفسكم (قرضنا حسنا) لا تطلبون فيه ربحا دينيا من ربا ومصلحة (لا كفرن)  
 أي لا يحمون (عنكم سيئاتكم) أي معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة الكلية على مجرد الايمان  
 والاعمال الصالحة (ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) وهذا دون وعد الاجر  
 العظيم على مجردهما (فمن كفر) بعد اذ الله النصر المستلزم للكفر به وبرسوله (بعد ذلك) أي  
 بعد قول الله اني معكم (منكم) أي الذين لم يزوالوا برون آيات الله المتوالية فكانه الموعود  
 فلم يسبهم (فقد ضل سواء السبيل) الموصل اليه والى كل مطلب عال ضلالا بوجوب  
 ملازمة الجحيم فصار موسى بهم فلما نادى من أرضهم بعث النقباء يتجسسون ونهاهم ان يخذلوا  
 قومهم فأروا اجساما عظاما فهاجروهم وخذلوا قومهم الا يوشع بن نون وكالب بن يونا فاقضوا  
 الميثاق (فبما) أي نبشئ عظيم صدر منهم من (تقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعود عليه  
 النصر والمغفرة والاجر العظيم (لناهم) أي أبعدناهم عن رحمة الله لافضل لاعتن وصول الموعود  
 من أثرها ببقائهم في التيه (و) يثقل على لعنا اياهم لنا (جعلنا قلوبهم قاسية) لاتأين للجهاد  
 بروية الايات والآفات للدلالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة والمعنة في ذريتهم

خرج الحى من الميت  
 وتخرج الميت من الحى أى  
 يخرج المؤمن من الكافر  
 والكافر من المؤمن وقبل  
 بعض الحيوان من المنطقة  
 والبيضة وهما مبيتان من  
 الحى وترزق من نشاء بغير  
 حساب أى بغير تقدير  
 وتضيق (قوله تعالى تقاة)  
 وتقبة بمعنى واحد (قوله عز  
 وجل) تبوء المؤمنون  
 مناعد للقتال أى تحفظ  
 لهم مصاف ومعاكرا

لذلك (بحرفون الكلم) أى كالم الله في التوراة بصرف الفاظه أو معانيه (عن مواضعه)  
 بمقتضى كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغيير بمجرد النظر (و) انما اجترؤا على ذلك لانهم  
 (نسوا) وان حفظوا الفاظها وفهموا معانيها (حظا) كاملا (عما ذكرناه) من زواج  
 التوراة (ولا تزال تطلع على خاتنة) أى خصلة منسوبة الى الخيانة وراه التعريف بتجدد  
 (منهم) يتفق عليهم ساجدهم (الاقبال منهم) وهم المؤمنون واذا كثرا الخائفون منهم وقل  
 امناءهم فلونسبت الخيانة اليهم ونقيتها عن القليلين لا يعد منهم ان يعكسوا (فأعف  
 عنهم) ما غيروا من نعمتك (واصفح) عما غيروا من أحكام الله تكن محسنا الى من أساء اليك  
 والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيئين ولو الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف  
 بعد ما علم انهم لا يتركون اساءتهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق  
 قد أثر في النصارى أكثر مما أثر في اليهود فيخاف مزيد تأثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا  
 ان انصارى) وان لم ينصروا عيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا  
 دينه مع كثرة مناسبات كتابه وزجرناهم بأنواع الموعظ (ففسوا حظا عما ذكرناه)  
 فاختلوا وانسطورية ويعقوبية وملكانية فكفروا بعضهم بعضا (فأغرينا بينهم العداوة)  
 في الظاهر (والبغضاء) في الباطن فحصل لهم مع لعنة الله عن بعضهم بعضا وقست قلوبهم  
 فلا تلتزم الاتفاق (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسر ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم  
 في الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينبتهم الله) في الآخرة وكفى به لولم يذنبهم (بما كانوا  
 يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلونقض الميثاق يخاف عليكم أن  
 يصيبكم في الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفي الآخرة ملازمة النار ولوزعوا ان  
 أحد من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرق الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم  
 رسولنا) لا فامة الحجج وازالة الشبه مما خفي عليكم وأظهر لكم ولكنكم تخفونه لئلا تلتزموا به  
 فاننا كم (بينكم كثيرا) كنتم تخفون من الكتاب مما يقيم حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده  
 بذلك اظهار الحق لا كشف فضائحكم لذلك (بعضوا عن كثير) ولولم يكن ما بينه من  
 مخفياتكم لوجب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الادلة القطعية والعقلية (وكتاب  
 مبين) تلك الادلة تأييد الها بما هازه وليس من اضلال الشيطان اذ يهدى به الله من اتبع  
 رضوانه (أى طاب الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال التي فيها رضاه لكالها في  
 أنفسها) (سبل السلام) أى سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات)  
 أى ظلمات الشبه (الى النور) أى نور الدلائل القطعية (بأذنه) أى بتوفيقه (ويهديهم الى  
 صراط مستقيم) فلا تميل في تلك الابواب الى افراط ولا تفرط ثم أشار الى افراط بعض  
 النصارى في حق عيسى وتفرطهم في حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى  
 اقتدبلاهوت الله فكأنهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله  
 ليس بابن مريم (قل) لو كان عيسى متعذبا لله لكان واجب الوجود لذاته لكنه ممكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون)  
 الاصعاد الابداء في السفر  
 والانعقاد الرجوع (قوله عز  
 وجل تبسل نفوس) أى ترتفع  
 وتسلم لله لكثرة (قوله تعالى  
 تشمت في الاعداء) أى  
 تسرهم والشمتة السرور  
 بمكارة الاعداء (قوله تعالى  
 ترهبون) أى تخفون  
 (قوله تعالى تقيضون  
 فيه) أى تدفعون فيه  
 بكثرة (قوله تعالى  
 تحزنون) أى تعجزون

يمكن داخل تحت قدرة الله تعالى (فمن علك) أي يقدر أن يدفع (من) مرادات (الله شيئا)  
 أن أراد أن يهلك المسيح من جهة كونه (ابن مريم) هو يساوي فيها (أمة ومن في  
 الأرض) وهو يقدر على أهلاكم (جميعا) فضلا عن آحادهم وكذلك من جهة روحه لأن  
 غاية آلهة السماوية (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) فكل ذلك محل تصرفه بالإيجاد  
 والإفناء فالله تعالى قادر على إفتنائهم كما هو قادر على إيجادهم ولكنه (يخلق ما يشاء) مما له  
 ضد فيقضي به ومما لا ضده فلا يقضي به عادة لحرمان سنته أنه لا يفعل شيئا بلا سبب (و) لكن  
 ذلك لا ينافي قدرته إذ (الله على كل شيء قدير) ثم أشار إلى أنهم كما أفرطوا في حق عيسى أفرط  
 البعض الآخر منهم في حقه بآثبات ابنيته واليهود في حق عزيز بآثبات ابنيته وأفرطوا في حق  
 أنفسهم والكل فرطوا في حق الله تعالى فقال (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) لآثبات  
 اتباع ابنه عزير وعيسى بالحقيقة والتابع في حكم المتبوع (و) أن لم تكن آباءه فلا أقل  
 من أن تكون (أحباءه) لآثبات آباءه المحبوبين له ومحبوب المحبوب محبوبه سيما إذا كان أبنا  
 محبوب المحب (قل) أن الابن والمحبوب لا يعذبه الوالد والمحب (فلم يعذبكم) بالأسر والقتل  
 والمسخ والنار وإن زعمتم أي أيا ما معدودة وليس من الابتلاء إذ المحبوب لا يتلى فهو (بذنبكم)  
 على أن تابع الابن لا يكون في حكمه كيف وابتية الله خروج من البشرية وليس بمخارجين  
 منها (بل أنتم بشر) غاية ما يمكنكم من الانتقال عنها الانتقال إلى الملكية وهي أيضا جهة  
 الخلافة فأنتم (من خلق) وابتية الله خروج من الخلقية بالكلية والخلق محل مشيئته فلا  
 يتغير في حقكم القرآن الذي يتعين في حق الابن بل (يعفون إن يشاء ويعذب من يشاء)  
 (و) كيف تخرجون عن مشيئته مع دخولكم في ملكه إذ (الله ملك السموات والأرض  
 وما بينهما) لا يعسر عليه تنفيذ مشيئته لبعدهم كما يعسر على بعض الملوك إذ (إليه المصير)  
 أي مصير الكل ثم أشار إلى أنه لا عذر لهم في عجزهم عن رد متشائمات كتابهم إلى محكمته من  
 اختلافهم في كيفية الرد فقال (يا أهل الكتاب) العاجزين عن رد متشائماته إلى محكمته (قد  
 جاءكم رسولنا) ردها ولا تعذرون في اختلافكم في كيفية الرد لانه (يبين لكم) كيفية  
 وانما يرجي قبول عذركم لو بقيتم (على فترة من الرسل) لكن الله تعالى أزال عذركم بارساله  
 كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) في أخذ أحد الطرفين وترك الآخر فان اعتذرت  
 الآن لم يقبل منكم (فقد جاءكم بشير ونذير) بل لو لم يرسل إليكم كان له أن لا يعتذركم إذ لا يتعين  
 لازالته إرسال الرسل (والله على كل شيء قدير) لكنه لما كان قالعا للعذر من أصله باوضح  
 الطرق اختاره ثم أشار إلى تقرير طهم في أمر الله الوارد على لسان موسى وتقرير طهم في حقه  
 مع حنه إياهم على شكر الله ليسارعوا إلى امتثال أمره فقال (وإذ قال موسى لقومه يا قوم)  
 ما لكم تفرطون في أمر الله ولم يفرط في حقكم (إذ كررنا نعمة الله عليكم) فوق نعمته على من  
 سواكم (إذ جعل فيكم أنبياء) هم أكل الخلائق ومكملوهم (وجعلناكم) أي بعضكم الذين  
 يعملون الباقيين في حكم الملوك فكانه جعل جميعكم (ملوكا) يتقنون أحكامهم (وأننا كم)

(قوله تعالى تفقدون) أي  
 تفقدون ويقال تفقدون في  
 الرأي وأصل الفقد الخلف  
 يقال أفقد الرجل إذا خرف  
 وتغير عقله ولم يحصل كلامه  
 ثم قيل فقد الرجل إذا  
 جهل وأصل ذلك (قوله  
 تعالى تسمعون) أي تسمعون  
 إبلدكم (قوله عز وجل تبذر  
 تبذير) أي تنصرف اسرافا  
 (قوله عز وجل تخافت بها)  
 أي تخافتها (قوله عز وجل  
 تخافونهم) (تجادل فيهم)

من الفضائل والعلوم (ما لم يؤت أحد من العالمين) من أهل عصركم فقتضى هذه النعم  
المبادرة إلى امتثال أوامر النعم شكره لا يزيدكم نعمه (يا قوم) أدعواكم إلى ما تستزيدون به  
النعم (ادخلوا الأرض) أي أرض أريحا المقدسة بمساكنة من مضي من الأنبياء وقد  
نلوث الآن بمساكنة الأعداء من جبابرة الكنعانيين فأراد تطهيرها بأجرهم واسكانكم  
لأنها (التي كتب الله) أي قدر صيرورتها (لكم) لو قاتلتم من فيها (و) قد أمركم بذلك أمراً  
جازماً (لا ترتدوا) أي لا ترجعوا عن أمره فترجعوا عن منزلة قربه (على أدياركم) أي  
ظهروكم فيلحقكم غضبه (فتقبلوا) أي فترجعوا (خاسرين) لا يبقى لكم ملك ولا علم ولا عمل  
(قالوا يا موسى) نادوه باسمه اسم الله (ان فيها قوم مجبارين) أي متغلبين ليس لنا مقارمتهم  
(وانا) وان وعدنا الله النصر (لن ندخلها) وان حصلنا فيها ما حصل من المزيد (حتى يخرجوا  
منها) لرعب يقع في قلوبهم من غير قتال منا (فان يخرجوا منها) بذلك الرعب (فاناداخلون)  
لأننا لن تغلبهم بهذا (قال رجب-لان) يوشع بن نون وكالبن يوفنا (من الذين يخافون)  
الخسران على مخاضة أمر الله وترك الأمر بالمعروف ولذلك (أنتم الله) بالنبوة المستديرة  
لسائر النعم (عليهم ما دخلوا) متحزبين (عليهم الباب) فانه مخوف لهم (فأذا دخلوه) بأمر الله  
بعد وعده النصر لكم (فأنكم) مع غايه ضعفكم (غالبون) عليهم مع غايه قوتهم (وعلى الله)  
لأعلى قوة أنفسكم (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بكل قدرته ووعد النصر (قالوا يا موسى)  
(انا) وان وعدتنا النصر وأمرتنا بالتوكل على الله وجرمت تغليبنا عليهم (لن ندخلها أبداً  
ماداموا فيها) فان كان لربك قدرة على تضعيفهم وتقويتنا ولك اعتماد على تقويته اياك  
(فاذهب أنت وربك فقاتلا) فأنكنا تكفيان على قتالهم ولا حاجة لربك بنا فلا ندخل قريبتهم ولا  
نقرب منها بل (اناهنا) أي في مكان بعيد عنهم (فاعدن قال رب في لأمك) أحدا  
أرزمه قتالهم (الانفسى وأخي) أي ومن يواخيني ويوافقني كهرون ويوشع وكالبن ويوجداني  
غيرهم (فارق) أي فاحكم بما يميز بين الحق والمبطل لتفرق (بيننا وبين القاسقين)  
أي الخارجين عن أمرنا (قال) فرق أن أضلهم ظاهراً كما ضلوا باطناً وأخر جهنم عما آتيناها  
من فوائدهم وفضائلهم ولم يكهم كما خرجوا عن أمرى حتى أخرهم عن أرضهم الموعودة  
لهم (فانما محرمة عليهم أربع عشرة سنة) أكل أعداد الافراد المكررت تكرارياً  
عدده العشرة لاشتماله على واحدواثين وثلاثة وأربعة ضالين خارجين عن ملككم وعن الملك  
الموعود لهم اذ (يتبنون) أي يترددون (في الأرض) التي اختاروا القعود فيها غير أرضهم  
وأرض عدوهم وهي ستة فراسخ يسبرون فيها من الصباح إلى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا منه  
لألف ولا فرح لهم وان كان الغمام من الشمس يظلمهم ومجود من النور يضيء بالليل لهم  
ومعاشهم من المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه واذا رأيتهم في التيه لا يلتذون  
بشيء مما ذكروا (فلاناس) أي تحزن (على القوم القاسقين) الخارجين عن أمرنا وأمرنا فلا  
تشفع لهم وكان معهم موسى وهرون ويوشع وكالبن غير أنهم لا يتعذبون بل يتلذذون وكفى به

(قوله ترهقني) تفشني  
(قوله نصنع على عيني) أي  
تربي وتغذي برأى مني  
(قوله) لا أكل إلى غيري  
تخبت له قلوبهم أي تخضع  
وتطعن والخائنات الخاضع  
المطعن إلى مادي اليه  
والحبب المطعن من  
الأرض (قوله نسهررون)  
تخدعون (قوله عز وجل)  
تلهيهم فجاءن أي تشغلهم  
يقال ألهي عنه اشغافني  
عنه (قوله تقههوا) أي  
تخلفوا (قوله تعالى تكفن  
صدورهم) أي تخفي

فارقوا مات فيه هرون ثم موسى والنقباء غير يوشع وكالب ثم دخل يوشع اربعا بموته بثلاثة  
 أشهر ولا يبعد وقوع نارك أمر الله في التيه مع انه وقع بمثل أمره لاهن التقوى وهو القاتل  
 من ابني آدم فقتل أخاه ظلمًا ثم صار ضل من الغراب في دفنه (واثل عليهم - م نيا ابني آدم)  
 هايل وقايل ملتبسا (بالحق) اى الواقع في كتب الاولين من غير نظر فيها ولا سماع من  
 أهلها (اذقز باقربانا) ما يتقرب به الى الله تعالى لبدل قوله بنزول نارنا كله على استحقاق  
 نؤامة قاييل التي أراد آدم تزويجها من هايل اذ أوحى الله اليه أن زوج كل واحد منهم ماؤامة  
 الاخر فسخط قاييل اذ كانت نؤامة اسمها اقليما أجل فقال آدم قرب باقربانا فأن أيكما تقبل  
 تزويجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هايل قرب جلا عينا (ولم يتقبل من الاخر) وهو  
 قاييل قرب ارد أقبح (قال لاقتلك) على قبول قربانك الذي تنوسل به الى تزويج نؤامة  
 (قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تنق الله فلم ترض بحكمه ولم تحلص النية (انما  
 يتقبل الله من المتقين) والله (لن بسطت) اى مددت (الى يدك لثقتنى) ظلمًا (ما أفايا سطيدي  
 اليك لاقتلك) دفعا (اى) وابلأ كن في الدفع ظلمًا (أخاف الله) ان يكره منى هدم  
 بنيانه الجامع ليعظه رقبته من حيث كونه (رب العالمين) ولولم أخف الله لم كن لاقتلك دفعا  
 (انى أريد ان تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (بانفى) اذ يحمل عليك لظلمك لى وليس لك  
 حسنة (وانك) الذى لا يحمله أحد وان قتلك دفعا (فتكون) بالاثمين (من أصحاب النار)  
 أخذ منهم مكانى ومكانك (و) ليس ذلك لارادنى شقاوتك بل لوقوعهم من ظلمك اذ (ذلك  
 جزاء الظالمين) فلم يثأر بهذه الكلمات (فطوقت) اى زينت (له نفسه) الامارة بالسوء  
 قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالعمل على نفسه (فقتله) عند  
 عقبه حراء أو بموضع المسجد الاعظم بالبصرة (فاصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرًا  
 حاملا لدماه الى يوم القيامة ودنيا اذ صار مطرودا مبعضا للخلق في - له في جراب على ظهره  
 اربعين يوما حتى أروح ولا يدري ما يصنع به من افراط حيرة (فبعث) اى أرسل (الله غرابا)  
 لحاه (بعث) اى يحفر عنه قاره ورجله متعمقا في الارض ليريه اى الغراب القاتل أخاه  
 (كيف يوارى) اى يستر (سوءه) اى جسده (أخيه) الميت فانه يستقيم ان يرى (قال يا يلقى)  
 اى يا هالكى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أجهزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى  
 هو أخس الحيوانات في القدرة على تحصيل معرفة المواراة مع انى أحوج اليه (فأوارى  
 سوءه أخى) فعلم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فاصبح من النادمين) بكونه اذى منها  
 وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران  
 الدارين والذهاب بالاثمين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يبالون لزاجر ومرغب لم يبلغ  
 الغاية (أنه من قتل نفسا بغير قتل نفس أو بغير فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع  
 الطريق وزنا المحسن والشرك (فكأنه قتل الناس جميعا) اى أنهم من قتل الجميع كقاييل

صدورهم (قوله عز ذكره  
 تفلحون) اى ترجعون  
 (قوله عز وجل نصرهم  
 ضد الناس) اى تعرض  
 بوجهك عنهم فى ناحية من  
 الكبر والاهمير ميل فى العنق  
 والصعداء يأخذ البعير فى  
 رأسه فيقلب رأسه فى  
 جانب فيشبه الرجل الذى  
 يتكبر على الناس به (قوله  
 جل اسمه ترجى) اى  
 تزجر (قوله عز وجل تقوى  
 اليك) اى تضم (قوله  
 تشطط) اى تجر وتصرف  
 وتشطط اى تبعه من



وان لم يسن القتل (ومن أحيائها) اى عقابها القتل (فكأنما أحياء الناس جميعاً) اى تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المكتوب مما تركناه عندنا ولم نوصله اليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم به) (ورسلنا) لا بمجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) اى بعد مجيئهم (ان كثير منهم بعد ذلك) الزجر المجموع من رسلنا (فى الارض) بالفساد والقتل (المرفون) حصل لهم انهم قتل الناس جميعاً مراعاة برمتنا هبة ولا اثم فى قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استغناهم الله لانه (انما جازاهم الذين) يقطعون الطريق كانوا (يخاربون الله ورسوله) لانهم ايا امران باصلاح الارض (و) هؤلاء (يسعون فى الارض فساداً) ان يقتلوا (من غـ) يقطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصابوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تـ) قطع أيديهم (وأرجلهم من خلاف) اى من جانبيين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينفوا من الارض) بحيث لا يستقروا بمكان ان اقتصر واعلى التخويف فالولتقسيم (ذلك) الجزاء ليس يجزائهم بالحقيقة بل هو غاية انه (لهم خـ) اى هوان وفضيحة (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بحدود الدنيا اذا اقيمت سعى يجزائهم وحصر فيه وجعل جزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدر واعليمهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخرى أيضاً وان ترددت فى ذلك اعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخلق فيقتلون قصاصاً ويغرمون المال هذا اذا كانوا مسلمين وأما المذنب كون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فقاطع طريق الآخرة وجزاؤه اقطع لانه المحارب الحقيقى لله ورسوله من كل وجه بل من عصى الله فى خاصة نفسه فقيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اتقاء محاربه ولو بعاصي تخصكم (اتقوا الله) أن تضيعوا حقاً من حقوقه فانه قاطع لمحبة موجب لمحاربة ولا يتم الا بوسيلة محبة (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات الصالحة والاخلاق النافعة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستقرة (فى سبيله) لا بطريق الرهبانية (لعلكم تفلحون) اى راجين فلاحكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يقبل النجاة (ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض) من الاموال وغيرها (جميعاً ومثله) مضموماً (معهم) جاؤا به (ليقتدوا به) فيقتلوا (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) لا يقبل منهم تخفيفاً بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غاية تم أنفسهم (يريدون ان يخرجوا من الدار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا بغيره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حيناً من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) اى دائم (و) ليس هذا الهوان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق فى القوة (والسارقة) وان كانت أضف منه يستحقان قطع الكف (فاقطعوا أيديهم ما)

قوله شطت الدار اى بعدت  
(قوله تمارونه) اى تبادلونه  
وغروته تجردونه  
وتستخرجون غرضه من  
مرتب النافعة اذا احلها  
واستخرجت لبنها (قوله  
عز وجل تخسروا الميزان)  
اى تنقصوا الوزن وقرئت  
لا تخسروا الميزان بفتح  
التاء ومعناه لا تخسروا  
الاجواب الموزون يوم  
القيامة (قوله عز وجل  
تمنون) من التنى وهو الماء  
الغليظ الذى يكون منه  
الولد وقوله عني اى يقدر

اى الكف من عيهم ما اطلق عليها اليه اتيامها بما نفعها واجمعها لان العيب اقوت فاقامة  
 مقام اليدين وانما امر بقطعها (جزا بما كسبا) بقطع الالة الكاسية (نكالا) اى عقوبة  
 (من الله) على فعل السرقة المنهى عنه من جهته لافى مقابلة اتلاف المال فانه غير السرقة  
 فذلك لا يقطع بعفو المالك بخلاف العفو عن المال ولا يالى فيه لعزلة السارق (واقعه عزيز)  
 لا يالى مع عزته الموجبة لامتنال امره عزه من دونه وكيف يخالف امره وهو (حكيم) يحتل  
 امر نظام العالم بخلافه امره اذ فيه نفع عام للخلائق ولا يفسد في مقابلة ضرر السارق على  
 ان له فيه نفعه لانه يكون سببا للتوبة (فن تاب) اى رجع الى الله لو (من بعد ظلم) مثل هذا  
 الظلم العظيم (واصلح) بالخروج عن التبعات (فان الله يتوب عليه) اى يرجع عليه بالتوفيق  
 للخيرات (ان الله غفور رحيم) ولا يستبعد من الله تعالى ذلك اذ له التصرف الكامل فى الكل  
 (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) يتصرف فيها بالاصلاح والخذلان لانه لا ارادة  
 ظهوره بالجلال والجمال على وجه الكمال (يعذب من يشاء بغفران يساق) لا مانع له من  
 الظهور بالجمال بعد الظهور بالجلال وبالعكس اذ (الله على كل شئ قدير) ثم اشار الى ان  
 المذكور فى حق الساعة بالفساد فى الارض وفى معناهم الزمان وفى حق السارق حدود الله  
 وحق الرسول ان يقيمهم من غير مبالاة بكفر من يسارع الى الكفر به افعال (يا ايها  
 الرسول) الذى شأنه القيام بامر المرسل من غير مبالاة أحد (لا يحزنك الذين يسارعون) الى  
 الوقوع (فى الكفر) بما تنقيهم من الحدود (من المنافقين) الذين قالوا آمنا بانواهمهم  
 وليست متعلق الايمان (ولم تؤمن قلوبهم) وهى متعلق الايمان فغايتهم انهم يكفرون  
 باللسان ايضا لاتبال مع سبق كفرهم (ومن) عوام (الذين هادوا) روى ان شريقتين محصنين  
 زينا فكرهوا ربهما فارسلوهما مع رهط الى قرية ليسا لارسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عنهما وقالوا ان امركم بالجلود والتخميم اى تسخيم الوجه بالفحم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا  
 فجعل عليه السلام عبد الله بن مسعود يحكيه وينسبهم وقال له انشدك الله الذى لا اله الا هو  
 الذى فاق البحر لوسى ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذى انزل عليكم  
 كتابه وحلاله وحرامه فهل تجد فيه الرجيم على من احسن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان  
 كذبت ان ينزل عليه العذاب فامر عليه السلام برجمهم حافرا جاعدا باب المسجد وكيف  
 يحزنك قولهم وغايتهم انهم (سماعون للكذب) اى الحكم الكذب بمن يقرب منك فان  
 تردوا فى قولهم اظهروا العداوة بينك وبينهم فهم (سماعون اقوم آخرين) اى اقول  
 قوم آخرين لا يتوهمون فيهم عداوتك لانهم (لم يأتوك) فلا يعلمون انهم من شدة عداوتهم  
 لك (بحرفون الكلم) اى كلم التوراة فى الاحكام (من بعد مواضعه) كما فعلوا  
 فى نعوتك (يقولون) لمن ارسله اليك من عوامهم (ان اوتيتهم هذا) الذى نقول لكم  
 (نخذه) اى فاقبلوه (وان لم تؤمنوا فاحذروا) من قبوله وقد ظهر كذبهم من قول عبد الله بن  
 مسعود ان كان حقهم الرجوع عنه بعد ظهوره لكن اراد الله فتنهم بالهذيب الابدى (ومن)

ويخلق (قوله عز وجل  
 تورون) اى تستخرجون  
 النار بقدحكم من الزود  
 (قوله عز وجل لذهب  
 تنافى والادهان النفاق  
 وترك المناجعة والصدق  
 (قوله عز وجل تران) اى  
 ميراث  
 • (باب النام المكسورة)  
 (قوله عز وجل تلقاهم  
 النار) اى تجاهد اهل النار  
 ونحو اهل النار وكذلك  
 تلقاهم من نجاه مدين  
 وقوله من تلقاء نفسه اى من  
 عند نفسه (قوله عز وجل  
 تبيان) اى تفعال من البيان

يرد الله قننته فلن تملك من الله شيئاً) في دفعها وهي انما تندفع بطهارة القلب في الدنيا وليكن  
(اولئك) البعداء في الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) فكيف  
تدفع عنهم قننة الله بالتعذيب الابدي بل (لهم في الدنيا عذابي) أي هو ان يأخذ الجزية  
صاغرين لاستبكارهم على الله (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا يعظم عذابهم وهم  
(سماعون للكذب) بعد ظهور كذبهم مع انهم قد علموا من الخبرين انهم (أكلون لسانهم) على  
تحريف الكتاب (فان جاؤك) أي السماعون للكذب من أكلهم السمت (فاحكم بينهم) ان  
شئت لانهم اتخذوك حكماً (أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض  
عنهم فان يضروك شيئاً) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي  
في كتابهم وكتابك لا بما سمعوا من الكذب من أكلة السمت ولا تنفيتمهم لك لان الله تعالى  
يدفعها عنك (ار الله يحب المقسطين) وهذا التحخير في أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب  
الحكم لاتزامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أي كيف يجعلونك الحاكم في حدود الزاني  
الحسن (وعندهم) لا عندك (التوراة فيها) لا في غيرها في زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف  
(يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بنجوزهم التسخ (و) اذ لم يتقادوا  
لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما ارايتك بالمومنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم  
لم يكن مع الاقرار بحكمهم ما بل مع الانكار لما في التوراة أيضاً ولا وحده لانه انما ينكر  
الشيء اما لانه لم يغزل من الله أو لانه لا دليل فيه أو لوجود الشبهة أو لخالفه جمهور العقلاء  
أو لاختصاصه بطلاقة دون أخرى ولم يكن في التوراة شيء من ذلك (انا نزلنا التوراة فيها  
هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبهة (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين  
أسلوا) أي اتقادوا لحكم التوراة لا الذين نسخوا بعض احكامها (للذين هادوا) لالمن يأتي  
بعدهم (و) لم يخص به الانبياء بل يحكم به (الربانيون) أي الاولياء (والاحبار) أي العلماء ولم  
يكن حكمهم بما عرفوه بل (بما استحضروا) أي أمروا بحفظه عن التحريف لكونه (من  
كتاب الله) وكيف يعرفونه وكانوا مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكروا  
ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (ولا تخشوا الناس واخشوا) ليس خشية الناس  
الامن فوات الرشا (لا تشروا) أي لا تستبدلوا (بما باقينا قليلاً) اتصكموا بالمحرف على انه  
حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكمكم بالمحرف على انه الذي أنزله الله (فاولئك هم  
ال كافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذ أخذوا يقتل واحداً من بني النضير على بني  
قريظة دية اثنين وهي قتل اثنين بواحد وفقوا عيين من بني قريظة ادين من بني النضير  
(ب) قد كتبنا عليهم فيها) أي في التوراة (ان النفس بالنفس) فديتها دية الواحدة (والعين  
بالعين) ولا يتأق في الانف (و) لذلك أخذوا (الانف بالانف) مع اتيانه في الاذن والسن  
أخذوا (الاذن بالاذن والسن بالسن) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس في الكلام  
مصدر على وزن تفعال  
مكسور التاء الاحرفان  
وهما تبيان وتلقا فانهما  
مصدران جا ب كسر التاء  
واما الاء السقي ليست  
بمصدر على هذا الوزن  
فمفعول وتجناف وتبرأ  
اسم موضع فهي مكسورة  
التاء وسائر المصارع  
يجي على هذا المثال فهو  
مفعول وتجناف وتبرأ  
وترما وما أشبه ذلك

قوله قال ابو محمد الى قوله  
وما أشبه ذلك كتب عليه  
في النسخة التي بابدين ليس  
من الاصل اه صحيح

فما ص (على ان الفضل غير منضبط بالنسب بل فضل الفاضل معفو عنه كانه متصدق به  
 فن تصدق به) فغفان الجاني (فهو كفارته) اي لذنوب الجاني عليه كايصح ذنوب الجاني  
 في حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المنفصول للفاضل  
 (فأولئك) وان راعوا الفضل (هم الظالمون) لانهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (وقضينا)  
 اي اتبعنا هؤلاء الظالمين غالباً (على آثامهم) لرفع تلك الآثار الظالمة (بعيسى) لعل الله  
 يحكم بخلاف حكم الله بل على انه موصوف بوصف (ابن سريم) وهو وان نسخ بعض أحكام  
 التوراة كان (مصدقاً لما بين يديه) اي للحكم السابق عليه (من التوراة) بانه حكم الله في ذلك  
 العصر (و) انما لم يحكم بما فيها الا (آتياء الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما فيه  
 هدى ونور (و) لم يكن نسخه تكذيباً لهابل كان (مصدقاً لما بين يديه) اي للحكم الذي نزل  
 قبله من حيث انه كان حكماً قبله (من التوراة) حين لم ينسخ ولم يبق حكمه من نسخ (و) كان  
 (هدى) الى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت في زمن موسى الحكم بما  
 في التوراة وفي زمن عيسى الحكم بما في الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف  
 الحكم (موعظة) نافعة (للمتقين) بان أمر الدنيا يعكس في الآخرة بمقتضى اختلاف الزمان  
 كما اختلفت الاحكام في الدنيا باختلاف الأزمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصاً بعيسى  
 بل (لحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لا بما في التوراة وان تساوى في الهدى ولكنه لم  
 يبق هدى بعد النسخ حتى صار الحاكماً كما حكموا بما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله)  
 على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) اي الخارجون  
 عن حكم الله اذ لا عبرة بالنسخ ثم أشار الى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك  
 كالتوراة في بعض الاحكام التي لم تنسخ في الانجيل فقال (وأنزلنا) من مقام عظمتنا (اليك)  
 يا أكرم الرسل (الكتاب) الكامل الذي لا يتحقق غيره ان يسمى كتاباً (بالحق) اي بالحكم  
 الثابت الذي لا ينسخ بكتاب بعده الى يوم القيامة لاشتماله على مصالح زمانك ومصالح الأزمنة  
 اللاحقة الى يوم القيامة ولكن لم يطل مصالحه مصالح التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان  
 (مصدقاً لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من  
 موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه لها على كذبه بل كان هذا (مهيمناً عليه) اي شاهداً على  
 صدقه لا بما زعموه واذا كان حكمه ثابتاً الى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح  
 في هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع) ما في كتبهم اذ صارت بعد النسخ  
 أحكامها (أهواءهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذي لا ينسخ وانما صارت الآن  
 أهواءهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) اي طريقة موصلة الى الله  
 (ومنهاجاً) اي طريقاً واضها الى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البدء بل بطريق  
 الابتلاء فانه (لو شاء الله لجعلكم) يا أهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على مله (ولكن)  
 جعلكم أمة مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تتركون ما ألقمتم منها

(قوله عز وجل تسع آيات)  
 ثينات) خروج يده بيضاء  
 من غير سوء أي من غير  
 برص والعصا والسنون  
 ونقص من الثمرات  
 والطوفان والجراد  
 والقمل والضفادع والدم  
 (قوله عز وجل والتين  
 والزيتون) هما جبلان  
 بالشاء فيبتان التين  
 والزيتون يقال لهما  
 طور سيناء وطور زينا  
 بالسريانية وبروي عن

أحدث بعدهم أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيها مصالح الأزمنة (فاستبقوا)  
 أى فابتدروا الشرائع (الخيرات) بالتردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر في ترك المألوفات  
 من حيث اختصاصها بالإيصال إلى الله دون المتجددة بل (إلى الله مرجعكم جميعاً) لا إيصال  
 الشرائع كلها إليه مادامت باقية وأنتم وان جهلتم فوائدها تلك الشرائع الآن فاذا رجعت  
 إلى الله (فينبئكم بما كنتم فيه مختلفون) أى بفوائدها كل شريعة في عصرها (و) ليحصل  
 بعضها كمال من بعض حتى يكون غاية الكمال لا يأمركم (أن احكم بينهم بما أنزل الله)  
 اليك وان خاف ما أنفوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) اذ لم يبق لها كمال بعد  
 ظهور شرعك (و) لغلبة الأهواء الفاسدة التي لا توافق ما أنزل اليك ولا بما أنزل اليهم  
 (احذرهم أن يفتنوك) بالاطماع في إيمانهم المطمع في إيمان اتباعهم فيصرفوك  
 (عن بعض ما أنزل الله اليك) في كتابك وكتابتهم في الحكم لأجلهم على خصائهم على خلاف المنزل  
 روى ان بعض أخبارهم قالوا اذهبوا بنا إلى محمد صلى الله عليه وسلم الملتصقته عن دينه فأثرو  
 فقاوا يا محمد دعرت أنا أخبارا إليهم ودوان اتبعناك اتبعك اليهود وان بيننا وبين قومنا  
 خصومة نعم كما اليك فتعفى لنا عليهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا)  
 عن الإيمان لتوليكم عن فتنتهم (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالاهلاك الكلى (يعض  
 ذنوبهم) وهو أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك ولا هلاكهم دينهم بتعريف كتابهم  
 (وان كثيرا من الناس) وان لم يعرفوا كتابهم (لفاسقون) أى خارجون عن حكمه كنفسيهم  
 بقى النفس يرفع على بى قريظة في باب القتل وهؤلاء في طلب الحكم منك مثلهم (أ) يفتنوك  
 عن بعض ما أنزل الله (حكم الجاهلية يبعثون) منك كأنهم يرونه أحسن الأحكام  
 (ومن أحسن من الله حكما) وان خالف أهواءهم كهم عليه لكنه أحسن (لقوم  
 يوقنون) أى ينظرون بنظر اليقين إلى العواقب (يا أيها الذين آمنوا) اذا كان تودد  
 أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقصد اقتضاه عن بعض ما أنزل الله مع  
 غاية كماله فكيف حال من يتودد اليهم من المؤمنين (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)  
 كيف وهى بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة لذلك  
 (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منكم فإنه) وان  
 زعم انه مخالف لهم في الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلائلها على كمال الموافقة ولا يكون  
 توليهم للاستعداد بما يسعهم لانهم ظالمون بالتعريف فلو لم يعرفوا فالو ان لهم  
 ظالمون بما الاتهم بعد النهى عنها فليسوا بقاتلين للهداية (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)  
 واذا بطل عدل الاتهم في موالاتهم ظهر المقصود من موالاتهم وهو السلامة  
 من شرهم عند غلبتهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) أى شك في وعد الله لاظهار دينه  
 (يسارعون فيهم) أى في مودتهم دفعا لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر  
 في دين الله والفضيحة بالنفاق (يقولون) في عذرهم (نخشى أن تصيبنا دائرة) من القتل

مجاهد انه قال تنبئكم  
 الذى تاكون وزيتكم  
 الذى تعصرون

\*(باب الناء المتوحه)\*

(قوله عز وجل نواب) أجر  
 على العمل (قوله عز  
 وجل نفقهمهم) أى  
 ظفرتهمهم (قوله عز وجل  
 ثقلت في السموات  
 والارض) يعنى الساعة  
 أى خفى عليها عن أهل  
 السموات والارض واذا  
 خفى الشئ ثقل (قوله  
 عز وجل لنبطهم) أى  
 حبسهم يقال نبطه عن

فكون الدولة لهم فحين تحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما تصيب من  
 يوالونهم من أهل الكتاب (فمعنى الله) أى قرب رجاؤه (أن يأتى بالفخ) أى النصر  
 للمؤمنين على أهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتينهم بأفقه مما يوتى لهم (فمعصوا)  
 أى المنافقون (على ما أمر وافي أنفسهم) من الشك في ظهور الاسلام (نادمين)  
 لانفضاحهم بالانفاق مع الفريقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد  
 المنافقين عنهم (أهلؤا الذين أقسموا بالله جهداً بما هم لهم لمعكم) وقد تباعدوا عنكم  
 فيظهر انهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيحقق انه (حبست أعمالهم) من ترددهم  
 في دين الاسلام ودين اليهود جميعاً (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند الكل  
 وفي الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب لا على تقدير صحة دين الاسلام ولا على تقدير صحة دين اليهود  
 ثم أشار الى انه عز وجل كما لا يملك هذا الدين بدائرة لا يملك البار تدا ظاهر فضلا عن النفاق  
 فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاكه هذا الدين  
 (فوفى بأقضى الله) لاظهاره (بقوم) من أهل الكمال بحيث (يحكمهم) قيل معنى محبة الله  
 ثباته ورضاه وتوفيقه وانعامه (ويحبونه) اذ يرون كمالهم منه ومعنى محبة العباد ان يشار  
 جنباه على ما سواه والمساواة الى طاعته وطلب مرضاه وفيه إشارة الى أن من ارتد فأنما  
 ارتد بغض الله اياه لحبته لمساواة (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من افراط محبتهم له  
 فيحبون محبته ويتذللون لهم (أعززة على الكافرين) المستكبرين على الله كسر التكبرهم  
 الذى هو سبب عداوتهم لله وبعادهم عن كسره عليهم اذ (يجاهدون في سبيل الله) فيضربون  
 رقابهم ويأسرون أهلهم وأولادهم وينهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) في الجهاد  
 بأنه القاء النفس في التهلكة أو قطع رحم الآباء والأولاد والأقارب والمتردون يتذللون  
 عند الفريقين ويحجبون عن الجهاد ويخافون لومة الكفرة (ذلك) المذكور من حب  
 الله اياهم وحبهم لله وذاتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم في سبيل الله وعدم  
 مبالاةهم للوم اللوام (فضل الله) الذى فضل به أوليائه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على  
 الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلا نه واضح موجب للرفع وأما عدم خوف  
 الملامة فلما فيه من تحقيق المودة مع الله (يؤتية من يشاء) ممن يريد به مزيداً كرام من  
 سعة جوده كيف (والله واسع) جوده لكنه لا يجود به هذه الفضائل على كل أحد لانه  
 (عليم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالمزيد ولما نهى عن موالاة اليهود والنصارى أشار الى من  
 يتعين للموالاة فقال (انما وليكم الله) المقيض عليكم كل خير (ورسوله) الذى هو واسطة  
 الفيض (والذين آمنوا) المعتبرون في موالاة الله ورسوله بأفعالهم لانهم (الذين يقيمون  
 الصلوة) التى هى أجمع العبادات البدنية (ويؤتون الزكاة) القاطعة محبة المال الجالب  
 للشهوات (وهم راكعون) أى متذللون غير مجبين فان رؤيتهم تؤثرون فيهم بالعلم بالاعون  
 في موالاة الله ورسوله (و) لا ينبغي لمن يوالى الله ان يخاف شر الغير فان (من يتول الله) المقيض

الامر اذ حبسه عنه (قوله  
 تعالى غود) فعول من التمد  
 وهو الماء القليل ومن  
 جعله اسم قبيلة أو أرض  
 لم يصرفه ومن جعله اسم  
 حتى أو ابصره لانه مذكور  
 (قوله عز وجل الثرى) ي  
 التراب الندى وهو الذى  
 الذى تحت الظاهر ومن  
 وجه الأرض (ثاني  
 عطته) أى عاد لا جات به  
 والعطف الجانب يعنى  
 معروضاً متكبراً (قوله عز  
 وجل ما ويا) أى مقبلاً  
 (قوله تعالى ثلاث عورات)



للقوة والنصر (ورسوله) المستقيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بهما كان  
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا حينها فاقبته الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)  
في العاقبة ثم أشار الى أن موالاتهم ان كانت ليرفع قدرها أعظم وان كانت لرفع  
ضررها لضرر الحاصل به الا ينفع بالدفع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ في موالاتهم من ذكر (لا تأخذوا الذين اتخذوا دينكم)  
الذي هو رأس مالكم كالاتكم الذي به انتظام معاشكم ومعادكم وهو من أطع الله وسعدتكم الأبدية  
وسبب قربكم من ربكم ومواصلة (هزوا) أي شيئا مستخفا (و) بالغوا في الاستخفاف  
به حتى لعبوا بقول أهله (لعبا) وذلك مما يخاف سر بانه الى من يواليهم لكونه (من الذين  
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا يواليهم لان وجوده منهم (و) من  
(الكفار) بالسوية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سر بانه الى من يواليهم  
من العوام فلا تتخذوهم (أولياء) ان اعتقدتم انكم لا تتأثرون بهم (انقوا الله) ان  
يؤثر فيكم بموالاتهم التي نهى عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفتهم موجبة لتأثيرها بضر  
(و) ان كان مما لا ينبغي ان يؤثر في العقل كما أنكم (اذا ناديتكم الى الصلوة) التي هي أكمل  
القرينات نداء ما عيتم فيه المعاني الشريفة من تعظيم الله باعتباره ذاته وأسمائه وصفاته  
وأفعاله ومن ذكر توحيده باعتباره ذاته وباعتباره عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم  
رسوله باعتباره قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلوة من حيث هي وصف له ما بين العبد  
وبين الله ومن حيث افادتهم معالي الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الإصلاح في الظاهر  
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتباره عظمة ظاهره وباطنه ومن الوصول  
الى توحيده الحقيقي (اتخذوها أزواجا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)  
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يبالى له وان كان من أهل الكتاب  
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقا نص والكالات التي يستحق على تحققها وفقدانها الاستهزاء  
(هل تنقمون) أي تصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فينا أو كمال فيكم قد فائنا (الأن آمننا  
بالله) وهو رأس الكالات (وما أنزل البنا) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق  
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو يشهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور  
نقائص موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أي خارجون عن جميع ماذ كرادة  
الولد والاتحاد بعيسى أو كونه ثالث ثلاثة وكفرتم بما أنزل البنا ونحرفكم لما أنزل اليكم  
فجعلتم هذه الامور كالات يستهزئ من انصافهم ايمان فائته وهذا الاتقام بالحقيقة مقبول  
عليكم (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) الاتقام الذي لنا أن نتقم به منكم ان اتقمت به منا  
(منوبة) أي اتقاما لنا منكم ثابتا (عند الله) غير قابل للقلب علينا منوبة (من لعنه الله)  
أي أبعد من رحمته منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعذله العذاب  
الشديد اناله (و) لم يقتصر عليه بل عذبهم في الدنيا أيضا بالمسخ اذ (جعل منهم القرية

أي ثلاثة أوقات من أوقات  
العورة (قوله عز وجل  
ثاقب) أي مضى (قوله  
تعالى نجابا) أي مستدقفا  
ويقال نجابا سبلا ومنه  
قول النبي صلى الله عليه  
وسلم أحب الأعمال الى الله  
عز وجل العجب والتج فالعج  
التلبي والتج اسالة الدماء  
من الذبح والتحر  
(باب الناء المضمومة) •  
(قوله عز وجل ثبات) أي  
جامعات في تفرقة أي حلقة  
حلقة كل جماعة منها ثبة

والخنازير) وهم أصحاب السبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أي صباد الجمل  
فمن أن كانوا بما ذكرتم فلا شك أن (أولئك) البعداء في مراتب الشر (شركاء) أي منزلة  
منا كيف (و) هم (أضل عن صواب السبيل) الموصول إلى الخير (و) من علامات تلك شرهم  
وضلالهم أنهم (إذا جازوكم قالوا آمنا) أظهر الالامان أول النهار والكفر آخره لتشكيك  
على المسلمين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسلمين (وهم قد خرجوا به)  
مستقرين عليه فإن كان هذا الدين باطلا عندهم فلهما تلبسوا به وإن كان حقا فلهما  
يلبسون على المسلمين وهذا الشر والضللال مما يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا  
يكفون) مما يوجب تجاوزهم نهاية الشر والضللال (و) من دلائل الشر والضللال فيهم أنك  
(ترى كثيرا منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (في الآثم) أي  
المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون في (العدوان) أي الظلم  
أيضا لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السحت) أي الرشوة (البئس ما كانوا  
يعملون) من الجمع بين الكفر والتلبس على المؤمنين وبين المعاصي المخصوصة والمظالم من  
أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم الرشوة ولا يختص هذا بجهالهم وحكامهم وبنائهم  
الدينامهم بل يشاركهم فيها زهادهم وعلماءهم فإن لم يفعلوا بأنفسهم فهل يأتونهم مع قدرتهم  
عليه (ولا) أي هلا (ينهاهم الربانيون) أي الرهبان (والأخبار) أي العلماء (عن) أفعالهم  
الظاهرة مثل (قولهم الآثم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثلاث ثلاثة وظهور الالامان  
بطريق المكرو وتحريف الكتاب والاستهزاء بالدين (وأكلهم السحت) أي الرشوة المفسدة  
أهل العالم كله (البئس ما كانوا يصنعون) من ترهيبهم وتعلمهم لغير دين الله (و) لم يقتصروا في  
ذلك على السكوت بل قال قضاص بن غازوراء بحضور جماعة وضوا بقوله فكانه (فأثارت  
اليهود) كاهم ما لا يصح في حق الله حقيقة ولا مجازا (يدأله مقولة) وأرادوا مقبوضة حين  
قبض الله عنهم الرزق قال الله عز وجل في الرد عليهم (غاث أيديهم) حقيقة في الآخرة  
ومجازا في الدنيا لاتصافهم بغاية البخل (ولعنوا) أي أبعدا عن الرحمة فلا يوقنون للتوبة  
(بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التي لا تصح في حق الله حقيقة ولا مجازا إذ لا تجل من جنابه  
أصلا (بل يدأه) أي اسماءه المتعاقبة في الفيض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة  
والمتعاقبات بين أسمائه حصل التقابل بين الحوادث حتى صار نظام قوم حزقيا لا آخرين وهو  
لا يأتى بهم بل (ينفق كيف يشاء) فيصير الخبير في حق قوم شرافي حق آخرين (و) لذلك  
(ليزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من عوامع الخيرات (طلقنا) أي عتوانا على  
اللعن (وكفرا) في أنفسهم بعد كفرهم وطمعناهم بالتصريف وأخذ الرشوة أولا (و) لا  
يقتض هذا الكتاب بل (القينا عليهم) باختلالهم في كتابهم (الهداية) في الظاهر (والبعضاء)  
في الباطن ولم يرتفعوا بكتابك إلا في رخصهم ما بل استقروا مع الزيادة (التي يوم القيامة) لكن  
لم يترافقكم مع الزيادة وقد أرفعنا عليهم يدوتهم ما إذ (كلما أوقدوا ناراً) في قلوب الخلق من

(قوله عز وجل نعبان)  
أي حبيبة عظيمة الجسم  
(قوله عز وجل نمر) جمع  
نمار ويقال النمر بضم  
الهمزة المال والنمر بفتح  
الهمزة مع غيرة من النمار  
الماكول (قوله عز وجل  
نبؤرا) أي هلا كما قوله  
عز وجل ذموا هالك  
نبؤرا أي صاحوا  
واهلا كما (قوله تعالى  
تلقوا) أخذوا وظفر  
بهم (قوله عز وجل ثوب)  
جماعة (قوله عز وجل ثوب)

الغضب (للعرب أطلقوا الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية أطفاء الله نارهم بل لا يزالون  
 (يسعون في الأرض فسادا) بالقراء الشبه (و) لكن لا يؤثر سعيهم إذ (الله لا يحب المفسدين)  
 ولذا لم يضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من بخل الله بل من كفرهم ومساوهم إلى البكاثر  
 (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتبوا) مباشرة البكاثر (لكفرنا عنهم سياتهم) أي صفائهم  
 فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولا دخلناهم) في غاية السعة كأنهم الآن  
 في (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بلا عذاب وهذا بمجرد الإيمان وترك البكاثر (ولو أنهم)  
 مع ذلك (أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم ينسخ  
 (لا) كلوا (من غرائبهم ما ينشر عليهم) (من فوقهم و) ما يلتقطون (من تحت أرجلهم)  
 من غاية كثرتهم ومن الرزق المعنوي الهبات السماوية من فوقهم وأجور الأعمال الصالحة  
 من تحت أرجلهم هذا الواقع على أقامتهم الكثرة لا يتفقون بل غايته أنه وجد (منهم أمة)  
 أي طائفة (مفصلة) غير غالبة ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد (و) لو كثرت هذه  
 الطائفة أيضا لحصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم سامية ملون) فضلا عن مجرد الإيمان  
 واجتناب البكاثر فضلا عن إقامة الكتب الالهية ولكثرة مساوي الاكثرين مع عجز الأمة  
 للمقتضدة من ارشادهم احتج إلى إرسال الرسول إليهم (يا أيها الرسول) الذي أرسل لبيان  
 المساوي ليجتب (بلغ ما أنزل إليك من ربك) مما فصل مساويهم (وان لم تفعل) ما توهم به  
 من تبليغ الجميع ستر البعض مساويهم (فما بلغت رسالته) أي شيئا مما أرسلت به (و) لا  
 تخفهم في تبليغ مساويهم إذ (الله يعصمك من) إساءة (الناس) إليك بل لا يهديهم طريق  
 الإساءة إليك (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) طريق الإساءة إليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد  
 عليهم من بين مساويهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين أنهم الكاملون في أمر الدين  
 الحكماء فيهم الناس (اسم على شيء) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يحصى لأن لكم (حتى)  
 تفعلوا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية ففعلوا  
 بكل ما فيها وتكمّلوا الناس بها ولكنكم كافرون بأكثر ما أنزل إليكم فلم تستم على شيء  
 مما أنتم فضلاء على تفهوه (و) ستحكون أقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا  
 القول فانه والله (ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك) فضلا عن مثل هذا القول  
 (طفينا) على كتابهم بالتصريف (وكفرا) بما فيه من نعوتك وإذا بلغت في تبليغ ما أنزل  
 إليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (فلائم) أي فلا تحزن (على القوم الكافرين) اغاية  
 خبتهم في ذواتهم وانما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس إرسالك لازالة  
 ما لا يمكن ازالته بل انما امتنع لسوء اختيارهم مع انه يمكن في ذاته كما قال (ان الذين آمنوا)  
 باللسان (والذين هادوا) وان كان لهم ماذ كرم الفضائع (والصابغون) كذلك ولن كانوا  
 أصل منهم (والنصارى) وان قبل فيهم ان الله هو المسيح وأنه ثالث ثلاثة (من آمن بالله)  
 منهم قبله (واليوم الآخر) لك اعي لايمان بالله (و) دل عليه بان (عمل صالحا) يقتضى

أي جوري الكفار  
 (باب الناء المكسورة)  
 (قوله تعالي يا أيها الرسول)  
 فيه خمسة أقوال قال  
 القراء معناه وعملت فأصلح  
 وقال غيره معناه قلوبك  
 فظهر فكيف بالتياب عن  
 القلب وقال ابن عباس  
 معناه لا تسكن غادرا فان  
 القادر نيس التياب وقال  
 ابن سيرين معناه اغسل  
 نيبك بالليل وقال غيره  
 ونيبك فقصير فان قصير  
 الشباب ظهر لها

الكتب الالهية (فلا خوف عليهم) من كفرهم ومساوئهم السابقة (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يدل الله سبحانه عليهم حسنات ويدل على قابليتهم لازالة الخبث عنهم اعطاهم الميثاق بذلك (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) بازالته (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم أنا (أرسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم أعقل أهل زمانه وأولى باتباع قوله فمن غلبه خبيثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لأنهم كانوا يدعون الى ترجيح أمر العقل والشرع على الهوى الغالب عليهم بل (كلمناهم رسول بآلاتهوى أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفة اترجى العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب سد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجتروا على ذلك لأنهم (جاءوا لا تـكون) في تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أى ابتلاء بمعذيب مع أنهم قد رأوا آثار المكذبين قبلهم وسمعوا اخبارهم (فعموا وصموا) من غابة خبيثهم (ثم) أى بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للإيمان بعيسى فابصرهم آياته الفعلية وسمعهم آياته القولية (ثم) أى بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للإيمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات الفعلية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجمعهم اذ آمن النجاشي وأصحابه بل كثير منهم (و) هم وان لبسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لا يمكنهم التلبس على الله اذ (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عماءهم وصمهم كان قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا في عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله اتحد لا هوته بناسوت عيسى فكأنهم قالوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فهو ما في عيسى من امارات الحدث (و) صموان مقالا انه اذ (قال المسيح يا بني اسرائيل) أى يا أولاد السمى بالعباد لله (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدوني ثم صرح بقوله (ربي) فاعلموا انهم اتحدوا ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلا بد من الفرق بين الربوبيتين لكنه في الفرق بقوله (و ربكم) ولو صح هذا الاتحاد في حق عيسى لصح في حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد جرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بأمر جائز وان حرم فلا يجعل ما رآه النار فقد قال (وما رآه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذي قالوا به فيه (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا جهة ولا شبهة يعتد بها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم وأحد الاقانيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من اله) في نص الانجيل والتوراة وجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الا اله واحد) لا يتعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينزهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية متـ كين بمشابهات الانجيل (ليمن الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب أليم) وان تمسكوا بالمشابهات مثل عذاب من لا يتـ كـ بشئ (أ)

• (باب الجيم المفتوحة) •  
 (قوله عز وجل جهرة)  
 (قوله جنفا)  
 أى علانية (قوله ولا من الحق)  
 أى مبالا وعد ولا من الحق  
 ويقال جنف على أى مال  
 على (قوله الجارذى القرى)  
 أى ذى القرابة والجار  
 الجنب أى الغريب  
 والصاحب بالجنب أى  
 الرقيق فى السفر وابن  
 السبيل الضيف (قوله عز  
 وجل الجوارح) أى  
 الكواكب فى الصوائد  
 (قوله عز وجل جرحتم) أى  
 كسيتم (قوله عز وجل

يكفرون بالقطيعات (فلايتوبون) عن التمسك بالمتشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا  
عجزوا عن ردها الى الهكبات (ويستغفرونه) التمسك بالمتشابهات في مقابلة القطيعات وهم  
(و) ان ألفوها حتى صارت هيئة راضية لقلوبهم فلا يعسد من الله سترها بمحوها عن  
القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) بتبديل ظلمات بنور الصواب ثم أشار الى بطلان التمسك  
بمجازاته وكرامات أمه على الهيئتها بل غايتها الدلالة على نبوته ولايتها فقال (ما المسيح)  
المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الارسل قد خلعت) أي  
مضت (من قبله الرسل) أو لو الخوارق القاهرة (وأمة) بخوارقها (صديقة) ولو استدلل  
بخوارقهما على الهيئتهما عورض بأنهما (كأبايا كلان الطعام) عن احتياجهما اليه  
(أنظر كيف تبين لهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتحاد والهيئة عيسى وأمه وبطلان  
شبهاتهم (ثم أنظر أني يؤفكون) أي يصرفون الى الاصرار على التمسك بالمشبهات الظاهرة  
البطلان (قل أتعبدون) المسيح وأمه مع انهما عندكم (من) جلة من هو من (دون الله) ولا  
الهيئة لا ادنى ولو جعلتموهما من تلك ضرا أو نفعاً فلهما من جلة (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعاً)  
بل غايتهما شفاععة من عبدهما أو شكايته من لم يعبدهما (والله هو السميع) لشفاعتهم  
أو شكايتهما (العليم) بمن ينصق الاجابة من الشفاععة والشكايه ولو جعلتموهما مالكي  
النفع والضرف هو غلو (قل يا أهل الكتاب) الذي هو ميزان العدل (لا تغلوا) في تعظيم عيسى  
وأمه فقد خلوا (في دينكم) اعتقاداً (غير الحق) بلا دلائل عليه مع تظاهر الادلة على خلافه  
(ولا تتبعوا) تقليداً (أهوا قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيئتهما فان نظروا الى سبقهم  
فغايتهم انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايتهم انهم (أضلوا كثيراً) الى  
تمسكهم بمشاهبات الانجيل فغايتهم انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى الهكبات  
وكيف لا يتركون الغلو وقد أوجب مادونه اللعن (لعمري الذين كفروا) وان كانوا (من  
بن اسرائيل على اسان) من هودون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال في حق أهل ايلة  
لما صطادوا في السبت اللهم العنهم واجعلهم آية في خسوفهم (وعيسى ابن مريم) قال  
في حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية في خسوفهم واخنازير ولم يكن كفرهم مثل  
غلوتهم ولا مبدؤهم مثل مبدئهم من ترك القطيعات بالمتشابهات بل كان (ذلك) الكفر  
(بما عصوا) بصيد السمك في السبت والتكبر على الضعفاء المشاركين في كل المائدة  
(و) انما افضى عصبانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعبدون) وهوانهم (كانوا لا يتقاهون)  
اذ انهم (عن منكر فعلوه) فلم يؤخذوا به فلا يزالون يفتعلونه مع النبي (لبئس ما كانوا  
يفعلون) من تكرير المنكر مع النبي وليس كالغلو لشبهة واهية مع الدلائل القاطعة  
على خلافه ثم الانتهاء انما يتم بوالاة الناهي وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (تري  
كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا في تعظيم الاصنام فهذا التولي ادعى الى الغلو  
من عصبانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فقصيان الاولين سبب ضغط الله

جبارين) أي أقوياء عظام  
الاجسام والجبار القهار  
والجبار المسلط كقوله عز  
وجل وما أنت عليهم بجبار  
أي بمسلط والجبار المتكبر  
كقوله ولم يجعلني جبارا  
شقياً والجبار القتال  
كقوله واذا بطشتم بطشتم  
جبارين أي قتالين  
والجبار الطويل من الجبل  
قوله تعالى جن عليه  
الليل) أي غطى عليه وأظلم  
قوله تعالى جاعل القبيل  
سكناً أي يسكن فيه الناس  
سكون الراحة والطمأنينة

وهذا كله من (أن مضطاقه عليهم) ومضغهم عذاب ذنوب منقطع (وفي العذاب هم خالدون) كيف وقد دواوا أهدأ من زعموا الإيمان بهم ليعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا يؤمنون بالله) الذي يشرك به أعداؤه (والنبي) أي عيسى الذي يكنى الأعداء (وما أنزل إليه) فيرجون ما ألفوا عليه آباءهم (ما اتخذوهم أولياء) ليعادوا بهم أولياءهم فهم وإن ادعوا الإيمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثيرا منهم فاسقون) أي خارجون عما ادعوه ويشاركون اليهود في هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (تجدد أشد الناس عداوة للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهما السلام (اليهود) لتوحيدهم وقرارهم بنبوة الانبياء (الذين أشركوا) وتجدد أقرهم مودة للذين آمنوا (النصارى) لايمانهم بعيسى وانما يعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين قالوا) لعواصمهم تقيّة (أنا نصارى) مع قصد يقهم وقرارهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشي وأصحابه رضي الله عنهم فانهم على صرف المودة معهم (ذلك) الصفا في المودة (بأن منهم قسيسين) يعلمون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لا يريدون لانفسهم مالا ولا جاها (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لا يستكبرون) على آحاد الناس فكيف على أرباب المجزات والعلم بكال الشيء مع عدم الصارف عن الميل إليه من العناد والاسه بكارم وجب لكالم الميل إليه وهو المودة (و) بكال قسيسينهم ورهبانيتهم ومودتهم للكالات (إذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى الرسول) الجامع من الكلام الجامع بمهار العلوم الحقيقية مع التبشير والانتذار بالوجوه الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تقيص) أي تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة الحب والخوف مع برد اليقين (بما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه وأفضل (يقولون) من عدم استكبارهم (ربنا آمننا) بك وبما أنزلت وبما تجلبت فيه بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فأكتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك فيه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وبما نؤمن بالله) الذي ظهر في العالم والانسان (وما جئنا) أي تجلياتك فيه وأسمائك (من) الجمالي الكاملة كأنهم أعين (الحق) لانطمع في الرسل لجلال المانعين عنه بل (نطمع) بما يوجب الإيمان من (أن يخلصنا ربنا) الذي ربانا بالقيسية والرهبانية من قبل قريه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطيعات دون الشهادة الواهية كمنشأ ليل الكتب المحيوية (فأنابهم الله بما قالوا) فضلا عن مساهمهم البطيئة في نذر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائدها هذا الكتاب (تجوي من قصتها الآثار) من جزئيات تلك القوائد (خالدین فيها) لا تعرض لهم فيها شبهة تزعمهم عنها الاختصاص بل أهل الجاهل (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤن كتاب الله كأنهم سمعون من الله ثم يجازون الجنة المسقية بعد الموت (والذين كفروا) أي ستر وأعظمه هذا الكتاب (وذلك جزاء المفسدين) منهم ومن سائر المجرزات (أولئك) وإن ظفروا أحد القيسية

والقمر حسبنا أي جعلهما  
يجزيان حساب مع يوم  
عنهم (قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
بعضهم على بعض ويا أيها الذين آمنوا  
باركوا على الركب أيضا  
والجنوم للناس والطير  
بمنزلة البركة للبعير) قوله  
عز وجل جنود الله  
مالوا إلى الصلح (قوله تعالى  
جهنم سبع جهنم) كل  
الكل واحد ما يعينه  
والجهنم ما يصلح حال الانسان  
(جاسوا) أي جاسوا وقتلوا  
وكذلك لحسوا وهاجسوا  
وداسوا (قوله تعالى جنبا)



والرهبانية (أصحاب العظيم) لا يزالون في حرارة الشبهات الى ان يموتوا فيصيروا الى العظيم  
 الاخرى ثم أشار الى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم ان يعسر على أنفسهم تحليل شيء محرم  
 في كلامهم فتسخ تحريمه حتى انهم لو اسلوا الا يزال تحريمه من أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا)  
 مقتضى إيمانكم ان لا تغيروا شيئا من أحكام دينكم وان كان مقبر الماتقدم من الاديان  
 (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي الاشياء التي ليس فيها حق الفحش من جنس  
 ما أحل الله لكم ولو بالتسخ فان تحريمها كفر بآيات الله وتكذيب بها (ولا تعسروا) بما جازى  
 الحلال الى الحرام فاحذروا الشبهات فانه وان لم يكن تكذبا وكفرا فهو خروج عن محبة  
 الله (ان الله لا يحب المعتدين) من الاعتداء الذي يكرهه الله كراهة تناول ما نسخ تحريمه  
 تطرا الى حرمة السابقة فلا تكرر هو اذ لك بل (كلوا مما رزقكم الله) ليم اعتقادكم بكونه  
 (حلالا طيبا) لا يشوبه حرمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) ان تعارضوا في أحكامه  
 ولو بكراهة من أنفسكم ويحتمل ان يقال لما مدح الترهيب نهى عن الإفراط فيه بتحريم  
 الاذا تذن من المباحات الشرعية وأشار الى انه اعتداء على النفس والاهل بمنع الحقوق وانه  
 كما لا يجوز الاعتداء في الترهيب لا يجوز في الترفه فلا يفرط في كل المباحات وان كان حلالا  
 بلا شبهة وأمر بتقوى الله في وضع قواعد تختلف قواعد الشرع بل غاية ما يجوز أخذ  
 معان من عدم الشرعية مؤكدة مقتضاه ثم أشار الى ان تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل  
 (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بفعل شيء وقع بالا قصد (في أيمانكم) ولكن يؤخذكم بما عاهدتم  
 الايمان) أي بفعل شيء عاهدتم به الايمان فليقا وثيقا عن قصد منكم ومع ذلك مؤاخذته  
 ليست بجائزة بحيث لا يمكن دفعها (تكفارتها) أي فالحلقة الماحية لانه (اطعام عشرة  
 مساكين) تملك كل مسكين مدا وعنده أبي حنيفة نصف صاع لانه بمنزلة الامساك عن  
 الطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط  
 ما تطعمون أهل بيكم) لامن أجود ما تطعمونهم فضلا عما يخصونه بأنفسكم ولامن اردا  
 ما تطعمونهم فضلا عن الذي تعطونه السائل (أو كسوتهم) يعطى كل مسكين ثوبا واحدا  
 ازارا أو رداء أو قميصا أو سراويل أو عمامة أو كساء أو نحو ذلك اذ يجوز بستر العورة بستر  
 المعصية (أو تحرير رقبة) اذ فيه فك رقبة عن الائم وشرط الشافعي فيها الايمان قياسا على  
 كفارة القتل (من لم يجد) شيئا منها (فصيام ثلاثة أيام) لانه لما كان ضيرا بنفسه اكتفى فيه  
 بأقل الجمع (ذلك) وان قل (كفارة أيمانكم) التي اجتمعت بها على الله تعالى (اذا حللتم) أي  
 نقضتم اليمين ويجوز عند ارادته (واحفظوا أيمانكم) عن الخنث اذ لم يكن ما حللتم  
 عليه خير الثلاث ذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أي مثل هذا البيان الكامل  
 (بين القتل لكم آياته) أي اعلام شرائعه (أهل بيكم تشكرون) نعمه بصرفها الى ما خلقت له  
 ومن جعلها صرفا للسان الذي خلقه لذكرا الله وتعظيمه الى ذلك فاذ انما صرفه لغيره

أي غضاو يقال جنبا أي  
 مجنبا طريا (قوله عز وجل  
 جانم أي جنس من الحيات  
 و جان واحد الجن أيضا  
 (قوله عز وجل جلايب)  
 ملاحف واحد جلاب  
 (قوله عز وجل الجواب) أي  
 الجباض يجبي فيها الماء أي  
 يجمع واحد جابية (قوله  
 عز وجل الجوازي في البصر  
 كالاعلام) أي السفن في  
 البحر كالجبال الواحدة  
 جارية ومنه قوله عز وجل أنا  
 لما طغى الماء جلتاكم في

الى بعض ما يجبره ليقوم مقام الشكر باللسان اذ به يتم تعظيمه فاذا لم يجد كسر هوى النفس  
من أجله فهو أيضا من تعظيمه فافهم ثم أشار الى سائر ما به تلك حرمة الله وحرمة مظاهره  
الكاملة مما يكثر فيه الخلف والى ما نسخ تحليله بتحريمه واشتبه بالحلال فقال (يا أيها الذين  
آمنوا) مقتضى إيمانكم حفظ تعظيم الله وتعظيم أنفسكم وحفظ حرمانه (انما الخمر) وان  
حل في بعض الملل مقدار ما لا يسكر ومنها (والميسر) أى القمار وان أشبهه المسابقة  
والمناضلة (والانصاب) أى الاصنام المنصوبة للعبادة وان أشبهت المحاريب التى جعلت  
علامة للقبلة (والأزلام) أى القداح وان أشبهت القرعة (رجس) أى خبيث لان الخمر  
تضيق العقل ومادون السكر دأع الى ما يستكمله فاقم مقامه فى الشرع الكامل والميسر  
يضيق المال والانصاب تضيق عزة الانسان بتدله لما هو أدنى منه والأزلام تضيق العلم  
للجهل بالثمن والتمن فاستطابتها (من عمل الشيطان) أى تزيينه فان زين لكم (فاجتنبوه  
اعلمكم تعلمون) أى رجا أن تنالوا الطيبات الحقيقية وانما زينها الشيطان لخبثها وان  
كان فى بعضها منافع فهو لا يريد ذلك بل (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة)  
المشائمة والمضاربة والمقاتلة فى الخمر والميسر عند السكر وضباع المال ورميها قاهر الرجل  
بأهله وولده فاذا أخذ هذه الخصم وقعت العداوة بينهم أبدا (و) لا أقل أن يوقع بينكم  
(البغضاء) القاطعة للتعاون الذى لا بد للانسان منه فى معيشته (فى الخمر والميسر ويصدكم)  
أى يبعدكم (عن ذكر الله) اذ يغلب السرور والطرب على النفوس والاستغراق فى الملاذ  
الجسمانية فيلهى عن ذكر الله والميسران كان صاحبه غافيا انشرفت نفسه ومنعه حب  
الغلبة والقهر عن ذكر الله وان كان مغلوبا بما حصل من الانقباض والاحتيال الى أن  
يصير غالبا لا يخطر بباله ذكر الله (وعن الملوثة) الجامعة لاذكاره بجميع الاعضاء واذا  
كان فيها هذه المفساد الدينية والدينية (فهل أنتم منتهون) عنها أم مصرون على ما أنتم  
عليه (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فى نهى ما وان كان غير معقول (واحذروا)  
مخالفتهم ما وان كانت جامعة للمنافع خالية عن المضار (فان توليتم) أى عرضتم عن  
اطاعتهم ما ومن حذر المخالفة فلا يتول الرسول عقابكم حتى لا تبالوا له (فاعلموا انما على  
رسولنا البلاغ المبين) أى ما كاف غير تبليغكم الذى لا يعتبر به شبهة وانما يتولاه من أرسله  
ولما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله كيف بهال اخواننا الذين ماتوا وهم يشربون  
الخمر ويا كاون مال الميسر فنزل (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات) المأمور به فى  
عصرهم (جناح) أى حرج (فيما طعموا) مما حرم بعد ما كلهم (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم  
قبل ما كلهم (وآمنوا) بأن الله أن يهرم ما يشاء ويحلل ما يشاء (وعملوا الصالحات) بعد  
أكله فلم يتركوا ذكر الله والصلاة ولم يقع بينهم العداوة والبغضاء (ثم اتقوا) تضيق  
للاعمال بالرياء والحب (وآمنوا) أى أنوا بمقتضاه من الاخلاص وذكر المنة (ثم اتقوا)  
عن نسبة تلك الاعمال الى أنفسهم (وأحسنوا) فبستها الى الله تعالى فلم نشأ لهم من

الجدارية بعض فى سقفة نوح  
عليه السلام (جائية) بركة  
على الركب وتلك جلسة  
الخاصم والمجادل ومنه  
قول على بن أبى طالب  
رضوان الله عليه أنا أول  
من يجنو لذهيمة (قوله)  
هو وجل الجوار المنشآت  
بغنى السفن اللواتى انشئت  
أى ابتدئ بها فى البحر  
والمنشآت اللواتى ابتدئت

ما كوله من المفسد فلا حرج لهم في ما كوله من بل صاروا محبوبين لكونهم محسنين  
 (والله يحب المحسنين) ولما فرغ عن ذكر ما تقر بتحليله بعد التحريم أو تحريمه بعد التحليل  
 ذكر ما يحرم نارة لهارض ويحل أخرى لزاله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
 تحريم ما حرم ولولا عارض سيما إذا اشتد فيه الابتلاء (ليبين لكم الله بشي من الصيد)  
 وأنتم محرمون وذلك عام الحديبية كانت الوحوش تغشاهم في رحالهم (تناه ايدىكم)  
 لتأخذوه (ورماحكم) لتطعنوه وانما ابتلاكم بهذه الحديبية (ليعلم الله من يخافه بالغيب)  
 أي ليعرف عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة إيمانه من لا يخافه وإذا جهل الله هذا  
 ميز بين الخائف وغيره (فن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) التميز (فله عذاب أليم) يصيب مثله  
 من لا يخافه ثم أشار إلى مبدأ الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
 التذلل سيما حال الاحرام (لا تقتلوا الصيد) لانه تجبر (وأنتم حرم) في غاية التذلل (ومن قتله  
 منكم) أي المحرمون (متعمدا) أي إذا كرا احرامه (فجزا مثل ما قتل من النعم) أي  
 فعليه بطريق الجزاء اعطاء مثل ما قتله من الصيد حال كون المسلم من النعم باعتبار الهيئة  
 عند الشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بما مثله مجتهدان (ذوا عدل منكم)  
 أي المسلمون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أي واصلوا إلى الحرم (أو) عليه (كفارة  
 طعام مساكين) يشتري بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أي مثل  
 عدد أمداد (ذلك) الطعام (صيا ما لذوق) هاتك حرمة الله (وبال) أي سوء عاقبة (أمره)  
 من هتك حرمة الله بعد اعلامه (عفا الله عما ساف) من قتل الصيد قبل الاعلام (ومن عاد)  
 إلى القتل بعد الجزاء (فبينتم الله منه) بطالب الجزاء في الدنيا والمعاقبة في الآخرة وكيف  
 يترك ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزه الانتقام من هاتك حرمة فهو لا محالة (ذوات مقام)  
 وكيف يترك الانتقام عن اعتدى من غير ضرورة أو وسع في المأكولات إذ (أحل لكم  
 صيد البحر) إذ ليس فيه التعبير المنافي للتذلل الإحرام (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قذفه  
 البحر أو نضب عنه وانما يمكن فيه تجبر إذ جعل (مسا لكم) أي المحرمون (وللاسيارة)  
 أي ولما يسير من مكان إلى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وإن لم تضطادوه إذا صيد لكم لأن  
 فيه مزيد التعبير (مادم حرم) فلوتركه الصائد عنده إلى تحلل لكم يحل لكم (واتقوا الله)  
 في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتبليس اذهو (الذي إليه تمشرون) ولا يمكن التبليس  
 عليه وانما حرم الصيد على الحرم لانه قصد الكعبة التي حرم صيدها فجعل كل واصل  
 إليه وانما حرم صيدها لانه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الله لا يتعرض لما فيه  
 أو في حرمة والله تعالى لما تنزه عن المكان والزمان لا بداهم من مكان يختص بالزيارة فجعل  
 لهم الكعبة (البيت الحرام) لله اذ جعله (قياما) أي مقام زيارة الله والتوجه إليه في  
 عبادته (لناس) المتفرقين في العالم ليصل لهم الاجتماع الموجب للتألف الذي يحتاجون  
 إليه في قديمهم الذي به كمال معاشهم ومآدهم لاحتياجهم إلى المعاونة فيهم ففسرت الحرمة

(قوله عز وجل وجنى  
 الجنة) أي ما يجنى  
 منها (قوله جدر بنا) أي  
 عظمة ربنا يقال جد فلان  
 في الناس إذا عظم في  
 عيونهم وجل في صدورهم  
 ومنه قول أنس كان  
 الرجل إذا قرأ البقرة  
 وآل عمران جد فبنا أي  
 عظم (قوله جابوا المضر)  
 أي خرقوا المضر واتخذوا  
 فيه بيوتا ويقال جابوا  
 قطعوا المضر فابتنوا  
 بيوتا (جاء) مجعها كثيرا

الى مكان القاصد كيف (و) قد سرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما  
 للناس أى زمان قصدهم للزيارة تغرم فيه القتال ليحصل فيه التالف (و) جعل (الهدى)  
 أيضا قياما أى سبب قصد الزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)  
 فانهم اذا قلدوا أنفسهم لما صبر عند الاحرام آمنوا (ذلك) لتجتمعوا كل سنة عند بيته  
 وتوجهوا اليه كل يوم مرات فجتمعوا في التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط  
 الكل ببعضه بعض كإرباط أمر العالم الكبير وهو لا يتأق الا بالعلم بكل جرتى منه فهو يدل  
 على أنه (يعلم ما في السموات وما في الارض) قدر اعى في ذلك مصالح معاشكم ومعادكم  
 ولا يتأق الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شى عليم) وقد كثر الحرمات بحرمات واحد  
 وشد في أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لكنكم ذاهلون عن ذلك (اعلموا أن الله شديد  
 العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته في الربط والتمدن لانه يشبه تفرق الملكة على  
 الملائكة (و) لا تغتروا بدم معاقبته لبعض المفرقين في الحال بل اعلموا (ان الله غفور رحيم)  
 فأخر العقاب ليتوبوا في غفرانهم ويرجعهم ولا تغتروا بغيرته ورحمته بعد ارسال الرسل  
 بالانذار ولم يكذبوا بعد حصول المنذر به في الحال اذ ليس بيدهم ولم يجعل عليهم  
 تحصيله بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هي بيده اذ أخره ليكثر ما يصم (و) لا يخفى  
 عليه اذ (الله يعلم ما تبدون وما تكفون) وكيف يترك مقتضى علمه وفيه تسوية بين الخبيث  
 والطيب (قل) انه وان كان غفورا رحيمافانه (لا يستوى) عنده (الطيب والطيب) بل  
 لا بد أن يترجح الطيب (ولو أجهلك كثرة الخبيث) بحيث يوهمك ترجحه عند الله فلا يترجح  
 عنده ما ليس براجح في نفس الامر (فاتقوا الله) أن تغتروا بكثرة الخبيث أو بغيرته  
 ورحمته (يا أولي الاباب) أى المطمعين على الحقائق فانهم اتأبى التسوية فان حصلت المغفرة  
 والرحمة لا ريبا فافلا فلاح لهم فآثر كوا هذه الجهة (لعلكم تفلحون) بمنازل القرب الذي  
 للطيبين عند الله ولما سمعوا ذلك وقد خفي خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثروا السؤال  
 عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتبار ما اعتبره الله  
 لظهوره لا ما لم يعتبره لانه ~~كانه~~ اذا ظهر صار معتبرا (لا تسألوا عن أشياء) خفى وجه  
 خبثها وطيبها (ان تبد) أى تظهر (لكم) فتؤمر وابتجناها (تسؤكم) للعرج فيه  
 (و) السؤال وقت الوحي موجب لظهوره (ان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) ولم  
 يمنعكم عن السؤال عنها لئلا تخذكم على غفلة بل لانه (عفا الله عنها) لا يستبعد من الله  
 (اذ الله غفور) للثب الظاهر (حليم) لمن أراد موأخذته لا يعاجلها وقد وجدت  
 الحكمة في عفوها اذا خرج فيمد بما يقضى الى أعظم وجوه الخبث (قد سألها قوم من  
 قبلكم ثم لما أوقفهم في المخرج) أصحوا بها كافرين (لذلك قال عليه السلام ان أعظم  
 السيلن جرم لمن سأل عن شى لم يحرم غرم من أجل مسئلة وذلك لانه صار سببا لكفر البعض

ومنه جنة الماء اجتماعه  
 • (باب الجبل المضمومة)  
 (قوله جل وعز جناح) اسم  
 (قوله تعالى جنب) غريب  
 وجنب بعيد وجنب الذي  
 أصابته جناية يقال جنب  
 الرجل وأجنب واجتنب  
 وتجنب من الجناية (جرف)  
 أى ما يجرفه السيل من  
 الودية (قوله جل وعز  
 جهد) وسع وطاقة وجهد  
 منقعة ومبالغة (قوله  
 الجردى) اسم جبل (قوله  
 جب) اسم ركة لم تطوفاذا  
 طويت فهي بئر (جفله)

ولما كان التحريم بالسؤال بهذه المشابة فكيف حال التحريم بالاستقلال (ما جعل الله)  
 من شيء محرماً بغير ما به التحريم أهل الجاهلية (من بحيرة) وهي الناقة التي تحت خمسة أبطن آخرها  
 ذكر وجروا أي شقوا أذنهم فيضلي سبيلها لا تركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الانسان  
 مع ظهور الفرق لما في عتق الانسان من تعليق التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم (ولا  
 سائبة) وهي الناقة المختلة بنذر اذ لا ينعقد نذر ما ليس بعبادة (ولا وصيلة) وهي الشاة التي  
 قالوا فيها انما اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكراً فلا صنماهم وان ولدتهما وصلت  
 الانثى أخاها فلا يذبح لاجلها (ولا حام) وهي التي اذا تحت من صلب الفحل عشرة أبطن  
 لم يمنع من ماء ولا مرضى ويحرم ظهره لانه جاء والاول كالعنق بالندر والثاني كالعتق  
 بالندر والثالث مشبه بما يشبه العنق والرابع ملك النفس بالاعتك ولا مع في التعليك  
 في الحيوانات العجم فهذه الامور غيرة قوله تظاهروا باطنافلا يفعلها الحكميم (ولكن  
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريمها (وأكثرهم لا يعقلون) معنى التحليل  
 والتحريم فضلاً عما لاجله التحريم والتحليل وانما يقدون قدماءهم (واذا قيل لهم) اتركوا  
 تقليد القدماء المقتدين على الله الكذب (تعالوا الى ما أنزل الله) من كتابه (و) لولم تجدوا  
 فيه تعالوا (الى الرسول قالوا) لافراط جهلهم وانهم ما فهم في التقاليد لاجابة بنا الى كتاب  
 الله ولا الى رسوله بل (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) بقدر آباءهم (ولو كان آباؤهم  
 لا يعقلون شيئاً) من التحريم والتحليل وما لاجله بأنفسهم (ولا يهتدون) لبيان من يبين  
 لهم من الانبياء والعلماء (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اصلاح أنفسكم  
 واخوانكم ما أمكن (عليكم) أي الزموا أن تصلحوا (أنفسكم) باتباع الدلائل من كتاب  
 الله وسنة رسوله والعقليات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك باقامة الحجج ودفع الشبهة  
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل لا تقتصر في ذلك اذ  
 (لا يضركم من ضل) فقال حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وأخذوا شبهة أو عاند في قول أو فعل  
 (إذا هتدوا) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبهة عنهم  
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر في ذلك  
 اذ (الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون) من التقصير والإفهام قولاً وفعلًا  
 في حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقصر في اقامة حجج الدين ودفع الشبهة عنه ولا يقصر في اقامة  
 الحجج على الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم حفظ أموال اخوانكم عند  
 أوصيائهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم لا لأوصيائهم بشهود آخر (شهادة بينكم)  
 أي شهادة ما يجري بينكم وبين الأوصيائهم ويقطع النزاع بينكم (إذا حضر) أي قرب  
 (أحدكم الموت) فأوصى الى أحد أن يشهد (حين الوصية) فيه إشارة الى أن الشهادة على  
 قول الموصي وحده أو الوصي وحده غير تامه (انسان ذوا) أي صاحباً (عدل) لاعدول  
 الكفاية في اعتقادهم بل (منهمكم) أيها المسلمون (أو آخران من غيركم) من أهل الذمة

قوله في تفسير الحام وهي  
 التي الخ كذا في الاصلين  
 بأيدينا والصواب وهو  
 الفصل ينتج من صلبه  
 عشرة الخ اه معصم

مارى به الوادى الى  
 جنبنا من الغنا ويقال  
 أجفأت القدر زبدها اذا  
 ألفت زبدها عنها (قوله  
 جز) وجز أرض غليظة  
 يابسة لا تبت فيها ويقال  
 الأرض الجز التي تحرق  
 ما فيها من النبات وتبطله  
 يقال جزت الأرض اذا  
 ذهب نباتها فكانها قد  
 أكلته كما يقال رجل جز  
 اذا كان ياتي على كل  
 ما كوله لا يترك شيئا وسيف  
 جزاز يقطع كل شيء وقع

وكان هذا في أول الاسلام لقله المسلمين ثم نسخ كتحريم الشهر الحرام وقتال أمين البيت  
 الحرام والصنع عن أهل التعريف ولايم الاحوال كالأول بل يختص بالسفر كما قال (أن  
 أنتم ضربتم) أي سافرتهم وامتد سفركم (في الأرض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين  
 (فأصابكم مصيبة) أي مرض (الموت) فغفتم على الاموال والودائع والديون فاذا كان  
 الشاهدان من أهل الذمة (محبسون) أي نفقونهم ما عند المنبر (من بعد الصلوة) التي  
 نعظمونها وهي العصر (فيقسمان بالله) لا بشئ آخر يعظمونه (ان اربعة) أي شككم  
 في شهادتهما لعدم اسلامهما فبقوله ان في القسم (لا تشتري به) أي بقسمنا (ثمنا) للمشهدود  
 عليه (ولو كان ذا قربي) كالانتم وبالزور (لانكم كنتم شهادة الله) التي أعلنها وأمرها  
 بأقامتها (انا ادا) أي اذا شهدنا بالزور أو كنتمنا شهادة الله (لن الاتمين) أي المعدودين من  
 المستقرين في الانتم (هان عمر) أي اطلع (على أنهما) أي الشاهدين (استحقا) أي استوجبا  
 (ثمنا) بتزوير أو كتمان (فأخران) أي فيشهد آخران على الانتم (يقومان مقامهما)  
 لكونهم من أهل الذمة وفيه اشارة الى اعتبار شاهد مع عين المدعي لانه يقوم مقام الشاهد  
 معه وسبب صرح به في آخر الآية يشهدان (من) جهة الورثة (الذين استحق) أي جنى  
 (عليهم) وان قرئ على بناء الناعل فناعله القسم فتقبل شهادتهما الانهما (الاوليان)  
 اذ لم يظهر استحقاقهما الانتم لكن لكونهم من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا)  
 من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصي (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا  
 الحق أدنى تجاوز نصير به شهادتنا أحق من شهادة من أفرط في التجاوز (انا ادا لمن الظالمين)  
 أي من المبطلين حق الموصي بالكلية (ذلك) الاقسام بعد الصلوة المعظمة عندهم وان  
 لم يرفع الرية الكلية عنهم لعدم اسلامهم لكنه (أدنى) أي أقرب (أن يأوبا الشهادة على  
 وجهها) الواجب اما لان يخافوا من الله أو يخافوا الفضيحة من شهادة الآخرين مع عيبتها  
 (أو يخافوا) الفضيحة من (أن ترد أيمان) على المدعي مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم  
 (واقفوا الله) أن يفضحهم أو يعذبكم ان شهدتم لآعلى وجهها أو تكتموا شهادة الله  
 (واسمعوا) أمره بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيهم عن كتمانها والا كتبتم فاسقين  
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الى جهة تدفع عنهم الفضيحة والعقوبة هـ روى أن تميم بن  
 أوس الداري وعدي بن بدها وكانا نصرايين خربا للتجارة الى الشام ومعهم ما بديل بن أبي  
 مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب مامعه في  
 صحيفة وطرحها في مناءه ولم يخبره ما بها ثم أوصى اليه ما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات  
 ففتشاه وأخذوا منه انا من فضة فيه ثلثمائة منقال فضة مئة وشابالذهب فغيباه فأصاب أهله  
 العصفية وطالبوه ما بالاناء فجعدا فترافوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقاهما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلا سبيلهما قال تميم فلما سلمت  
 تأمنت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

عليه ويهلكه وكذلك  
 السنة الجوز (قوله عز  
 وجل جنبا) أي على  
 الركب لا يستطيعون  
 القيام بمهام فيه واحدهم  
 جان (قوله عز وجل  
 جند اذا) أي قنا وامنه  
 قبل للويق الجند في  
 متاصلين مهلكين وهو  
 جمع لا واحد مثل الحصاد  
 مصدر ويقال جند الله  
 دابرهم أي استاصلهم  
 (قوله جند) أي خطوط  
 وطرائق واحدها جند



صاحبي مثلها فانوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا فامرهم أن  
يسخفوه بما يعظم به على أهل دينه خلف فنزلت فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي  
رفاعة السهميان خلفا فنزلت خمسمائة درهم من عدي بشهادة واحد وعين المدعي ولو  
هدى الفاسقين اليوم الى ما يدفع تمجيتهم فلا يهدى بهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة  
(فيقول ماذا أجبت) أي ماذا أجابكم من أرسلتم اليهم (قالوا) نصيرهم من هيبته  
(لا علم لنا) وان علمنا ظاهرا ما قالوا الا انه لم يأت في قلوبهم لانه غيب وأنت مخصوص بأحاطة  
المفاتيح (انك أنت علام الغيوب) ولم يكن تخبر الرسل لغضب الله عليهم بل مع تطفههم  
(اذ قال الله) يوم جمعه للرسل (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لان النسبة اليها تنهر  
بالرحمة (اذ كرر معق عليك وعلى والدتك اذ يدرك) أي قوتيك (بروح القدس) أي  
يجعل روحك طاهرة عن العـ لائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد  
ببراءتك وبرائة أمك ومن ذلك التأيد قويت نفسك الناطقة لذلك (تكلم الناس في المهد  
وكهلا) أي في أضعف الاحوال وأقواها بكلام واحد دلالة تفاوت فيه وقد تكلمت ببراءة  
أمك (و) اذ كرر معق من ذلك التأيد أيضا (اذ علمت الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب  
(والحكمة) أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما فيك اذ علمت (التوراة)  
الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) اذ كرر ما أثرت بذلك التأيد  
(اذ خلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهينة) أي كصورة (الطير) لأمع انتهى عن  
التصوير بل (بأذن فتفتح فيها) أي في تلك الهيئة (فتكون) فتصير (طيرا) لحصول  
الروح من نفثتك فيها (بأذن و) كما أثرت بإفاضة الروح أثرت بإفاضة العصة اذ (تبرئ  
الأكه والابرص) وهو مع كونه دون الاحياء كان (بأذن) فكون الاحياء بأذن بطريق  
الاولى ثم أشار الى تأثيره في إعادة المعدوم فقال (واذ تخرج الموتي) من القبور احياء  
(بأذن) فهذا مما فعل به من جبر المنافع ثم أشار الى ما دفع عنه من المضار فقال (واذ كففت)  
أي منعت (بنى اسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتلك لاذنبك بل (اذ جنتهم بالبينات)  
التي توجب انقيادهم لك لتعاليمها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا  
منهم) أي مضوا على كفرهم من بنى اسرائيل (ان هذا الاسحريين) أي ظاهرا لا يتبس  
بالمجهزات فهذه كاهنهم لازمة ثم أشار الى المتعدي ففقال (و) اذ كرر معق التي عليك  
بالتكلم (اذ أوحيت) بطريق الالهام (الى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي) عن  
دعوتهم ليحصل للرتبة التكمل وقواب رشدهم (قالوا آمنا) وأكثروا إيمانهم بقولهم  
(واشهد) لتؤيدهم اعند ربك (بأنتم مسلمون) أي منافقون لكل ما تدعوا اليه ثم اذ كرر  
ما قررنا به إيمانهم واسلامهم من الانعام بالمائدة اليهم مع ما فيها من النعمة النورية (اذ  
قال الخواريون يا عيسى ابن مريم) ذكره باسمه ونسبوه الى أمه لثلاثتهم انهم اعتقدوا  
الهيئة أو واديته ليستقل بانزال المائدة (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) اذا

(قوله جبالا وجبالا وجبالا  
وجبالا وجبالا وجبالا أي  
خلقنا) (جزأ) أي نصيبا  
وقيل أنا وقيل بنات  
وقيل أجزأت المرأة اذا  
ولدت أنتي قال الشاعر  
ان أجزأت حرة ومافلا عجب  
قد تجزئ الحرة المذكار  
أحسانا  
وجاء في التفسير أن مشركي  
العرب قالوا ان الملائكة  
بنات الله عز وجل يعقل  
الميطلون علوا كبيرا

دعوته (أن ينزل علينا ما ندمن السماء) التي يتوهم فيها أنهم ليست محل المسكون والقساد  
 (قال اتقوا الله) أن توقفوا إيمانكم على رؤيتها (ان كنتم مؤمنين) به وبرسالي (قالوا)  
 آمننا لك (نريد أن نأكل منها) من غير كفة تشغلنا عن عبادة الله (وتطمئن قلوبنا) فلا  
 نعتبرها شبهة لا يؤمن من ورودها ولا مثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقنا) فيما تعدنا  
 من نعيم الجنة مع أنها سماوية (ونكون عليها) أي على مثلها من مواعد الجنة (من  
 الشاهدين) أي في حكم من شهدا بالبصر لمن سمعا بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه  
 إلى أمه ليدل على مزيد نذله (اللهم ربنا) أي يا الله المطلب لكل مهتم الجامع للكمال  
 الذي بذلنا فيها (أنزل علينا) بمقتضى تلك الجمعية والتريسة (ما ندمن السماء) التي فيها  
 ما ندنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لأولنا) الذين يذكرونها (وآخرنا)  
 الذين يسمونهما فيستقرون في دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك ونصديك  
 إياي (وارزقنا) النعم الآخروية الموعودة (وأنت خير الرازقين) اذ تعطي المزيد من  
 يشكرك بنعمتك (قال الله اني منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهي مستدعية لمزيد شكر  
 وإيمان (فمن يكفر) بي أو برسولي (بعد) أي بعد انزالها المقيد للعالم الضروري بي وبرسولي  
 (منكم) أيها المنعمون بها (فأما أعذبه عذابا) أي نوعا منه (لأعذبه) أي بذلك النوع  
 (أحد من العالمين) وهو مضطرب خنازير روى أنها نزلت سفرة جبرائيل بن غمامتين وهم  
 يتفرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام ونوضا وصلى ويكي ثم كشف  
 المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فإذا سمكة مشوية تسيل دسما لافلس فيها ولا شوك وعلى  
 رأسها ملح وعند ذنبها خيل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكراث وإذا خمسة أرغفة  
 على أحدها زيتون وعلى الثاني عدل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس  
 قديد فقال سمعون يا روح الله آمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن  
 اختره الله بقدرته كلاً أو ما سألتم واشكروا بعدد كم الله ويرزكم من فضله فلم يأكل منها من  
 ولا مريض إلا عوفي ولا فقير إلا استغنى فلبث أربعين صباحا تنزل ضحى فإذا نزل اجتمع  
 الأغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تنزل منصوبة يؤكل منها حتى إذا  
 فاء التي طلوت صعدا وكانت تنزل غبا ثم أوحى الله إلى عيسى عليه السلام اجعل ما ندني  
 للفقراء دون الأغنياء فعظم ذلك على الأغنياء حتى شكوا وشكوا الناس فيها فسمع  
 منهم ثلثة وثلاثون رجلا بانوا على فرشهم مع نسائهم فاصبحوا خنازير فعاشوا  
 ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار إلى أنهم كاهلكوا بالتفريط في شكر تلك النعمة هلكوا في  
 أشدهم في الأفراط في حقه حتى استحق اللوم من جهنم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن  
 مريم) أسألو تسبيحا لي نبي المهيمه وبإصافته إلى أمه التي نبي ولديته (أنت) أيها المرسل  
 لهو التسلي إلى التوحيد (قلت للناس) بل ذلك (اتخذوني وأمي المهين) لا تباكم  
 (من دون الله) أي حرمتكم اليه (قال سبحانه) أي نزلت تنزيهاكم

(جنة) نرس وما تشبهه  
 عنابسة (جمع النمس)  
 والقمر (جمع ينمساني)  
 ذهب الضو  
 (باب الجيم المكسورة)  
 قوله عز وجل جنت كل  
 معبود سوى الله قال أبو  
 عمر وسمعت المبرد يقول  
 الجنت السفيه مبدلة  
 من السبين وهو الكافر  
 المعتاد ويقال الجنت  
 السهر (الجزية) الخراج  
 المفعول على رأس الذي

(ما يكون لي) أي ما يتصور مني بعد اذ بعثتني لهداية الخلق (أن أقول) في حق نفسي  
 (ما ليس لي بحق) أي ما استحق في قلوب العقلاء علم استحقاقه بما يصلهم (أن كنت قلته فقد  
 علمته) أي قبل أن أقول فكيف أرسلت للهداية من علمه مضافاً لأنك (تعلم ما في نفسي) أي  
 حقيقة (ولا أعلم ما في نفسك) حق ما يتعلق بنفس من علمك بمقابها (أنك أنت علام الغيوب)  
 تعلم ما غاب عن من صفات نفسي وضارها لکن لو كانت في ما كنت مرسل فدل إرسالك  
 على أني (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لا متقيداً باعتبار  
 ظهوره في مظهر بل باعتبار كونه (رب وربكم) لا يتوجه على ما أحذوا بعدى لاني  
 إنما (كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) يتأني لي فيهم عما أشاهد فيهم بما لا ينبغي (فلبا)  
 رفعتني فصرت كائناً (توفيتني كنت أنت الرقيب) أي الناظر (عليهم و) كذا قبل  
 ذلك اذ (أنت على كل شيء شهيدان تعذبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم إياي وأمي الهين  
 (فانهم) وان خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) فلك ان تصرف فيهم بما شئت  
 ولولم يفعلوا ذلك أيضاً ولا يمنعك من اتخاذهم شركاً من ذلك (وان نقض فرلهم) فليس من  
 عجزك ولا من سفهك بل من عزتك أن لا تبالي بما يصيبهم ومن حكمته أن لا تعاقب من توسل  
 اليك بعبادة الغير أو عبدك بظهورك (في كل حال) (أنك أنت العزيز الحكيم) فالعزة  
 والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلذلك لم يعتبر في التعذيب  
 بل إنما اعتبرت العبودية (قال الله) الفران وان لم يسل عزي ولا حكمتي لكن سبق  
 وعدي بأنه (هذا يوم يذبح الصادقين صدقهم) فلو علمت بالكاذبين مثله لم يظهر نفع صدقهم  
 وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجري من تحتها الأنهار) كما جرى  
 لهم من صدقهم أنوار المعارف والأعمال الصالحة ولا يختص لهم ذلك يوم دون يوم بل  
 يكونون (خالدین فيها أبداً) لانهم (رضي الله عنهم) لصدقهم (ورضوانه) بحقيقة صدقهم  
 فلم يخطو القضاء في الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لدخول تلك  
 الجنات مع ان (ذلك الفوز العظيم) الذي لا يناله أهل التكذيب سيما اذا كانوا سعاة  
 بالفساد بل مقتضى قواعد الملك الاتقام منهم والانعام على أهل الصدق (قله ملك السموات  
 والارض وما بين و) لا يعدمه ادا مع ما على أهل الرضا الكلي والخط الكلي اذ هو  
 على كل شيء قدير) ثم والله الموفق والملمهم والمحدث رب العالمين والصلوة والسلام على سيد  
 المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة الانعام) •

معتمداً لاناً كذا أحكامها ووجهالات المشركين فيها وفي التقريب بها الى استنامهم هذه كورة  
 فيها وقد اشقت على أكثر نجرها لاتهم ويتم ظهورها بها (بسم الله) الجامع للكمالات  
 المستوجبة للعامة من الذاتية والوصفية والقطعية (الرحمن) بإيجاد السموات والارض

ومحت جزية لانها انفسه  
 منهم لما عليهم ومنه قوله  
 جعل وعز لا يهزى نفس  
 عن نفس شيئاً لا تقضى  
 ولا تقضى (قوله عز وجل  
 جدار) أي حائط وجهه  
 جسد (قوله عز وجل  
 جبل الاولين) أي خلق  
 الاولين (قوله تعالى جذوة)  
 وجذوة وجذوة من  
 النار قطعة فليظن من  
 الحطب فيها نار لا تهب لها  
 (قوله عز وجل جنان)

انما ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (أنشأنا من بعدهم قرنا) خلقنا فيه انما  
 (آخرين) فلا تنامخ فيه يمنع من المبالاة بالاهلاك للعود عن قرب (و) لكن أساء  
 هؤلاء المنشؤون من بعدهم الاعتبار بحيث (لوزنا) من مقام عظمنا على سبيل التحميم الذي  
 هو اتم في الاعجاز (عليك) أيها الخبير في نفسه الداعي الى الخبرات في العدم (كأبا) عظيم  
 الشأن في الالتقاط والمعاني (في قرطاس) رأوا نزوله من السماء (فلسوه بأيدهم) التي هي  
 أعدل الاعضاء الالامسة مع انه لا دخل لله في هذه القوة (اقال الذين كفروا) أي  
 مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسال والمعجزات (ان) أي ليس (هذا) المعظم بهذه  
 الوجوه الدالة على انه لا يكون الا من الله (الامحرمين) انفسه لا يحتاج الى بيان (وقالوا)  
 اما كانت المعجزة من المحالات الصريحة فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملك (لولا أنزل  
 عليه ملك) يشهد بصدقه (ولولا أنزلنا ملكا) فلولا نزله بمورته الماكوتية (افضى الامر)  
 أي اقطع أمر التكليف اذ لا ينفع الايمان بعد انكشاف عالم الماكوت (ثم) ان لم يقصر  
 (لا ينظرون) أي لا يجهلون اذ الامهال لا ينظر فان المعجزة وان أفادت عن ضروريا لا تخفى  
 عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشاف عالم الماكوت فلا وجه للامهال للنظر  
 ولم يقبل الايمان معه فلا بد من المواخذة عقبيه (ولو جعلاه ملكا) بحيث يراه أهل عالم  
 الشهادة (لجعله رجلا) أي على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لوجعناه رجلا  
 (للبناء عليهم) من استحالة ارساله شاهدا مثل (ما يلبس) على انفسهم ومقلديهم من  
 استحالة ارسال البشر ولولم يكن شيء من الامرين فلا وجه لانزاله ايضا لانهم لم يماروا  
 المعجزات من المحالات وانزال الملك غاية انه من المعجزات كان عليهم من ذلك استهزاء فهم  
 يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بمن قبلهم لانه (اقصد استهزئ برسلك  
 من قبلك خفاق) أي أحاط من الجوانب (بالذين حضروا منهم) لا بالرسول (ما) أي الاستهزاء  
 الذي (كانوا به يستهزئون) اذا هلكوا في الدنيا على أقبح الوجوه ثم ردوا الى أرفع العذاب  
 أبد الأبد وجعل لرسول في أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم من  
 ما كانوا يستهزئون (قل) ان لم تصدقوه بما أتوا ولم تكنوا بما رأيتم في مكان لعدم دلالة  
 على استمرار هذه السنة ولواصرتم الكل في مكانكم لتسببتموه الى السحر فلا تن (سيروا) سيرا  
 ممثدا (في) اطراف (الارض) ثم بعد تصمائمكم مشاق السير المذهبة بعونة النفس (انظروا)  
 في آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا به يستهزئون لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين)  
 الذين تضمن تكذيبهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة  
 فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بعصية يعاقب بها صاحبها مثل تلك العقوبة (قل)  
 أي معصية أعظم من التكذيب والقول بانكار الرسالة والمعجزة وفيه تهذيبا لله عن إقامة  
 الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رسلهم وعدله وحكمته فان أنكروا قدرته على المعجزة  
 سلمهم (لمن مافي السموات والارض) فان قالوا هو الله لكن المعجزة ليست من فعله حتى نزل

أوجهها اذا قصدته ثم سمي  
 الله تعالى الى البيت بجادون  
 ما سواه والحج والحج  
 لغتان ويقال الحج المصدر  
 والحج الاسم وقوله عز  
 وجل يوم الحج الأكبر  
 يوم النحر ويقال يوم  
 عرفة وكانوا يسمون  
 العمرة الحج الأصغر قوله  
 تعالى حمورا على ثلاثة  
 أوجه الذي لا يأتي النساء  
 والذي لا يولد له والذي  
 لا يخرج مع التذاق ماشيا  
 قوله عز وجل الحواريون  
 هم صفوة الانبياء  
 عليهم السلام الذين خلصوا

على تصديقه (قل لله) هي أيضا لانها ما عين فعله أو فعل من أعطاه القدرة عليه ولكنه لا يعطى أحد القدرة تفضي الى عجزه عن شيء سيما تصديق الرسل الذين تقتضي الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكما هو في الجزاء اذ بدونه تضيق مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة وتضيق المظالم ولا جزاء في دار الدنيا لانه فرع التكليف ودار التكليف لا تكون اراجزاء لان مشاهدته مانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) في القبور (اليوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بالاسال الرسول فلا يكون تكذيبه الا بسبب خسران ما وعد على معارفه وأعماله الصالحة على استنهم (الذين خسروا أنفسهم) ففوق اعليها ما وعد الله وألزمها قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم في الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب في يوم الجزاء والدنيان صلحت له فانما تصلح جزاء لمن يتأذبه بربه الله (و) أمان كان تلذذه بالله لانه منه بل (له) وهو (ماسكن) اليه (في الليل والنهار) أي حال السكر والعصاة فلا بد له من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكتفي تلذذه بالله في الدنيا لانه عزوج بألم شوقه (وهو السميع) لانه (العليم) بهينه فلا يتعمض تلذذه الا برؤيته ومكاملته ولا يستلزم الا يوم القيامة ولا يعبد اعطاؤه الجزاء على الاعمال الغير المتحصرة لغير المتحصرين لا تنحصر الكل له لانه من جملة ماسكن أي دخل في الليل والنهار الحاصرين وهو السميع انيات العالمين العلم بأعمالهم ومقاديرها ولا يعبد احياءه للجمادات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار لا يمكن الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن في الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره فله قبول ظهوره وحياته وظهوره سمع له خطاب وظهر وعلمه لادراك اعماله وجزائها فلا ينبغي ان يرتاب في يوم الجزاء له الذين الامر من ثم انه كما لا يكتفي نعم الدنيا الجزاء من سكن الى الله فلا يلتذ به لغيره لا يكتفي آفات الجزاء من أسرته به وان كان مرغوبا بالجمعه ورحتي لا موابتركه الانبياء ما فيه من تركة متابعه لآبائه (قل) بطريق الانتكار على نفسك احصا للنصص (أغير الله) الذي له الكلمات بالذات (أخذوا وما) مع انه لا كمال له في ذاته أغير (فاطر) أي مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكما لا تتم سامنه وقد اشتمل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولي انما يتخذ لانعامه أو الحاجة اليه (وهو) كاف فيهم لانه (يطعم) ويحصل مقدماته وما يترب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطعم) فيجب اتخاذه وليا بل عبودا شكرا على انعامه وكفايته الحوائج بالعوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) لا صير متبوعا للباقيين فهم مأمورون بالاسلام ومخالفة نهيهم اذ قد نهيت عن الشرك صريح بعد النهي في ضمن الامر وأكذلك نأ كيدا فقبل (ولا تكونون من المشركين) ونهى المتبوع نهى التابعين والامر والنهي من الحكيم القدير سيما للمتبوع لا يكون للعبث فأقل ما فيه الخوف حتى للمتبوع (قل اني أخاف ان

وأخلصوا في التصديق  
بهم ونصرتهم وقيل انهم  
كانوا قاصدين فسموا  
الحواريين لتبليغهم  
التياب ثم صار هذا الاسم  
مستعملا فيمن أشبههم من  
المصدقين وقيل كانوا  
صناديق وقيل كانوا ملوكا  
والله أعلم (قال أبو عمرو فيه  
ثلاث لغات صفوة وصفوة  
وصفوة والكسر  
أجود من) (قوله تعالى  
حبل) عهد (حسرة)  
ندامة وانغماس على ما فات ولا  
يمكن ارتجاعه (قوله تعالى  
حسرة) (قوله تعالى

عصيت) بخالفه أمر أو نهى ولو فهدا دون الشرك (ربى) الذى ربانى فبلغ رتبة المتبوعة  
فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة القهر الالهى وان كنى فهدا دون الشرك  
الاتات الديونية لـ كنه لاختصاصه به باله عذيب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار  
لعومومه بحيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ قد رحمه) بعظم عنايته كيف (وذلك  
الفوز المبين) الذى يفوق الفوز بدخول الجنة اذ نوتها أهون من مقاساته فاذا عظم فوز  
النجاة يومئذ من عذاب مادون الشرك فما حال عذاب الشرك كيف ولا يرفعه عمل ولا شناعة  
بل الاتات الديونية لا ترتفع بمعالجة ولا قوة الى الا باذن الله (و) ذلك لانه (ان يمسك الله  
بضرب) ولو دينويا (فلا تكشفه) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشفه اذا كشفه  
عقوب الدواء والرقى والجورات (لاحق) اذ ليس لغيبه قدرة يعارضه ولذلك كثيرا ما لا  
يفعله وينفعل عقوب دعوانه أكثر مما يفعل عقوبها (وان يمسك بحجر) فهو وعلى كل شئ  
قدير) فيقدر على اتقائه وان أراد الغيبة قطعه وأكثر ما يتم بالشكر فان أبى فلتعويضه  
بأجل منه وأكثر ما يقطعه بالكفر فان أتم فلا استدراج (و) لو فرض لغيبه قدرة مستقلة  
فأيسر له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيره وان شاء  
قطع (و) ليس على سبيل التحكم بل (هو الحكيم) فلا يعضى الا حيث لا يضر بالآخر الا فى  
حق المستدرج (الخبير) بمن يحتاج الى الواسطة ومن لا يحتاج اليها فن استغنى بالله أغناه  
ومن توسل بوسائط الخيرات نفع بها والا أضرباً آخره وكانهم اذا سمعوا بذلك قالوا لا نعرف  
هـ هذا العذاب الا عن قولك ولا نثبت الا بشاهد عظيم (قل أى شئ أ كبر شهادة) بحيث  
لا يمكن معارضته بما يساويه فان سوا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أ كبر شهادة اذا احتمال  
للكذب فى قوله أصلا وهو (شهيد) أى بالغ فى الشهادة على نبوتى بحيث يقطع النزاع  
(بينى وبينكم) اذ شهد بالقول فى الكتاب الذى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على  
يدى من المعجزات (و) أعطى المعجزة القوية التى لا مجال لتوهم الصرف فيها اذ (أوحى الى  
هذا القرآن) الجامع للعلوم التى يحتاج اليها فى المعارف والشرائع فى الفناطيسيرة فى أقصى  
مراتب الحسن والبلاغة (لا تذكركم به) يامن بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن  
بلغ) من عقلاء العالمين وفضلائهم اذ يعرفون انجازهم فيقولون صدقه ولما أقام  
الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل  
العقلية والنقلية والكشفية للرسول والاولياء وانما هو أقوالهم فقال (أتنكم) من  
غير أصل (لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل) انه وان كثرت الشهاد منكم عليه  
حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يفيد العلم لم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا  
ولا دليل بل أشهد على توحيدى (قل انما هو اله واحد) لا يشارك فى الهيته ولا فى صفات  
كماله (وانى يرى مما يشركون) من عبادتكم لها واعتقادكم استحقاقها لها وكانهم  
اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جهور أهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حببت  
أعاليهم) أى بطلت (خط)  
نصيب (حريق) نار تلهب  
(قوله عز وجل حلالل  
جمع حليلة الرجل أى  
امرأته وانما قيل لامرأة  
الرجل حليلته وللمرجل  
حليلها لأنه يجعل معها  
وتحل معه ويقال حليلة  
بمعنى محلة لانم انحلت له ويحل  
اها (قال أبو عمر ومنه قول  
عنيزة وحليل غانية تركت  
مجدلا) (قوله عز وجل حسيبا)  
فيه أربعة أحوال كافيا  
وعالميا ومقدرا ومحاسبا  
(قوله عز وجل حق بهم) أى



لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لا غرض كانت لهم وقد ظهرت ولاية عدمهم لذلك  
 ستر ما لم يظهر في العموم ولا تحريفه فقل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه  
 نفسه وهو وان لم يقصد تعيينه باللون والشكل والزمان والمكان تعين بقرائن المجزئات  
 فبقاء الاحتمال البعيد فيه كبرائه في الوجود بأنه يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته أو  
 يكون من القبح ومع دلالة القرائن على برائتها من التزوير والقبح فهو (كما يعرفون  
 أبناءهم) في ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على برائتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما  
 أمروا بالتدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتفويت ما أوتوا من الكتاب وما أمروا به  
 (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم  
 يحزنون كتاب الله لنظاؤهم فيفسدوا على الله الكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم  
 ومجيزات محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه وقد يستر بعض ما في كتابهم وهو أيضا تكذيب  
 فعلا جميع ذلك لانه لا يأتى لهم ترك الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم لم يدون أحده هذه  
 الامور (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) لانهم بالتعريف يدعون  
 الهية أنفسهم وبالكذب يريدون تهميش الله عن تصديقه الرسول وينسبون ايجادها الى  
 غير الله مع افتسارها الى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح  
 (انه لا يفلح الظالمون) أى لا يفلحون في الدنيا بانه قطع الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم  
 وفيه اشارة الى أن مدعى الرسالة لو كان كاذبا كان مفترى على الله فلا يكون مقفلا فلا  
 يكون سببا اصلاح العالم ولا محلا لظهور المجزئات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة  
 الله بنسبة ظلم الافتراء على الله وتكذيب آياته اليه أشار الى جواب اعتراض الله على  
 شهادة المشركين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضا  
 ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد شاركهم الاقوال في الشرك أيضا فقال (ويوم  
 نحضرهم) أى فكلما يفلحون في الدنيا بانه قطع الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم لا يفلحون  
 يوم نحضرهم أى الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعا) ليفتضح جميعا من لا يفلح  
 من الظالمين من يدافعوا ويظهر المفلحون بكمال العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أى  
 مضوا على الشرك بأن ما تواعلوه وهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفسرون  
 على الله بالتعريف والمكذبون بآياته يجعلها للغير (أين شركاؤكم) الذين جعلوهم  
 شركاؤنا وهم شركاؤكم في العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلا دليل  
 عقلي ولا نقل ولا كسني قصدم بذلك فعل القانتين في الملكية يجعلها للغير من هي له  
 فيصنعون (ثم لم تكن فتنتهم) أى جواب ما اعترض به على فتنتهم التي هي شهادتهم أن مع  
 الله آلهة أخرى (الآن قالوا) معاذرين عن ابائهم وكذا بالقسم بالاسم الجامع مع  
 نسبة الربوبية اليه لا لى ما سواه (والله ربنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنب آخر  
 مؤكدا للافتراء بهم بالشرك الذى نفوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حاف  
 بهم) أى حق عليهم (قوله  
 عز وجل جميع) أى ما عدا  
 والجميع القريب في النسبة  
 كقوله عز وجل ولا يستل  
 جميعا أى قريب قريبا  
 والجميع أيضا الخاص يقال  
 دعينا في العامة لافى العامة  
 والجميع أيضا العرفى (قال أبو  
 عمر الجميع أيضا الماء البارد  
 وخاصة الابل الجلياد يقال  
 له الجميع يقال جاء المصدق  
 فأخذ جميعها أى خدأها  
 وجاء آخر فأخذت أسنما أى  
 شرارها وأشد  
 وساغ الى الشراب وكنت قبلا

الغطاء عنهم بحضرة من لا ينحصر من المشهود فتادوا به ضارا (على أنفسهم و) لم يجدوا  
 عنه تفصيلا لانه (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء يشفعون لهم عند الله  
 ويقر بونهم اليه زلني وهذا من عدم فلاحهم باقتضاهم باقتراهم بالشرك الذي اعتمدوا  
 عنه بالكذب آخر مؤكده (و) من شأن ذلك عدم فلاحهم في الدنيا بقدر ما يستقيمون من ذلك من  
 كلام الله المرشد لهم اذ (منهم من يسقع) أي بقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أي الى  
 وجهك الذي يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يتدبر فيه حتى  
 يطلع على اجهازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم أكنة) أي هبسا  
 من التعصب لدين الآباء وأرباب الرياسة والمسال عندهم من (أن يفقهوه) أي يفهموا  
 بواطن قلوبهم بواطنه التي بها اجهازه وارشاده بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بل التأثير  
 فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الاذان (و) قد جعلنا (في آذانهم) التي هي  
 طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أي نقلا مانعا من الوصول اليها لمعارضة  
 مطالبهم المذكورة (و) لا يختص هذا منهم بالقرآن لرؤيتهم قصورا فيه بل (ان يروا)  
 بالاعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شيء مما يمكن ظهوره على يدى البشر عما يدل على  
 صدق الرسول كأنه مشاهد (لا يؤمنوا بها) وجه لوهها على السحر وقد بالغوا في انكار  
 المعجزة القولية التي لا يتوهم فيها السحر (حتى اذا جازك) يامن سرى نوره الى بواطن  
 من يأنيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم (يجادلونك) فيبطون استعدادهم لقبول  
 لنور منك والما لم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أي ستروا اجهازه من كل  
 وجه حتى من وجه اشتغاله على أخبار الغيب (ان هذا الأساطير الاولين) أي أكاذيبهم  
 التي طروها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمه فوق نثرهم وشعرهم مع متانة معانيه يعرفون  
 ان التدبر فيه يفيد التطلع على اجهازه فيخافون تأثره في قلوب الخلائق لذلك (يتنون  
 عنه) أي عن قراءته واستماعه لئلا يدعوههم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم  
 الفاسدة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الأغراض بقوة تأثيره لذلك (ينان) أي  
 يبعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يصح سلهم هذا المطلوب لان الله متم نوره  
 وظهريته ينعكس عليهم مرادهم فهم (ان) أي ما (يهاكون الانفسهم) باطال  
 نظريتهم وعمليتهم في الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالدي الآخرة بل هم ها لكون  
 الآن لتحقق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاحتجابهم بعلائق بدنيهم ولوحدهم  
 لكانوا كالواقفين على النار (ولو ترى) أي الناظر من بعد ما ابتلوا به (اذوقوا على  
 النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فكيف حالهم بعد دخولها (فقالوا يا ليتنا) طلبا  
 لقنى الهال (نرد) من دار الآخرة مع ما فيه من سعة الرحمة لتضييعهم استعداد تحصيلها  
 الى الدنيا ليحصل استعدادها بتكميل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا تكذب بايات  
 ربنا) لئلا يطل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

أكلد أغص بالماء الحليم  
 أي البارد (قوله عز وجل  
 حزن) هو اصطلاح الارض  
 والقضاء البذرة في الأرض  
 الزرع الحزن أيضا (قوله  
 عز وجل حزننا) جعلنا  
 حزننا (قوله  
 والحشر الجمع بكثرة) قوله  
 عز وجل حيران) أي حائر  
 حزن وجل حار حار وتجب  
 ويقال حار حار وتجب  
 يصير أيضا الذمير له مخرج  
 من أمره فمضى وعاد الى  
 حاله (قوله عز وجل حولة  
 وفرشا) الحولة الابل التي  
 تطبق أن تحمل والفرش  
 الصغار التي لا تطبق الحمل

الايمان به من الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وان لم يظهر لنا اكل واحد  
 منها آية تظهر على يديه لئلا نصيرهم كذابين لآيات الظاهرة على يدي من أمر بالايمان بهم  
 وانما ينفعهم الرذال الذي يتوكلون لو كان نعيمهم من خارج وليس كذلك (بل بداهم)  
 بالصور القبيحة (ما كانوا يحذون من قبل) من الصفات الذميمة فيستعدون بتلك الصور  
 أيضا عند الردع. ذبا لا يظهر عليهم مع خفة جسمه أسقط عنهم بالرد من العذاب الخارجى  
 (ولورقوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولا بد منها الا لتكليف بدونها (تعدادوا) فاعلم  
 (لما نفعهم) اقلية تلك الصفات على عقولهم الممانعة عنه (و) لا يمنعهم عن العود  
 وعدهم (انهم لكاذبون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف في الوعد ولا مانع منه  
 (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رآه من البعث والوقوف على النار من أضغاث أحلام  
 النائم وقعت في أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هى) أى ليست الحياة التى يتوهم  
 فيها البعث والى يتوهم فيها الرد (الاحيوتنا الدنيا) الاولة (و) ان متنا وردنا بطريق  
 التناسخ (مانحن بمبعوثين) حتى يكون ذلك الوقوف على النار امر حقيقة وانما روى  
 حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعلق بطريق التناسخ (ولوروى) الذين لوردوا به ما وقفوا  
 على النار اقلوا انه رؤيا باطله (اذوقفوا على ربهم) فاطلعوا بالاطلاع عليه أنها نار  
 حقيقة بعد البعث الحقيقي (قال) اهم تم كذبهم ورد المايتوهم عند الرد (أليس هذا  
 بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لنا عن حقيقة (قال) لوردتم عن هذا المقام احتجبت  
 فكفرتم لما جربتمكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم إلقاء الله  
 العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد خسر) النور الذى يمكن به رؤية الله (الذين  
 كذبوا بإقواء الله) فحصلت لهم ظلمة التكذيب ولم يزلوا فى ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة)  
 الكاشفة عن نور الله (بغمة) قبل ان يلقوا نوره ليكنهم رؤيته (قالوا) عند عماهم بفتحة  
 النور بعد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أى فى الدنيا اذ لم نكتسب من  
 الاعتقادات والاخلاق والاعمال ما ينير الارواح وبؤسها بنور الحق ولو أطافوا  
 النظر لنفعهم بحب المعاصى ولولم نجب فانما من يكون قائما (وهم) يكونون  
 راكعين اذ (يحملون أوزارهم) أى أثقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسون لها  
 (ألسنا مايزرون) كيف لا يسوء الاوزار وقد ساء ما به حمل الحياة الدنيا مما ليس  
 بوزر ولا عبادة فانه (ما الحياة الدنيا) أى اعمالها (الالب) أى اشتغال بالامور الدنيوية  
 (ولهو) أى هزل (وللدار الآخرة) أى اعمالها (خير) أى أتم لذة فى الدنيا (الذين  
 يتقون) وان شئت على المشتغلين بالعباد الدنيا وهواها والذات الاخرية المناسبة  
 للذات الدنيا خبر لهم أيضا فضلا عن الروحانية (أ) تؤثرون الادنى القانى على الاعلى الباقى  
 الحاصل فى الحال لاهل الكمال (فلا تعلقون) وانما يؤثرون الدنيا لانهم لا يملذذون لذة  
 المتقين لانهم لا يستعملون العقول استعمالهم اياها فى أمور الدنيا حتى لا يصدقون الرسول

وقال بعض العلماء المجهولة  
 الابل والخيل والبغال  
 والحمير وكل ما حمل عليه  
 والنزول الغنى كذا قال  
 المفسرون (قوله تعالى  
 الحوايا) أى الباء عرويقا  
 الحوايا ما تحسوى من  
 البطن أى ما استدار  
 ويقال الحوايا نبات اللبن  
 وهى منصوبة أى مستديرة  
 واحدها حاوية وحاوية  
 وحوايا (قوله عز وجل  
 حنبيا) أى سريرا  
 (حقيق على) أى حق على  
 واجب على ومن قرأ حقيق

الذي لا يعرف وقوعها بدونه وان حسنها العقل ودل على صدق الرسول ولعدم استعجالهم  
 اياه في حقه عليه السلام الموجب لتحقيق الاخرة مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه  
 السلام ذلك فقال عز وجل (قد علم انه) أى الشأن (ايهزئك الذي يقولون) قبل من  
 أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغي ان لا يحزنك تكذيبهم (فانهم لا يكذبونك)  
 فيما تخبر عن أمور الدنيا العلمهم بصدقك مع انك لم تعط المعجزات الا بصدقك فيها (ولكن  
 الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات لصد صدقك فيه (بآيات الله يجهلون) فلا  
 بدان نزول حزنك باهلا كهم له هذا الظلم العظيم في حق آياته وليس امهالهم - ام لاهالهم بل  
 لجرى ان سفته عز وجل بتحقيق صبر الرسل وشكرهم (واقعد كذبت رسل من قبلك فصبروا  
 على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع اخر لم يزل صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا  
 مع اجر الرسالة أجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثرت الاجر وعظم الشكر وعظم وزير  
 العدو واشتد عقابه (ولامبذل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطاهم - ام أجر تبليغ  
 الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمستهزئين (ولقد جالك) جميع ذلك (من نبى  
 المرسلين) لتعلم انه من سنة الله التي لا تبدل فحزنك كالمناقلة (وان كان) الشأن (كبر)  
 أى ثقل (عليك) لمزيد شدة حقك (اعراضهم) فلا ينبغي ان يكبر عليك مع مبالغتك في تبليغ  
 الرسالة واظهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبهة وان لم يبلغ الى حد الاجلاء المانع من  
 التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان فان استطعت  
 أن تبغى نفقا) أى سرى (فى الارض أو سلفا فى السماء فتأتهم) من تحت الارض أو من  
 فوق السماء (بآية) ليدت عما بين السماء والارض فأت بها ان لم يجعل الله لك هذه  
 الاستطاعة اذ يصبر الايمان ضم وربا غيرة نافع فان نزع كان موجبا لاجتماع الداس على  
 الهدى (ولو شاء الله لجهنهم على الهدى) لركبه شاهقة قضى جلالة وجماله اظهار غاية  
 قهره وغاية لطفه (فلا تكونن من الجاهلين) بما تقتضيه الصفات الالهية بل بما يقتضيه  
 عموم الملائكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غايةك انك داع والداعى (انما  
 يستجيب الذين يسمعون) وانما يستمع الاحياء وهؤلاء وان كانوا احياء بالحياة الحيوانية  
 أموات بالنسبة الى الانسانية لموت قلوبهم بعموم الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة  
 (والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة  
 والاخلاق الرديئة ولا يتصور الا بالموت الطبيعي الذي لا يكون بعده عود الى التكليف الذى  
 فيه الاجابة بل يقعون بعده مدق فى البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعدما كانوا عنه معرضين  
 فيستجيبون حين لا تنفعهم الاستجابة (وبدل على موت قلوبهم أنهم) (قالوا) لا آيات التى  
 لا يمكن معارضتها انها ليست من الله اذ الاجلاء فيها (لولا نزل عليه آية) ملجئة ليعلم انها (من  
 ربه قل ان الله) لا ينزل الآية الملهمة لان المقصود من انزالها طلب الايمان النافع ولا ينفع  
 معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قاد على أن ينزل آية) تلطمهم ولا يمكن لا ينزل ما يصل

على أن لا أقول على الله الا  
 الحق فعنه أنا حقيق بأن  
 لا أقول على الله (قوله تعالى  
 حتى عنها) معناه يسلونك  
 عنها كأنك حتى بهم ويقال  
 تحضت بفلان فى المسئلة  
 اذا آلت به سؤالا ظهرت  
 فيه العناية والمحبة والبر  
 ومنه انه كان يخبى أى  
 بارامعنا (وقال أبو عري  
 صفات المخلوقين يقول فلان  
 معى أى تعب ولا يقال معى  
 من صفات الله عز وجل  
 فقلت ما يكون هـ ذاه مثل  
 المكر والعجب فقال هو جازن

بفائدة الايمان (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انها محلة بفائدة الايمان فيطلبونها ويوقعون عليها الايمان (و) لا ينافي القول بموت فلو بكم ما يرى فيكم من الحياة فانه (مأمن دابة) مستقرة (في الارض) لا ترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها اذ (يطير بجناحه) الا اثم أمثالكم في الحيوانية بلا انسانية فمن خلاصكم عن علم وعمل فكالدابة ومن فتحل بهما فكالطائر وانما صورناه بصورة البشرية لانه (ما فرطنا في الكتاب) أي لوح القضاء (من شيء) ناقص أو كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لئلا يفتهم مع نقصهم أعطيناهم من العقل ما لو استعملوه اكم لو افذل ذلك كلفوا (ثم الحار بهم بحشرون) ايسئلو هل استكم لو اجما كلفوا أم لا (والذين كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركو الحيوانات في السمع والالسان في النطق والعقل فهم في سماع آياتنا (سمو) في الاعتراف بحقيقتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (في الظلمات) اعدم استنارة نظريتهم وعلميتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشا الله بضله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشا يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الأسباب لاجبها (قل) لبيان الصراط المستقيم ان أصله التوحيد اذ الشرك افراط بالاحاجة والتعطيل تفريط بمخل الخواص (أرايتكم) أي اخبروني ما فائدة الشرك هل هي في الرخاء الذي لا يبالون فيه بشيء أو في حال الشدة فيبينوا (ان أنا كم) أعظم وجوهها الذي هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أنتمكم الساعة) وانما اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ لاحاجة في الادنى الى الشرك بالانزع (أغير الله تدعون ان كنتم صادقين) أي تخصمون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة لمزيد قوته بل لا تدعونه مع الله أيضا (بل اياه تدعون) أي تخصمون بالدعوة وابست دعوتكم تلزمه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك بل هو على اختياره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاؤوا) اذ لم يكشف لاندعون غيره بل (تفسون ما ننشر كون و) لما كانت الفائدة العامة في اتخاذ الاله الاتجاء اليه في الشدائد (لقد أرسلنا) بهذه الفائدة (الى أمم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلنا) لتبنيهم أممنا لو أخذوا بها وتعتبرهم لولم يأخذوا بها فاخذوا عليها فلم يبالوا بها الكونهم في الرخاء (فاخذناهم بالبأساء) أي الشدائد الخارجية (والضراء) أي الشدائد الداخلية (لعلهم يتضرعون) الى الله فيصيرون الدعوة بلا كلفة ليكنهم لم يبالوا بما يستأصلهم وكان حقهم ان يبالوا بالشدائد الخارجية فضلا عن الداخلية (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فهل لاتضرعوا حين مجيئناهم كدلالة المعجزات (ولكن قست قلوبهم) فلم يكن فيها لين يوجب التضرع (و) لولا انتم لم يعودوا الى التوحيد ايضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا يصح عندهم حتى يحملوا مجيئناهم بالبأساء عليه فلما لم يفسدهم بالبأساء التضرع الداعي الى التوحيد دفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ما ذكروا به) العذاب الاخرى من البأساء التي لم تستأصلهم (فخصنا عليهم أبواب كل شيء) من مطالبهم ورغائبهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقيل كان من حقي عنها  
كان من أكثر سؤالك  
حتى علمنا يقال أخفى فلان  
في المسئلة اذا ألح فيها  
وتابع والحق السؤل  
بأسه عصاه (قوله حلت حلا  
خفيفا) الماخف على  
المرأة اذا حلت وقوله فمرت  
به أي فاستمرت أي قعدت  
به وفامت (قوله عز وجل  
حرض) وحرض وحث  
بمعنى (قوله حنيفة) أي  
مشوى في خد من الارض  
بالرصف وهي الحجرة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا الفتح ولم يزل ذلك (حتى اذا فرحو بما آتوا) من مطايعهم  
ورغائبهم مع الشرك قنأ كدمز يدنا كدوتزين صريدتزين (أخذاهم) بالعذاب المستأصل  
(بغنة) أى فجأة بلا تقديم مذ كراذلم يفدهم في المرة الاولى (فأذا هم مبلسون) أى فأنطون  
اذلوا فقطع صار كالاول فاسقر عليهم وان استقلوا من نوع منته الى آخر لما كان عذابهم  
مستأصلا عن صغارهم و كبارهم (فقطع دابر) أى نسل (القوم الذين ظلموا) وان لم يكن ظالما  
لانهم لو كبروا وتوارفوا الظلم من آباءهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم  
(رب العالمين) اذ ربى الباقين بالعدل من غير تشويش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما  
ربى الكل وان زعموا اننا نتجنى اليهم في بعض الشدائد لنسترقى باسمائهم ويخبرونا ببعض  
الغيبات والمعالجات (قل) لادلالة التجائكم على الهيمنة حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه  
لأزمامكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيات الشياطين وهى التى تخبر ببعض الغيبات التى  
شهدتها والمعالجات ولا الهية بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس لهاذلك (أرأيتم) أى  
اخبروني (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) فآخذهم ما بالكلية بحيث لا يكون فيه مجال للادوية  
(وختم على قلوبكم) فغنهاها العلوم بالكلية بحيث لا مجال فيه للادوية أيضا (من الله غير الله  
يأتكم به) أى بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذياتها وتعلم الادوية ولا ترد ما أذهب الله  
منها بالكلية (انظر كيف نصرف الآيات) أى نوردها بطرق مختلفة (ثم) أى بعد رؤيتهم  
تصرفنا الآيات (هم يصدفون) أى يعرضون ويسفرون عليه بتجديد الامثال فلا يتأملون  
فيها عناد وحسادا وكبرا ولا اعتذار بجهلهم (قل) لأمعرضين عنها بعد تصرفنا اياها لاخذ  
ما ذكر (أرأيتمكم ان أنا كم) على اعراضكم (عذاب الله) المستأصل لكم (بغنة) أى فجأة من  
غير تقديم ما يشعربه اذ لم يفدهم ما تقدم (أو جهرة) بتقديمه مبالغة في اراحة العذر (هل) يظلم  
فيه أحداً لا بل لا (يملأ الا القوم الظالمون) بالاعراض عما صرف الله لهم الآيات وكيف  
يعم الكل مع انه منذر به على السن الرسل (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان  
والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصي ومنذرفهم بالمعجزات فلا بد ان يصدقوا  
فيما بشروا وأنذروا (فن آمن وأصلح) للاعمال والاخلاق فهم أهل البشارة (فلا خوف عليهم)  
من ذلك العذاب قبل نزوله (ولاهم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصرفة فلم  
يؤمنوا ولم يصلحوا به الاعمال والاخلاق (يسمهم العذاب) النار بعد الانذار به لا بطريق  
الاتفاق بل (بما كانوا يفسقون) عن أمر الله في ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة  
واكتساب الاخلاق الرديئة ولو قيل لو اختص العذاب بالمتنذرين لكان المنذرون أصحاب خزائن  
العذاب ولو لم يكونوا أصحابها فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلى فان لم يعلموه  
فلا أقل من أن يكونوا مملأين بآيات الله على من شاء أو يصرفونه عن شأوا وأولى الناس  
بذلك أكلهم (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أخص من أشاء بفتح خزانه العذاب عليه  
(ولا أعلم الغيب) كما وان علمت ان كل كافر معذب أبداً (ولا أقول لكم انى ملاقاة) أنزل العذاب

الهمة (قوله تعالى حاشا لله)  
وحاش لله قال المفسرون  
معناه معاذ الله وقال  
الغويون لحاشا لله معنيان  
التنزيه والاستغناء واستغافه  
من قولك كنت في حشى  
فلان أى في ناحية فلان  
ولا أدري أى الحشى أخذ  
أى الناحية أخذ قال  
الشاعر  
يقول الذى أمسى الى الحزن  
أهله  
بأى الحشى أمسى الخليل  
المباين



على من أشاء وأصرفه عن أشاء (ان أتبع) فيما أقول لكم (الاما يوحى الى) من الغيب اذ  
يكشف لي عن الملائكة فيخبروني وان أنكروا كشف الملائكة عليك (قل هل يستوى  
الاعمى والبصير) في المشاهدات الظاهرة فكذلك في مشاهدة الملائكة (أ) تشكرون الفرق  
بينهما بالنسبة الى الامور الباطنة مع ظهوره في الظاهرة (فلا تشكرون) وانكم انما  
تتشكرون لو علموا انهم عماء وامان اعتقد انه بصير فلا يمكن ارشاده ابدان من علم انه اعمى  
لا يمكنه ان يمتدى بنفسه بل يحتاج الى الانذار لذلك قال (وانذره الذين) يعلمون انهم عماء  
فهم (يخافون ان يحشروا الى ربهم) قبل ان يسهوا من بصراء الظاهر ويخافون ايضا انهم  
تبقوا به تبين الاعمى الظاهر بقول من يعتمد عليه من بصراء الظاهر ويخافون ايضا انهم  
ذاحشروا (ليس لهم من دونه ولي) من الآلهة بخلاف المشرك فانه يشكر الحشر ويؤمن انه  
لو حشر فله ولي يدفع عنه العذاب (ولا شيع) من الانبياء والاولياء كاهل الكتاب فهذان  
لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (اعلمهم بتقون) الاعتقادات الفاسدة  
والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستقروا على مقتضى عماهم (ولا تطرد) البصراء  
بقول العماء الذين يزعمون انهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغداة  
والعشي) اذ يرونه في تصريفهما (يريدون وجهه) أي رؤيته لا القوز بالجنة ولا الهرب من  
النار والعماء يكونهم ارباب شرف ومال يكرهون مجالسهم اقله تشرفهم ومالهم فتسال  
عز وجل لا تشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شيء) أي ما يدعو عليك من نقصهم في  
الشرف والمال من شيء (وما من حسابك عليهم من شيء) أي وما يدعو عليهم من كمال في الشرف  
والمال عليهم من شيء فاذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسببه عنك فلا وجه لطردهم  
(فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العماء ومن غاية عماهم  
كرهوا مشاركتهم في المجلس كما كرهوا مشاركتهم في نفس الايمان وذلك من ابتلاء الله تعالى  
كما قال (و كذلك) أي وكما تشابه في مجالسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو منبع  
بهار الحياة الابدية المشقة على جواهر الحكم فتوجبهم على كل احد كذلك (فتتابعهم)  
وهم الشرفاء (يبيع) وهم الاخساء بما مننا عليهم بالايمان (ليقولوا) أي الشرفاء (اهؤلاء)  
الاخساء (من الله عليهم) بشرف الايمان تنصب صالحهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع ان  
الشرفاء اولى بكل شرف فلو كان شرفا لانعكس الامر فقال عز وجل اغنا عننا عليهم بنبعمة  
الايمان لا فاعلمنا انهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرونها حق شكرها والشرفاء لا يعرفون  
قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم النعمة أو يعطيهم اغيهم  
(و) كيف تطرد هؤلاء الخواص وليس لك تطرد عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (اذا جاءك  
الذين يؤمنون بآياتنا) فانه وان كان فيهم عصاة (قل سلام عليكم) اكرامهم على الايمان  
واماناهم من هتك حرمتهم على المعاصي بل قل لهم (كتب) أي أوجب (ربكم) وان لم يجب  
عليه شيء (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن تاب من المعاصي فقال (انه) أي الشأن (من عمل

وقوله لهم حاشي فلانا أي  
أعزل فلانا من وصف القوم  
بالحشي فلا أدخله في جملتهم  
ويقال حاشا فلان وحاشي  
فلانا وحاشا فلان ٣ فمن نصب  
فلانا أضر في حاشي مرفوعا  
والتقدير حاشي فملهم فلانا  
ومن خفض فلانا فباضمار  
اللام لظول مع تهاشا  
وجواب آخر لما خلت  
حاشي من صاحب أشبهت

٣ قوله بالهامش وحاشي  
فلانا كذب عليه بالهامش  
قال أبو عمر وسمعت المبرد  
يقول اذا قال حاشي زيد افهم  
بمعنى حاشيت زيدا

منكم) أيها المؤمنون اذ لا توبة إلا بكافروا عن المعاصي القرمية مع بقاء كفره (سوأ بجهالة) أي غفلة عن الله لا بطريق الجرأة عليه فإنه يخاف معه مقتته المانع من التوبة أو من قبولها لكونهم غير مستجبهين للشرائط (ثم) أي بعد الغفلة الداعية إلى السوء (تاب من بعده) ولو بمدة مديدة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التي لا تسقط بمجرد الاستغفار (فانه غفور) لذلك السوء (رحيم) بإبداله حسنة (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر القيود (كذلك فصل الآيات) لتستبين سبيل المؤمنين فتميز منافعه (ولتستبين سبيل الجرمين) فتجتنب مضاره فان زعموا أنه لا ضرر في سبيلهم (قل) كني بغاية التذلل لمن لا يخلاه عن ذلة ضرره فان العقل والنشر عطاء على كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع فلورود النهي عنه (انني نهيت أن أعبد الذين تدعون) أي تدعونهم آلهة مع اعتناقكم بأنهم (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لانهم الما كانت غاية التذلل اختصت بمن له غاية العلو فان زعموا أنه لا يخالف العقل لا طباق من مضي من إعلاءه عليه والواجب اتباعهم (قل) انما الواجب اتباع الامر الالهي فان لم يوجد اتباع العقل وهم قد خالفوا الامر من اتباع أهوائهم (لا تتبع أهواءكم) وهو وان افقه واعلى كونه هداية عن الضلال (قد ضللت اذا) لمخالفة الامر الالهي والعقل جميعا (وما آمن المهتدين) باعتبار الدليل الكشفي أيضا لان ظهور الحق ليس باعتبار الهيئته وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب استحقاق العبادة والعبادة فيه وان رجعت إلى الحق فقد تضرعت اعتقاد نقص في الحق لانه لا يعبد في المظهر ما لم يعتقد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه وفيه إشارة إلى اني كيف أطرذ الذين يدعون ربهم وهم بذلك في غاية الشرف اذ يتقربون به إلى من له غاية العلو للذين يدعون من دون الله وهم في غاية الذلة ومن ذلتهم انهم مع كونهم مع علايتهم بذلون لا هويتهم التي هي دون العقل على أن الشرف انما هو للعقل والضمعة للقيح ولا أقبح من الضلال الذي هو ترجيح الاهواء على العقل وليس من ترجيح الكشوف على العقول ولا يتقابل هذا الشرف والدناءة ما هو من سعة المال والجاه وعدهما لانهما عارضان خارجيان والأولان ذاتيان وان زعموا ان آباءهم كوشقوا بما صنعناهم فيه فربحوه على ما عقلاه (قل) ان مع قولكم فالكشف الصحيح ما لا يكذب العقل وقد كذب كشفهم وكشفي مصدق به أو بالمعجزات (انني على بينة) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربي وكذبتم به) تقليد الآباء بلا بينة من العقل ولا من المعجزات ولا يرجعون عنه إلى التصديق ما لم يلبوا اليه بالعذاب لكنه مؤخر فكأنكم تستهملونه (ما عندي ما تستهملونه) اذ لو كان عندي لكانت أبا الحالك لكنه (ان الحكم الا لله) وقد حكمكم بتأخيركم به محقق الوقوع لانه (يقص الحق) فلا بد من تعذيب المعاصي وإقامة المطيع كيف وفعلها ما يقتضي الفصل بينهما (وهو خير انما صابن) فان قالوا يجوز أن يفوض اليك الحكم لمصدقك وقد قصد تصديقك (قل) يكفي في تصديقي اظهار المعجزات على يدي والتفويض إلى من يطول فائدة التكليف الذي

الاسم فاضيفت الى ما بعدها (وقوله عز وجل حصص الحق) وضع وتبين (وقوله عز وجل حرصا) الحرص الذي قد اذابه الحزن والعشق قال الشاعر اني امرت لي بحزن فأحرضني حتى بليت وحقي شفي السقم (وقوله عز وجل من جاء جمع جاء وهو الطين الاسود المنفسر) قوله عز وجل حقة أي خدما وقيل اختنافا وقيل أصهارا وقيل أعوانا وقيل في الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندى ما تستجولون به) مع حرصى على تصديقكم اياى وقد وقفتموه  
على ذلك (اقضى الامر) أى اتم امره فاطعاً للتراخى (بينى وبينكم) من غير أن يفيدكم  
تصديقكم شيئاً لوقوعه بعد زمان التكليف واذا أخر تقدير جمع البعض الى التصديق قبل  
معانيته أو يحدث من نسل البعض من يصدق قبلها (و) الظالمون لا يفوتونه بل يزداد عليهم  
شدته اذ (الله أعلم بالظالمين) وان قالوا لو كوشفت لاطلعت على الغيوب كلها وأخبرت عن  
وقت العذاب بعينه فقل انما كوشفت بما فتح الله على ولا يطلع على كله الا من عنده مفاتيح  
الغيب (و) لئلا يكتفى بمخصوص بالله اذ سبحانه وتعالى (عنده مفاتيح الغيب) أى فى علمه  
استعدادات حقائق الاشياء التى يفتح الله بها خزائن أسمائه وصفاته فيخرج ما فيها بالقوة من  
الظهور بصورها أو آثارها الى الفعل وقد اختصت به بحيث (لا يعلمها) على التفصيل التام  
(الا هو) لا ينحصر علمه فى ذلك بل (يعلم ما) أخرج من خزائنه فأفاضه على ما (فى البر والبحر)  
من الاجناس والانواع (و) لا ينحصر علمه فى الكميات والجزئيات التى لا تتغير بل (ما تسقط  
من ورقه لا يعلمها) كيف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدوها فمن (حبة) يحدث منها النبات  
والثمار ولو (فى ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولا رطب) يقبل صوراً مختلفة (ولا  
يايس) يلتزم صورة واحدة (الافى كتاب) وهو لوح القدر (مبين) لما فى القلم الاعلى الاخذ من  
العلم الالهى فهو سابق عليهم ما وعلم فى الازل حدوث وما يحدث من اصول زماها وتغير ما يتغير من  
القوابل فلا يتغير علمه وانما يتغير اضافة المعلومات بالماضى والحال والاستقبال خص منه  
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لكن لم يطلعهم على تفاصيل  
الجزئيات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا لما كان علمه تابعاً للمعلومات من الحقائق  
واستعداداتها كان حكم التابع له تابعاً فأنخر العذاب الى يوم القيامة لاقتضاء استعدادهم  
ذلك (و) ان تحقق من أسبابه الوفاة والبعث بعد اكتمال المعاصى من غير عجز فيه  
ولا جهل اذ (هو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أى كسبتم (بالنهار) قبله (ثم يبعثكم  
فيه) أى فى النهار بعدد الجزاء اذ لم يجز وقته الذى اقتضى استعدادكم وقوعه فيه بل  
(ليقضى أجل مسمى) أى يتم مقدار حياة كل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخير عنه (ثم اليه  
مرجعكم) بالموت (ثم) باقى وقته يقتضى استعدادكم فحينئذ (ينبهكم بما كنتم تعملون)  
مبالغة فى عدله (و) فعلة وان كان تابعاً للاستعداد فليس للاستعداد اول للحقائق التى لها  
الاستعداد فظهر على الله سبحانه وتعالى بل (هو الفاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سيما  
اذا كان عبداً أو من أحواله فتبعية فعلة للاستعداد كتبعية المسبب للسبب (و) لذلك (يرسل  
عليكم حفظة) وان أمكنه التحفظ بدونهم فلا يزالون يحفظونه (حتى اذا جاء أحدكم الموت  
توفته رسلنا) ليس توفيتهم بتقصير من الحفظة بل (هم لا يفرطون) كما لا يفرط الرسل (ثم)  
التوفى ليس ابطالاً للفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الى الله) وهو أولى بالحفظ لانه (مولاهم)  
لكن هذا الحفظ مقيد بعدم ابطال حكمة العدل الذى هو مقتضى صفته (الحق آله الحكيم)

من نفعه منهم وقيل بنو  
المرأة من زوجها الاول  
(قوله عز وجل صاحب)  
أى ربح عاصفت ترمى  
بالحصاة وهى الحصى  
السفار (قوله تعالى  
حفظناهما بفعل) أطفناهما  
من جوانبهما والحفاظ  
الجانب وجهه أحفنة  
(قوله تعالى حنة) مهموز  
ذات حاء وحبة وحامية  
بلا همز أى حارة (قوله  
تعالى حنانا من لدنا) أى  
رحمتنا (قال أبو عمرو

ولذلك لم يؤخر عذابهم عن وقت اقتضاه استعذابهم بل أسرع حسابهم (وهو أسرع  
الحاسبين) بحاسب الخلائق في مقدار حطب شاة لا يشغله حساب من حساب ولا يحتاج الى  
فكرة وروية وعقيد وورق ولو أنكم روا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم يخصونه بالإنجاء اليه عند  
الشدة (من ينجيكم من ظلمات) أى من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال  
الطريق (والبر) كخوف الفرق والعدو والضلال وبكون الرمح فلولاً لانه المخبي فم  
(تدعونه تضرباً) أى تذللوا اليه تحقيقاً للعبودية (وخفية) تحقيقاً للاخلاص وتعدونه  
الشكر مؤكداً بالقسم اذ تقولون (لئن أنجانا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين)  
باعتقاد انك الخصوص بكل انعام والنماء عليك وصرف الاعضاء الى ما أمرته به فانزعوا  
أنهم وان خصوا الله بالدعوة لكن نعمتهم عبادة من عبده من قبل فانهم شفعوا عنده حين  
دعوه (قل الله) من غير شفاعة أحد ولا عون (ينجيكم منها) أى من تلك الشدة (ومن كل  
كرب) تتوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تتوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها  
الموعود فيها بالشكر وعداوية بالقسم (تشركون) حتى انكم تنسبون النجاة الحاصلة بعد  
تخصيصه بالدعوة الى شفاعة الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) للمشركين بعد  
النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لانفسكم من الشدة اذ لا يمكن لوجه الامان منها  
لاستقرار منشأ الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ (هو  
القادر على أن يبعث عليكم) سماً اذا أبادكم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذاباً) أعظم  
من تلك الشدة (من فوقكم) كاسطار النار والحجارة أو اسقاط السكف (أو من تحت  
أرجلكم) كالخسف والطوفان (أو) مما بين السماء والارض مثل أن يقوى أعداءكم حتى  
(يلبسكم) أى يخلط بكم (شيعة) أى فرقا مختلفة في القتال (ويذيق بعضكم بأس) أى شدة  
(بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو ولعدم الشعار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف  
الآيات) نوردناها على وجوه شتى (لعلهم يفقهون) أى فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي  
الى رجوعهم للحق (و) لكن لم يفقهوه بل (كذب به قومك) الذين عزموا صدق فيما بينهم  
فلا يتصور منك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ليس تكذيبهم اظهر  
امارات الكذب عليه بل هو لو لم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه  
الى غيره فان قالوا لم تظهر حقيقته لنا (قل) اهلهم بعد ظهور حقيقته في نفسه ونا كدها بتصرف  
الآيات المعجزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به لكنني (لست عليكم  
بوكيل) ألجئكم الى التصديق به وانما أيلجئكم اليه العذاب الموعود عليه لكنه لم يستقر  
بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل عليه ووضوحه في نفسه لكن (لكل نيا) أى لكل خبر  
(مستقر) أى وقت استقرار صدقه أو كذبه (وسوف تعلمون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة  
دلائل استقراره بتصرف الآيات الظاهر حقيقتها مع إهمالها وتصديق سائر المعجزات لها  
ومن أسباب عدم استقرار أنباء القرآن بالقلوب محالة التخاضع فيه بالظن (و) لذلك (إذا

عن ثعلب عن ابن الاعرابي  
عن الفضل وحنا من  
لنا أى قال هبة قال كل  
من رأه هبة ووفره (قوله  
نهالى حصداً خامدين)  
معناه والله أعلم انهم  
حصدوا بالسيف والموت  
كما يحصد الزرع فلم يبق  
منهم بقية وقوله تعالى  
منها قائم وحصيد يعنى  
القرى التى أهلكت منها  
قائم أى قد بقيت حطانه  
ومنها حصيد قد انجمى أثره

رأيت) أيهم المؤمن (الذين يخوضون) بالاطمن والاستمزاز (في آياتنا) المنسوبة إلى مقام  
 عظمتها لخلقها أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فأعرض عنهم) بترك مصاحبهم ومجالستهم اثلا  
 يقع شيء من مطاعهم بقلبك ولا يحضره الرد لا حجاب به بعض الأهوية أو لقصوره على أن  
 حضور المنكر إذا لم يقدر على دفعه مشاركة لصاحبه (حتى يخوضوا في حديث غيره) أي غير  
 الخوض في آياتنا (وأما نسيك الشيطان) أي وإن نسيك الشيطان الآخر بالأعراض بأن  
 ينهز وقت الفترة التي لا بد من وقوعها انجلست معهم فلا تؤاخذ به لكن إذا ذكرت (فلا تقعد)  
 أي فلا تدم قعودك (بعد الذكرى) المخرجة لقعودك عن حكم التسبب معهم لظلمهم بالاطمن  
 في الكلام المعجز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللعن أو عدم الارتباط أو الحشو  
 والتكرار مع أن الواجب عليهم عند رؤية نهجهم عن مثله لفظا ومعنى فن قدر على مثل إلفظه  
 كان باعتبار المعنى ركيكا ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ركيكا  
 الرجوع إلى علمائه فالتقدم معهم قعود (مع اقوم الظالمين) الذين من ركن اليهم مستهم النار  
 (ومألى الذين يتقون) أي يقدر على التحفظ من شبهاتهم (من حسابهم) أي من خسراتهم  
 بالخوض (من شيء ولكن) أمروا بالأعراض عنهم ليكون (ذكرى) إضعفاء المسلمين  
 (لأنهم يتقون) يغفون مبلغ المتوفى من شبهاتهم بالجلوس مع علمائهم بدلهم وكيف يصح محبة  
 الطاعنين ولا تصح محبة من لا يطعن ولكن اتخذ أعمال الدين دينه ولذلك ورد (وذرا الذين  
 اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها نهاية السعادة فكان (أعباءا لهم) لأن أعمال  
 الدنيا لا تخرج عنهم ما فن محبتهم مال إلى طبعهم فلا يتأمل في آيات الله ولا يلتفت إلى أعمالها  
 (وذلك لأنهم) غرتهم الحياة الدنيا فظنوا أن السعادة كلها في لذاتها في غرورها  
 (وذكر به) أي ببيانها من أراد الميل إليها أو إلى أهلها بأنه سبب (أن تبسل) أي تسلم إلى  
 الله لئلا (نفس بما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله  
 ولي) بقرينة آمنه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وإن تعدل) أي تعد بما يقابله (كل عدل)  
 أي كل نوع من أنواع القداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام القداء إذ  
 (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لا غترارهم بسعادة الدنيا التي غايتها اللعب واللهوهم  
 (الذين أبسلوا) أي سلوا لالهلاك بحيث لا يعارضه شيء (بما كسبوا) بهذا الاغترار من انكار  
 الآخرة معها والآنهم مالك في السموات المحرمة (لهم شراب من حميم) جزاء على الاشرية  
 المحرمة (وعذاب أليم) بما تلذذوا بالنموات المحرمة لا وحدها بل (بما كانوا يكفرون)  
 بالآخرة معها وإن زعموا أن لذات الدنيا والاغترار بها ولو أفضى إلى انكار الآخرة إنما  
 يضر من لم يقض من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعو من دون الله لكون وليا أو شفيعا  
 ولا يضرهم ذلك الدنيا ولا انكار الآخرة (مالا ينفعنا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (وزد) في أمر  
 الآخرة (على أعقابنا بعد هذا) هذا أنا الله (للاقبال اليه) انصير كالمسقر على الضلال بل (كالذي  
 استغوثه) أي استماله عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغيلا ن يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حطب)  
 نشر ونشر من الأرض أي  
 ارتفاح (قوله عز وجل  
 حطب جهنم) حطب جهنم  
 كل شيء ألقينه في النار قد  
 حصنها به ويقال حطب  
 جهنم حطب جهنم  
 بالحبشية قوله بالحبشية  
 أن كان أراد أن هذه  
 الكلمة حبشية وعربية  
 بلفظ واحد فهو وجه رآه  
 وأراد أنها حبشية الأصل

سيرا عندا (في الارض) حتى يخرج من العمران لا يدري مقصده لكونه (حيران) فكذا من اتخذ من دونه ولاءا وشقيعا يذهب به وليه وشقيعه الى مهالك ضلاله لا يدري مقصده الذي هو سائر اليه من امر الاخرة وأشد من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما اذا كفر كالسهيوي المذكور اذا كان (لها صاحب يدعوهم الى الهدى) أى الطريق الواضح بقولهم (اتننا) وهو لا يسمع لهم فكذلك يدعونا الله وآياته فان زعموا أن ما هم عليه هدى جهور العقلاء (قل ان هدى الله) الذى أرسل به رسله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أنوا يهداهم من الله كالانبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا بالتسليم لرب العالمين) فأى الامر ين أحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض مظاهره والرسول انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يقتصرون مظهر من مظهر فأى الامر ين أمروا أيضا أمرنا (أن أقبلوا الصلاة) وهى العبادة الشاملة لأنواع التذلل لله بجميع أجزائه الانسان وليست عندكم فكنى بها فضلا (و) أمرنا ان (تقوه) ومشايعكم تأمركم بتقوى الاصنام والشياطين (و) لا وجه لذلك اذ لا حشر اليها بل (هو الذى اليه تمحشرون و) كيف لا يكون اليه الحشر وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض) كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات والارض (بالحق) وكيف لا يتقوى للحشر اليه (ويوم يقول) للمحشور (كن فيكون قوله الحق) اذ لا يعنه اللعب فلا بد أن يقول الحق فى شأن الحق والمبطل (و) لا يقتصر على القول اذ (له الملك) فلا بد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصمهم وهو وان كان له دائما قائما يظهر اختصاصه به (يوم ينفخ فى الصور) لان جمع الارواح فيه لا يكون الا لامته فرد بالملك ولا يفعل بمقتضى الملك على سبيل التصكم بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة) وليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التصكم اذ (هو الحكيم) وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخبرة الباطنة اذ هو (الخبير) اذ كل من اتخذ دينه لعبا وهو وانكر الضلال فيه وانكر كون من كان عليه كالذى استهوت الشياطين وزعم ان هدى الله ما كان عليه القدماء (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويقتضون به (لا ييه) منكرا عليه وهم يشكرون انكارك على آبائك ولا يشكرون عليه الملقب (آزر) ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تاريخ (أتخذ أصناما) أى صور مصنوعة كصور ارباب الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايع فعلتم مثله فى حق الله ثم جعلتموه جدًا فاتخذتموها (آلهة) وليس هذا القول منى بطريق الهزل بل (انى أراكم وقومك) وان كان فيهم حذاق بأمر الدنيا هم فى مستقرين (فى) بحر (ضلاليين) باعتقاد الهية أو اتصافها بصفات أو استحقاقها للعبادة لسلول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو كونها مظاهر كاملة له أو مخصوصة بظهوره لان الهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة من نوعه وانى لها الاتصاف بصفاته وهى عاجزة عن النفع والضرب خالية عن الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

جمعها العرب قسكمت  
بها فصارت عربية حثيثا  
والافليس فى القرآن غير  
العربية ويقرأ حذب  
بالضاد مبهمة وهو ما هببت  
به النار وأوقدت (قوله  
تعالى حسبها) أى صوتها  
(قوله تعالى جل) ما تحمل  
الاناث فى بطونها والجل  
ما كان على ظهر أو رأس  
(قوله تعالى) لها أنى  
ذات بهجة بساكنات



التدليل فلا يستحقها من لا يتخلو عن همة الوجوه من الذلة وانما يستحقها من كان في غاية  
العلو وحلول الحق فيها ان كان حلول المنظروف في الطرف فهو من خواص الاجسام وان  
كان حلول العرض في الجوهر أو حلول الصورة في المادة فهو حلول افتقار بنا في وجوب  
الوجود ولا يظهر للعين بالالهية التي هي بوجوب الوجود وأين كمال الظهيرة مع النقائص  
المذكورة وأين الاختصاص ولا وجودا شئ بدون ظهوره فيه (و) كما رأينا ابراهيم وجوه  
الضلال في اتخاذ الاصنام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك نرى ابراهيم ملكوت  
السماوات والارض) ليه لم ان شيامن روحانيات الافلاك والكواكب والمشايخ والشياطين  
لا يصلح للالهية (وليكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالدلة الكثيرة وبالسماع من  
تلك الارواح ولما رأى الملائكة الملائكة التي هي بوجوب الوجود وأين كمال الظهيرة مع النقائص  
اعمة اد الهية الخسرها باعتبار اقارها في انفعالها الى اجسامها فانه الاقول وان كانت  
علوية وكذا في اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم في اعتقاد الهية الاصنام فلتظهر  
ظهور الكواكب التي كانوا يعبدونها (فلما سمع) أي انظر (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة  
أو المشتري (قال) لقومه ارعاه لافنان معهم باظهار موافقة لهم أو لانهم ابطال قولهم  
بالاستدلال لانه اقرب لرجوم الخضم (هذاربي فلما أقبل) وهو دناؤه تنافي الالهية بل تمنع  
من الميل الى صاحبها فضلا عن اتخاذها الها ومعبودا فضلا عما يقتضيه (قال لاحب  
الافلين) ثم انتظروا اعالى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا في الطلوع (قال هذاربي  
فلما أقبل قال) محودناؤه بعظمته عين الضلال اذ لا تكون عظمته مطلقة ولا لا لا بد وان  
تكون عظمته مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المقتضيه (ان لم يهمني ربي لا كون من  
القوم الضالين) يجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظروا في غاية العظمة (فلما رأى  
الشمس بازغة قال هذاربي) لم يؤثمه لئلا يعارض عظمته نفس الاثونة ولو غير حقيقية وهي  
وان كانت في الواقع لم يأت بها الفظ لانه قصيد ذلك مساعدا الخضم أولا (هذا اكبر)  
والالهية لتجاوز الاكبر (فلما أقبلت قال يا قوم) ليس بأكبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله  
شريكا لما هو أكبر بالاطلاق (ان يري) معشر كوناني) أي بعد ما برئت (وجهت  
وجهي) أي وجه قلبي وروحي في المحبة والعبادة بل جعلته مسلما (لذي فطر السماوات  
والارض) وأرواحهم اليست فاطرة لهم فانها لا تفعل ان الالهية (حينئذ) ما تلاعن  
الاتفات اليهما والى أرواحهما وان كان فيهما ما هو من اسباب الحوادث اذ لا أثر  
للاسباب وانما هو قه معهما لا بها ولا يقتضيه بل جرت بذلك سنته (وما أقام من المشركين)  
بان الاثر لما ظهر منه فيهما وفي أسبابهما (وحاجه) أي أرادوا مغالته بالهية (قومه) أي  
القائمون على العناد فزعوا أن الامار الارضية منتسبة الى حركات الكواكب وأوضاعها  
لاختلافها باختلافها في المؤثرة فيها وان كانت لا يمكن انهم مقترة الى الله تعالى (قال)  
انحاجوني في توحيد (اقه قد هذان) لاقامة الحجج ورفع الشبهة على نفي الهية ما سواه

حسن والتمس الحقيقة  
والحقيقة كل بستان  
عليه حائط وما لم يكن عليه  
حائط لم يزل حقيقة (قوله)  
عز وجل حتى عليهم القول  
أي وجبت عليهم المحبة  
فوجب العذاب وضله  
حق فله ربك أي وجبت  
(قوله تعالى الحيوان)  
الحياة كقوله وان الدار  
الآخرة هي الحيوان أي  
الحياة والحيوان أيضا كل  
ذي روح (قوله عز وجل

وقد ثبت انها ناقصة في ذواتهم فكالاتهم من غيرها ولا اهمية للناقص بالذات لان كماله لا يكون  
 مطلقة (ولا أخاف) الضبر على نفسه من تأثير (ما نشر كون به) لان تأثيرهم من كالاتهم سم  
 وهي لهم من ربي فلا يؤثر (الا أن يشاء ربي) أن يجعل لهم (شيئا) من التأثير لكنه لا يشاء  
 في شأني لانه (وسمع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فيهم بما يضرهم به من بعثه  
 لتوحيدهم صار محجوبا (أ) تنكرون هذه الامور مع وضوحها (فلا تنذرون) في هذه  
 الامور التي لا يحتاج فيها الى تعمق (وكيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما نشر كنتم)  
 أي ما جعلتموه أربابا للحدوث من عند أنفسكم شربكم في غاية الضعف والمالكة الذي في غاية القوة  
 من افراط جهلكم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشركتم بالله) المالك  
 القوى (ما) أي عملوا كاضعيف بابا - تنقل منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه  
 انما يتصور جعل المملوك شريك المالك يجعله اياه شريكه فان كان لهذا المملوك الضعيف  
 تأثير بالضرر لمن أنكر شركه والمالكة القوى تأثير بالضرر لمن أنكر توحيد الله (فأي الفريقين)  
 المشرك الا من من تأثير الله والموحد الا من من تأثير الشركاء (أحق بالآمن) لكن انما  
 نسمعون هذا (ان كنتم تعلمون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يؤثران الا بتأثير الله  
 وانه لا يمكنهم من التأثير فين يغار عليهم ثم أشار الى أن الاحقية انما تعتبر حيث كان للجانب  
 الاثر احتمال مرجوح ولا احتمال ههنا (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوى  
 (ولم يلبسوا) أي ولم يخلطوا (ايمانهم بظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سيئا  
 (أو لئن) الكمالون في رتبة الايمان (لهم الا من) من جانب الله لاعتقائهم ومن جانب  
 الشرك كالمطهنة اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعترف بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات  
 توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدرون شريكه على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته  
 عندهم ان لا يرتضيه (ونلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله اتخذ أصناما آلهة الى ههنا  
 (هجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (أقيناها) بلا واسطة معل من البشر (ابراهيم) ليغلب  
 وحده (على قومه) الكثيرين ولا يعد ذلك اذ (نرفع درجات من نشاء) بالحجج فوق رفعها  
 بالسيف لانه انما يؤثر في طواهر البعض والحجج في بواطن الكل وليست مشيئة على سبيل  
 الحكم بل على نهي الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعها لانه (عليم)  
 بالاستعدادات (وههنا) أي لابراهيم مبالغة في رفع درجاته (اصحق) من صلبه (ويصوب)  
 من صلب ابنه ليكمل درجة والده فازداد كمال درجة جده لاختصاصه مبالغة الهداية (اذر) كلا  
 هدينا (ولم يلحقه نقص من جهة أيه اذ) (نوحاهد يننا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا  
 من لحوق نقص سائر آباءه (و) لم يزل يرفع درجاته بعد ذلك اذ هدينا (من ذريته داود)  
 الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة الكاملة بالتصميم عليها (وسليمان) وارث كماله  
 المكمل لهذه من ارباب الشكر (و) هدينا من ارباب الصبر (أيوب) من ارباب جوده  
 (يوسف وموسى وهرون) كما جازينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجع

حناجر جمع خنجر  
 وخنجر وهو ارمس القلعة  
 حيث تراه حديدا من  
 خارج الحائط (حرور)  
 وجمع حارة تهب بالليل وقد  
 تكون بالنهار والسموم  
 بالنهار وقد تكون بالليل  
 قوله عز وجل حافين من  
 حول العرش أي مطيعين  
 بجهافته أي بجهاته ومنه  
 صف به الناس أي صاروا  
 في جوانبه (قوله عز وجل

جانب الحق على ما سواه (كذلك تجزى المحسنين) بالمبالغة في رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب  
 العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى والياس) الملاحقين بأفق الملائكة  
 (كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسماعيل) وعاء الكمال الحمدي ولذلك لم يذكره  
 مع اسحق لأنه من وجهه في معنى الاب (واليسع) اللاحق به في كونه من الاخيار (ويونس)  
 الذي قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب (ولوطا) ذكره في  
 ذريته ليكون ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي  
 لوطا الحديث الذي دل على شدة أمره بالهمة بالتأثير على المخالفين (وكلافضائنا على العالمين)  
 فلحق فضاهم بجدهم ابراهيم واسطهم (و) هدينا (من آياتهم) فلحقهم فضاهم فلحق ابراهيم من  
 جهتين (وذرياتهم) فلحقهم فضاهم فلحق ابراهيم واسطهم (واخوانهم) فلحقهم لفضل من  
 جهة الحاشية و ابراهيم من جهة الذرية بالذات وجهة الحاشية بالواسطة (و) مع ما هديناهم  
 بالحج (اجتنبناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) في الاعتقادات  
 والاخلاق والاعمال لجهلت لهم هذه الفضائل أيضا ولحق ابراهيم فازداد ارتفاع درجته  
 (ذلك) الهدى الذي كان عليه هؤلاء الهدى رهبان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل  
 (يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى رهبان هدى الله (و) هؤلاء  
 مع عظمهم (لواشر كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) حال هدايتهم فكيف يبقى لهم الهدى معه  
 وكيف يحصل اصاحبه نعم يحصل له بعض الطوارق استدرأ جاز لم يكن المذكورون من أهل  
 الاستدراج لظهور كونهم من أهل الهداية اذ (اولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس  
 على قواعد الهداية التي يعرف كونها هداية بالنظر الى ذاتها (والحكم) على وفقه اذ لو خالفوه  
 اظهر ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليقنوا بهم  
 الناس (فان يكفروا) أي بكتابهم وحكمهم ونبوتهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد  
 وكلنا بها قوما) يبينون حقيقتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ابسوا بها  
 بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والمظلم بايقاع الشبهات بل أدى بهم  
 نور الايمان الى الكشف عنها وكيف لا يمكن بيان حقيقتها ورفع الشبهات عنها مع ان  
 (اولئك) هم (الذين هدى الله) لاقامة الحج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى منابيحهم الى  
 الكشف (فبهذا هم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لاهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه هؤلاء لهم مع  
 كشفهم حجج فان زعموا أنهم انما لا يقدرون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسئلكم  
 عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دفاعة (ان هو الاذكري) أي شرف وموعدة  
 (للعالمين) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل علينا  
 الاقتداء بما قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء في الاعتقادات لا بكل من يتسبب اليهم من  
 الجهال الكفار هم - في الحقيقة بل بالله اذ (ما قدر و الله حق قدره) أي ما عرفوه المقدر  
 الذي يطبق به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حزن الاخرة) عمل  
 الاخرة والحزن الزرع  
 أيضا قوله عز وجل حب  
 المصيبة) أراد الحب  
 المصيبة وهو عما أصيب  
 الى نفسه لاختلاف اللغتين  
 قوله عز وجل حبة) أنفة  
 وغضب) قوله عز وجل  
 حبيل الوريد) هو الوريد  
 فاضيف الى نفسه لاختلاف  
 لفظي احببه والوريد  
 عرفان بين الاوداج وبين

وتعريفه انما هو بانزال الكتاب وهم ينكرون انزاله (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء)  
 اذ لا يطبق البشر حمل كلامه فانه ما لك بن الصيف حين اغشى به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال انشدك بالذي انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يفض الخ بر السجين وانت  
 الحبر السجين (قل من انزل الكتاب) أي التوراة (الذي) تعترفون بحقيقته وتدعون الايمان به  
 لكونه (جانبه موسى) صاحب المعجزات القاهرة اطان تحمله عنه دظهوره بصور الطحوف  
 والكلمات مع انه لو لم يأت به موسى لم يمكن تكذيبه لكونه (نورا) يكشف الحقائق باللائل  
 (وهدي) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرزي فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لكمهم  
 نسوا ذلك فلذلك كرههم (تجعلونه قراطيس) أي دفاتر وكيف تذكرونها وانتم (تبدونها) لا  
 يبعد منكم الانكار مع ذلك اذ (تحفون كثيرا) يدل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم  
 (و) لكن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار النور اذ على لسان محمد صلى الله عليه  
 وسلم (ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) فكيف تحفون عليه ما هو ظاهر التوراة فان سكتوا خوف  
 التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) لئلا يلهيهم التناقض (ثم) ان زعموا انا انزلنا  
 ما انزل الله به موسى على بشر من شيء (ذرهم) لانهم (في خوضهم) أي أباطيلهم (يلعبون)  
 بلا دليل وكيف ينكرون انزال هذا الكتاب بعد موسى (وهذا كتاب) لغاية عظمتها أولى أن  
 يقال فيه (انزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) يشتمل على ما لا يتناهى من القوائد في  
 ألفاظه بديعة ولا يمكن لخلق أن يأتي بمثله ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق  
 الذي بين يديه) انزل تكميه لسانه (ولتذوقوا القري) أي أهل مكة الذي يقصدها الناس  
 لان الارض التي خالقوا منها دحيث من تحتها فهم يعلمون اليها بالطبع وقد تأسس كد بالامر  
 الالهي بالتحج (و) لذلك كان انذارها انذار (من حوالها) من أطراف الارض ولا يضرا ككبر  
 بعضهم لانهم لا ينكرون له نقص فيه بل لعدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن يفسد السار  
 الايام امامه مدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به) لايمانهم بها وهم على  
 صلواتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيا نافع لا يحافظون عليها وهو يدل على أنهم لا يؤمنون  
 بالآخرة وانما يدعون الايمان بكتابههم تحصيل الجاه والرشا وهو وان كان ظاهرا فلا يدهم  
 لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه امامهم ودي يحرف التوراة انظما أو معنى فيه ترى على الله  
 (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا  
 كسبله من في حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) فهو هذا يزيد على الافتراء فدعوى  
 النبوة (ومن) ينكر اجهاز القرآن (حق) (قال سأنزل مثل ما أنزل الله) مع انه قد عرف اجهازه  
 فكأنه ادعى انفسه قدرة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجب ترضى على هذه الوجوه من  
 الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما للظالمين فيها (ولو ترى) أي الرائي (اذ الظالمون) وان لم يكونوا  
 أظلم (في غمرات) أي سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيهم من النار وسائر وجوه  
 العذاب لنقل عليك الامرة كيف يكون على صاحبه (واللائل كشفا لسطوا أيدهم)

اللبتين تزعم العرب أنهم ما  
 من الوين والوين عرق  
 مستطير الصلب أي يض  
 غليظ كانه محسب متعلق  
 بالقلب ينشئ كل عرق في  
 الانسان ويقال له عرق  
 القلب من الوين النياط  
 ويسمى نياط الحلقه  
 بالقلب وهي الوريد ويدا  
 لان الروح ترويه (قوله عز  
 وجل حق اليقين) كقولنا  
 عين اليقين وبعض اليقين  
 (قوله تعالى حذاقه) وشاق

كالتقاضى المظ وهو شدة مع شدة السكرات وقولهم (أخرجوا أنفسكم) تغليظا وتعنيفا  
 شدة أخرى ونجاسة شدة عند قولهم (اليوم) قبل البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون)  
 أى المتضمن للمهانة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتعريف ودعوى النبوة الكاذبة  
 وهو جراحة على الله متضمنة للاستهانة به (وكنتم) فى اعراضكم (عن) رؤية انجاز (آياته  
 تستكبرون) حتى قال بعضكم سأنزل مثل ما أنزل الله وأقل ذلك أنه يساب منكم الاستكبار  
 وأسبابه اذ يقال (و) الله (لقد جئتمونا) فلا يبقى لكم استكبار عند وصولكم الى من له  
 الكبرياء المطلقة وحاف على ذلك تنزيلا لهم منزلة المتكبرين لسبق انكارهم كأنهم  
 مستمرين عليه ولم يبق لكم ما يكون لمقرى الملوك عند الوصول اليهم من كثرة الاتباع  
 لكونكم (فرادى) ليس معكم من يتبعكم اذ هو مقتضى الاعادة لتعودوا (كما خلقناكم أول  
 مرة) فلا يبقى لكم الجاه الذى هو من أسباب الاستكبار (و) لاهما هو منشؤه وهو المال أو  
 الحرفة اذ (تركتما ما خولناكم) أى فضلناكم به فلم تجعلوا معهكم ولا قد صتموه لتجدوه عندنا بل  
 جعلوه (وراء ظهوركم) كالم يبقى لكم الجاه ومبدؤه من جهة أنفسكم لم يبق لكم من جهة  
 متبوعكم اذ (ما نرى معكم شفعاكم الذين) اعتقدتم شفاعتهم على تقدير البعث وطول مدة  
 العذاب وهم الانبياء أو الملائكة أو الاصنام وكيف يكونون شفعا عندنا وقد (زعمتم انهم)  
 مع دخولهم (فيكم) أيها الحوادث (شركاء) والشرك من أسباب العداوة وهم وان لم  
 يعادونا عادوكم والله (لقد قطع) الوصل (بينكم و) لولم يقطع ما كانوا يشفعون لكم لانه  
 (ضل) أى ضاع فبعد (عنكم ما كنتم تزعمون) من انهم شفعاؤكم على كل ما يصدر منكم من  
 شرك أو انكار اليوم الآخر أو نبوة نبي وكيف أنكرتم اليوم الآخر وقد ظهر من دلالة  
 ما أشار إليه قوله عز وجل (ان الله فائق) أى شاق (الحب) بالنبات (والنوى) بالشجر  
 والنبات والشجر حبان والحب والنوى مبيتان فهو (يخرج الحى من الميت) امان كله كالحب  
 أو جزئه كحب القنب الذى هو كنوى القمر (و) بالعكس (مخرج الميب) كالبيض (من الحى)  
 كالطير لم يعطفه على يخرج لانه يبان الفائق ولا يصلح هذا اللفظانية فبمعطفه عليه (ذلكم) الفائق  
 هو (الله) لا الطبيعة ولا الماء والهواء (فانى) أى فكيف (تؤفكون) أى تصرفون عنه الى  
 الطبيعة وغيرها فبالبعث اذ ليس للانسان هذه الطبيعة والالم يزل يثبت ولا حاجة فى الاجزاء  
 الى الشق بل هو اثار الروح كفنائ الاصباح والله تعالى (فائق الامم) و تركه ميتا مدة  
 معلومة كالسكون بالليل (و) الله تعالى (جعل الليل سكاوا) لا يتبعه ذلك بطول مدة  
 السكون لانه تعالى جعل (الشمس والقمر) سائرين غيرا يجب (حسبنا) فكذلك جعل  
 القيامة حسبا نابعه هو ولا يطلع عليه المتبحرون وكيف لا يكون كذلك مع ان (ذلك تقدير  
 العزيز) أى الغالب على أمره فلا يفعل ما يفعل بطريق الايجاب وان رأى فيه الحكمة لانه  
 تقدير (العليم) وقد علم الحكمة فى البعث (و) كيف ينكر النبوة التى هى أصل الهداية  
 الى ذلك اذ (هو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) حال (ظلمات) أى ضلالات طرق

الله أى عادى الله وخالفه  
 ويقال المحادة الممانعة  
 (حاجة) فقر ومحنة أيضا  
 (قوله عز وجل حير)  
 كليل مسمى (قوله عز وجل  
 حرد) غضب وحقد وحرد  
 قصد وحرد منع من قولك  
 حاربت الناقة اذالم يكن  
 بين البن وحاربت السنة  
 اذالم يكن فيها مطر (قوله  
 عز وجل الحاقة) يعنى  
 القيامة سميت بذلك لان فيها  
 حوائق الامور أى حوائج

(البر والبحر) فكيف لا يجعل الانبياء هذه طرق المعاش والمعاد التي الضلال فيها أعظم (قد فصلنا) أي ينفصل (الآيات) على قدرة الله وحكمته واليوم الآخر والنبوة (لقوم يعاون) وجه الاستدلال بها وانما خلقت للاستدلال وكيف تكذبون الانبياء اذا أخبروكم ان الله يعيد كل واحد منكم من بدنه أو جوفه (و) ايس بأبعد من ابتداء خلقكم اذ (هو الذي أنشأكم من نفس واحدة) ولا يستبعد اختلاف مدة البعث في القبر فانه كاختلاف مدة الحياة الدنيوية (فستقر ومستودع) أي فذلكم من يستقر مدة مديدة ومنكم من يستقر في أقرب مدة كأنه مستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكره لان انشاءهم من نفس واحدة أمر دقيق يحتاج الى استعمل فطنه ثم قره بمثال وهو اخراج الانواع المختلفة من أصل واحد فلا يبعد اخراج اشخاص كثير من نوع من نفس واحدة فقال (وهو الذي أنزل من السماء) التي يكون الفيض بواسطتها دون الفيض بدون واسطة في الجمعية (ماء) واحدا بالنوع (فأخرجنا به) لم يقل فأخرج به لثلايته وهم انه أخرج السماء بواسطة الماء (نبات كل شئ) أي كل نوع من أنواع النبات فان قيل اختلفت الانواع لاختلاف الاصول قلنا تلك اصول بعيدة والقريب متحد لاننا أنزلنا الماء (فأخرجنا منه) أي من كل شئ (خضرا) ثم فخرج منه ما يعود الى الاصل أو يتضمنه فان كان حبا (فخرج منه) أي من ذلك الخضر (حبا) واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير اذ يصير (مترا بكا) أي مترا كما بعضه على بعض مثل سنابل البر والشعير والارز وان كان نوى فجعل خضرة الفحل مثلا (و) يحصل (من الفحل) طلع يتضمن النوى واذا اعتد برنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير ما يتضمنه اذ يكون (من طلعها) أي من غمرها (قنوان) أي عروق (دانية) أي ملتفة يقرب بعضها من بعض (و) لا يختص هذا بقرو ع تخالف الاصول بل قد أخر جذا (جذات من) لحاء (أعشاب) أخر جذا من أغصان الزيتون والرمان (الزيتون والرمان) شجرهما (مشتبها) لاصولهما (و) ايسا ذلك الاصل بعينه لكونه (غير متشابه) أي ملتبس كيف ولا يتشابه أحوال الشئ الواحد (انظروا الى غمره) كيف يكون طعمه ولونه (اذا غمر) (و) الى (نعمه) أي نضجه كيف يكون طعمه ولونه حينئذ (ان في ذلك لكم) أيها البصراء (لايات) على امكان انشاءكم من نفوسكم وأبدانكم وعلى البعث بانزال المطر من العرش ثم انبات الاجساد كالنبات ثم جعلها خضرة بالحياة ثم تصور الالهال بصور كثيرة وافادة أمور زائدة وتفرعها واعطاء أطعمة مشتبهة في الصورة غير متشابهة في اللذة جزمها عليها (لقوم يؤمنون) باختصاص الله بالتأثير دون الاسباب وبانه فاعل مختار قادر على كل شئ وباليوم الآخر بهذه الدلائل المقنعة المؤيدة بالدلائل القطعية من النقل المتواتر عن الانبياء عليهم السلام (و) هؤلاء نفوسهم القدرة يستفوا قدرته على الاعادة وزادوا على اعتبار تأثير الاسباب والقول بالايجاد ان (جعلوا الله شركاء الجن) أي جعلوا الجن الذين هم دون الملائكة والانس شركاء الله حتى عبدوا الاصنام لتعلقها بها (و) قد علموا أنها حادثة اذ

الامور (قوله عز وجل  
الخالقة) الرجوع الى أول  
الامر يقال رجع فلان  
في حافته وعلى حافته اذا  
رجع من حيث جاء وقوله  
عز وجل ان المرء ودرني  
الخالقة أي يعود بعد الموت  
احياء (قوله عز وجل  
حدثني غلبا) بساكن فحل  
فلاظ الاعناق (قوله عز  
وجل جملة الحطاب) هي  
امرأة أي لهب كانت  
تمشي بالفاطم وجل الحطاب



(خلقهم) قد جعلوا الله كسائر الخلق بل دون المبدعات اذ جعلوه كالحيوافات والنباتات  
حتى (خرقوا) أى شقوا اذ انه لا يضر جوا (لهين و) لم يقتصر واعليم بل زادوا نقصا حتى أثبتوا  
له (نبات) ولا شبهة لهم في ذلك مع انه لا يجوز ان يعقد فيه (بغير علم سبحانه) أى تنزه تنزيهه  
الذى لا يكون لغيره كيف (و) قد (تعالى) عن الكل فبعد (عما يصفون) من أوصاف  
الحوادث الخسيسة من المشاركة والتولد وكيف يكون له ولده ومن خواص الاجسام  
القابلة لا تكون والفساد التي دون الاجسام المبدعة وهو فوق المبدعات اذ هو (بديع) أى  
مبدع (السموات والارض) ثم ان سلم انه لا يختص بها (أنى يكون له ولد) ولا يحصل الابن  
متجانسين (و) لا يجانس له لذلك (لم تكن له صاحبة) مع انها لا يصح كونها اقدمية لانه قصها  
بالاثرية ولا حادثة اذ لا يجانسها الحوادث (و) ان سلم انه له صاحبة قديمة مجانسة فكيف  
يجانسها الولد وهو حادث فهو مخلوق له لا متناع حدوث شئ بدونه فنبت انه (خلق كل شئ) فلو  
جاز ان يكون أحد المخلوقات ولد المخلاز في الكل (و) ان سلم تخصيصه البعض بالولدية فلا بد  
ان يتصف بصفاته ومنها عموم العلم لكن (هو بكل شئ عليم) لا غير فلو انصف به الولد لكان  
محيطا بالوالد اعمالا لكان جلالة يأتى أن يصير محاطا من دونه ثم أشار الى ان الشرك ونسبة الولد  
الى الله يناقض الايمان به اذ (ذاكم) البعد رتبته عن مراتب من يشارك أو ينسب اليه  
الولادة اذ هو (الله) يحب الايمان به لانه (ربكم) لا رب لكم سواه لانه (لا اله الا هو) فهو الذى  
خلقكم وخلق النعم التي رباكم بها اذ هو (خالق كل شئ) وانما رباكم بها لتعبدوه (فاعبدوه  
و) لا عبادة الا بالايان به وحده اذ لا يستحقها غير ما ناسمه عليكم ولو كالتعنه اذ (هو على  
كل شئ وكيل) أى متول بصفته وتدبيره غالب عليه لا أثر لغيره وان كان سببا ولكنه ينسب  
اليه لانه مدرك بالابصار والله تعالى (لا تدركه) قبل كشف الحجب (الابصار) فلا ينسب اليه  
الامور ولكن يجب أن ينسب اليه لان الغير لا يدرك دقائق الاشياء والفعل الاختيارى  
فرع الادراك (وهو يدرك) الدقائق حتى (الابصار) لا يدل عدم ادراك الابصار اياه على  
عدمه بل خفائه اذ (هو اللطيف) ولطفه هو المدرك فهو (الخبير) فهو كالروح الذى  
لا يدركه الابصار وهو يدرك الكل فينسب اليه أفعال الانسان لا الى شئ آخر منه ثم أشار الى  
أن عدم ادراك الابصار اياه ليس بعذر في نسبة الأفعال الى الغير المدرك بالابصار حتى يجعله  
مستحقا للعبادة لانه (قد جهلتم) بدل الابصار الظاهرة (بصائر) باطنية هي أقوى من الابصار  
الظاهرة لتكونها (من ربكم) بدليل ايجازها وايدست لجر رفع نفسه أو دفع ضرعها حتى تهتم  
فيما بل ذلك في حق أنفسكم (فمن أبصر فلنفسه) يصل به الى ربها والى ما يشتهيه عنه (ومن عى  
فعلها) اذ يجب عن ربه ويجهل بينه وبين ما يشتهيه (و) انى وان بعثت لجر منافعكم ودفع  
مضاركم (ما أنا عليكم بحفيظ) لهما علىكم بل هو مفوض الى اختياركم (و) كما صرفنا  
الآيات في هذا الموضع (كذلك نصرف الآيات) أى نوردناها على وجوه كثيرة في سائر  
المواضع لتكمل الحجة على المخالفين (وليقلوا) في ردها ما يقو بها وهو قولهم (دارت) اليهود

كتابة عن النخاسة لانهم اتوقع  
بين الناس الشر وتدخل  
بينهم النيران كالحطب الذى  
تذكى به النار ويقال انها  
كانت موسرة وكانت لغرط  
بجها فتجمل الحطب على  
ظهورها فسمى الله هذا  
القبيح من فعلها ويقال  
انها كانت تقطع الشوك  
فتطرحه في طريق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه لتؤذيهم بذلك  
والحطب معنى به الشوك

فتمثلت منهم فهذا وان كان طعننا في رسالته دليل صدقها في نفسها وقد رفع اعجازها مطاعنهم  
 (و) كيف يكون من مدارسهم وقد فصلنا فيه ما أجمل في كتبهم (لنبيته) أي ما درسوه (نقوم  
 يعلمون) ما في كتبهم من الاجمال وما فيه من التفصيل وأنت وان لم تكن حفيظا عليهم وهم  
 وان دام عاينهم لا تترك تبليغ الرسالة عليهم بل (اتبع ما أوحى اليك) من تبليغ الرسالة التي  
 هي الآيات المصرفة بما لغة في الزام الطجة مع افادة البصائر والبيان التام لما أجمل في كتب  
 الاولين بما يدل على انها (من ربك) الذي ربك تربية لا تنافي من غيره لاختصاصها بمن له  
 رتبة الالهية التي لا مشاركة فيها اذ (لا اله الا هو) اذا أصروا مع ذلك على الشرك من  
 عاينهم فلا تحزن عليهم بل (أعرض عن المشركين) اذ اراد الله بقاءهم على الشرك والعصبي  
 مع هذه البصائر لاقتضاء استعدادهم ذلك (و) ان لم يكن موجبا اذ (لوشاء الله) مع هذا  
 الاستعداد (ما أشركوا) ولكن جرت سنته برعاية الاستعدادات (و) هم وان كان لهم  
 الاستعداد للايمان في فطرتهم وقد أبطلوه فانت وان كنت داعيا الى اصلاح الاستعداد  
 القطري (ما جعلناك) متوليا (عليهم) لتكون (حفيظا) لمصالحهم حتى تكون  
 مصلا للاستعدادهم القطري (وما أنت عليهم) بنفك (توكيل) تدير عليهم امورهم  
 أو تغيرهم من استعدادهم الى آخر بل هو مفوض الى الله تعالى بفعل بهم مقتضى  
 استعدادهم الطبيعي لهم من غير تغيير له بل هو مفوض الى اختيارهم (و) كيف يكون لك  
 تغيير استعدادهم وغاية ما تقدر عليه تفويض اعمالهم اليكهم يزدادون بذلك فجاء ذلك (لانسبوا  
 الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وان علموا ان سبهم لا يقابل بسب الله اليكهم  
 اعداوتهم يعدون على الله فيدبونه (عدوا بغير علم) منهم بغير هذه المقابلة اذ زينت لهم  
 ولا يعدلانه كما زينا لهم هذا القبيح بمقتضى استعدادهم (كذلك زيننا لكل امية) من  
 السراق وقطاع الطريق والزناة وغيرهم (اعمالهم) وان رأوا ما فيها من قطع الاطراف  
 والرجم وليس في سبهم الله مع انعامه عليهم اهل الهم بل اهل اليزدادوا انما لمع نوال النعم  
 عليهم (ثم الى ربهم) الذي رباهم بانعامه مع سبهم اياه (مرجعهم) وليس للعجب (فينبئهم  
 بما كانوا يعملون) قولوا فعلا بصرف نعمه الى معاصيه وسب النعم من أجل من لا يتصور  
 منه انعام أصلا (و) كأنهم زعموا ان كفرهم الذي بلغوا منه الى سب الله تعالى ليس من  
 سوء استعدادهم بل لعدم محي آية اقترحوها حق (اقسموا بالله جهد ايمانهم) اي اوثقها  
 الذي بذلوا في توثيقه طاقتهم (لئن جاءتهم آية) من الآيات المقترحة لهم (ليؤمنن بها قل)  
 انما يصح اقتراح الآيات على الخلق كانت مفوضة الى آفي بها عن اختيارى لكن لادلاله فيها اذ  
 على تصديق الله (انما الآيات عند الله) وانما ينزلها بسوالى لوعلم انكم تؤمنون بها  
 أو اراد تعجيل أخذكم لكن لا يعجل أخذكم وقد علم انكم لا تؤمنون (وما يشعركم)  
 أي السامعون (انها اذا جاءت) يؤمنون بها ابرا لقسمهم وانما يبرهنهم يؤمن وهو لاه  
 (لا يؤمنون) وكيف يؤمنون لرؤية الآية للمقترحة (ونقلب اقدارهم) العازمة على

في هذا الجواب  
 \* (باب الحاء المضمومة)  
 (قوله عز وجل حدود الله) أي ما حده الله لكم والحد النهاية الذي اذا بلغها الحد ودله امتنع (قوله عز وجل حوبا كبيرا) أي انما كبيرا ومعناه انما عظم الحبوب بالضم الاسم وبالفتح المصدر (حكم) وحكمة مثل ذلك وقلة وخبر وخبرة وقل وقلة وعذر وعذرة وبغض

الايمان بنا كبدنهم القسم بانه انما تخاف من الجزاء عليه لو ثبت الجزاء (وابصارهم) بان  
 هذه الآية لاتعظم بل هي كالاولى التي لم يؤمنوا بها فلا يؤمنون بها (كالمؤمنوا به) أى  
 بمنها مع وقوعه (اول مرة) لما يتوهم فيها تفرعة جديدة خارقة للسابقة (و) لابد  
 لهم من هذا التوهم لانا (نذرهم في طغيانهم) على الآيات بإيراد الشبهات عليها (بهمهون)  
 أى يترددون لها مع جزم عقولهم به عدم وقوعها تركها اياهم في طغيانهم بههمهون  
 (و) لوجهنا عليهم الآيات القاهرة المقترحة المصروفة بالتصديق عليها حتى (لوانزلنا اليهم  
 الملائكة) ثم وداعلى صدقك (وكلمهم الموق) بذلك وباحوال الآخرة التي لا يشكر  
 اطلاعهم عليها (وحشرنا عليهم كل شئ) من الحيوانات والنباتات والجمادات (قبلا)  
 أى كفلا بصدقك (ما كانوا يؤمنوا) بمجموع هذه الآيات القاهرة في حال من الاحوال  
 (الآ) في حال (ان يشاء الله) منهم الايمان على خلاف مقتضى استعدادهم وقد جرت  
 سنته بعدم مخالفته (ولكن أكثرهم يجهلون) يتوهمون انما تتعلق بالاشياء بلا اعتبار  
 استعداداتهم فيعلمون العبد مجبور في افعاله فلا وجه تهذيبه عليه فيجترون على الكفر  
 والمعاصي مع انه يجوز ان يكون تعلقها بالتعذيب كذلك والافعال علامته لاسببه وان سمى  
 جزاء تشبيها للعلامة بالسبب وكيف يتوهمون الجبر في كفرهم مع ظهور استعدادهم من  
 عدوتهم المانعة من الانقياد لآيات القاهرة الداعية الى القاء الشبهات فيها وفي الآيات  
 المقترحة لو أقيمت بالا حاطة بابواب السحر أو بتقرر عادة جديدة مع جزم العقل بعدم  
 الاحتمال في الواقع وان جاز وجودهما معني انه لا يلزم فيه محال وهو أيضا من فعلنا بمقتضى  
 استعداد النبوة فجرت بذلك سنتنا (و) لذلك كما جعلنا هؤلاء من شياطين الانس بالقاء  
 الشبهات ظاهرا وشياطينهم من الجن الما قبلها طعنا أعداء الكفر بدون دفع أمر لها  
 (كذلك جعلنا لكل نبي عدوا) ليظهر بمجادلتهم هججه وترتفع شبهاتهم ولكل اقبال انه  
 شخص ساعدته بكل لبا كلوا أموال الناس أو يتواسوا عليهم وأنه ينزل عليه الشياطين  
 لجعلها (شياطين الانس والجن) أعداءه ولا يمنع ذلك من ظهوره اذا غايتهم انه (يوحى  
 بعضهم الى بعض زخرف) أى عموه (القول غرورا) لاضغاث لان الله تعالى جعلهم أهل  
 الخبايا وكذا الغامرين ليظهرهم بمقتضى استعدادهم (ولو شأ ربك) ان لا يظهرهم مع  
 اقتضاء استعدادهم اياه (مانع لوه) وان كان مقتضى استعدادهم لانه من علامات  
 القهر فلو لم يرد قهرهم لم يظهر عليهم علامته (فذرهم وما يفترون) على الله تعالى من انه جبر  
 عليهم بالكفر من غير استعدادهم لم يفتروا بذلك ولا يفترون على الله تعالى عن وجبه الضرور  
 (ولتصني اليه) أى الى من خرفهم (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) لمساعدته لهم  
 على اهوائهم (وليبرؤوه) رضا المؤمنين بالآخرة بالدلائل القطعية اذ تسقط عنهم  
 التكليف الشاق (وليقتروا) أى وليكتموا (ما هم مقترون) من شبهات اخر من ذلك  
 المتخرف ومن الجرائم على الكفر والمعاصي وان انكروا كونه من خرفا وطلبوا فيه اليهم

وبغضه وقرورة (حرم)  
 واحد هم حرام (قوله)  
 تعالى حساب) أى حساب  
 ويقال هو جمع حساب  
 مثل شهاب وشهبان  
 (وقوله تعالى ويرسل عليها  
 حسابا من السماء) يعنى  
 مرأى واحدا حسابا  
 (وقوله عز وجل حقبا) أى  
 دهر أو يقال الحقب عتافون  
 سنة (قوله الحبس)  
 الطرائف التي تكون في  
 السماء من آثار النجوم

الى نقادهم قل (أ) أتحكم الى نقادكم فيما بين الله على انه من عرف (فغير الله ابتغى حكما) ليحكم  
 بقيادكم عليه (و) لم يترك لي ولا لكم ريت في كلامه اذ (هو الذي انزل اليكم الكتاب مفعلا)  
 فيه الحقائق والاحكام مع دلالتها ورفع الشبهة عنها (و) ان شككت في انزالهم مع ايجلازه  
 فانظر الى ما شهد الله عز وجل في كتب الاولين وراجع اهلها اذ (الذين آتيناهم الكتاب  
 يعلمون) من وعد الله فيه بانزاله (انه منزل من ربك) وليس فيه ما يريهم ~~ا~~ كونه ملتبسا  
 (بالحق) في نفسه فاذا اجتمعت فيه هذه الامور (فلا تكون من الممترين) حتى تحتاج فيه  
 الى التحكم (و) كيف يكون منزلا من غيره وقد (تمت) فيه (كلمة ربك) التي انزلها في كتب  
 الاولين بزيادة التفصيل والاستدلال ورفع الشبهة (صدقا) في الاعتقادات والاخبار  
 (وعدلا) في الاحكام وان نسخ بعض ما في كتب الاولين فقد راعى فيه من الاعتدال بحيث  
 لا (يبدل لكلماته) من تلك الجهة ولا من جهة الصدق والابراز (و) لو فرض مبدل  
 في طريق الوصول اليك فلا يترك بها اذ (هو السميع) لما يلقيه المبدل (العليم) بما  
 يدفعه من اول الامر فلا يجتنه ثم أشار الى انه لا وجه للتحكم في كلمات الله التي تمت صدقا  
 وعدلا بحيث لا يبدل لها الى من اغرق فكره في الامور الارضية وان كثر فقال (وان قطع  
 اكثر من) اغرق فكره (في الارض) فانهم وان صلوا لانفسهم واتباعهم الاموال والجاه  
 (يضلوا عن سبيل الله) الذي هو اتباع البراهين القاطعة من العقل المؤيد بالنقل اذ  
 لا يدركونها (ان يتبعون) في الامور الالهية (الا الظن) فيتخذون الشياطين اذ اظهروا  
 من آثارهم آلهة (وانهم) في باب الاحكام (الا يضربون) اي يقولون بالضمين الوهمي  
 بجهلهم على حمل الحيوانات قتل الله اياها وقتضاها عدم حل ما قتلوه وهو خلاف ما هم  
 عليه ولكن لا شعور لهم بذلك ولا يبالى مع قول الله لقوله -م كيف يترك قول الجهور الواحد  
 (ان ربك هو اعلم) من الجهور فاعلم (من) لا يزال (يضل عن سبيله) وان كثروا فنع  
 اتباعهم (وهو اعلم بالمهتدين) اي المستقرين على الهداية وان قلوبا فاسر باتباعهم -م واذا  
 منعهم اقتداء الضالين فلا تنفعهم بربوا بتعليمهم الحل بقتل الله حتى تحرموا بقتضاها ما يحقوه  
 واذا امرتم باقتداء المهتدين فاعتبروا بتعليمهم الحل بذكر اسم الله عند الذبح (فكلوا مما  
 ذكر اسم الله عليه) عند ذبحه لرفع فئيس الموت اياه المنافع من الاكل ولا تحتاجون الى  
 معرفة هذا السر بل يكفيكم اقتداء من عرفتم هدايته ظهورا لايات (ان كنتم باياته  
 مؤمنين وما لتكنكم) أي شيء عرض لكم من قطع اوطن من تعليمهم الحل بقتل الله فصار دليل  
 (ان لاننا كلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد علم الغاء الشارع هذه العلة بالنص اذ (فصل لكم)  
 جميع ما حرم عليكم) في جميع الاوقات (الا) وقت (ما اضطررتم) أي اضطراركم  
 (اليه) فصار حراما ما يوجب الغاء ما لم يدخل فيه وكيف تأخذون باعتبار العامة (وان  
 كثير يضلون) في التعليل اذ يأخذونه (باهوائهم) من غير ان ينظروا الى وجه كونه  
 علم لانهم يأخذونه (بغير علم) بوجوب اعتبار ذلك التعليل اذ لم يلقوا واحدا (ان ربك هو

واحد -م هاجبكية وحبال  
 والحبك أيضا الطرائق التي  
 تراها في الماء القائم اذا  
 ضربته الريح وكذلك  
 حبك الرمل الطرائق التي  
 تراها فيه اذا هبت عليه  
 الريح ويقال شعرة  
 حبك اذا كان منكسرا  
 جعونه طرائق (قوله  
 عز وجل خطاها) قاتنا  
 والخطاها ما تحطه من

أعلم بالمتدين (و) الاعتداء كما يحصل بالقبح اظاها الذي يستقبه العامة يحصل بالقبح الباطن  
الذي لا يعرفه العامة بدون تعريف الشرع (ذروا ظاهرا لاثم وباطنه) كما كل مامات حتف  
انقما وذبح على النصب (ان الذين يكسبون الاثم) فانه وان لم يظهر له -م قبسه (سيهزون  
بما كانوا يقترون) أي بكتسبون من الهيئة الذميمة الموجبة لاعداب ظاهرا وباطنا عند  
انكشاف الحجاب عنها (ولانا كانوا) شيئا مما لم يذ كرام الله عليه) عند ذبحه تحقيقا ولا تقديرا  
كالؤمن المتعمد تركه لقيام ايمانه مقام ذكره على انه ذا كرم بقلبه فهو أولى من الناس الذي  
لو يذ كرمه غفلة قلبه عن اسم الله بالكلية (وانه) وان لم يظهر اسمه عندكم (لقد سبق) أي  
خروج عن الحسن الى القبح يتناول ما تنصب بالموت بلا مانع عن تأثيره (وان الشياطين  
ليوحون) أي يوسوسون بما يقون (الى اولياتهم) بان ذكراهم الله لو كان مبيحا لكن  
ذكروه عند الاكل (ليجادلوكم) على الفاء لتعليل الحل بذكراهم الله عند الذبح وهي مجادلة  
باطلة لان المقارن مانع للتأثير بخلاف المتأخر عن التأثير فانه لا يرفع به -د استقراره (وان  
اطعتموه) في تحليل ما حرم الله أو تحريم ما حل (انكم لن تكون) اهل مع الله في المحصن  
به من التحليل والتحريم وليس اطاعة الرسول في ذلك كاطاعتهم (أ) ترون اطاعة من كوشف  
عن حكم الله كاطاعة المحجوب (و) ترون (من كان مينا) بالجهل (فا - بيناه) بالعلم من غير  
تعلم من البشر (وجعلناه نورا) من الكشف النبوي يكشف عن الاعتقادات الصائبة  
والاخلاق الفاضلة والاحكام الحكيمية مثبت (يعني به في) كل (الناس) لا يمكنهم ان  
يعترضوا عليه (كن مثله) أي صفته الفرق (في) بصر (الطلقات) ظلمة الجهل - ل والحجاب  
والعناد (ليس بخارج منها) بالارشاد وابعار الصراط المستقيم اذ زين له ذلك وزين لاهل  
الحجاب اتباع مثله ولا يذهب اذ (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) من القبايح التي  
زينها لهم كبرأؤهم بالتلميس عليهم (و) كما جعلنا مكة كبرا قريش لم يكروا على اتباعهم  
في زين الباطل وستر الحق (كذلك جعلنا في كل قرية) ارسلنا اليها الرسل (اكابر محرميها  
لم يكروا فيها) على اتباعهم بالتلميس لئلا يتركو متابعة الرسل وقصدوا بذلك اضرارهم (وما  
يضرهم بكمركهم الا انفسهم وكانهم -م ما (بمكرون الا بانفسهم) هم وان كانوا -م اذا  
بمكرهم (ما يشعرون) بما يعود الى انفسهم التي هي أقرب اليهم من كل شيء وهو دابل  
كونهم في الطلقات غير خارجين منها (و) من مكركم العائد الى انفسهم مع عدم شعورهم  
به وان قريش من الاوليات انهم -م (اذ جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي) من الوحي  
والمهجرات المصدقة له (مثل ما وفق رسول الله) بل نحن أولى منهم -م لشر فنافقوا له عز وجل  
(الله اعلم حيث) أي بالمكان الذي (يجعل) فيه (رسالته) وهو الشرفاء بالفضائل الشخصية  
بحيث لا يدرك غاية فضائلهم سواء دون شرفاء المال والجاه سيما اذا انصفوا برؤية المكبر  
والمكبر سليمان احد الشرفين بالانحر (سيعيب الذين أجروا صفار) بكبرهم (عند الله) الذي  
نازعوه في كبره لرذآياه ورسالته واعترضوا عليه في تخصيصه بالرسالة غيرهم (وعذاب شديد بما

م - يدان الزرع اذا ليس  
(حور عين) جمع حوراء  
وهي الشديدة بياض العين  
في شدة سوادها (قوله  
تعالى - وما) تباعا  
متوالية واشتقاقه من حسم  
الدهاء وهو أن يتابع عليه  
بالمكواة حتى يبرأ فجعل  
منه لافيا يتابع ويقال  
- وما فهو سا أي شوما  
(قوله تعالى حنثه) جمع

كانوا يكفرون) اضرار بالانبياء فلم يضر سواهم بهذا العذاب الشديد وأما غيرهم (فمن يرد  
 الله ان يهديه يشرح) أي يوسع (صدره) بتعظيمه بنور الهداية فيتسع اتساع المرأة  
 لظهور السموات وما دونها (للاسلام) أي لا انطباع عقائده فيظهر لهم هذا المكر الذي  
 هو أوهم من بيت العنكبوت (ومن يرد ان يضله) فلا يؤثر فيه مثل هذا المكر مع بقائه  
 قلبه بهالة بل لا بد من تغليب الرين عليه ومن يغلب على صدره (بجعل صدره ضيقا) لا يتسع  
 للاعتقادات الصائبة في الله والامور الاخرية وهو وان اتسع للامور الدنيوية فلا يتسع  
 للاعتقادات الالهية والامور الاخرية لكونه (حرجا) شديد الضيق بالنظر اليها وذلك  
 لكونه مانعة من الشهوات التي اتسع لها فينقل عليها تركها (كاتبه بعد) أي يتكلف  
 الصعود (في) جهة (السماء) وطبعه يهبط الى الارض فذلك لوفوع رجس الشهوات عليه سم  
 (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) في الاعتقادات والاخلاق وكيف لا يضيّق  
 صدورهم عن هذا الدين (وهذا) الدين (صراط ربك) فلا يكون سهلا مع كونه (مستقيما)  
 لا ميل فيه الى افراط وتفریط في الاعتقادات والاخلاق والاعمال فلا عرض له قنضيق  
 القلوب بساؤله كما الان ينشرح بنور الله (قد فعلنا الايات لقوم يذكرون) ثم أشار الى  
 فائدة سلوك هذا الصراط مع ما فيه من هذا الضيق فقال (أهم) أي لاهل هذا الصراط  
 لاغيرهم (دار السلام) أي السلامة عن كل دناءة لكونهم في مقام القرب (عند ربهم)  
 بساؤله صراطه الذي سلوا به عن رذيلتي الافراط والتفريط (وهو وليهم) في امراهم  
 على صراط الاخرة للوصول الى دار السلام (بما كانوا يعملون) اسلوب صراطه  
 في الدنيا ثم أشار الى ضرر رجس الشهوات التي هي أصل المكر فقال (و) نقول (يوم  
 نحشرهم) أي الماكرين والمكورين (جميعا) لسمع بعضهم كلام البعض وما يحاط به  
 (يا معشر الجن) خصهم بالانذار لانهم الاصل في المكر (قد استكفروا) أي استبهم بالمكر  
 كثيرا (من الانس) الذين أنتم أعداؤهم عداوة ظاهرة (وقال أولياؤهم) أي مطيعوهم (من  
 الانس ربنا) أي يأمن ربنا بالشهوات الخائفة انهم اصل المكر اذ بها (استفتح بعضهم)  
 نصوصا بآيات الشهوات الخائفة على الذات القاتية ويسروا فيها امورا شاقة اعتقدنا  
 بذلك الهيمتهم فاستفتح كل واحد بالآخر (و) لم يكن المانع من الاستمتاع حاضر اذ لم يعاقبنا  
 في الحال بل اجلت لنا أجلنا لتدبر فيه وتوب فلم تدبر ولم تنب فلم نزل مكين حتى (بلغنا  
 اجلنا الذي اجلت لنا) للمعاقبة (قال) اذ بلغتم أجل المعاقبة بلا نوبة (النار) الخائفة  
 بينكم وبين ما تشتهون (منواكم) أي منزلكم الجامع بينكم ليزداد تألمكم بالاجتماع  
 كما ازداد تنعمكم به (خالد فيها) كما قد دللكم امانتكم الخلود في الشهوات فلم تنظروا  
 في عواقبها (الا) وقت (ما شاء الله) ان يتقلبك من هنا الى الزمهرير انتقالكم من شهوة  
 الى اخرى (ان ربك حكيم) يعاقب على كل شهوة بما يناسبها (عليه) بتلك المناسبات  
 (و) لا يختص هذا بالجن والانس بل (كذلك نولي) أي نقصن (بعض الظالمين بعضا)

حنيف وقد مر نفسه  
 (قوله تعالى حطمة) هي  
 النار سميت بذلك لانها  
 تحطم كل شيء تكسر وتناثر  
 عليه ويقال للرجل  
 الا فكل انه حطمة  
 والحطمة السنة الشديدة  
 أيضا

• (باب الحاء المكسورة)  
 (قوله عز وجل حين) أي  
 غاية وقت وزمان قصير



سواء كانوا من جنس أو جنسين في النار ليزدادوا عذابا بالمقارنة (بما كانوا يكسبون) من  
 مزيد المعاصي بالمقارنة (بما هم مشرطون بالجن والانس) كيف اغتررتهم بكمرا الاستقاع بعد ما بينه  
 الرسل (ألم يأتكم رسل منكم) تعرفون صدقهم ونصحتهم (يقصون عليكم آياتي) ~~الموجبة~~  
 الموجبة لمواثيق الممانعة من استقاعكم (وينذرونكم) على ترك موالاتي وعلى استقاعكم  
 (أقام يومكم هذا قالوا) قصوا واتذروا (شهدنا) بذلك (على أنفسنا) ولكن صعب علينا  
 تركها لتجزها وتاخر عاقبتها (وعرثهم الحبوكة الدنيا) الحاجة عن عواقبها حتى أنكروا  
 الآخرة (وشهدوا على أنفسهم) بعد شهادتهم جوارحهم (أنهم كانوا كافرين) بها (ذلك)  
 الخطاب لاجل (ان لم يكن ربك مهلك) أهل (القرى) بالتخليد في النار (بظلم) ولوفى زعمهم  
 ولذلك لم يعذب قرية (وأهلها غافلون) عن سبب التعذيب كما لا يفسحوا اليه الظلم عند ذلك  
 (و) للاحتراز عن الظلم يكون (لكل) من عامل خيرا وشر (درجات) من الثواب والعقاب  
 مأخوذة (مما عملوا) لا يظلم بنقص الثواب أو زيادة العقاب لأعداء (و) لاسم والانه  
 (ما ربك بغافل عما يعملون) مامقداره ومقدار ما يترتب عليه (وربك) وان كان يعطى  
 الدرجات بحسب الاعمال (الغنى) عن التعذيب فيجوز ان ينقص منه أو يعفو عنه  
 (ذو الرحمة) فيجوز ان يزيد في الثواب ولا ينافي عفو اقتضاء جلاله التعذيب لانه (ان)  
 يشاء يذهبكم في الآخرة أيضا (ويتخلف من بعدكم ما يشاء) ليعصوا فيه عذبهم (كما)  
 أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ذهبهم ثم يذريهم لكم لم يفعل الا ليجاف وعده (انما)  
 يهدون) من العذاب (لا ت) مع غنى ربك ورحمته (وما أنتم بمعجزين) لهم هذه الكلمات  
 لانه يعمل بمقتضى اسمائه كلها فيخص البعض بالتعذيب والبعض بالعفو (قل) للمعتمرين  
 على غناه ورحمته حتى تركوا العبادة وعبدوا الاصنام (يا قوم اعلموا) الاعمال الخبيثة  
 من عبادة من هودونه (على مكانكم) أي مرتبتكم الشريفة على خلاف مقتضاها  
 (انى عامل) عبادة الله مع غناه لا يحتاج الى اسماكم من تبتى من القرب اليه في الدار  
 التي تعقب هذه الدار بنيت لعبادة الله دون غيرهم وأنتم ان لم تعلموها الا ان (فسوف تعلمون من)  
 تكون له عاقبة الدار) هل يكون للعدل الذي يضع العبادة في موضعها أول نظام بوضعها  
 في غير موضعها (انه لا يفلح الظالمون) من ظاههم المانع من الفلاح ترجيحهم جانب الاصنام  
 على جانب الله بعد تشريكهم اياه فيها اختص بخلافه اذ (جعلوا لله مما ذرأ) أى خلق (من)  
 الحث والاعان نصيبا) يصرفونه الى المساكين والاضيفان ولاصنامهم نصيبا يصرفونه الى  
 النفس والسدة (فقالوا هذا) مستقر (لله بزرعهم) الا ان من غير استقراله في المستقبل  
 لعارض (وهذا الشر كائننا) وهو مستقر لهم بل يستقر لهم ما ليس لهم أيضا (فما كان)  
 لشر كائهم فلا يصل الى الله) عند غناه أو سوطه فيما هو لله أو هلاك ما هو لله (وما كان لله)  
 فهو يصل الى شر كائهم) عند غناه أو سوطه فيما هو للاصنام أو هلاك ما هو للاصنام ذلك  
 بان الله غنى وهي محتاجة (سما ما يحكمون) من ترجيح جانب الاصنام على جانب الله بعلة

محدود وقد يجي محدودا  
 (قوله عز وجل حطة)  
 مصدر حط عن ذنوبنا حطة  
 والرفع على تقدير ارادتنا  
 حطة ومسلتنا حطة  
 ويقال الرفع على انهم  
 أمروا بذلك بعينه وقال  
 المفسرون تفسير حطة  
 لا اله الا الله (قوله عز وجل  
 حل) أى حلال وحرم حرام  
 وقد قرئت وحرم على قرية  
 وحرام على قرية والمعنى

تقتضى ترجيح جانب الله لالهيته وعدم الاحتياج مع الحاجة (و) لكن زين لهم ذلك القبيح (كذلك زين لكثير من المشركين) مع وفور عقولهم في الامور الدنيوية ما هو أشد قبيحا منه في باب القربان (قتل اولادهم) للاصنام (شركاؤهم) من الشياطين مكرهم (ليردوهم) أى يهلكوهم بالشرك وقتل الولد (وليلبسوا عليهم دينهم) بدين ابراهيم في ذبح اسمعيل عليهم السلام (و) لا ينبغي ان تحزن على هلاكهم لانه بمشيئة الله (لو شاء الله) عدم اهلاكهم (ما فعلوه) مع ظهور قبضه وكونه اقترأ على الله في جعله من دين ابراهيم (فردوهم وما يفترون) بعد بيان ذلك لهم (و) مما ظهر فيه اقترأؤهم ما ناقضوا فيه اذ (قالوا هذه انعام وحسن عجب) أى وقف والوقف مما يترك أصله ويؤخذ ثقله وهم يقولون (لا يطعمها الا من نشاء بزمهم) فيجيزون اكل الموقوف ويدخلونه تحت تصرفهم بعد اخراجهم اياه عنه بالوقف (و) قالوا ما هو اقبح منه اذ لا معنى له والتناقض انما يقع بالنظر الى اجتماع النقيضين بالنظر الى ذات كل واحد منهما ما هو هذه (انعام) اى البعيرة والوصيلة والسائبة والحامى محررة (حرمت ظهورها) أى ركوبها مع ان التحرير هو رفع الحجر عن التصرف وذلك مختص بالانسان فلا وجه لاجراجه عن الملك (و) قالوا ما هو أشد من ذلك وهو هذه (انعام) نتقرب بها الى الاصنام ليقرربونا الى الله ومع ارادة هذا التقرب اليه (لا يذكرون اسم الله عليها) عند ذبحها لئلا يبشركم الله فيها ويذعنون انه أمرهم بذلك (اقترأ عليهم سيجزبهم بما كانوا يفترون) على الله باسم الوجوه ثم أشار الى اقترأ آخر فيه صريح التحكم فقال (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام) الثلاثة من الاجنة ان خرجت حية فهي (خالصة لذكورنا وعمرهم على ازواجنا) أى انما شان اعطاهن ذكورنا (وان يكن) ما فى بطونها (مبتة فهم) أى الذكور والازواج (فيه) أى فى حلها (شركاؤهم سيجزبهم) بالتعطيل والتصرم على سبيل التحكم ونسبته الى الله تعالى (انه حكيم) لا يتحكم (عليهم) بما فى التطيل والتصرم استة الا من دعوى الالهية واقترأ على الله من الظلم العظيم وكيف لا تكون هذه الاقترأت تزيان من الشرف بطريق المكر مع ظهور قبضها اذ (قد خسرت) الدارين (الذين قتلوا اولادهم) أما الدنيا فلانهم قتلوه (سفها) اذا تلفوه بلا نفع حاضر وأما الآخرة فلانهم قتلوه (بغير علم) بنفع آخرى بل مع ظهور ضرر الاقتراء على الله (و) كذا الذين (حرموا ما رزقهم الله) أما الدنيا فلانهم ضيعوا على انفسهم المنافع التى خالق الله لاجلها وأما الآخرة فلانهم لم ينفع فيها بل مع ظهور ضرر الاقتراء اذ كان التصريم (اقترأ على الله) فهم وان كانوا متهتدين فى امور الدنيا (قد ضلوا) فى هذين الامرين اذ لم يراعوا فيها الدنيا والآخرة (وما كانوا مهتدين) فيما اهدوا من امور الدنيا ايضا لانهم لم تقصد لانتها بل اتسكون من رعة الآخرة وقد ضيعوا على انفسهم كونهم رعاة وان علوا ما هو من رعة آخرى ها بكفرهم فلم يكن هداهم هدى أصلا ثم أشار الى انهم كيف يتدون مع اقتنائهم على المنع بانواع النعم بالتصرم الذى يبطل انعامه وحكمته فيسه وهو اعتبار الامور الآخروية بها

واحد (قوله عز وجل  
وانت حل هذا البلد) أى  
حلال ويقال حل حال  
ساكن أى لا اقسى به بعد  
خروجك منه (قوله تعالى  
حكمه) اسم للعقل وانما  
سمى حكمه لانه يمنع  
صاحبه من الجهل ومنه  
حكمه الدابة لاتم اترد من  
غربها وافسادها (قوله  
عز وجل حولا) تحويلا  
(قوله عز وجل حجرا) على  
سنة أوجه هجر حرام قال

فقال (وهو الذي) انتم عليكم بانواع النعم لتعتبروا بها انتم الاخره فقيموا لها ذ (انشا)  
 من الكرم وغيرها (جنات) تدل على الجنات الاخرية (معروشات) أى مسهوكات  
 بما علمتم لها من الاعمال وتوفيها بها ليعلم ان فيها درجات رفيعة للعاملين بها (وغير معروشات)  
 حصلت بغير تعب ليعلم ان فيها درجات تحصل بغضل الله بلا تعب لكنتم لا تفعلون عن دنو  
 (والفضل) الثمر لما هو ذا كنه وقوت ليعلم انه لا يتم أصل هو الايمان المترافا كنه القرب  
 ونجاة القوت (والزرع) المحصول لانواع القوت ليعلم ان النجاة انما تحصل بالاعمال  
 (مختلفا كنه) أى كل واحد من النخل والها وبسرا وترا ورطبا ومن الزرع بحسب طباعه  
 ليعلم ان تفاوت مراتب القرب والنجاة بحسب كمال الاعتقادات والاعمال ونقصهم (والزيتون  
 والرمان متشابه) في اللون والشكل (وغير متشابه) في الطعم ليعلم تفاوت درجات المؤمنين  
 العاملين بحسب تفاوت اذواقهم في الدنيا والذوق الظاهر لما كان سبب الذوق الباطن لم يتم  
 الاعتبار الا بالكل تلك الثمار لذلك قال (كلوا من ثمره اذا نضج) وان لم يبلغ حد الحصاد  
 ولم يعط منه حقه (و) لا تبطلوا معنى المزرعة فيها بجوعها المحض الشهوات بل (آتوا حقه)  
 وهو العشر ونصفه (يوم حصاده) لانه غناء فلا ينتظر له حول يحصل غناء (ولا تسرفوا)  
 في اكلها الا يبطل باستيفاء الشهوات معنى المزرعة كيف والمقصود منها اكتساب محبة الله  
 تعالى لكنها لا تحصل مع الاسراف (انه لا يحب المسرفين) وكيف يجب المسرفين في الشهوات  
 وهم لا يحبون التكاليف التي يتوسل بها الى بساط القرب (و) قد انشا (من الانعام  
 حوله) تحمل انفاكم لتعلموا ان حيوانيتكم لحمل اثقال التكاليف (وفرشا) أى بساطا  
 لتعلموا ان حيوانيتكم صالحة لتجعل بساط الاعمال الصالحة الموصلة الى بساط القرب عند الله  
 اذا شكرتم هذه النعمة بعد استكمال منافعها بالاكل الذي يدل على اباحته اتفاقكم على  
 هاتين القاعدتين المؤديتين لهما مدة حياتهما وايداء الذبيح لا يتمدح ان فائدتها أجل وهى حفظ  
 الروح واستزادة القوة في الطاعة والجهد (كلوا مما رزقكم الله) لحفظ الروح واستزادة  
 القوة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) من تجوز اعظم وجوه الايداء لادنى المنافع ومنع  
 اذناها لا اعظم المنافع (انه لكم عدو مبين) يمدحكم بما يحفظ روحكم ويزيد قوتكم ويدعوكم  
 الى الافتراء على الله ان نسبوه الى امره أو الى دعوى الالهية لكم ان اسستقلتم به وقد ظهرت  
 مداوته في تخبيطهم في القول بصرعها واتفقوا على اباحة زوجه الضأن والعز واختلفوا  
 في قصر زوجه الابل والبقر فبعضهم حرم الذكور على الاناث وبعضهم على الذكور  
 وبعضهم الاناث على الذكور وبعضهم على الاناث وبعضهم ما في البطون على الاناث ان خرج  
 حيا ولا دليل لواحد منهم بل لاشبهه فرد الله تعالى عليهم وأمرهم ان يأكلوا (غاية ازواج)  
 أى اصناف كل صنف ذبح ما يهاذ به من نوعه واعتبار الزوجية يدل على ان ذبيح أحد الزوجين  
 بمنزلة ذبيح الآخر وانص على تحليل المتفق عليه بقوله (من الضأن اثنين) الذكر والانثى  
 (ومن المعز اثنين) ليعلم ان المختلف فيه كذلك بل اذا اكل المتفق عليه مع قلة المشقة عليه لهدم

الله عز وجل وحسن حجر  
 وقال تعالى وبقولون  
 حجرا محجورا أى حراما  
 محجورا عليكم الجنة والحجر  
 ديار نمود كقوله عز وجل  
 وانما كذب أصحاب الحجر  
 المرسلين والحجر الهـ قل  
 كقوله عز وجل هل في ذلك  
 قسم لذي حجر والحجر حجر  
 الكعبة والحجر الفرس  
 الانفى وحجر القـ حبص  
 وحجر لقمان والفتح افصح  
 (باب الخاء المفتوحة) \*

كونه حوله فالجولة أولى وفي تقديم الضان على المعز إشارة الى أولوية اكله لعدم الانتفاع  
 بوبره ليدل على أولوية أكل البقر (قل) لو حرمهما (الذكرين حرم) على الذكور  
 والاناث (أم الاثنين) مع ان تحريم أحد الصنفين على أحد الصنفين يستلزم تحريم  
 الآخر على الآخر (أما اشقت عليه ارحام الاثنين) من المعز والضان مع انه لا يصلح  
 عليه التحريم وفاهاهنافكذا في الابل والبقر (يتوفى بعلم) أي دليل نقل من كتب أوائل  
 الرسل أو عقل في الفرق بين هذين النوعين والنوعين الاثنين (ان كنتم صادقين) في ذلك  
 ثم صرح بالاختلاف فيه فقال (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) فان قالوا بتحريم  
 البعض (قل) الذكرين حرم أم الاثنينين اما اشقت عليه ارحام الاثنينين اعلم ذلك  
 بدليل (أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله) أي أمركم أمراً مؤكداً (بـ هذا) التحكم  
 الذي لا يليق بالحكيم واذ لم يكن عندكم دليل ولا مشاهدة كنتم مفسدين على الله وزدتم  
 عليه باضلال عباد به غير شبهة (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً يبطل الناس بغير علم)  
 وأقل ما فيها الضلال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) فكيف من زاد على الظلم بوجهين كل  
 واحد يوجب الاطمية استقلالاتان زعوا أنك حرمت علينا أشياء ما خاف الله تعالى رزقنا منها  
 (قل) ان التحريم ليس مني بل بالوحي الى مع أنه لا تحريم فيه اذ (لا أجد) الآن (فيما  
 أوصى لي محمداً) مما فعلونه (على طاعم) من ذكراً وأنثى لا على مسند دل اذ (يطعمه)  
 استقلالاتاً بمشيتنا (الآن يكون ميتة) والموت سبب الفساد فهو منجس لان يمنع من  
 تأثيره مانع من ذكراً الله أو كونه من الماء أو غيره ما (أو دماء فوحا) أي سائل لا كبد  
 أو طحال لانه أول ما يتعلق به الروح فتنجسه بالموت يشبه النجاسة الذاتية التي لا تقبل التطهير  
 (أو لحم خنزير فانه رجس) في حياته ليكون مقتصر على كل النجاسات (أو فحشا) أي  
 خروجاً عن الدين الذي هو كالحياة المطهرة (أهل) أي صوت فيه باهم (أغـير الله به) أي  
 بسبب ذبحه له فانه وان قرنه به اسم الله لا يؤثره في التطهير وهذا لا ينافي كونه رزقاً لانه  
 رزقاً لمضطر (فمن اضطر غير باغ) بقتال الامام (ولا عاد) بسفر المعصية فأكل (فان  
 ربك غفور) لأنه (رحيم) باباحتهم مع قيام دليل التحريم فان اعترض على الحصر المذكور  
 بأن الله تعالى حرم في التوراة أشياء غيرها أوجب بأنه مخصوص باليهود كما قال (وعلى الذين  
 هادوا حرمنا كل ذي ظفر) أي اصبع من دابة أو طير (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم  
 شحومهما الا ما حلت ظهورهما) من الشرائع (أو الحواشي) أي الامعاء والمصارين  
 (أو ما اختلط بعظم) من المخ (ذلك) أي تحريم تلك الاطياب عليهم (جزئناهم بينهم) ولم يكن  
 لغيرهم ذلك البغي فلا وجه لتحريمها عليهم مع كونها أطياب في أنفسهم (وانا  
 اصادقون) في تخصيص التحريم بهم لغيرهم (فان كذبوك) في التخصيص وزعوا أن  
 تحريم الله لا ينسخ (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فيجوز أن يرحم هذه الامة بتحليل ما حرم  
 على من قبلهم (و) لا ينافي سعة رحمة تحريمها على أهل البغي كالإنا في رحمة بأهله اذ

(قوله عز وجل ختم الله على قلوبهم) طبع الله على قلوبهم (قوله عز وجل خالدون) باقون بقا لا آخر له وبه عتبت الجنة دار الخلد وكذلك النار (قوله ناشعين) أي متواضعين (قوله عز وجل وخشعت الاصوات للرجن) أي خفتت (وقوله عز وجل وترى الارض ناشعة) أي ساكنة مطمئنة (قوله عز وجل

(لا يرد بأسه) يوم القيامة مع تضاعف درجة فيه (عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا)  
 في رد البأس عنهم ما يطل شرهم من وحدة الفاعل (لو شاء الله ما أشركوا ولا آباؤنا ولا حرمنا  
 من شيء) اذ لو كان بمشيئة الغير فهو الغالب كثرة المذكورين ولو كان بمشيئته فلا  
تعذيب عليه فقال تعالى هذا منقوض لانهم كما كذبوا بالعذاب بهذه الشبهة (كذلك  
كذب الذين من قبلهم) بالعذاب فأصروا عليه (حتى ذاقوا بأسنا) فلوصح هذا الدليل  
لم يكونوا يذوقوه فان لم يكتبوا بالقض وطلبوا الحل (قل) المشيئة انما تمنع من العذاب  
لو كانت قاهرة لكنهم تابعة لاختيارنا (هل عندكم من علم) بأن مشيئته قاهرة (فتخرجوه  
لنا) لتخرج عن القول بأنهم ليست تابعة لاختيارنا فان زعمتم أن اختيارنا بمشيئته ولا بد أن  
تكون قاهرة قلنا (ان تتبعون) في جعل هذه المشيئة قاهرة (الا الظن) بل هي تابعة  
لاستعدادات حقائقنا (و) ان زعمتم أنها أيضا يجعدها لقلنا (ان أنتم الا تخشون) بأن  
الاستعدادات مجعولة مع أنما صفات الامور العلمية وان زعمتم أن مشيئة الله أيها كانت  
فهي قاهرة وان الاستعدادات لواتعتبرت فهي أمور وجودية (قل فقلل الحجة البالغة) وهي  
أن العذاب والثواب مقدران ابتداء كأمالهـ ما ولا علته لتقدير الله كمن أعمالهـ  
علامات كالمرض للموت (فلو شاء) أن لا يعذب أحدا (لهذا كم أجمعين) اذ لا حكمه في  
خلق الضلال سوى اظهار الجلال بالعذاب (قل) لليهود المكذبين للتخصيص (هلم) أي  
أحضروا (شهداءكم) أي علماء التوراة (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) على جميع الامم  
من غير تخصيص ولا سبب بنى (فان شهدوا) أنه في التوراة (فلا تشهد معهم) لما علمت من  
افتراءهم على الله ومخبر يفهم لكتبه على وفق أهويتهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا باياتنا)  
الظاهرة على يدى عيسى ويديك (و) أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذية وطلون ان تمنا  
النار الا يا مامعودة (و) لا يؤمنون بالله أيضا (هم يرميهم يعدلون) عزيزا اذ يجعلونه  
ابنه والابن يعدل الاب (قل) للذين يشهدون أن الله حرم المذكورات على الكل (زعموا)  
أي اتوا المقام العالى من الانصاف (أذل ما حرم) على الكل بحيث لا يقبل النسخ (ربكم  
عليكم) في مفتتح التوراة الشك اذنها كم عنه فعزم (ألا تشركوا به شيئا) عقوق  
الوالدين اذ أمركم أن تحسنوا (بالوالدين احسانا) كاملا لا يكونهما المبدأ القريب الذى  
لا يشارك فيهـ ما فالاحسان اليهما كلاحسان الى أنفسكم بترك الشرك في المبدأ الاعلى  
(و) قتل الاولاد اذ عزم أن (لا تقتلوا اولادكم) الذين يتوقع الاحسان منهم اليكم اذا كبروا  
ولو (من) وجود (املاف) أي نفران قتلهم من أجله ليس بعدرا (نحن نرزقكم) مع  
فقركم (ويا هم) الزنا لانه فاحشة اذ قد عزم اليكم أن (لا تقربوا الفواحش) أي القبايح  
سواء كان لها صورة ظاهرة أم لا كما قال (ما ظهروا وما بطن) فانه في معنى قتل الولد لتفويت  
النسب اليه وان نسب الى الزوج في الظاهر في صورة الزنا الباطن وهو قتل بغير حق اذ لا حرم  
للصبي (و) قد حرم اذ عزم أن (لا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها لايمانها أو ايمانها

خاشين) باعدين ومبعدين  
 أيضا وهو باعد بمكره  
 يقول أخسات الكلب  
 وخسأ الكلب (قوله عز  
 وجل خلاق) نصيب  
 (قوله عز وجل الخيط  
 الأبيض) هو يابس النهار  
 والخيط الأسود هو سواد  
 الليل (قوله خاوية) أي  
 خالية (قوله عز وجل  
 خبيلا) فسادا (قوله عز  
 وجل خاشين) أي فاتهم  
 الظفر (قوله خليل) أي  
 صديق وهو فعيل من  
 الخلة وهي الصداقة

(الابالحق) كالقصاص والرجم وأفرده اشعارا باستقلاله بالحرمة فكيف اذا انضم اليه قطع الرحم وعدم الثقة بضمان الله (ذلكم وصاكم به) تطفأ ورأفة (لعلكم تعقلون) فالشرك وعقوق الوالدين وقتل الاولاد لانه قمر منشؤه الجهل بما في الشرك من استهانة المنعم بالابحاد وبما في الاساءة الى الابوين من مقابلة الاحسان بالاساءة وقربان الفواحش من متابعة الهوى والقتل من متابعة الغضب وكماها أضداد العقل (و) حرم أكل مال اليتيم لانه بمنزلة قتله العجز عن تحصيل معاشه فعزم أن (لا تقربوا مال اليتيم) اذ هو جاه ومقدمته (الابالتي هي أحسن) أي بطريق الحفظ والائتماء فأحسنوا اليه بذلك (حتى يبلغ أشده) أي قوته التي يدر بها على حفظه واستنائه كيف (و) قد حرم في حق الجميع التطنيف اذ عزم أن (أوفوا الكيل والميزان بالحق) أي العدل لا على سبيل التحقيق الذي يصعب رعايته اذ (لأنكف نفسا الاوسعها) كما حرم عليكم ترك العدل فيه حرم تركه في القول اذ عزم أنه (اذا قلتم فاعدلوا ولو كان المقول فيه (ذاقربو) اذ اوجب رعاية حق خصم ذي القربى فرعاية حق الله أولى ولذلك حرم نقض عهد الله وعزم أن (يعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) بأنكم كنتم أيتاما فلم يؤمر بالحكام بحفظ أموالكم واستنائها لعلكم تولولوف لكم السكيل والميزان نخسرتم ولولوية لالحق فيكم اظلمت ولونقض عهدكم لغضبتم فاسترضون في حق أنفسكم فافعلوا في حق الغير وأكمل عهوده الايناء بقوا وهذا الدين وقد حرم على أهل كل عصر مخالفة قواعد دين ذلك العصر اذ تحقق كونه ديننا بالاسـتـمـامـة وإشارا الى ذلك بقوله (وأن) أي ولان (هذا) الدين المجدي (صراطي) المنسوب الى كونه (مستقيما فاتبعوه) اذ لم تختلف الاديان في وجوب متابعة المستقيم من دين كل عصر (ولا تبهعوا السبل) وان كان فيما هو مستقيم في عصره لكنه قد زالت استقامته (ففرق بكم) من الله لابعادها (عن سبيله) في الحال (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) الكفر والضلال بمتابعة السبل المنسوخة جعلناه هذه الوصايا مفتحة التوراة (ثم آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (تماما) بسائر الاحكام (على) النهج (الذي أحسن) رعاية مصالح زمانه (ونفصلا لكل شئ) من الحقائق الالهية والملائكوتية والامور الاخروية (وهدي) باقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجة) بافاضة الفوائد الكشفية (لعلهم) أي أهل الكتاب (يلقاهم يومئذ) اذ يعملون من الدلائل العقلية استحسان ذلك ومن رفع شبه الاستقباح رفع الموانع ومن الدلائل النفسية وجوب ذلك وبتأ كد بالقواعد الكشفية ان ذلك مقتضى جلاله وجماله ثم أشار الى أن التوراة وان كانت تمام على النهج الاحسن فالقرآن أتم منه وأزيد حسنا فهو أولى بالمتابعة فقال (وهذا) أي القرآن (كتاب) عظيم الشأن (أنزلناه) من مقام عظمته لانه (مبارك) أكثر خيرا من التوراة (فاتبعوه وانقوا) متابعة غيره لكونه منسوخا به (لعلكم ترجون) فيه اشارة الى أنه لا رجعة بمتابعة المنسوخ وان آمن صاحبها بلقائه ربه على أنه لولم يكن أتم من التوراة لاقتضت الحكمة انزاله كراهة (أن

والوادة) قوله عز وجل  
خصيم) أي شديد الخصومة  
(قوله عز وجل خاشعة  
منهم) يعني خاشع منهم  
والهالة للعبادة كما قالوا  
رجل علامه ونسابة  
ويقال خاشعة مصدر يعني  
خشيانة (قوله عز وجل  
خسر وأنفسهم) غبنوها  
(قوله عز وجل خلقناكم  
مساكناكم (قوله عز وجل  
خالقة فوني من بعدى) أي  
أفهم مقامي خالقين متخالفين  
عن القوم الشاخصين  
وقوله تعالى رضوا بأن



تقولوا) يوم القيامة (انما انزل الكتاب) الجامع الاحكام والدلائل والحقائق ورفع الشبه  
والفوائد الكشفية (على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا) وقد غيروا فيه بطول  
المدة (وان) أى وان الشأن (كأن دراستهم لغافلين) بعدهم عما كونه بغير لغتنا وقد  
صعب على أهل لغتنا الفصيحة الانتقال الى لغتهم الثقيلة فهذا وان لم يكن عذرا أنزلناه يجعله  
بلسانكم مبالة في الزام الحجة عليكم وعلى سائر الامم اذ يسهل عليهم الانتقال الى لغتكم  
الفصيحة (أو) كراهة أن (تقولوا) انما انزل علينا الكتاب لكنا) لمزيد كاو تناف وجدنا في  
العمل (أهدى منهم) وان لم يكن كتابنا أهدى من كتابهم فأنزل هذا العذر بانزال كتاب أهدى  
من كتابهم (فقد جاءكم) كتاب معجز فهو (بينه) على نفسه بانه (من ربكم) لا يتوهم فيه  
السحر لانه (هدى) بأقامة الدلائل ورفع الشبه (ورجعة) بأفادته الفوائد الكشفية وإذا  
كان معجزا مفيدا للهدى والرجعة فالكفر به أعظم ظلما من الكفر بما هو مجرد هدى ورجعة  
(فن أظلم من كذب بآيات الله) ان لم يكن تكذيبه عن معرفة اعجازه لانه (صدف) أى  
أعرض (عنها) سخرى الذين يصدفون عن آياتنا) التي لو لم يصدفوا عن العرفوا اعجازها  
(سوء العذاب) الذي يكون للمكذبين بعدم معرفة الاعجاز (بما كانوا يصدفون) اذ قصدوا  
بذلك أن لا يعرفوا اعجازه ليلزمهم الايمان به فكانوا في حكم من عرف الاعجاز ثم كذب به وإذا  
لم يؤمنوا بهذا الكتاب المعجز الذي لا احتمال للسحر فيه مع اشتغالهم على الأدلة ورفع الشبه  
وأفاضته للفوائد الكشفية أتم مما في سائر الكتب (هل ينظرون) أى ينتظرون للايمان  
(الا أن تأتيهم الملائكة) بالوحي أو بالشهادة على صدق الكتاب (أو يأتي ربك) أى ظهوره  
للابصار صدق الكتاب (أو يأتي بعض آيات ربك) أى دلائل القيامة الدالة على الله وصفاته  
وأفعاله في الآخرة ولما سبق ما في انزال الملائكة من قضاء الامر وعدم الانتظار وظهر الرب  
أشد لم يتعرض للكلام فيه وانما تعرض لظهور بعض الآيات فقال (يوم يأتي بعض آيات  
ربك) فضلا عن كلها (لا ينفع نفسا ايمانها) وخيرها الذي أوقفها عليه اذ لم تكن آمنت  
من قبل) وقت التكليف قبل كشف الحجب (أو) لم تكن (كسبت في) حال (ايمانها خيرا)  
وان كسبت في حال الكفر فان زعموا اننا نتظر ذلك وان كان فيهما ما قلت (قل انتظروا)  
استهزاء (انما ينتظرون) تحقيقا ثم أشار الى أنهم لا يتركون الانتظار ما لم يحجوا على كتابك  
لكنهم كيف يجتمعون على كتابك مع تفرقهم في دينهم فقال (ان الذين تفرقوا بينهم) مع  
وحدته في نفسه (وكانوا شيعة) محتلفة كأرباب الاديان المختلفة يكفر بعضهم بعضا (لست  
منهم) أى من امكان جمعهم على كتابك (في شئ) وان بالغت في اقامة الدلائل ورفع الشبه  
(انما أمرهم) في الجمع المنفوض (الى الله) لئلا يتركهم في التفرقة التي استعدوا لها  
باختلاف أهوائهم التي اتبعوها منتظرين عواقبها على سبيل الاستهزاء (ثم ينزلهم بها كانوا  
يقولون) من التفرقة لتابعة الاهواء والانتظار على سبيل الاستهزاء ويجازيهم على ذلك  
بما يماثل أفعالهم ويقوتهم تضاعف الحسنات فيخسر على الامر ان (من جاء بالحسنة

يكونوا مع الخوالة أى  
مع النساء ويقال وجدت  
القوم خلوا أى قد خرج  
الرجال وبقي النساء (قال  
أبو عـ ر عن ثعلب عن ابن  
الاعرابي قال الخلو لو  
إذا كان الرجال والنساء  
مقيمين والخلو إذا خرج  
الرجال وبقيت النساء  
وأنشد  
والخلى حتى خلوف  
(قوله عز وجل خروا له  
بين وبينات) افتعلوا ذلك  
واختلقوه كذبا ومعنى

فله عشر أمثالها) في الحسن كن هو أهدي الى سلطان عنقه ودع نبه عليه بما يليق بساطنته  
 لا قيمة العنقه ود (ومن جاء بالسبيته فلا يجزى الامثلها) في القبح فن كفر خلد في النار فانه ليس  
 اقبح من كفره كن أساء الى سلطان يقصد قله ومن فعل معصية عذب بقدرها كن أساء الى  
 آخذ الرعية (وهم) وان رأوا قبح العذاب أشد من قبح أفعالهم (لا يظلمون) بالزيادة على قدر  
 الاستحقاق فان زعموا أن الحسنه دين أهل الكتاب لا عتراك بأن كآبهم منزل والسبيته  
 دينك لانك كآرهم على ان دين الله لا يتعد لان الحق واحد (قل) لا ينظر فيه الى انكار  
 أحد أو اقراره بل الى الاستقامة والاعوجاج (انني هادي ربي) كما هادهم (الى صراط  
 مستقيم) كصراطهم بل أكل منه لكونه (دينا قيا) أي قاعا بكل اعتقاد صحيح وأحكام  
 أتم فائدة وأكثر غرة من أحكامهم والحق انما لا يتعدد في الاعتقادات دون الاحكام التابعة  
 لمصالح الازمنة والامم فهو وان خالف دينهم في بعض الفروع واعتقادهم في عزيز والمسيح  
 فقد وافق (مله ابراهيم) المتفق على صحته لكونه (حنيفا) أي مائلا عن الاديان الباطلة  
 (وما كان من المشركين) باعتقاد ابيته عزيز والمسيح فان زعموا أنك تصلي الى الكعبة  
 وتطوف بها وتذبح لها الهدايا فاعل المشركين باصنامهم على أنك لا تتخلو عن شرك اذ ترغب  
 الى اصلاح معاشك ومعادك (قل ان صلاتي) الى الكعبة (ونسكي) أي طوافي وذبحي  
 لله دايما لله لا للكعبة اذ لا أدعو غيره وعابدهم ثم يدعوه وتخصيص الكعبة لانه لما تفرغ عن  
 المكان ولم يكن للظاهر بدن التوجه الى مكان جعل أول بيت وضع لعبادته بمنزلة مكانه  
 فجعل كدار السلطان يتوجه اليها المحتاجون ويطوفون - ولها فيما تون بالهدايا اليها  
 (ومحبي وعماي) أي ما أفعله للعبادة فلا أفعله لذاتها بل للاستعانة على عبادته وما أفعله  
 لمعاني فلا أفعله لطلب الجنة أو لله رب من النار بل لرضا الله والتقرب اليه فجميع ما توهمتم  
 فيه الشرك كان (لله) ولا ينافي ذلك حصول أسبابه لكونهم من (رب العالمين) ولكن  
 (لا شريك له) في الطلب فلا يطلب معه سواه (و) ليس ذلك من رأيي حتى أكون عابده بل  
 (بذلك أمرت) وكيف أكون مشركا (وأنا أول المسلمين) الذي يقدمني به الموحدون فان  
 زعموا أنك تعبد الكعبة بالصلاة والطواف والذبح ولكن تتبر بهذه العبادات (قل)  
 أعير الله أبعي ربا) حتى أصير في غاية الدناءة لان العبودية دناءة (و) هي للعبادة غاية الدناءة اذ  
 (هو رب كل شيء) فيلزم أن أكون عبدا لعهده (و) لا تحتمل الكعبة مني هذه الدناءة اذ  
 (لانك سب كل نفس الاعليها) وان تحتمل شيء دناءة الاخر فلا يتحمل وزره وعبادة الغير  
 (وزر) (ولا تزر) أي لا تحتمل نفس (وازره) أي ثقيله بالاثم كالرضا بكونه معبودة من دون الله  
 (وزر) أي اثم نفس (أخرى ثم) انه ليس بمجرد حمل بل (الى ربكم مرجعكم) فلو عبدتم هذه  
 المظاهر على زعم ظهور الالهية فيها مع اختلافها كنتم قائلين بالاختلاف في ذاته (فينبشكم  
 بما كنتم فيه مختلفون) ان اعتبرتم كمال المظهرية فهو لاكم لذ (هو الذي جعلكم  
 خلائف الارض) تنصرفون في الارض التي هي المحل الكامل للتصرف بلوجوه مختلفة

ونذر قوله فاعلموا صفة بعد  
 أخرى وحذروا افتعلوا  
 مالا أصل له وهي قراءة ابن  
 عباس (قوله عز وجل  
 خلائف الارض) أي سكان  
 الارض يخلف بعضهم  
 بعضا واحدهم خليفة (قوله  
 خاطمين) قال أبو عبيدة  
 خطائي وأخطأ يعني واحد  
 وقال غيره خطي في الدين  
 وأخطأ في كل شيء اذ أسألت  
 سبيل خطا عامدا أو غير  
 عامد (قوله جعل اسميه

نسابة عن ذاته وجميع صفاته وأسمائه (و) مع ذلك ليس هو كمال المظهرية على الإطلاق اذ  
 (رفع بعضكم فوق بعض درجات) يرتفع بعضهم على بعض بدرجة والمرفوع عليه يرتفع  
 على المرتفع بأخرى فان فرض جامع للدرجات فلا يكون أيضا الهالان رفع درجاته ليس بذاتي  
 بل عارض (ايبلوكم فيما آتاكم) هل تشكرونه فيه أم لا فان لم تشكروه سلبت منكم  
 درجاتكم بالمعاقبة (ان ربك سريع العقاب) فلا يبقى درجاتكم مدية يتوهم فيها كونها  
 ذاتية لكم (و) ان شكرتم سرت نقائصكم ورفعت درجاتكم (انه لفور رحيم) فليست  
 درجاتكم ذاتية حتى تدل على الالهية لحدوثها بعد العدم \* ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله  
 رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\* (سورة الاعراف) \*

سميت بها لانها من المنازل الرفيعة لاهل الكمال المقضيين على سائر الطوائف فشأنها أولى  
 بالاعتبار من سائر الشؤون المذكورة في هذه السورة (بسم الله) الجامع للكالات التي تجلي  
 بها في هذا الكتاب لتوسيع صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه (الرحمن) بانذار  
 الكل المنجي عن المكارة ونذ كبرهم الموصول الى المحبوبات (الرحيم) بتخصيص فائدتهما  
 بالمؤمنين (المص) أى أحسن لآلى المكارم الصافية أو أعلى لطف معدله يعود أو أكمل  
 لامع مفيد للصيانة أو أعزب مجز صادق (كتاب أنزل اليك) لتحليتهم بتلك اللآلى  
 أوللة لطف عليهم بما يعتد بهم للصعود أو لآنا رتتم بما يكشف لهم عن المنافع والمضار الحقيقية  
 أو لأعزازهم بل الصدق بما يرون من الاعجاز (فلا يكن في صدرك حرج منه) من حزن  
 من لا يتصل أو لا يتلطف أو لا يستنير أو لا يتعززا ذلم ينزل لالزامهم ذلك بل (لتنذره) من  
 لا يتصف بما ذكر (و) نذ كربة فوائده هذه الامور (ذكرى) نافعة (للمؤمنين) المصدقين  
 بهذه الاوصاف وفوائدها وأى حرج لك فيه وليس عليك الآن نقول لهم (اتبعوا) للوصول  
 الى هذه الامور العلية (ما أنزل) لتصيلها (اليكم) أيها القاصرون بأنفسكم (من ربكم)  
 الاعلى الذي رباكم بتنزيل هذه الامور العلية (و) لا تبطلوا هذه التريية بتباعدة من دونه  
 (لاتتبعوا من دونه) فان أقل ما فيها ترك الاعلى لادنى (أولياء) مع انهم أعداء لو نذ كرتهم  
 بتنزيلهم اياكم من الاعلى الى الاسفل لكن (قليل) من التذكر (مانذرون) كيف  
 (و) ليس اقتصارا على التنزل بل اهلا كل مجرى السنة المستمرة اذ (كم) أى كثيرا (من  
 قرية أهلكناها) باتباعهم أولياء من دونه مع ترك متابعتها أنزل الله ولم يكن من قبيل  
 الابتلاء الذى تظهر علاماته قبله غالبابل كان فجأة (بأنها باأسنا) أى عذابنا (بيانا)  
 أى باتنين يعنى ناثنين ليلا (أوهم فائلون) أى ناثمون نهارا جزاء على غفلتهم مع خفاء البرهان  
 قارة وظهوره أخرى ويدل على أنه ليس للابتلاء الذى يعم المؤمن والكافر انهم أرادوا دفعه  
 بحجة لكن لم يجدوها (فما كان دعواهم) أى جهنم التي يدعون التمسك به الدفعة (اذ

خطبك) أى أمر كن  
 والخطب الامر العظم  
 (قوله تعالى خالصا ونجيا)  
 أى تفردوا من الناس  
 يتناجون أى يسر بعضهم  
 الى بعض (قوله عز وجل  
 نروا له سجدا) أى كذلك  
 كانت تحيةهم في ذلك الوقت  
 وانما سجدوا هو لا لله عز  
 وجل (قوله عز وجل  
 خبت زناهم سعيرا) يقال  
 خبت النار تخبوا اذا  
 سكنت (خاوية على  
 عروشها) خالية قد سقط

جاءهم باسنا) الذي لا يقبل معه عذر (الا أن قالوا) ما يلزمهم (انا كاطالين) بترك متابعة  
 ما أنزل الله متابعه من دونه واحاذهم أوليا مع كونهم أعداء ومع اعترافهم بالنظم لما كانت  
 المؤاخذة بما آمن غير سؤال يظهر به تفاصيل ما يستحقونه فيظهر به كمال العدل قال  
 (فان ثبت ان الذين أرسل اليهم وانسئلن) اهدم وقائمهم ببيان جزئيات ما جرى (المرسلين  
 (ف) قصورهم عن الاحاطة (لنقصن عليهم - لم) لم يحصل لهم لغيتهم عن أمور  
 (وما كنا غائبين) عن شيء من الاشياء (و) لم نقصر على علمنا بل بينا لهم بالوزن أعمالهم  
 ومقاديرها على ما هي عليه اذ (الوزن) وان كان اليوم لا يخلو عن تفاوت (يومئذ الحق)  
 المطابق له الواقع بلا تفاوت فكان مقدارا لجزءه من تبعاعه (فن ثقلت موازينه) كلها  
 اذ كانت لجميع أعمالهم عند الله من القبول (فأولئك هم المفلحون) بكل ما ذكر من  
 التحلى والصعود والاستنارة والتعزز (ومن خفت موازينه) اذ لم يكن لشيء من أعماله  
 مقدار من القبول عند الله (فأولئك الذين خسروا) تلك الاعمال وان كان لها مقدار في  
 أنفسهم عند الله وكان بها كمال أنفسهم فكأنهم خسروا (أنفسهم) اذ حبطت (بما كانوا  
 باياتنا يظنون) كأنها أخذت بالمظالم (و) كيف لا تتبعون ما أنزل اليكم مما يشقيل  
 موازينكم فاننا (لقد مكناكم) من التصرفات (في الارض) نياية عذالته وقواتنا بما أنزلنا  
 اليكم (وجعلنا لكم فيها معاش) لتشكروا وبصرها الى ما خلقت له لتحصلو المعاش  
 السعادات الابدية بمتابعة ما أنزلنا اليكم وبترك متابعتهم (قليل) من الشكر  
 (ما تشكرون) كيف تتبعون من دونه وهو بالتابعة أولى وكيف تتخذون من دونه وليا  
 تسجدون له وهو بل من هو أعلى منه بالساجدة أولى من المسجودية لانه (لقد خلقناكم)  
 مثل ما خلقناهم (ثم صورناكم) بالصورة الجامعة لاسرار الحق والخلق دونهم (ثم خصصناكم  
 بروح كامل من أجله (قلنا لا اله الا الله) الذين هم أعلى من معبوديكم (اسجدوا لآدم)  
 فعرفوا رتبته (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اذ رأى لنفسه رتبة المسجودية  
 (قال) يا ابليس لست لك تلك الرتبة (ما منعك) من السجود لآدم فاخترت (الاستجد)  
 ترجيها المذمومة على أخرى (اذ أمرتك قال) منعتي علو رتبتي اذ (أنا خير منه) لان عنصري  
 أعلى من عنصريه اذ (خلقني من نار) مركزها بل فللك القمم فوق الهواء والماء والتراب  
 (وخلقته من طين) ممزوج من تراب وماء ومركزه مادون مركز النار (قال) اعتبرت  
 العناصر دون الروح (فأهبط منها) أي من رتبة الملكية الى رتبة العناصر (فما يكون لك  
 أن تكبر) بفضل العنصر الأدنى (فيها) أي في رتبة الملكية التي دون رتبة الانسانية  
 (فاخرج) منها أي من تلك الملكية التي كنت لحقها (انك من الصاغرين) من أهل العناصر  
 الذين لا كمال روحاني لهم (قال أنظرني الى يوم يبعثون) فلا تمنني لاغرهم بأن يتخذوني  
 وذريتي أوليا من دونك (قال انك من المنظرين) لتزداد انما فترداد بعدا (قال) اذ أنظرني

بعضهم على بعض (قوله عز وجل خراجا وخرجا) وخرجا اناوة  
 وغلة والخرج أخص من  
 الخراج يقال أخرج  
 رأسك وخرجه مد يدك  
 وقوله عز وجل أم تسألهم  
 خراجا فخرجه أجر على  
 أم تسألهم أجر على  
 ما جئت به فأجر ربك وثوابه  
 خير (وقوله عز وجل فهل  
 نجعل لك خراجا) أي جعل  
 (قوله الخبيثات للخبيثين)  
 أي الخبيثات من الكلام  
 للخبيثين من الناس وكذلك

لذلك (فما أغويتني) أي لتحقيق اغواءك أي من أجلهم (لأقعدن) مترصدا (لهم صراطك المستقيم) الذي شرعت لهم ليسلكوه فيصلوا إلى المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزز وغير ذلك مما خلقته من أجله فأفسد عليهم الاعتقادات والاخلاق (ثم لا يقيهم) لأفساد أعمالهم (من بين أيديهم) لانكار الجزاء (ومن خلفهم) للتشويق إلى الدنيا (وعن أيامهم) بمنع الأعمال الطالحة التي يحتاج فيها إلى قوة الروح على النفس (وعن شمالكهم) للتحذير على الأعمال الطالحة بتضعيف الروح (و) بالجملة (لا تجدا أكثرهم شاكرين) صارفين نعمتك إلى ما خلقتهما من أجله (قال أخرج منها) أي من الرتبة التي أخرجتك منها (مذموما) بذم اضلال الخلاق مع ذم ضلالك (مدحورا) مطرودا من الجهتين (من تبعك منهم) فجعله من اتباعك في الذم والطرود (لا ملائجهن منكم أجمعين) يلعن بعضهم بعضا ثم أشار إلى أن أقل ما في متابعة إبليس من غير اتخاذ ولبا الخروج من الجنة وإن دخلها بالأعمال (و) ذلك أن الله تعالى قال (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) المستقلة على المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزز جامعاً بينهما وبين المراتب الحيوانية (فكلما) بلا تراخ (من حيث) أي من كل مكان (سنتما ولا تقربا هذه الشجرة) الدنيئة من بين الأشجار الفاتنة للعصر فضعلا عن أن ينتفع بأشئ منها فضعلا عن الأكل (فتمكونا) بمجرد قربانها (من الظالمين) المضيئين لما حصل من تلك المراتب المستحقين للهلك والعذاب (فوسوس) مخبلا للنفع (لهم الشيطان) ليهتك حرمته الله فيمتك حرمتهما (ليبدى) أي يظهر (لهم ما وري) أي ستر (عنهما) فلم ير أحدهما من الآخر (من سواتهما) أي عوراتهما (وقال) في تخييله النفع لهما كما يخيل لهما الآن في عبادته من التقرب إلى الله والشفاعة عنده (ما نكأ بك عن هذه الشجرة) البعيدة مراتب كمالها عن الاطاعة (الا) كراهة (أن تكونا ملكين) لا تشغلان عنه بطعام وقد أراد شغل كلبه أبعاد الكرامة (أو) كراهة أن (تكونا من الخالدين) في الجنة وقد أراد إخراجك عنها (وقاسمهما) وراهما معا بعدهما (إني لأكلم الناصحين) في هذا الأمر وإن كنت عدوك كما في سائر الأمور (فدلاهما) أي نزلهما عن عقولهما (بغرور) أي بما غرهما من القسم إذ ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا (فلما ذاقا الشجرة) أي وجدوا طعمها (بدت) أي ظهرت قبل الفراغ من الأكل (لهم سواتهما وطفقا) أي أخذوا (بخصفان) أي بلزقان (عليهما من ورق الجنة) ورق فوق ورق (وناداهما ربهما) نوحيا (ألم أنهما كعا) قربان (للكما الشجرة) البعيدة عن توهم النفع (و) ألم (أقل لكان الشيطان لكما) في كل شيء (عدو مبين) وإن أظهر لكما النصع وقاسمكما عليه فلم تتبعنا قولنا واتبعناه (قالا ربنا ظننا) أي أضربنا (أنفسنا) بتابعيته وترك متابعتك (وإن لم تغفر لنا) بمحو هذه المعصية (وترحمنا) بالعود إلى اللطف (لتكونن من الخابرين) فنحسر جميع ما حصل لنا من الكالات (قال) انكم

الطيبات من الكلام  
للطيبين من الناس (قوله)  
عز وجل خلق الأولين  
أي اختلاقهم وكذلك  
وقرت خلق الآتين أي  
عادتهم (قوله الخب) المستتر  
ويقال خب السموات  
المطر وخب الأرض  
النبات (قوله عز وجل  
ختار غدارا والخير أقيع  
الغدر (قوله خاتم النبيين)  
آخر النبيين (قوله عز  
وجل خر) أي سقط على  
وجهه (قوله عز وجل

وان غفر لكم ورحمكم فلا بد من اثر لعصيتكم وأقله الهبوط (اهبطوا) منها أى من المراتب  
العالية والعداوة لاتباعكم قول العدو (بعضكم لبعض عدو) بما تدرك الاثر مددة عديدة اذ  
(لكم في الارض مستقرو) ينسبكم تلك المراتب العالية لشغلكم بالامور الحيوانية اذ لكم  
(متاع الى حين) وكانهم حينئذ قالوا هل نصل بعد تلك المدة الى الجنة (قال فيهم المنجيون) مددة  
(وفيها يموتون) فقلبتون في القبر مددة أطول من الاولى (ومنها يخرجون) فنبقون في مقامات  
القبضة مددة ثم منكم من يصل الى الجنة ومنكم من يهبط الى أسفل سافلين ثم أشار الى أنه  
كما كان للعصية ذلك الاثر فالتوبة أيضاً اثر واقله ستر العورة بعد ابدائها فقال (ياي آدم)  
أى يا أولاد من ههنا كنت حرمتهم ببدء عورته (قد) رحمتكم بقبولكم (أنزلنا عليكم لباساً  
يوارى سوا أنفسكم) أى يستعوروا أنفسكم (و) زدنا عليكم (ريشاً) أى لباساً يكون زينة فهذا  
ساتر الظاهر وزينته (ولباس التقوى) ساتر عيوب الباطن وزينته (ذلك خير) لان الظاهر  
محجل نظر الخلق والباطن محجل نظر الحق والعيوب الباطنة أخفى من العورات الظاهرة  
(ذلك) أى لباس التقوى (من آيات الله) أى دلائل مشاهدة القلب لله (لعلهم يذكرون)  
بهذه المشاهدة مشاهدة الآخرة (ياي آدم) الذى قمنه الشيطان بهتك لباس التقوى  
(لا يفتنكم الشيطان) بهتك لباس التقوى فيضركم من نظر الله بالرحمة اليكم) كما أخرج  
أبو يكم من الجنة بنزع عنها (لباسها) (لباسها) الظاهر (ليرى ما سواها) (ليرى ما  
الظاهرة الدالة على السوء الباطنة وقد سئل عليه الفتنة وعسر عليكم التحفظ) (ليرى ما  
هو وقبيله من حيث) أى من مكان (لا ترون) فيه وانما يتحفظ عنه بقوة الايمان المنافع من  
اتباع ولى من دون الله (انما جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) يوهمونهم أنهم يحصلون  
لهم التجلى والصعود والاستنارة والتعزز (و) يسترون عنهم القبايح باعذار كاذبة مثل انهم  
(إذا دعوا) فعلة (فاحشة) أى متناهية في القبح ككشف العورة في الطواف وعبادة  
الاصنام (قالوا) فى الاعتذار (وجدنا عليها آباءنا و) هم لغاية كمالهم لا يصدر عنهم فعل  
شنيع الا بأمر الله اذ (الله امرنا به) (قل) تحسنون الظن بآبائكم وتسيئون بالله (ان الله  
لا يأمر بالفحشاء) وان كان قد يأمر بما لا يدرك العقل احسنه (أقولون) من حسن ظنكم  
بآبائكم (على الله ما تعلمون) من نسبة القبايح اليه (قل) كيف يأمر بالفحشاء مع انه  
لا يأمر بما فيه افراط أو تفريط انما (أمر ربى بالقسط) أى العدل الاوسط (و) منه الامر  
بالتوجه الى القبلة فان ترك التوجه اليها تفريط في العبادة ولا يتم معه توجه الباطن الى  
الحق وعبادة القبلة افراط كعبادة الاصنام فقال (أتيموا وجوهكم) الى القبلة (عند كل  
مصل) أى سجود (و) لا تدعوا القبلة دعاءهم للاصنام بل (ادعوه مخلصين له الدين) عن  
مشاركة القبلة وغيرها لانه استحق عبادتكم بآبائكم ولا يسعكم تركها اذ اليه عودكم  
فانه (كأبداءكم تعودون) وليس العود اليه كما لا بكل حال بل (فريقا هدى) فيكون عودهم  
عود الطالب الى المطلوب (وفريقا ضلالة) فيكون عودهم عود الهارب الى

نخط) قال أبو عبيدة الخط  
كل شجر رذى شوك وقال  
غيره الخط شجر الاراك  
وأكله غمره (قوله خامدون)  
أى مبتون (قوله تعالى  
خطف الخطفة) الخطف  
أخذ الشيء بسرعة  
واستلاب (قوله عز وجل  
خوله) أى أعطاه (قوله عز  
وجل الخراصون) أى  
الكذابون والخرص الكذب  
والخرص أيضاً الطق  
والخزر (قوله تعالى  
خيرات حسن)



المهروب عنه وقد تحقق هرب هؤلاء (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) ان كانوا (يحسبون أنهم) بذلك (مهندون) يتوصلون بهم الى الله ويستشفعون اليه ولا يعلمون ان ذلك لا يتأتى من أعداء الله أصلاً وما حسبوا فيه انهم مهتدون بمتابعة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركهم اللعم والدمع مع الاحرام فقلل عز وجل (يا بني آدم) الذين خلق لهم الزينة واللاذات (خذوا زينتكم) من اللباس (عند كل مسجد) أى صلاة وطواف فان من أغش الفواحش ترك هذا التزين سيما في العبادة وهى أولى أوقات التزين (وكلوا واشربوا) أيام الحج تقوا على العبادة (ولا تسرفوا) اسرافاً واجب الانهماك في الشهوات ويشغل عن العبادة (انه لا يجب المسرفين) لذلك فان زعموا ان التزين والتلذذ يتنافيان التذلل الذى هو العبادة فيحرمان معها (قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده) الذين خلقهم لعبادته فقد أخرجهما لهم ليتزينوا بحال العبادة فعزل عبادة الملوكة اذا حضروا خدمته ولا يتأتى ذلك تذللاً لهم (والطيبات من الرزق) التى خلقها لطيب قلوب عباده ليشكروه والشكر عبادة فلا يتأتى التلذذ بالعبادة بل يكون داعية اليها فان زعموا ان التزين والتلذذ من طيب الحياة الدنيا ولا يطيب بها المؤمنون (قل هى) مخلوقة للذين آمنوا في الحياة الدنيا ليعاوا بها الذات الآخرة فيرغبوا فيها من يدرغسة لكن شار كهم الكفرة فيها التلا يكون هذا الفرق ملحياً لهم الى الايمان فاذا ذهب هذا المعنى نصير (خالصة) لهم (يوم القيامة) فلوحرت على المؤمنين كانت مخلوقة للكافرين وهو خلاف مقتضى الحكمة وان خلقت للمؤمنين فأولى أوقات الانتفاع بها وقت جريانهم على مقتضى الايمان وهو العبادة والتقوى لكن من غير انهماك في الشهوات (كذلك فصل الآيات يقوم يعلمون) الحكمة في خلق الاشياء واستعمال الاشياء على نهج ينفع ولا يضر فان زعموا أنه يخاف من التزين والتلذذ الوقوع في الكبر والانهماك في الشهوات فيحرمان على أهل العبادة (قل) انهم مامن المنافع الخاصة في أنفسهم ما والافضاء احتمال غير محقق فاذا أفضى فالحرام هو المفضى اليه بالذات لانه (انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها) كالكبر والانهماك في الشهوات (وما بطن) كالاسراف المفضى اليه ما غلب الاما لا يفضى غالباً (و) لكن اذا أفضى حرم لانه حرم (الأنم) كالانهماك في الشهوات (والبغى) كالكبر الضار للخلق فان كل ما يضرهم حرام اذا كان (بغير الحق) وأما اذا كان بالحق فانه وان كان ضاراً في الظاهر فهو نافع في الحقيقة فلا يحرم وتصريم ما لم يحرم الله اشراك (و) قد حرم (أن) نشر كوا الله ما ينزل به) عليكم (سلطاناً) مع ان الامور الاعتقادية لا يصح الاعتقاد بها الا بيهان قاطع وانوار لا تدل على الهيمنة فضلاً عن أن تكون براهين هذا اذا كان باستقلال والافهوا افتراء على الله (و) قد حرم عليكم (أن تقولوا على اقمه لا تعملون) لا يدل وقوع هذه الامور من بعض الأمم مع تأخير اهلا كهم على جوارها اذا الاهلاك انما يكون بعد تحقق الجرم وهو بالامهال مدة يمكن فيها التأمل والاعتذار لذلك كان (لكل أمة أجل

يريد خبرات تخفف قوله تعالى خافضة رافعة) تخفف قوما الى النار وترفع آخرين الى الجنة (قوله عز وجل) خصاصة أى حاجة وفقير وأصل الخصاص الخلل والفرج ومنه خصاص الاصابع وهو الفرج التى بينهما (قوله عز وجل) خاشعاً وهو خاسع مبعداً وهو كاسيل (قوله تعالى) خفف القوم (وكسفت

فاذا جاء أجلهم) ولم يأتوا فيها ولم يعتذروا (لا يستأخرون ساعة) للتأمل والاعتذار (ولا  
 يستقدمون) باستعمال العذاب استهزاء فان زعموا أن العقلاء يعتززون بالخوفات وان بعد  
 احتمالها قيل لهم من ذل ذلك الاحتمال بالرسول (يا بني آدم) الذي جعله الله رسولا فلا يهدأ أن  
 يجعل في أولاده الرسول (أما يا ينسكم رسول) أي ان تحقق اتيان رسول (منكم) تعرفون صدقهم  
 وديانتهم (يقصون عليكم آياتي) أي يتبعون بعضهم ابعنا بما يقر بما يخاف منه وما لا يخاف  
 وما يصلح فيزيل الخوف وما لا يصلح (فإن اتى وأصلح فلا خوف عليهم) من الاحتمالات (ولا هم  
 يحزنون) من مخالفة من يعتقد فيه كمال العقل (و) كيف يدعون الاحتمال عن المحتملات  
 البعيدة ولا يبالون بأشد الخوفات من الكفر والتكذيب والاستكبار (الذين) كفروا مع  
 دلالة الآيات على أشد الخوفات لكنهم (كذبوا باياتنا) لم يكن ذلك لرؤيتهم النقص فيها  
 بل لانهم (استكبروا عنها) فزعموا أن الآيات شبهات وما هم عليه صريح العقل (أو لئن  
 البعداء عن مقتضى صريح العقل (أهحاب النار) ولا يخرجهم عقلهم منها بل (هم فيها  
 خالدون) كيف وهم أظلم الناس في التحليل والتعريف لانهم ان نسبوهما الى الله من غير سماع  
 منه ولا من واحد من رسله أو ممن سمع منهم كانوا مقتربين على الله وان نسبوهما الى عقولهم  
 كانوا مبغين لها على آيات الله مكذبين بالآيات من أجلها (فإن أظلم من افترى على الله كذبا  
 أو كذب بآياته أو لئن) المبالغون بزعمهم في الاحتمال عن الاحتمالات البعيدة (ينالهم  
 نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب عليهم من القبايح التي لا احتمال لزوال الخوف عنها  
 كعبادة غير الله على ظن انهم شفعاء مما توهموا من الخوفات البعيدة الاحتمالات ويستقرون  
 عليها (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي الملائكة اقْبض أرواحهم (قالوا أيضا كنتم  
 تدعون من دون الله) ليكونوا لكم شفعا مما احتمل عقولكم فلانراهم يخلصونكم مما  
 تحقق عابكم من هذه الشدائد (قالوا ضلوا عننا) فلم يخلصوا من شيء من الوهوم ولا من  
 الحق (و) اعترفوا أن ذلك كان عين الخوف حتى اذ شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين  
 فلم يقدم الاعتراف بالكفر بل (قال) أي الله لهم (ادخلوا في جلة) أم قد دخلت أي مضت  
 فائتله بهذه الأقوال (من قبلكم) فتبعوهم (من الجن والانس) فاتبعوهم (في النار) من  
 غير أن يصدوكم شيئا بل (كلما دخلت أمة قلعت أختها) التي كانت على ملتها (حتى اذا  
 اذار كوا) أي تلاحقوا (فيها جميعا) أي مجتمعين على العداوة بعد الصداقة (فالت آخرهم)  
 أي الاتباع زعماء (لأولاهم ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) بتكلمهمهم بزال الكلمات قبائنا (فأتهم  
 عذابا) لأضلناهم إيانا (ضعفا) بضم عذاب ضلالهم اليه فاجعل بل لهم نصيبا (من النار) حتى  
 تخلص (قال) تعالى بل (لكل ضعف) للاولى بالضللال والآخرى بالضللال وتقليد  
 أهل الضلال مع وجود الهادين بالبراهين القاطعة (ولكن لا تعلمون) ما يستحقه كل فرقة  
 (وقالت أولاهم) ردا (لآخرهم) التخلص انما يكون بالتفضل فاذا فضلتم وقلتم الضالين (فما

سواء أي ذهب ضوته  
 قوله عز وجل خاب من  
 دساها أي فاته الظفر  
 ودساها أدخلها بالسكر  
 والمعاصي

باب الخلاء المضمومة  
 قوله عز وجل خطوات  
 الشيطان أي آماره قوله  
 عز وجل خلعة أي مودة  
 وصداقة متناهية في  
 الاخلاص (خوار) صوت  
 البقر قوله عز وجل  
 نحرهن جمع خاروهي

كان لكم علينا من فضل) ولم نجعلكم الى اتباعنا (فذر قوا العذاب بما كنتم تكسبون)  
 من القبايح الفاهرة للجماعات البعيدة المرفوعة على السنة الزل وكيف تتخلصون من  
 النار وهي محبطة بعالم العناصر فلا يتخلص منها الا بفتح أبواب السماء بل يدخل الجنة التي  
 فوق السكينة الذي فوق السموات اذ يبعث أثرها المعموات وايض شئ منها هؤلاء (ان الذين  
 كذبوا باياتنا) التي هي طرق الجنة (واستهكروا عنها) وهو موجب للرد الى أسفل سافلين  
 (لا تفتح لهم أبواب السماء) ان قصت (لا يدخلون الجنة) لان تكذيبهم ان لم يسد عليهم  
 طرقها فلا أقل من التضييق فلا يدخلونها (حتى يلج) أي يدخل (الجل) الذي هو مثل في عظم  
 الحرم فيما هو مثل في الضيق (في سم) أي ثقبه ابرة هي مدخل (الخطاط) ما يخط به (و) لا  
 يختص هذا أي عدم الفتح والدخول بالكاذبين المستكبرين بل (كذلك تجزي الجحيم)  
 بالكفر كالمشرك والجاحد وان لم يبلغهم الرسالة فلم يكذبوا ولم يستكبروا ولا يتصرف في  
 حقهم على ذلك بل تحيط بهم النار حتى يكون (لهم من جهنم مهاد) أي فراش من تحتهم  
 (ومن فوقهم غواش) أي أغطية اذا حاطت بهم الخطيئة (و) لا يختص بالاطلين بل (كذلك  
 تجزي الظالمين) بالكفر بعد بلوغ الرسالة اليهم ثم أشار الى أن فتح أبواب السماء وتوسيع  
 أبواب الجنة لا يتوقف على أفعال شاقة حتى يكون لتاركها نوع من العذر فقال (والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات) وليس المراد الاطاعة التي تجز عنها الطاقة غالباً (لا تكلف نفساً  
 الا وسعها أولئك) وان بعدوا الا عن الجنة وحالت بينهم السموات (أصحاب الجنة)  
 وایمانهم وأعمالهم وان كانت مدة يسيرة لكن (هم فيها خالدون) فلا يكون بقدر مدة  
 الاكتساب ولا بقدر الاعمال (و) لا يكون بينهم ما يكون بين أهل النار من العداوة بل قد  
 (نزعنا ما في صدورهم من غل) وان كان بعضهم أدنى من بعض اذ لا يرون دنوهم حيث (تجزي  
 من فتحهم الانهار) يشكرون كإلههم حتى (قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) أي لاسباب  
 هذا العلو بإرسال الرسل والتوفيق للعمل (و) كيف يعملون على الغي لورأ وادنوا أنفسهم  
 لانهم يرون قصورها حيث يقولون (ما كنا لنمدى لولا أن هدانا الله) ويرون من غاية  
 قصورها انهم لم يقدروا على استفاضة كمالهم من الله بلا واسطة الرسل فقالوا (لقد جئنا  
 رسل ربنا بالحق) فاستفاضوا منه الكمالات فأفاضوها علينا (و) لما رأوا دنوا أنفسهم  
 وأعمالهم (نودوا) من جهة الله (أن) أي ان الشأن (تلكم الجنة) العطية (أو رثعوها) من  
 الذين عملوا لها الاعمال الشاقة فاستكبروا واهتموا حتى أنكروا على الرسل الذين جاءوا بالحق  
 الصالحة (بما كنتم تعملون) من الاعمال التي استغفروها فامكان ذلككم أكثر من نذالهم  
 مع انقيادكم لا ياتوه رسلهم فرفعكم الله اليها ثم أشار الى أن أهل الجنة وان نزع عنهم الفضل  
 يقولون مع أهل النار فعل أهل الفل من زيادة التصغير فقال (ونادى أصحاب الجنة) الوارثون  
 لها من أهل النار (أصحاب النار) الذين ورفوها من أهل الجنة (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا  
 من المراتب العالية على الايمان وان قصرت أعمالنا الله هم بمكاننا) (حقا عمل وجدتم ما وعد

المقنعة سميت بذلك لان  
 الرأس يخمر بها أي يغطي  
 وكل شئ غطيه فقد حفره  
 وانحرما وارال من شجر  
 (قوله عز وجل خطاه)  
 أي شركاء (قوله عز وجل  
 انخلوا) بقاعدتهم لا آخر له  
 (قوله عز وجل خشب)  
 جمع خشب (الخمس الجواز  
 الكس) خمسة الفهم  
 زحل والمشتري والمريخ  
 والزهرة وعطارد سميت  
 بذلك لانها الخمس في مجراتها

ربكم) من تنزيهكم الى أسفل سافلين لاستكباركم على الآيات والرسول وان كانت أعمالكم شاقة ومن اعلا من لم يستكبر الدرجات التي توقعت لنفسكم على أعمالكم الشاقة (حقا قالوا نعم) وان كان فيهم شماعة لكنهم خافوا من الانكار زيادة النكال (فأذن) أي نادى (مؤذن) هو امير اقبل (بينهم) أي سمعهم زيادة في شماعة احد الفريقين وندامة الآخر (أن) عذاب الله يزداد لاستمرار ابعاده اياكم عن رحمته اذ (لعنة الله) أي ابعاده عن رحمته مستقرة (على الظالمين) بإبطال حكمته في خلق العلة لمعرفته وعمارة الدارين بحيث لا ينجحهم شيء عن شيء وهم أبعدوا أنفسهم وغيرهم عن ذلك اذ هم (الذين يصدون) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) الذي بينه على السنة ورسوله لمعرفته وعمارة الدارين فاستكبروا عليهم وزعموا أن عمارة الدارين محاب عن الله (ويغفونها عوجا) بتغيير الاعتقادات والاحكام الحكيمية لهم وهو ابعاد أيضا (و) قد ازدادوا ابعادا ما نكارا المنتهى اذ هم بالآخر كافرين) وانما يترهبون بالتلذذ في الصبر لله وتخصيل الخوارق والاتقاع به عند التنازع الذي يوهمونهم ثم أشار الى أنه (و) ان سمع كل فريق كلام الآخر من مكانه فلا يصل شيء من آثار أحد المسكانيين الى الآخر اذ (بينهم محاب) هو السور المضروب بينهما (و) لا يصل أثر النار الى أهل الجنة قبل دخولها وان كانوا خلف الحجاب اذ (على الاعراف) وهو المكان المرتفع (رجال) كل يفيضون على كل واحد ما يستحقه اذ (يعرفون كلا بسيماهم) أي بعلامتهم الدالة على قدر ما يستحقونه (و) تأثيرهم بالقول لذلك (نادوا) من يميز (أصحاب الجنة أن سلام عليكم) ليسلوا عن الخوف قبل دخولها اذ (لم يدخلوها وهم يطمعون) في دخولها اذ لم يسلبوا الانوار (و) لكن لا يخلون عن خوف سببا (اذا صرفت ابصارهم تلقاء) أي جهة (أصحاب النار) قالوا) من شدة خوفهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) هذا ما يقولون لاهل الجنة (و) أما قولهم لاهل النار فهو انه (نادى أصحاب الاعراف رجالا) من كبار اهل النار (يعرفونهم بسيماهم) التي تدل على أيمانهم وان تغيرت صورهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) للاموال التي تدفع بها الآفات (وما كنتم تستكبرون) من الاتباع الذين يستمعان بهم في دفعها (أهؤلاء) الضعفاء من المؤمنين (الذين أقسمتم) انهم كالمسالهم الله برحمته منته في الدنيا يتكبر الاموال والاتباع (لا ينالهم الله برحمة) برفع درجاتهم في الآخرة فقد قيل لهم (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) خوف من أعطى الاموال والاتباع وحزنه في الدنيا (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعدما أقسموا أنهم لا ينالهم الله برحمة منذ ليل لهم بعد التكبر عليهم (أن أقيضوا علينا) شيئا (من الماء) الذي رحمكم الله به ليسكن حرارة النار والعطش (أو) شيئا (من الاطعمة والقواكه) قالوا) ان افاضتم ما لا تنفعكم (ان الله حرهم على الكافرين) لانه أنتم عليهم في الدنيا فلم يشكروا فغضبهم نعمه في الآخرة وذلك لانه انما أنتم عليهم ليتدينوا دينه في الاعتقادات والاعمال وهم (الذين اتخذوا دينهم في الاعتقادات) (لهوا) أي اشتغلا بغير الله (ولعبا) بتصور الاصنام بصورة أسمائه أو

أي ترجع نفسك أي  
تستتر كما تكس الظلماء  
في كسها  
\* (باب الخلاء المكشوف)  
(خطبة) أي تزويج (قوله)  
عز وجل خلاف مخالفة  
قال الله عز وجل أو تقطع  
أيديهم وأرجلهم من  
خلاف أي يده الياف  
ورجله اليسرى بخلاف  
بين قطعهما (قوله عز  
وجل فخرج المخلفون

ملائكتهم وأوليائه (و) مع ذلك لم يعبه ملأ الآخرة إذ (عزتهم الحيوة الدنيا) فإذا لم يعبه ملأ الآخرة (فاليوم ننسأهم) أي نتركهم ترك المنسى فلا نرجعهم بمنازحهم به من عـ لـ الآخرة الكاشفة عن الاعتقادات والأعمال والأمور الآخروية (كأنسو الفاه يومهم هذا) لا نقصر عليه بل نجزيهم (ما كانوا ياتنا) الدالة بالتحقيق على التعظيم والتعذيب الأبديين (بجحدون) لم يكن بخودهم لاشكال بقي عليهم بل والله (أقد جنتهم) من مقام عظمتنا (بكتاب عظيم) ينافسه الاعتقادات والأحكام والأمور الآخروية تفصيلاً مبيناً (على علم) بيقين لكونه (هدى) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجوة) تشير إلى الأمور الكشفية وهو نافع (أقوم يومنون) يفيدهم ما لا ينتهي من الفوائد (هل يتظرون) بعد هذا الكتاب (الأناوله) أي ما يؤل إليه أمره اظهر ما نطق به لا يمكن لا يفيدهم ذلك الانتظار إليه لانه (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه) أي تركوه ترك المنسى (من قبل) حين كان ينفعهم الذكراً الآن انه (قد جاءت رسلنا بالحق) أي بما هو واقع من الاعتقادات والوعود والوعيد (فهل إنهم شفعاء) أن يكونوا (فيشفعوا لنا) هل (نزد) إلى مكان العمل (فنعمل غير الذي كنا نعمل) من الجود واللهو واللعب وأعمال الدنيا قال عز وجل كيف يردون إليهم وقد خسروا حاجيت لا ترجع إليهم فكنتمهم (قد خسروا أنفسهم) من أين يكون لهم وقد (جمل عنهم) ما كانوا يفترون) من أن معبودهم شفعاؤهم عند الله فان زعموا أن الله لا ينظر تأويله بل نراه محالاً وأقامة الأدلة عليه كإقامتها على خلاف الضروريات إذ كثرت الأدوار السماوية ولم نسمع بتحقيق تأويل الكتاب فيعاضى من الأدوار فان صحت فيها يستقبل فيبعد قلب الشقي سعيداً وبالعكس فان حصل فكيف تدوم السعادة والشقاء ومع تبدل الأدوار قيل لهم (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) فلا يبعد عليه إبطال هذه الأدوار وخلق دور بخلافها إذ ليست قديمة ولا مخلوقة في يوم واحد بل (في ستة أيام) لترتب ما فيه من المخلوق الأفلاك ثم الكواكب ثم العناصر ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوانات (ثم استوى على العرش) ليقبض عليها بواسطة الحركة اليومية وبهذه الحركة (يفشي الليل النهار) أي يجعل الليل سائر النهار فلا يبعد منه جعل السعيد شقياً وبهذه الحركة (يطلبه) أي النهار بعد الليل (حينئذ) أي سريعاً إذا الحركة الخاصة بطبيعة فلا يبعد منه جعل الشقي سعيداً (و) لا يبعد عليه ادامة السعادة والشقاء لانه خلق (الشمس والقمر والنجوم مصفحات بأمره) لا تأثير لها بأنفسها أنه أن يطل ما أعطاه (الاله الخلق والامر) فهو الذي خلقها وأمرها بالتأثير ولا يمنع عليه شيء بواسطة تعويق من خلقه وأمره لانه (تبارك الله) أي تعظم لانه (رب العالمين) وامتناع شيء عليه ينافي تلك العظمة والربوبية وكيف يترك الأسعاده والأشقاء الأبديين وقد خلق ما خلق ليستدل به عليه فيعبد لكنه انما يعبد إذا علم أنه يسهده العابد أبداً ويشقى التارك أبداً (ادعوا ربكم) إذا العبودية تقتضى التذلل فلهـ كن دعاؤكم (تضرعاً) أي تذلاً (و) التذلل انما يتم بالاخلاص فليكن (خفية) لانه أقرب إلى

بمقتضاهم خلاف رسول الله أي بعد رسول الله وكذلك قوله وإذا لا يلبثون خلقك الا قليلاً أي بعدك قوله تعالى نرى أي هو ان ونرى هلاكاً أيضاً قوله عز وجل خيفة أي خوف (خلال الديار) أي بين الديار وخلال محالة أيضاً أي مصادقة كقوله لا يبيع نفسه ولا خلال وخالل السحاب وخالله واحد

الاخلاص و كيف تترك كون دعامه وهو تجاوزه عن العبودية (انه لا يجب المقتدين) ثم ترك  
 دعائه من قلة مبالغة (و) هو يستلزم الاذعان في الارض (لا تفسدوا في الارض بهـ د  
 اصلاحها) على السنة الرسل (و) اذا عبدتم فلا تعجبوا فانه ينافي التذلل المطلوب منها بل  
 خافوا التقصير (ادعوه خوفاً) لا تتركوا من الخوف عبادة بل ادعوه (طمعاً) في تكميلها  
 بفضل ولا يبعد منه ان كنتم محسنين تعبدونه كما نكرم ترويه (ان وحت الله قريب من  
 المحسنين و) كيف لا تقرب رحمتهم منهم والاحسان منشأ رباح المحبة التي اذا اقتشرت فعمت  
 اجراء الحب جلت أوصاف المحبوب كأنها السحب الثقيل بجماء الفيوض فساقتم بالي من  
 ففي المحبة كأنه البلد المبيت فانزلات به الفيوض فانخرجت به الثمرات العسلوم والاحوال  
 والمقامات فتقرب رحمتهم من المحسن كطوره واخراج الثمرات من البلد المبيت مع انه لا فعل له  
 أصلاً من الاحسان وانشاء الرياح اذ (هو الذي يرسل الرياح بشراً) يع الجوانب (بين يدي  
 رحمة) أي المطرفان الصبا تثير السحاب والشمع تجمعها والجنوب تدره والجنوب تفرقه  
 (حتى اذا أقبلت) أي جلت (مهايا) ناقة بالاماء (ثقالا سقناه) مع أن طبعه الهبوط (البلد المبيت)  
 قابل للعبادة (فانزلناه بالماء) لتحييه بالنبات (فانزلناه من كل) أنواع (الثمرات) وكما عدنا  
 الثمرة الى حالها بعد تلقها بالكعبة (كذلك نخرج الموق) فلا يبعد من الاحياء من مات باقفاء  
 فينا أن نحييه بالبقاء بنا (لعلكم تذكرون) من أحوال الثمرات أحوال الآخرة ومنها  
 أحوال الحياة بالله من العبادة على نهج الاحسان (و) لا يلزم اطراد ذلك في حق كل عابد لانهم  
 مختلفون اختلاف الاراضي المنبئة اذ (البلد الطيب) تربته (يخرج نباته) عزيز النفع  
 لا بذاته بل (بأذن ربه) أي بتيسيره (والذي خبت) كالحرة والسجدة (لا يخرج نباته) الا  
 نكداً (عديم النفع) كذلك نصرف الايات اقوم بشكرون) المواهب بعد مكاسبهم فلا  
 ينسبونوا اليها بل الى فضل الله عليهم (لقد أرسلنا) ارسال الرياح لامطار الثمرات لاجزاء  
 موق القلوب واخراج النبات الطيب حسناً والخبث نكداً (نوحاً) هو ابن الملك من متوشلح  
 ابن اخنوخ هو ادريس عليهما السلام (الى قومه) الذين له عليهم ثقة (فقال يا قوم) الذين  
 حقهم أن يشاركوني في كالاتي (اعبدوا الله) لكم اوابك لانه التي يقبضها عليكم هو لا  
 غيره فانه (ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم) ان تتركتم عبادة الله أو عبدتم غيره (عذاب يوم  
 عظيم) وصف بالعظمة لعظمة عذابه السالب للكمالات (قال الملائكة) أي الاشراف (من قومه)  
 من خبثهم الذي أمدد شرفهم (إننا نراك) بأمرك بعبادة الله وترك عبادة غيره وتخويف  
 العذاب على ترك عبادة الله على عبادة غيره (في ضلال مبين) اذا تمارنا بعبادة ما لا نذكره وتركنا  
 عبادة ما نذكره وتعدنا الكمال في عبادة من لا نذكره والنقص في عبادة من نذكره وقد عدنا العذاب  
 العظيم الذي لم يصح للاحد من آياتنا مع احصاء ادهم على مثل أفعالنا (قال يا قوم ليس بي  
 ضلال) أي شئ من الضلال فانا المعبود يجب أن لا يدركه العابد اذا المذلة لمخالطه وهو  
 قاصر والمعبود يجب أن يكون له الكمال المطلق والارواح التي لا ترى أكل من الاجسام

الذي يخرج منه المطر  
 قوله عز وجل خطأ  
 كبيراً انما عظميا يقال  
 خطي وأخطأ واحداً اذا  
 أخطأ وأخطأ اذا فاته الضواب  
 قوله عز وجل خلقة  
 أي يختلف هذا هذا كقوله  
 عز وجل جعل الليل والنهار  
 خلقة أي اذا ذهب هذا  
 جاء هذا كأنه يختلف  
 ويقال جعل الليل والنهار  
 خلقة أي يخالف أحدهما  
 صاحبه وقتاً ولونا قوله



والاعراض المرتبة والمعبود يجب أن يكون أكمل من الارواح ولست بوعده العذاب مثلاً  
 (ولكني رسول) والرسول لا بد وأن يكون منذراً وقوعه ممكن لانه (من رب العالمين) ذي  
 العلم التام والقدره التامة وانى فيسه صادق لاني (أبلغكم رسالاتي) فلا يكون خوارق  
 الانصديقاً لها (و) لو لم يدل خوارقي على تصديقي لوجب عليكم قبول قولي لما علمت اني (أنصح  
 انكم) لو لم تعلموا نصي لوجب عليكم قبوله لما علمت اني (أعلم) من الامور الغيبية التي يعلم  
 أنها لا تعلم الا بطريق الوحي (من الله ما لا تعلمون) أنكرتم رسالتي (ووجهتم أن جاءكم ذكر)  
 أي موعظة (من ربكم) أي الذي ربكم بوجوه التريسه وهذا كملها لكن لم ينزل عليكم  
 لئلا يلطمسكم الى الايمان أو اقصوركم بل (على رجل) كامل وان كان (منكم) لالاجائه  
 الى الايمان اسبق ايمانه بل (لينذركم) عن العذاب (و) لو لم يكن عذاب لوجب أن ينذركم  
 النقائص (لتتقوا) أي لتفظوا عن النقائص (و) لا يقتصر في حقكم على التحفظ من  
 النقائص بل (عليكم ترجون) بافاضة الكمالات عليكم (فكذبوه) من خبثهم ونكادتهم  
 مع ظهور صدق هذه الكمالات فثبتا بالعذاب العام من الطوفان الذي هو مثال ما أنزل الله  
 عليهم من ماء الشرائع لما يشكروه جعل عذابا لهم (فأنجيناه والذين معه) ليدل على حقيقتهم  
 وان كانوا (في الضلال) اذ لا يقي في مثل ذلك الطوفان الا بطريق خرق العادة (وأغرقنا الذين  
 كذبوا بآياتنا) مع ظهورها لعمامهم (انهم كانوا قوماعين) فلم يستنبهوا بنور الوحي الذي  
 هو كالشمس ولا يظهور الا بآيات ولا بآية الطوفان المفرق لهم بعد انذاره على تكذيبهم  
 (و) أرسلنا ارسال الرياح للمطار (الى) بنى (عاد) هوا بن عوص بن ارم بن سام بن نوح  
 (أخاهم) لانه أنصح لهم (هودا) هوا بن عبد الله بن رياح بن الجلود بن عاد وقيل هوا بن صالح  
 ابن أرغض بن سام بن نوح (قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلي (اعبدوا الله) ليبيض  
 عليكم الكمالات التي بها حياة قلوبكم اذ ليس لغير ذلك فانه (مالككم من الغيرة) يفيض  
 عليكم شيأ (أ) تتركون عبادته وتعبدون غيره (فلا تتقون) أن يسلبكم الكمالات وينزعكم  
 فيضان ما يحيي قلوبكم (قال الملا الذين) غلب خبثهم حتى (كفروا) مع كونهم (من  
 قومه) لا كثر دين سعد (اننا لراك) مقمكا (في سفاهة) أي خفة عقل حيث فارقت دين كل  
 العـ قلام (وانا) لورأينا كمال عقلك ما اتبعناك أيضا فانا (انظنك من الكاذبين) اذ يعد أن  
 يرسل الله أحدا من أهل الارض اليهم (قال يا قوم ليس بي سفاهة) أي شيء منها اذ لم أفارق  
 العقل إلا في أمر الاخرة وان كانوا أعمق بأمور الدنيا ولست بسفيه بأمور الدنيا أيضا  
 (ولكني) كامل العقل بأمور الدارين لاني (رسول من رب العالمين) لاصلاح أمر الدارين  
 لذلك (أبلغكم رسالاتي) في اصلاحهما (و) قد علمت اصلاحي اذ (أنالكم ناصم) أي مستقر  
 على التصح ولا مكر في نصي اذ علمت اني (أمين) أي مشهور بالامانة (أ) تظنون كذبي (ووجهتم  
 أن جاءكم ذكر) ما يذكر كم الكمالات التي أودعها الله في فطرتكم فامكن اخراجها بخراج  
 الثمرات والنبات ولا يسهل كونه (من ربكم) الذي ربكم بالكمالات الدينية فلا يسهل منه

عز وجل الخيرة) أي الاختيار  
 (قوله عز وجل ختامه  
 مسك) أي آخر طعمه  
 وعاقبته اذا شرب أي  
 يوجد في آخره طعم المسك  
 ورائحته يقال لاهطار اذا  
 استرى منه الطيب اجعل  
 خاتمه مسكا

• (باب الدال المفتوحة) •

(قوله عز وجل دابة) كل  
 ما يدب (قوله عز وجل  
 داب آل فرعون) أي عادة

أن يريكم بالسكالات الآخروية ولم يفوض إخراجها إلى رأيكم لاختصاصه بالأمور الدينية  
 فأنزله (على رجل) كامل كشف له عنها وان كان (منكم لينذركم) بطلان ما في فطرتكم  
 وهو يفسد عليكم أمر الدارين (واذكروا) عند انذارى بفساد أمر الدارين عذاب قوم  
 نوح (اذ جعلكم خلفاء) أي بدلائلهم لكونكم (من بعد قوم نوح) أنتم عليكم أكثر مما  
 أنتم عليهم اذ (زادكم في الخلق بسطة) أي قامة وقوة فلو عذبكم لكان أشد عذابهم فان لم  
 تخافوا العذاب (فاذكروا آلاء الله) لتخصصوه بالعبادة (لعلكم تفلحون) باستدامتها  
 واستزادتها (قالوا اجئتنا) رسولاً من الله (لنعبد الله وحده) على ان الهيئته كافية للمهمات  
 كلها (ونذرنا كان بعدد آبائنا) لتوقعهم حصول بعض المهمات منهم فان كنت رسولا  
 بنصويف العذاب على ترك تخصيصه بالعبادة (فأتنا) الآن (بما تعدونا) يوم القيامة (ان  
 كنت من الصادقين) في أن الله يعذب بعلوم القيامة من لا يخصه بالعبادة (قال قد وقع) أي  
 نزل قبل القيامة (عليكم من ربكم) الذي رباكم بكناية المهمات كلها فنبههم بعضها إلى غيره  
 وكذبهم من أرسل اليكم مخوفاً فاستجلبت العذاب (رجس) أي عذاب يرتجس أي  
 يضطرب بكم فلا يقركم على ما أنتم عليه من النكال كيف (و) قد وقع عليكم منه (غضب)  
 لرؤيتكم نقصه في كفاية المهمات واشراكم معه من هو في غاية النقص في أعلى كماله  
 التي هي الالهية (أتجادلونني) من غاية خبثكم ونكادتكم (في) مسميات (أسماء)  
 ليس فيها معانيها التي وضعت لها لغة لكن (سميتموها أنتم وآبائكم) بها على توهم معانيها  
 فيها من غير دليل اذ (ما نزل الله بها من سلطان) أي دليل حمى ولا عقلي ولا نقلي ولا يتأخر  
 ذلك إلى مدة (فاتظروا) وقوه معاً عن قريب وليس ذلك مجرّد تخويف بل (انني معكم  
 من المنتظرين) بخفاء منتظرهم بحيث لا ينجون منه بمجرى العادة أحد وجعل من قبيل  
 الريح التي تقدم الامطار لكفرهم برياح الارسال (فأنجيئناهم والذين معه) على خرق العادة  
 (برجعة منا) ليدل على رحمتنا عليهم في الآخرة (و) قد دللنا على ان عذابهم للغضب عليهم  
 الموجب لعذابهم في الآخرة أنا (قطعنا دابر القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم  
 وعذاب الابتلاء لا يكون بطريق الاستئصال (و) قطعنا أيضاً دابر المتردين الذين  
 (ما كانوا مؤمنين) لان التردد مع الظهور تنكذب (و) أرسلنا ارسال الرياح الممطرة  
 للأحياء (إلى) بني (عمود) هو ابن عابر بن ارم بن سام (أخاهم) لاهتمامه بأحياء أمورهم  
 واصلاحها (صالحاً) هو ابن عبيد بن آسف بن مامع بن عبيد بن حادر بن عمود (قال)  
 يا قوم الذين أحب حياتهم (اعبدوا الله) الذي يفيض عليكم الحياة لاستفاضة الحياة  
 الابدية التي لا تحصل من غيره فانه (مالك من الغيرة) يفيض عليكم حياة فضلاء عن  
 الابدية (قد جاءكم بينة) أي دلالة (من ربكم) على افاضة الحياة اذا فاضها على  
 الجادات (هذه ناقة الله لكم آية) التي خلقها لكم آية بافاضة الحياة على صخرة في الجبل

آل فرعون (قوله عز وجل)  
 درجات عند الله) الجنة  
 درجات أي منازل بعضها  
 فوق بعض (قوله عز وجل)  
 الدرك الأسفل من النار)  
 النار درجات أي طبقات  
 بعضها دون بعض وقال  
 ابن مسعود الدرك الأسفل  
 نوايت من حديد صلبة  
 عليهم بمعنى انها لا أبواب  
 لها (قوله عز وجل دابر  
 القوم) آخر القوم (قوله

فصارت حيوانا تأكل وتشرب (فذروها تأكل) عسبا (في أرض الله) التي لا يملكها  
غيره فيكون له منعها من الأكل فيها (ولا تقسوها بسوء) فضلا عن قتلها إذا تأذت منها  
دوابكم (فياخذكم) بدل أذية دوابكم (عذاب أليم) في الدارين لجرائمكم على آيات الله  
بإبطالها (وآذكروا) أفاضة الحياة الدنيوية عليكم لترجوا الحياة الآخرة منه (أذ  
جعلكم خلفاء من بعدهم) لولم ترجوها لوجب عليكم شكره (بؤاكم) أي قوركم  
(في الأرض) أي اطر (تخذون من سهولها) أي عما تأخذون من سهولها من اللبن  
والأجر (قصورا) تبنيونها في السهول لتسكنوها أيام الصيف (وتقتنون) أي تشقون  
الأرض من كونها (الجبال) لتصير (بيوتا) لتسكنوها أيام الشتاء (فآذكروا آلاء الله)  
لتصرفوها إلى ما خلقها لأجله (و) أقل ما يجب فيها أن (لا تغفروا) أي لا تفسدوا فسادا  
معدا (في الأرض) بالاضلال حال كونكم (مفسدين) على أنفسكم أمورها بالاضلال  
(قال الملائكة) أي الاشراف لانهم (الذين استكبروا) عن الإيمان بعد ظهور آية الناقة  
والكلمات الناصحة مع كونهم (من قومهم) الذين عرفوا صدقه وأمانته من غيبة خبيثهم  
ونكادتهم (للدن استضعفوا) فلم يكن لهم استكبار يمنعهم من الانقياد (لن آمن منهم)  
لأن كان من اتباعهم (أتعلون) من آية الناقة ومن الكلمات الناصحة (أن صالحا  
مرسل) كأنه جاء (من) عند (ربه) أم آمنتم به نقا فاطعام تحصل منه (قالوا) علمنا ذلك  
فصدقناه في جميع ما أوفى به (انما أرسل به) وان كان فيه ما يصل إليه عقولنا (مؤمنون  
قال الذين استكبروا) انما بالذي آمنتم به (أي بجميع ما آمنتم به من رسالته ورسالة غيره  
وان كان فيما ما هو أوضح من الشمس (كافرون) فأنكروا آية الناقة وكذبوه في أصابة  
العذاب عن مسما بالسوء (فعفروا الناقة) أي عقر بعضهم برضا الباقي (وعتوا) أي  
استكبروا (عن أمر ربه) بعبادته وحده ليمتلكهم بذلك كفرهم (و) زادوا الاستهزاء  
بصالح حتى (قالوا يا صالح اتنا بما تعبدنا) على عقر الناقة (ان كنت من المرسلين) فان الله  
ينصر رسله على أعدائه (فأخذتهم الرجفة) أي الصيحة التي يحصل منها الزلزلة الشديدة  
بدل صوت الناقة عند عقرها وبدل حركتها عند نزول الروح (فأصعقوا في دارهم) أي  
مكأنهم (جائعين) أي ساقطين على وجوههم ممتئين بدل موت الناقة وسقوطها والصيحة  
والزلزلة من آثار الريح المرسل التي كانت رجفة فأنقلبوا عذابا (فتولى) أي فأعرض  
(عنهم) صالح فلم يشفع لهم (وقال في الاعتذار) يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربِّي المتضمنة  
لنصويف العذاب عنه (و) لم تنفعن الضرولكم (أهت لكم) فأمرتكم بكل خير  
ونهيتمكم عن كل شر (ولكن) كرهوه لانكم (لا تحبون الناصحين) من الرسل والأنبياء  
والعلماء الفهم أهو يتكم (و) أرسلنا إرسال الرياح للامطار (لوطا) هو ابن هارون  
أخي إبراهيم عليه السلام هاجر معه من بابل فنزل إبراهيم بفلسطين ولوط بالاردن فبعثه  
الله تعالى إلى أهل سدوم لأحيائهم بأفعالهم (أذ قال لقومه) الذين بعث إليهم فأجاب

عز وجل دلاهما بغرور  
يقال لكل من أتى انسانا  
في بلية قد دلاه بغرور (قوله  
عز وجل دكا) أي مد كوكا  
يعنى مستويا مع وجهه  
الأرض ويقال ناقة دكا  
وهي المهرشة السنام في  
ظهرها والمجبوبة السنام  
وأرض دكا أي ملساء \*  
(قوله عز وجل ودرسوا  
ما فيه) أي قرؤا ما فيه  
(وقوله عز وجل وليقولوا  
دركت) أي قرأت ودارت

حياتهم كأنه أخوهم (أتأتون الفاحشة) أي الفعلة المنتهية غاية القبح سابقين لها لأنه  
 (ماسبقكم بها من أحد من) الحيوانات في (العالمين) فيكون لكم وزرها ووزر من  
 عملها بهدكم (انكم) مع كونكم عقلاء (لتأتون الرجال) الذين خلقهم الله ليأتوا  
 النساء ليلبثهم الرجال (شهوة) مجردة عن الحرث (من دون النساء) أي مجاوزين عن  
 مؤاناة النساء وليس مقصودكم قضاء الشهوة لانقضائها بالنساء مع افادته التسلسل وان لم  
 يقصد (بل أنتم قوم مسرفون) أي مجاوزون الحد في كل باب (وما كان جواب قومه)  
 في مقابلة نصحه (الأن قالوا اخرجوهم) أي لوطا والمؤمنين (من قريبتكم) مع الذين  
 بما يوجب تقريرهم مع توقيدهم وهو قولهم (انهم أناس يتطهرون) أي يبالغون في  
 الطهارة فيصترزون مواضع النجاسة فأخذوا الخبيثهم ونكسواهم (فأخبرناه وأهلكه) لطبيهم  
 (الامرأته) لم تنجها الخبيثها لذلك أمرناهم بالخروج دونها حتى (كانت من الغابرين)  
 أي الباقيات في دورهم فأصابها ما أصابهم (و) هو أنا (أمطرنا عليهم مطرا) أي نوعا من  
 المطر غير متعارف ولا كفرهم بطرائع الهي بابتلاء التسلسل وغيره فانقلب عليهم في  
 صورة العقاب (فانظر كيف كان عقوبة الجرمين) كيف ينقلب عليهم نعم الله عند كفرهم  
 بها نقما (و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار للاحياء (الى) بنى (مدين) هو ابن ابراهيم  
 (أخاهم) المحب كمالهم دينا ودينا (شعبيا) هو ابن نوبة بن مدين أو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين  
 أو ابن شير بن نوب بن مدين لم يسموهم الاخر وبنو الديونية اذ (قال يا قوم)  
 الذين أحب كمال حياة دينهم وديناهم (اعبدوا الله) ليحييكم بحياته الابدية التي لا تحصل  
 من غيره لانه (مالكم من اله غير قد جاءكم بينة) على تلك الحياة (من ربكم) الذي رباكم  
 لتعبدوه فغيريكم بها وهي نعمة بل باخرة لال الحياة الديونية التي هي مزرعتها (فأوفوا)  
 للناس (الكيل والميزان) لتوفى لكم فوائدهم تلك الحياة (ولا تخسوا الناس أشياءهم)  
 بأخذ الماكس والسرقة ونقص القيمة فانها كالنقص في حياتهم المستلزم للنقص في ذواتهم  
 فيستلزم النقص في حياتكم الاخر وبنو الديونية المستلزم للنقص في ذواتكم (و) كيف لا وهو  
 افساد في المزرعة (لا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) بوضع الكيل والوزن والحدود  
 والاحكام (ذاكم) وان رأيتوه ضررا (خير اليكم) في الحال لتوجه الناس اليكم والمال  
 (ان كنتم مؤمنين) بان الله يكمل لمن كمل حكمته ما نقص من جهة بجهات آخر ولا أنسل  
 من تكميل الجهة الاخر وبنو (و) لكنه مختص بمن يسلك سبيله وانتم لتسلكونه بل تمنعون  
 عنه (لا تفسدوا بكل صراط تعدون) أي يخوفون الناس من سلوكه (وتصدون) أي  
 تمنعون السالكين (عن سبيل الله) ان يبلغوا المنى لانكم تمنعون (من آمن به) ان يستمر  
 على ايمانه كيف (و) لا تتركونها بالهابل (تغونها) أي تطلبون تغييرها لتوقعوا فيها  
 بالقاء الشبهات (عوجا) فهذا اعتمادكم مع الله (و) تعتمدون في معاندته على كثر تكلمكم

أي قارأت أي قرأت وقرئت  
 عليك ودرست قرئت  
 ونقلت ودرست أي درست  
 هذه الاخبار التي تأتينا بها  
 أي انجحت وذهبت وقدم  
 كان يقصد بها (قوله)  
 عز وجل دار السلام  
 يعني الجنة والسلام الله  
 عز وجل وقيل دار السلام  
 دار السلامة (دوائر)  
 الزمان صروفه التي تأتي  
 مرة بجمرة بشر يعرف  
 ما حاط بالانسان منه

مع انه موجب للشكر (اذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) بالعدد والعدد (و) لانتظروا  
 الى قوتكم وكثرتكم في الحال بل (انظروا كيف كان عاقبة المفسدين) مع كثرتهم  
 وقوتهم (و) لانتعقدوا انكم مصلحون بكل حال بل (ان) اي انه (كان طائفة منكم  
 آمنوا بالذي ارسلت به) ليكونوا مصلحين به (وطائفة لم يؤمنوا) زاعمين انهم الباقون على  
 الاصلاح (فاصبروا) عن الجزم باصلاح من لا يؤمن (حتى يحكم الله) فيفوق (بيننا) بنصر  
 الحقين واهلاك المبطلين (وهو خير الحاكمين) فلا يعكس الامر (قال الملا) الذين استكبروا  
 من قومه (لا حاجة الى الله) بل قد حكم الله اذ جعل لنا الغلبة عليكم وأعطانا القدرة  
 على اخراجكم وتحويلكم الى الكفر (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من  
 قريتنا وان تعودن) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها داخلين (في مائدة) ملة المشركين  
 (قال) تجعلوا ثافي ملتكم (ولو كانوا كارهين) لها مع انه لا تدفع في الاكراه لان دينكم ان  
 كان حقا لم تكن بالاكراه منقادين له وان كان باطلا لم تكن بالاكراه متصفين به لانه بالحقيقة  
 صدقة القلب ولا يسرى اكرهكم اليه وكيف لا كرهه وهو يستلزم غاية القبح والظلم (قد  
 اقترينا على الله كذبا) بأن له شريكا (ان عدنا) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها  
 لندخل (في ملتكم) القائلة بأن له شريكا (بعد اذ نجانا الله منها) فارادنا كالا نجا من  
 النار (وما يكون لنا ان نعود) عن دعوى الرسالة والاقرار بها فنفصير (فيما الآن يشاء الله  
 ربنا) الذي يرينا بما علم من اسمه عدادنا لانه (وسع ربنا كل شيء علما) فعلم كل استعداد  
 كل واحد في كل وقت لكن (على الله توكلنا) ليحفظنا عن المصير اليها (ربنا) ان قصدوا  
 اكرهنا عليهم أو اخرجنا من قريتهم (افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فغلبنا عليهم (وأنت  
 خير الفاتحين) فلا تغلب الظالمين وان كثروا على المظلومين اذا استفتحوك (وقال الملا  
 الذين كفروا من قومه) عند بأسهم عن مغالبة شعيب وقومه حتى خافوا على من بقي على  
 الكفر ان يطعوبه (لئن اتهم شعيبا) فأقل ما فيه من الضرر والخسران (انكم اذا  
 لخاسرون) بفوات زوائد الكيل والميزان فهذا القدر كاف في القبح لتمييزه بين الخاسر  
 وغيره فاناهم الله بالفتح الحقيقي (فأخذتهم الرجفة) أي الصيحة مع الزلزلة فأصبحوا  
 في دارهم جامعين (أي ساقطين ميتين لا ينتفعون برؤس أموالهم ولا بزوائد هابل) الذين  
 كذبوا شعيبا (كان لم يغنوا فيها) استأصلناهم كانهم لم يقيموا هابل (الذين كذبوا شعيبا  
 كانوا الخاسرين) حياتهم التي بها الانتفاع بكل نافع (فتولى عنهم) أي فاعرض عن  
 شفاعتهم والحزن عليهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت  
 بما يفيد (لكم) ربح الدارين ويمنعكم خسرانها ما لكم بكم كفرتم (فكيف آسى) أي  
 أحزن (على قوم كافرين) فضلا عن ان أشغل بشفاعتهم ثم أشار الى ان خسران الامم  
 الهالك لم يكن عن عدم التفاتهم لمراد الاعلام القولي بل كان مع الاعلام الفعلي أيضا

(قوله عز وجل عليهم دائرة  
 السوء) أي عليهم يدور من  
 الدهر ما به وهو هم (قوله  
 تعالى دعواهم فيها) أي  
 دعائهم أي قولهم وكلامهم  
 والدعوى الادعاء (قوله عز  
 وجل دأب جدافي الزاغة  
 ومتابعة أي تدأبون دأبا  
 والدأب الملازمة للشيء  
 والعادة (قوله عز وجل  
 داخرون) صاغرون أذلاء  
 (قوله عز وجل دخلوا فيكم)  
 أي دغلا وخيانة (قوله عز

فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نبي إلا أخذنا) قبل الإهلاك الكل (أهلها) بالأساء والضراء) أي الشدة والمرض بحيث يري نضرهم (لعلهم يضرعون) أي يتذللون فيتركون التكبر (ثم) لما أصروا على التكبر أنعمنا عليهم مكرهم حتى (بدلنا) مكان السيئة) أي الشدة والمرض (الحسنة) أي السعة والسلامة (حتى عفوا) أي كثروا عددا وعددا (وقالوا) لم يكن من الأساء والضراء تصديقا لوعده الرسل بل هو مثل ما (قدم آباءنا) الذين لم يأتهم الرسل (الضراء والسرء) أحيا نائمهم فازدادوا كفر بعد الإعلام القولي والفعلي (فأخذناهم بغتة) إذ لم يقدروا على الإعلام القولي والفعلي وليس المراد عدم ما يفيدهم اليقين بل أخذوا (وهم لا يشعرون) به بوجه من الوجوه (و) لم تكن هذه المؤاخذة إلا لحبهم فانه (لو أن أهل القرى) طابوا اعتقادا وعملًا بأن (آمنوا واتقوا ففحصنا عليهم) بدل الفتح بالعذاب (بركات) نازلة (من السماء) نائمة من (الأرض) ليخرج نباتهم طيبا ياذن ربهم (ولكن) خبثوا (اذ) كذبوا فلم يخرج إلا نكدا ففحصنا عليهم العذاب (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) جهل أهل القرى هذه السنة الإلهية في القرى الهالكة (فأمن أهل القرى) مكة وما حولها (أن يأتهم بأسنا ياتنا) أي ليلا (وهم ناعون) أي حال كمال الغفلة التي لا يرتفع حجابها بالانتباه (أ) آمنوا من ذلك (وأمن أهل القرى أن يأتهم بأسنا ضحى) وقت غاية الظهور والانكشاف (وهم) غافلون عنه مع غايه ظهوره (اذ) يلبسون (أ) آمنوا ذلك كله (فأمنوا مكر الله) وهو أخذ العبد من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله) مع كثرة ما رأى من أخذ العباد من حيث لا يحتسبون (الاقوم الخاسرون) عقولهم فصاروا خاسرين إنسانيتهم بل أخس من البهائم (أ) آمنوا المكر (ولم يهد) أخذنا لالام الماضية بذنوبهم (الذين يرفون الأرض من بعد أهلها) الماخوذون (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا الموروث منهم نعم نهدبهم بالبيان (وظيع على قلوبهم فهم لا يسمعون) البيان مع انه واجب السماع (ذلك) القرى فقص مع ظهور صدقنا (عليك) أي أيها الصادق بعضا (من آياتنا) مما يدل على مؤاخذتهم بذنوبهم لاصرارهم عليه بعد التنبيه (و) ذلك لانهم (لقد جاءتهم رسالتهم بالبينات) يدعوتهم الى ما ينالونها (فما) أزالوا أعظمها لانهم ما (كانوا يؤمنوا) بعد مجيئهم بالدلائل القاطعة (بما كذبوا) به (من قبل) أي من قبل مجيئهم به ابل استوت عليهم الحالتان لم يؤثر فيهم دعوتهم المتطاوله والآيات المتتابعة لم تطبع الله على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلبس شكيتهم بالآيات والنذر لتكاداة أرضهم وخبثها (و) لذلك لو عاهدوا أن يؤمنوا عهدا آية مقترحة أو بليسة منزلة لم يؤمنوا عندها بل (ما وجدنا لا) كفرهم من عهد في باب الايمان ولا غيره (وان) أي وانه (وجدنا) أكثرهم لفاسقين) أي خارجين عن قواعد العقل والعدل فلذلك أخذناهم وقد وجدناهم فعلهم في هؤلاء فيخاف عليهم مثل ما جرى على أولئك (ثم) لم ينقطع منا إرسال الرسل كالرياح

وجل دركا) لحاقا كقوله  
لا تخاف دركا ولا تخشى  
(قوله عز وجل داخنة)  
أي باطله زائلة وكذلك  
قوله عز وجل ليدحضوا به  
الحق أي ليزيلوا به الحق  
ويذهبوا به ودحض هو  
أي زال ويقال مكان  
دحض أي منزل فزاق  
لا تثبت فيه قدم ولا حافر  
(الدهر) مرور السنين  
والايام (قوله عز وجل  
ديارا) أي أحدا ولا ينكحكم



المطر لا حياة فان طابوا فنعنا عليهم البركات والا الهلاك لذلك (بعثنا من بعدهم) أي  
بعدها هلاك أقوام الانبياء المذكورين الذين لم يـ~~يكونوا~~ يؤمنوا وان عهدوا به لضرورة  
(موسى يا تاما) المنسوبة الى عظمتنا مما يدل على عظم فيضنا عليه (الى فرعون وملائه)  
الذين هم كالبالد الخبيث لا يخرج عنهم نبات الايمان وان عهدوا به مرارا (فظلوا بها) اذ  
جعلوا ما هو سبب الاصلاح سبب الافساد وهو السحر افساد العقائد الخلق من غاية خبثهم  
(فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) افسد الله عليهم ملكهم وآتاه أعداءهم (وقال موسى)  
دفعنا لافسادهم فيها بيدان كونها دلائل الصدق لظهورها على يدى الصادق (يا فرعون)  
أي يا ملك مصر الذي لا يقدرا أحد ان يكذب عنده سيما بما يطل دعواه (اننى رسول من رب  
العالمين) على انى لولم أخف أحدا (حقيق) أي جدير بمعاملت من حالى الاستقرار (على  
أن لا أقول على الله الا الحق) وقد دلت الآيات على حقيقى لانه (قد جئتكم بينة) أي آية  
شهد على حقيقى بحيث يعلم بالضرورة انها (من ربكم) الذى رباكم بالبينه وكيف لا يرسل  
عليك وقد علمت عليه خواص عباده (فأرسل معى بنى اسرائيل قال) لانه لم استقرارك  
على صدقك بعد ما غبت عنا هذه المدة المديدة لكن (ان كنت جئت يا آية) تدل على صدقك  
(فأتهم ان كنت من الصادقين) بأقيا على ما عرفت منك (فأتى عصاه) التى هى جاد  
(فأذاهى) من غير ستره وصع الجفة سبب (ثعبان) أي حية كبيرة فاضت عليه الحياة لتدل  
على فيضان الحياة العظيمة على يديه (مبين) أى ظاهر لا تمثيل وكانت فى الصورة عظيمة الجمة  
بين الحية ثمانون ذراعا وضع لحياها الأسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه  
الى فرعون فهرب وصاح يا موسى أنشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أنأؤمن بك وأرسل معك  
بنى اسرائيل فأخذها موسى فعادت عصاهم قال فرعون هل لك آية أخرى قال نعم (و) ادخل  
يده فى جيبه ثم (نزعه يده) من جيبه (فأذاهى بيضاء) يغلب شعاعها الشمس (للتاخرين)  
من غير بياض فيها ليدل على انه يظهر على يديه شرائع تغلب أنوارها المعنوية الانوار  
الحسية ويتقوى بها الحياة بالله (قال الملا) أي الاشراف الذين يـ~~يكرهون~~ شرف الغير  
عليهم سيما من جهة كونهم (من قوم فرعون) الذين على دين ملأهم فى التكبر لدفع آياته  
الظاهرة عن خواطر الخلق (ان هذا الساحر عليم) ما هربا به ولا يقتصر على دعوى الرسالة  
بل (يريد أن يخرجكم من أرضكم) بسحره ليقام عليها فقال لهم فرعون (فأذا تأمرون)  
أى تشيرون اشارة لأخالفكم فيها كما لا يخالف الماء والاحمر المطاع (قالوا أرجعه وأخاه)  
أي أخرأمرهما لئلا تنسب الى الظلم الصريح المنافى لدعوى الالهية (وأرسل فى المداين)  
أي مداين الصعيد من نواحى مصر شرطا (حاشرين) من فيها من السحرة اليك (يا نوك بكل  
ساحر عليم) ما هرب فى باب السحر ليجتمعوا على مغالبتهم ما خشروهم (وجاء السحرة فرعون  
قالوا ان لنا) على دفع العدو من ملكك (الاجرا) مثل أجر العسكار الكبير اذا غلبوا فحصل  
لهم الغنائم وتعطيهم موراها من عندك (ان كلأفن الغالبين قال نعم) لكم ذلك الاجر

به الا فى الجهد يقال تافى  
الدار أحد ولاديار (دبر)  
أي دبر الليل النهار اذا جاء  
خلفه وادبر أى ولى (قوله)  
عز وجل دحاها) أى بسطها  
(قوله عز وجل دساها)  
أي دسى نفسه أى أخفاها  
بالتهجور والمعاصى الاصل  
دسها فقلبت احدى  
السينين ياء كما قيل تظنيت  
والاصل تظننت (قال أبو  
عمر سئل عن هذا تعلب  
وأنا أسمع فقال من نفسه

(و) تزيدون عليهم بزيادة عظيمة (انكم لمن المقربين) الذين يحصل لهم ما لا يحصل للعسكر  
 اذا غمروا (قالوا يا موسى اما ان تلقى) أولا (واما ان تكون) بالقاتلنا أولا (نحن الملقين) دونك  
 فاما اذا القينا فتحيرت فلا تاتي لك الاقواء (قال) بل (ألقوا) فاني لأبالي لكم (فلا ألقوا  
 سهروا أعين الناس) خيلوا لها ما ليس في الواقع (واسترهبوهم) أي وخوفوهم انه لا يمكن  
 لموسى معارضتهم (و) ذلك لانهم (جاؤا بسحر عظيم) فوق ما يتعارف من السحرة اذ القوا  
 حبالا غلاظا وخشباً باطوا الا كأنهم احداث ملأت الوادي وركب بعضهم بعضا (وأوحينا)  
 لدفع ذلك السحر الذي لا يمكن معارضته بسحر آخر (الى موسى) الذي قصدوا مغالبتها  
 أمرين له (أن أتق عصاك) التي أعطيت الحياة الحقيقية لابطال وجود ما خيلوا فيه الحياة  
 بالقاء (ماذا هي تلقف) أي تبتلع (ما يافكون) أي يصرفونه من المجادية الحقيقية الى  
 الحيوانية التخيلية (فوقع الحق) أي ثبت الاعجاز (وبطل ما كانوا يعملون) لابطال  
 الاعجاز (فقلبوا) أي فرعون وقومه (هناك) أي في مكان الموعد الذي اجتمع فيه أهل  
 مملكتهم بدعوته لظنه غلبة السحرة (وانقلبوا) أي رجعوا الى أهلهم ليأسهم عن الغلبة  
 مرة أخرى (صاعرين) أي ذليلين بعدما خرجوا متكبرين بوهم العلبة (و) قد ذل أكثر  
 منهم من اراد التكبر بهم اذ (ألقى السحرة) على نهم الاضطراب (ساجدين) اذ قالوا حين  
 لم يجدوا حبالهم وعصاهم لو كان سحر البقيت حبالنا وعصينا فخصت لهم الحياة الابدية اذ  
 (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لافرعون الزاعم امار بكم الاعلى فظهر كونهم  
 كالبلد الطيب (قال فرعون) من غلبة الخبت عليه (أهنته) أي برب موسى وهرون  
 (قبل أن أذن لكم) مع اني الهكم وأنتم عبيدي فليس لكم ان تؤمنوا به آخر بغير اذني  
 وليس هذا غلبة موسى بالحقيقة بل (ان هذا) الصنع (المكر) أي حيلة (مكرتوه) أي  
 دبرتموه أنتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل الخروج للامبعاد (اتخرجوا منها أهلها)  
 ليحصل لكم ما لكمها (فسوف تعلمون) عاقبة فعلكم الغدر على المملكة (لا قطعن أيديكم  
 وأرجلكم من خلاف) أي جانيين متخالفين (ثم لا تصلبنكم أجعين) كما يفعل بمن قصده  
 الملك (قالوا) ان الذي تم بدنا به هو الذي يقربنا الى من آمننا به (انا الى ربنا منقلبون)  
 فيحيينا بحياة خير من الحياة الدنيوية (و) ما قصدنا الملك بل (ما ننقم) أي تنكر (مننا)  
 الا أن آمننا بآيات ربنا لا بطريق السماع من الغير بل بطريق المشاهدة (لما جاءتنا ربنا)  
 اجعل لكون ايماننا حقيقة ياليتبعنا الناس فيه آية (أفرغ) أي افض (علينا نصبرا) يغمرونا  
 (و) لا تغيبوا بالانتقام أو بشبهة أخرى عن الاسلام بل (توفنا مسلمين وقال الملا من قوم  
 فرعون) خوفا من انقلاب الخلائق عليهم حين رؤوا السحرة يتبعملون الشدائد من أجبه له  
 (أئذن) أتترك (موسى وقومه) احياء (ليفسدوا في الارض) أي في أرض مملكتك بتغيير  
 الناس عنك (ويترك وآلهتك) أي ويترك كل أحد عبادتك وعبادة آلهتك التي أمرت

في الصالحين وليس منهم  
 قوله عز وجل دمدم عليهم  
 ربه أي أوجف بهم  
 الارض أي حركها فقلها  
 عليهم وقيل فقلها  
 فسوى الامم بانزال العذاب  
 بصغيرها وكبيرها بمعنى  
 سوى بينهم

\* باب الدال المضرومة \*  
 قوله عز وجل دلوكم  
 الشمس ميلها وهو من عند

ان تعبد على انك ربها وربهم فانت ربهم الاعلى (قال) انا وان تركناهم لثلاثين سال هزنا عن  
 محاجتهم لانهم كان احد من موافقتهم (سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم) فيخاف من  
 موافقتهم من ذلك وان لم يبال انفسه (و) ان تحملوا ذلك فلان بالي لهم (انا فوقهم قاهرون)  
 نقهر كل من وافقهم (قال موسى اقومه) الذين قبل لهم هذا الكلام (استمعوا بالله) على  
 دفع ما أرادوا (و) ان لم تعانوا (اصبروا) على الاسلام فلا تضيقوه ولا امور الدين مع انها  
 أيضا لله ان يعطيكم كما أعطاهم اياها (ان الارض لله يورثها) أي يعطيها واحدا بعد آخر  
 (من يشاء) من صالح وطالح لكونهم (من عباده) فله ان يجعلها مزرعة للبعض وحجة على  
 البعض (و) هو ان أعطاهم البعض الطالحين فغلبوا على المتقين حينئذ الكس (العاقبة للمتقين  
 قالوا) لم يبق فينا الصبر اذ طالت الاذية علينا اذ (أوذينا) بقتل الابناء واستحياء النساء (من  
 قبل ان تأتينا) ثلاث خلق (ومن بعد ما جئنا) ان لا تتبع (قال عيسى ربكم اني لك عدو كم)  
 أي قرب رجاء ان يهلك ربكم عدوكم البالغين في اهلاك اوليائه (و) رجاء ان يفعل  
 ما هو أشد عليهم وأنفع لكم وهو ان يستخلفكم في الارض) اقاصم لاوليائه مكان  
 اعدائه والولاية والعداوة بحسب الاعمال (فيمنظركم في اعمال) امثال اعمال الاولياء  
 او الاعداء ثم أشار الى انه وان قرب اهلاك الاعداء فلم يهلكهم مرة بل قدم لهم ما ينذرهم  
 عنه فقال (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي بقطع المزارع سنين (ونقص من الثمرات  
 اهلهم يذكرون) انه بكفرهم الذي يوردون عليه ما هو أشد من ذلك وأقل مافيه التشاؤم  
 بالكفر لكونهم اغاية خبتهم عكسوا الامر (فاذا جاءتهم الحسنة) أي السعة والخصب أو ورد  
 معها اذا والماضي لكبرتها فلا شك في وقوعها (قالوا انهذه) أي نحن محتمسون باستحقاقها  
 (وان تصبهم سيئة) أي جذب وبلاء أو رد فيها ان والمضارع اندور هافهي كالشكوك في  
 وقوعها (يطيروا) أي يتشاموا (بعيسى ومن معه) لانما طارهم أي شوؤهم كفرهم  
 ومعاصيهم فانما اسباب الآفات (عند الله) لجريان سنته بافاضتها عندها (ولكن أن كثرهم  
 لا يعلمون) فرأوا الشؤم الايمان بالآيات أو متابعتها لكونها صرا اتفاق على شوؤميتها  
 (و) لذلك (قالوا هما) أي أي شيء (تأتينا به من آية) في زعمك وهي صهر في الواقع (اتصهرنا)  
 أي لتصهر عقولنا (بها) فيستبها الامر علينا (فما نحن الا بمؤمنين) فلم تأتهم بعض الآيات  
 بل بالآيات تتضمن البليات التي تكاد تلجئ الى الايمان (فأرسلنا عليهم الطوفان) أي ما طاف  
 بأماكنهم ودخل بيوتهم فقاموا فيه الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل المشيكة  
 بيوتهم قطرة ماء فقالوا موسى ادع انار بك يكشف عنافنؤم بك فكشف عنهم ونبأ لهم  
 من الكلا والزرع ما لم يبعد ففكثوا (و) أرسلنا عليهم (الجراد) فأكلت الزرع والثمار  
 ثم أخذت ناكل السقوف والابواب والنياب ففزعوا اليه فخرجوا الى الصحراء فأشار  
 بعضهم نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي ففكثوا (و) أرسلنا عليهم (القمل)  
 أكلت البقية ووقعت في الاطعمه ودخلت بين أنوفهم وجلودهم ففزعوا اليه

زوالها الى ان تغيب يقال  
 دلكت الشمس اذامات  
 (قوله تعالى دري) مضى  
 منسوب الى النوف ضيائه  
 وان كان الكوكب أكبر  
 ضواً من الدر والكنه  
 بفضل الكواكب بضيائه  
 كما يفضل الدر سائر الحلب  
 ودرى بلا همزة بمعنى درى  
 وكسر أوله لعل وسطه  
 وآخره ولانه ينقل عليهم

فكشف فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر (و) أرسلنا عليهم (الضفادع) بحيث لا يكشف طعام الأوجدت فيه وكانت تلاً مضاجعهم وتنب إلى قدورهم وهي تغلي وأنفواهم عند التكلم ففزعوا إليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهود فدعا فكشف عنهم فنكثوا (و) أرسلنا عليهم (الدم) فصارت مياههم دماً حتى كان القبطي والأسرائيلي يجفغان على أناء فيصير ما يلي القبطي دماً وما يلي الأسرائيلي ماءً ويص القبطي من فم الأسرائيلي فيصير في فمه دماً أرسل الله عليهم هذه البليات حال كونها (آيات مفصلات) فصل في الابتلاء بآيات طائفتين عظيمتين من المحققين والمبطلين ولا يتأق مثل ذلك في العصور وكانت من حيث لا يشك عاقل في اتهام الله لكن لم يتقادوا لها (فاستكبروا) لا وجه لاستكبارهم سوى أنهم (كانوا قومًا مجرمين) ومن مباحثهم في الحرم أخلافهم وعدا الإيمان الذي وعدوه عند الاضطراب (و) ذلك أنهم (لما وقع عليهم الرجز) أي العذاب في ضمن هذه الآيات (قالوا) يا موسى ادع ربك الذي ربك فأعطاك هذه الآيات (بما عهد عندك) من قبول دعوتك (لأن كشف عنا الرجز بدعائك) (لنؤمن) منقادين (لأنك وأمرنا معك بنى إسرائيل) الذين أرسلنا لطلبهم (فلما كشفنا عنهم الرجز) (لأننا بل) (إلى أجل هم بالغوه) ليتأملوا فيه إذ لا يتأق مع الاضطراب (إذا هم يشكثون) أي يقاؤون النكت من غير تأمل (فاتقنا منهم) أي قصدنا تعذيبهم على الأبد (فأغرقتناهم في اليم) أي البحر العميق إذ غرقوا في بحر الكفر (بأنهم كذبوا بآياتنا) التي هي بآياتنا أنوار الهداية فتسكذبها غرق في بظار الضلالة (و) يكثي في غرق ببحارها أنهم (كانوا غافلين) (و) أغرقنا معهم جاههم الذي آثروا على حياتهم إذ (أرسلنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وقتل الأبناء واستحياء النساء (مشارق الأرض) أي أرض مصر (ومقارها) وهي الشام (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش فحصل لهم الجاه والمال من غير تعب زيادة في التقوية بدل التضعيف (وتمت كلمت ربك الحسنى) وهي قوله وزيدان عن إلى قوله يحذرون (على بنى إسرائيل بما سبوا) على الأيمان في تلك الشدة إذ فظهر واطهورا كذا (و) لم يبق لأعدائهم شيء من الظهور إذ (دمرنا) ما كان يصنع فرعون وقومه من الصنائع اللطيفة التي يتي بها أسحهم (وما كانوا يعرشون) أي يرفعون بناءه كصرح هامان مما كانوا يذكرون به عن بعد ثم أشار إلى أنهم مع تمام المحاسن لهم ظهرت قبائحهم في ابتداء زوال ضعفهم وهو مجاوزة البحر إذ تغيرت قلوبهم بمجرد رؤية الأصنام فقال (وجاوزنا بنى إسرائيل البحر) الذي أغرق فيه أعدائهم أرادوا الغرق في بحر كفرهم (فأنواع على قوم يعكفون) أي يقيمون (على) عبادة (أصنام لهم) قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً (أي مثلاً واحداً) كإلهك تعالى نعبده فنقرب به إليه (كلهم آلهة) أي أمثلة مختلفة لآسمائه أثر كواكبتهم ونحن نبقى على التوحيد لو وحدته (قال أنكم قوم تجهلون) يتعدد جهلكم كل حين (إن هؤلاء) وان اتخذوا أمثال أسمائه فلا يتم فيها التمثيل لأنه (منبر) أي مكسر (ماهم فيه) أي في عبادته لكونه حلاً ثاراً وأسماءه تعالى قديمة (و) لا ظهور

ضمة بعدها كسرة وباء وكا  
قالوا كرسى للكرسى  
ودرى مهموز فعيل من  
البحر الدار الذي تدرأ  
أي تخطو وتسير متدافعا  
يقال درأ الكوكب إذا  
تدافع منقضا قضا عفا  
نوره ويقال تدرأ الرجلان  
إذا تدافعا ولا يجوز أن  
تضم الدال وتهزل لأنه ليس  
في الكلام فعيل ومنال  
درى فعلى منسوب إلى  
الدر ويجوز درى بغير

لالهيته فيها لانه (باطل ما كانوا يعملون) لانه صدر من باطل فأنى يكون الها واجب الوجود  
 الحق من كل وجه فكأنهم قالوا المثال لا يجب أن يكون كالمثل من جميع الوجوه (قال)  
 الظاهر في المظاهر ليس مثالا لوجوب كونه قريبا من الممثل والظاهر في المظاهر غاية  
 البعد منه فهو أولى باسم الغير (أغير الله أبغضكم الهاو) لم يجعله مظهرا كالملا وانما المظاهر  
 الكاسلة أنتم اذ (هو فضلكم على العالمين) فلو صحت عبادة المظاهر غرق الغير أن يكون  
 عابد اليكم لامعبودا ثم انما انما تعبد لتشفع (و) لكن لا تحتاجون الى شفاعتها اذكروا  
 (اذ أنجيئناكم) بدون شفاعتها (من آل فرعون يسومونكم) يقصدونكم (سوء العذاب)  
 الذي غايته أنهم كانوا (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) ليكون نسلكم منهم كفارا  
 مثلهم (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) فجاكم عنه من غير شفاعة أحد ثم أشار الى أن ذلك  
 انما كان لا فرط خبت أنفسهم اذ لم يزكوها والنفس تحتاج اليها حتى ان موسى عليه السلام  
 مع جلالة شأنه احتاج اليها في استئزال الكتاب الذي وعد بني اسرائيل بمصر أن يأتيهم به بعد  
 مهلك فرعون فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره أن يصوم ثلاثين من ذى  
 القعدة فلما أتتم نكروا خوفه فتسولك فقالت الملائكة كائنتم منكم رائحة المسك فافسدت  
 بالسواك فأمره الله أن يزيد عليه ساعشر من ذى الحجة فقال (و) واعدنا موسى ثلاثين ليلة  
 يقوم فيها بالصلاة ويصوم نهارها (و) لما أبطل خوفه الذي يكره اليه نفسه ويحبب اليه ربه  
 فيكون له طيب رائحة حبه ربه (أنعمناها بعشر فتم بمقات) مكاملة (ربه أربعين ليلة) ليرفع  
 أربعين حجابا نخرت في طينة آدم فسمرت الى أبدان بنيه (وقال موسى) عند رؤيته يحجزه  
 عن حفظ القوم بالغبية قبل تمام التزكية الموجبة كون النفس متصرفه برهبا في كل  
 مكان (لكونها معه) (لاخيه) القائم مقامه (هرون) الذي يثاركه في النبوة (اخافني في)  
 حفظ (قوى) عن التغيير في الدين (وأصلح) ما يغيرونه (و) ان لم يمكنك اصلاح مفسدتهم  
 (لا تتبع سبيل المفسدين) بترك الانكار عليهم فانه بمنزلة اتباعنا لهم ثم أشار الى أن تمام  
 التزكية لا يقيد برفع حجاب النفس بالكلية فقال (ولما جاء موسى لبعثنا) فهو (و) ان كملت  
 تركبته بحيث (كله ربه) فسمع كلامه من جميع الجهات بجميع أجزائه (قال) قبل كمال  
 استعداده لرؤيته بالخروج عن المكان والزمان (رب أرني) ذاك التي ليست من الاجسام  
 والاعراض كما سمعنى كلامك الذي ليس من جنس الحروف والاصوات حتى (أنظر  
 اليك قال ان تراني) في الحالة التي أنت عليها (ولكن انظر الى الجبل) حين أتجلى له بعد  
 ما أعطيه الحياة والرؤية (فلان استقرار مكانه) عند التجلي أمكنك الاستقرار مع التجلي لان  
 (فسوف تراني) بعد استقرارك (فلما تجلى ربه للجبل جعله) التجلي (دكا) أى مستقلا لم يستقر  
 مكانه (و) لا موسى بل (خر) أى وقع (موسى صفا) أى مغشيا عليه من هول ما رأى (فقال)  
 (فاق قال سبحانه) من أن يستقر رؤيتك من لم يخرج عن المكان والزمان (تبت اليك) من

همز يكون مخفاه من  
 المهموز (قوله عز وجل  
 دحورا) أى ابعادا (قوله  
 عز وجل دخان مبين) أى  
 جديب ويقال انه الجديب  
 والسخنون التي دعا النبي  
 صلى الله عليه وسلم فيها على  
 مضر فكان الجائع يرى  
 بينه وبين السماء دخانا  
 من شدة الجوع ويقال  
 بل قيل للجوع دخان ليس  
 الارض وارتفاع الغبار  
 فشب ذلك بالدخان وربما

الاقدام على سؤال الرؤية قبل وقتها (وأنا أول المؤمنين) بأنه لا يستقر لرويتك من بقي فيه  
 مناسبة الحد ثمان بل لابد أن يصف بما يناسب الصفات القديمة وذلك عند غلبة الروحانية  
 في الآخرة (قال ياموسى) انك وان لم ترى فلست بقاصر (انى اصطفتك) ففضلتك (على  
 الناس) الذين ليقتوا برسل (برسالاتي) التي هي نهاية مراتب كمالهم (و) فضلك على كثير  
 من الرسل (بكلامي فخما آتيتك) فلا ترده بهذه الاسئلة السالبة لما أفضت عليك (و) كن من  
 الشاكرين) لتستوجب المزيد عليك تستحق الرؤية التي هي زيادة على الحسنى (و) مما يزيد  
 لموسى على الشكر اننا (كتبنا له في الألواح) أى ألواح التوراة (من كل شئ موعدة) أى عبرة  
 من رؤية كل شئ الى ما وراءها (و) لم يجرا الى ان ترى (تقصيلا لكل شئ) أى تعريفا يطلع  
 على الحقائق لكن ذلك محتاج الى قوة الاستدلال في باب العلم والاجتهاد في باب العمل (تخذهما  
 بقوة) استدلالية واجتهادية (وامر قومك) الذين ليس لهم القوة (ياخذوا بأحسنها) أى  
 عزائمها دون رخصها تخصيلا للقوة فاذا حصلت لكم القوة كشفت لكم عن الحقائق  
 الاخرية وأولاهما يحفظ عن شذائدها لكن (سأربكم دار الفاسقين) أى جهنم وهي وان  
 كانت ظاهرة لمن نظروا الآيات لكن (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون) عليها مع  
 كونهم (في الارض) التي هي أسفل السافلين (بغير) التقرب الى (الحق) ولكن بما يهدمهم  
 عن الحق لانهم (ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) تكبراء عليها فهو سبب البعد عنه (و) كيف  
 لا يبعدون عنه وهم (ان يروا سبيل الرشدا) المقرب اليه (لا يتخذوه سبيلا) لمذاقته أهويتهم  
 (وان يروا سبيل النجاة يتخذوه سبيلا) لتوسلهم به الى أهويتهم وليس ذلك لكون أهويتهم  
 ألد مما تضمنته الآيات بل (ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا) لتكذيبهم إياها (كانوا عنها غافلين)  
 فلم يدركوا تلك اللذات التي يتركها الاهوية كيف وانما يدرك لذاتها بالتصفية والتزكية  
 الحاصلة من العمل بها خوفا من آلام الآخرة وطمعا في لذاتها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء  
 الآخرة حببط أعمالهم) فلا يكون لها أثر في التصفية والتزكية وليس الاحباط عليهم  
 ظاهرا بل هو أيضا مقتضى عملهم التكذيب في كل حال (هل يجزون الا ما كانوا يعملون  
 و) من المحبط للأعمال اتخذهم المحمل فانه (اتخذ قوم موسى) الذين لم يتخذوا بأحسنها  
 فصرفوا عن آيات الله (من بعده) أى من بعد ذهابه للمعاني المستنزلة للكتاب المكمل لهم  
 (من حلیم) أى من حلى كانت بأيديهم مستعارة من القبط (عجلا) أى صورته عمل فعبودها  
 مع كونها (جسدا) بلا روح وان كان (له خوار) أى صوت البقر رفع ظهوره رقصه باعتباره  
 حدوده وعدم حياته الحقيقية اتخذوه الهاء اذ صرفوا عن آيات الله فجهجه وهي تقدير كمال  
 حياته الحيوانية كان عاجزا عن الكلام (ألم يروا أنه لا يكلمهم هو) على تقدير مكالمته لا يكون  
 كلامه مقبدا اذ (لا يمد لهم سبيلا) وعلى تقدير مكالمته وهدايته يكون قد (اتخذوه) الهام  
 غير استحقاق لحدوته فكان ظاهرا (و) لكن لم يقتصر ظلمهم على هذا الوجه بل (كانوا باطلين)

وضعت العرب الدخان  
 في موضع الشراذع لا  
 فتقول مكان ينشأ من  
 ارتفع له دخان (قوله تعالى  
 دسر) سامير واحد  
 دسار والدسار الشرط التي  
 تسلم السقينة (قوله  
 هز وجل دولة بين الأغنياء  
 منكم) يقال دولة ودولة  
 لغتان ويقال الدولة بالضم  
 في المال والدولة في الحرب  
 بالفتح ويقال الدولة بالضم  
 اسم الشيء الذي يتداول



بوجوه كثيرة (و) لكن هذه الوجوه مع كثرتها اصابته مغفرة في حقهم اذ رجعوا الى  
 الاخذ باحسنها لانهم (لما سقط) أي ألقى النديم (في أيديهم) ليمتصروا به في رده هذه الوجوه  
 (و) ذلك حين (وأوا أنهم قد ضلوا) من هذه الوجوه الكثيرة (فالوا) في ردها (لأنهم يرجعون)  
 ربنا فيربنا بالتوبة (وبغفرنا) ما لا ندر كالتوبة القاسية منا (لنكونن من الخاسرين)  
 أعمالهم وأعمالهم الصالحة (و) استزادهم موسى ندماً فانه (لما رجع موسى الى قومه) الذين عبد  
 بعضهم العجل ولم يشدد عليهم الانكار (غضب ان) لا يقصد اهلا كههم اذ كان (أسفاً)  
 أي حزناً عليهم (قال بئس ما خلقتموني) أي بئس الحال التي صرتم عليها اخني لا مع طول المدة  
 بل (من بعدى) أي متصلابذهابي (أعجلتم) أي أسبقتم الى عبادة العجل (أمر ربكم) بعبادته  
 فقد متم رأيكم على أمره (وأنتي) من شدة الغضب وقطع الضجرة حمية للدين (الالواح) أي  
 ألواح التوراة فانكسر منها ما كان فيها تفصيل لكل شيء وبقي ما فيه من المواعظ والاحكام  
 (و) أفرط غضبه على أخيه حتى (أخذ برأس أخيه) أي بشعر رأسه (بجره البسه) تعزير له  
 على ترك تشديد الانكار عليهم (قال) أخو مي (ابن أم) أضافه اليه استعطافاً (ان القوم)  
 أي عبدة العجل (استهفوني) فلم يبالوا بتشديد انكارى (وكادوا يقتلونني) أي قاربوا قتلى  
 لو زدت على ما فعلت من تشديد الانكار عليهم فقد صاروا أعدائي بالمقدار الذي فعلته من  
 الانكار عليهم (فلا تشمت بي) أي لا تفرح بأخذ رأسي وجرى (الاعداء) فانهم يشمتون بي  
 وان كان الغضب من ترك تشديد الانكار عليهم لان عداوتهم ذاتية لهم (ولا تجعلني مع  
 القوم الظالمين) في الغضب عليهم فضلاً عن زيادة الغضب على فلما علم عذراً خفيه ومهوه في  
 الاخذ برأسه وفي القاء الألواح (قال رب اغفر لي) ما سهوت (ولا تخني) تقصيره في بذل وسعه على  
 تشديد الانكار (وأدخلنا في رحمتك) بحيث لانهم واولادهم ولا يقصرون ولا يلحقنا بما هم وناغضب  
 ولا ذلة (و) لا يعدمك اذ (أنت أرحم الراحمين) ومع ذلك لا يغتر برحمته (ان الذين اتخذوا  
 العجل) فانهم وان سقطت عقوبتهم في الآخرة من افراط رحمته (سينالهم غضب) لاجله  
 يوم يرمي بعضهم يقتل بعضا كونه من جملة تربيتهم لكونه (من ربهم و) هذا يدل على أنه ليس  
 بغضب حقيقي وانما هو (ذلة) اذ لم يبال بقتلهم كالبرغوث والقمل ولكن لا يبال بتلك الذلة  
 لكونها (في الحيوة الدنيا) كيف (و) لا بد من الاذلال في حق المقتري على الله ورسوله اذ (كذلك  
 يهزى المفترين) وقد افترى على الله بأنه العجل وعلى موسى بأنه قصص ذلك العجل ففسى  
 (و) ليس ذلك في الآخرة اذ غاية انه سيئة (الذين عملوا السيئات ثم تابوا) وان تراخت قلوبهم  
 فوقع (من بعدها) بجملة مديدة (و) لا يكتفي التوبة عن الافتراء على الله ورسوله بل لا بد من  
 تجديد الايمان كما لا يكتفي الايمان بلا توبة فاذا (أمنوا) وتابوا (ان ربك من بعدها) أي بعد  
 التوبة عن الافتراء مع الايمان (لغفور) في الآخرة ولا يقتصر على ذلك الغفران بل (رحيم)  
 وان أزالهم غضبه واذلهم في الدنيا (و) كيف لا يؤثر فيهم هذا المعصية الكثيرة التي نعموا بها

بعينه والفتنة بالقبح الفعل  
 وقوله عز وجل كي لا يكون  
 دولة بين الأغنياء منكم  
 كي لا يتداوله الأغنياء  
 منكم (قوله تعالى) كي لا  
 الارض دكا أي دقت  
 جبالها وأنشأها حتى  
 استوت مع وجه الارض  
 • (باب الدال المكسورة)  
 (قوله عز وجل) كي لا يكون  
 على وجوه منها الدين  
 ما يشد به الرجل من  
 الاسلام وغيره والدين

ببسل الغضب والذلة وقد أثر في موسى ما فعله سهو فاته (لماسكت عن موسى الغضب أخذ  
 الاواجر) لم يبق فيها تفصيل لكل شيء بل انما يبق (في نسخة اهدى) أي الاعتقادات والاعمال  
 (ورجوة) من المواعظ النافعة (للذين هم لرجهم يرهبون) أي يخافون بحجابه أو عذابه فأثر سهو  
 في نقص التوراة وان غفر له ثم أشار إلى أن حقوق الغضب في الدنيا لا يمنع الرجوة الاخرية  
 كما لا يمنع الدينونة سيما في حق الخيار فقال (واختار موسى) الذي اختاره الله لرسالته وكلامه  
 (قومه) الذين يرجى لهم الرجوة الاخرية بعد بديل الغضب (سبعين رجلا) من اثني عشر سبطا  
 عدد البروج من كل سبط ستة عدد ما ظهر منها الاثني عشر اسقاطا للنظر الشر لكون الاختيار  
 (لمائة اثنا) في المسكاة فأمرهم أن يطهروا ويصوموا فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه  
 عمود من الغمام حتى أحاط به فدخل فيه موسى وأدخلهم معه فخرروا سجدا فسهو الله بكلم  
 موسى بأمره وينها ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه وقالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة  
 فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أي الصاعقة التي يحصل منها الاضطراب  
 الشديد (قال) موسى وهويكي ويقول ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكك  
 خيارهم (رب لو شئت أهلكهم من قبيل واياي) من غير أن ينسب اهلا كههم إلى  
 شؤمي (أتهلكنا) بنسبة الشؤم اليها (بما فعل السفهاء) بترك الايمان بما هموا اذا  
 منعوا الرجوة مع ان غايةهم انهم (مننا) وقد منعنا الرجوة (ان هي) أي ليست هذه الفعلة  
 منهم (الافتنتك) أي ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك فطمعوا في رؤيتك ثم اجترأوا  
 على ترك الايمان بما هموا منك بدون رؤيتك (تضل بهم من تشاء) حتى لا يؤمنوا بما  
 هموا بأنفسهم منك (وتهدى من تشاء) بزيادة الفهم لما هموا منك حتى يعبروا عن المنطوق  
 إلى ما وراءه والاصل هو الاهداء وانما الاضلال لمن تخذه لكن (أنت ولينا) فان أضلنا  
 مع ذلك أتباعنا (فأغفر) ذنوبهم بتبعيتهم (لنا وارحمنا) بأحيائهم الدافع نسبة الشؤم اليها  
 وكيف لا ترجمنا (وأنت خير الغافرين) بضم الرحمة إلى المغفرة (واكتب) أي أثبت (لنا في هذه  
 الدنيا حسنة) هي الثناء الحسن بدل نسبة الشؤم (وفي الآخرة) حسنة بثباتك وثبات خلافتك  
 وليس طلبنا الثناء منهم لاجلهم بل (انا هدنا) أي وجهنا من كل ماسوالك (إليك) فطلبنا الثناء  
 منهم انما هو ليل على القبول منك (قال) عز وجل لموسى صدقت في أني خير الغافرين اذ (عذابي  
 أصيب به من أشاء) وهم بعض العصاة من عبادي (ورجعت وسعت كل شيء) من العصاة  
 والمطيعين فلا بد أن أضمر الرحمة إلى المغفرة في حق من أغفر له واذا كان من رجعت نصيب  
 للعصاة (فسا كتبها) أي أثبتها (للذين يتقون) المعاصي (ويؤتون) أنفسهم وغيرهم (الزكوة)  
 أي الطهارة عن الاخلاق الذميمة (والذين هم بإياتنا يؤمنون) فيصنعون الاعتقادات وكلوا  
 في ذلك اذ هم (الذين يتبعون الرسول) أي الذي أرسل إلى الخلق لتكميلهم لكونه (النبي)  
 الذي نبي بأكمل الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال والمقامات من جهة الوحي  
 لكونه (الأي) لم يحصل علما من بشر فكان من المعجزات المؤيدة بتصديق الكتب السابقة

الطاعة والدين العادة  
 والدين الجزاء والدين الحساب  
 والدين السلطان (قوله عز  
 وجل دف) ما استدق به  
 من الأكسبة والاختبة  
 وغير ذلك (قوله تعالى  
 الدهان) جمع دهن (قوله  
 عز وجل دهانا) منعة أي  
 ملائ

• (باب الدال المفتوحة) •  
 (قوله عز وجل ذلول تشبیر  
 الارض) يعني أنها قد ذلت  
 للحرث (قوله عز وجل

عليه اذ هو (الذي يجدونه) باسمه وصفاته (مكتوبا) كتابة لا ويب لهم فيها الكونه (عندهم)  
 لا عنه - وخصوصهم لاني كتاب واحد بل (في التوراة والانجيل) وقد تأيد بعضهم ارشاد ما ذ  
 (يا امرهم باه روف وينهاهم عن المنكر) فينبذهم كل خير ويدفع عنهم كل شر (و) لا يخل  
 بذلك نسخة بعض الاحكام القرعية اذ (يحل لهم الطيبات) التي حرم عليهم لمعاصيهم (ويحرم  
 عليهم الخبائث) وان كان فيها ما لم يحرم عليهم اذ لم يعتن بهم في رفع انواع الخبث عنهم هذا في  
 باب الماكولات (و) في العبادات (يضع عنهم اصرهم) أي التكليف الشاق عليهم كقطع  
 الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة (والاغلال التي كانت عليهم) أي الشرائط التي  
 كانت تمنعهم من النشاط في العبادة فاذا وجبت الرحمة لمؤمني الامم السابقة دون اتباعه  
 (فالذين آمنوا به) لم يستعينوا بالنسخ بل (عزروه) أي عظموه بخصيصه بالكمالات في كل  
 باب وان كان فيه الرخص (ونصروه) برفع الشبهة عن دينه ويان كالات نواسخه وان كان  
 فيها رخص (و) لم يأخذوا فيها بالشبهة بل (اتبعوا النور الذي أنزل معه) فاخذوا منه ما يدل  
 على كالات نواسخه مما هو من الدلائل العقلية المؤيدة بالايمان (أو تلكهم المقطون) أي  
 الفائزون بكمال تلك الرحمة بل لارحة على من خالفه وان اتبع تلك الكتب فان زعموا أن  
 النبي الامي صلى الله عليه وسلم انما هو مبعوث الى الاميين لما في بعض الكتب السابقة اني  
 باعث أمياني الاميين (قل) لا ينافي ذلك عموم البعث (يا أيها الناس) أي يا من نسي عموم مبعوثي  
 المذكور في نصوص أخرى كما يمكن فيه بعد اعترافكم بنبوتي أن أقول (اني رسول الله اليكم  
 جميعا) ولا يعد عموم البعث على الله اذ هو (الذي له ملك السموات والارض) اذ (لا اله الا هو)  
 ولا يعد عليه نسخ أحكامه وان كانت قديمة لوروده على نقلها فله أن يحدث نعلقا بحكم  
 وينتقل الا آخر كما أنه (يحيي ويميت) واذا كان له الاحياء والامانة كانت له الالبانة  
 والمعاقبة (فآمنوا بالله) هو انما ياتيهم بعرفته وأنها باجابة أكل رسله فلا بد من تصديق  
 (رسوله النبي الامي) أي الذي نبى ما يرشد الخلائق كلهم مع كونه أميا ويدل على عموم انبائه  
 انه (الذي يؤمن بالله وكلماته) المنزلة في كتبه على نهج التفصيل (و) اذا كان له عموم الانباء  
 فاقبل ما في متابعتة أنه يرجي منها الاهتداء (اتبعوه لعلكم تهتدون) فان قيل لورجى في  
 متابعتة الاهتداء اتسارع اليه أهل الكتاب يقال (ومن قوم موسى) المتسوقين اليه  
 بالحقيقة (أمة) يهتدون به بل (يهتدون بالحق) أي بالدين الثابت الذي لا ينسخ مع كونه ناسخا  
 لما في كتابهم (و) انما كان ناسخا لكونه عدل بهم (به يهدون) لا يضرب اختلافهم فيه لانه  
 عادتهم القديمة اذ (قطعناهم) في عهد موسى (اثنتي عشرة اسباطا) عددا ولا يدعقوب اذ مع  
 رجوعهم الى أصل واحد صاروا (أمة) مختلفة (و) من افراطهم فيه لم يحقوا على ما واحد  
 لذلك (أو جئنا الى موسى اذ استسقاه قومه أن اضرب بعصا الحجر) لخراج الماء منه  
 اخراج الشيء من ضده على خرق العادة ليكون آية داعية الى الاتفاق اكنه لما امتنع بالذات  
 جعل آية على الاختلاف (فأنجبت منه اثنتا عشرة عينا) ليختص كل سبط بعينه وبولغ في

ذ كبرتم أي قطعتم أوداجه  
 وأنتم رستم دمه وذ كبرتم  
 اسم الله عليه اذ اذبحتموه  
 وأصل الذ كاة في اللغة تمام  
 الشيء من ذلك كاه السن  
 أي تمام السن أي النهاية  
 في الشلب والذ كاه في  
 الفهم أن يكون فهما تاما  
 سريع القبول وذ كيت  
 النار اذا أتمت اشغالها  
 وقوله عز وجل الاما ذ كبرتم  
 أي ما أدر كنتم ذبحتم على  
 المقام قال أبو عمر وسألت  
 المبرد عن قوله الاما ذ كبرتم

قطع النزاع لو خيروا (قد علم كل أناس) من سبب (مشر بهم) على التعيين من أول الامر  
 بل لا يعد منهم الاجتماع على الكفر كما جفوا على كفران النعم (و) ذلك أنا (ظلمنا عليهم  
 القمام) لئلا يضيق صبرهم في التيه من افراط ما يصيبهم من حرارة الشمس (و) أنزلنا عليهم  
 المن (وهو الترحيبين) (والسلوى) وهو السمانى لئلا يضيق عليهم الصبر بعدم الترفه في الطعام  
 ولم يكن أنزاله منا بطريق الابتلاء بمنع الاكل بل قلنا لهم (كلوا من طيبات) أى لذيات  
 (ما رزقناكم) فقالوا لن نصبر على طعام واحد وكذلك أنعمنا عليهم بهذا الرسول لجللنا  
 عليهم ظلالاً وأفعاله وأقواله الطيبة بمنزلة المن والسلوى (وما ظلمونا) بمنع انعامنا وظهور  
 ديننا (ولكن كانوا أنفسم يظنون) بمنع الانعام والدين المستقيم عليها (و) مما يدل على  
 افراط ظلمهم انهم (أذقيل لهم) لما لم يصبروا على طعام واحد (اسكنوا هذه القرية) أى أريحا  
 أو بيت المقدس (وكلوا منها) أجناس الاطعمة (حيث) أى من أى مكان (شتم وقولوا)  
 سؤالننا (حطة) أى اسقاط الخطيئات الناشئة من أكل أطعمة متفرقة تدعو الى أهوية  
 مختلفة (وادخلوا الباب محبداً) أى متذللين ليكون مانعاً من استبكاركم (نغفر لكم  
 خطيأتكم) بما ذكروا غير هاون شكرتم ونظرتم الى المنم (سنزيد المحبين فبذل الذين ظلموا منهم)  
 أى اعتادوا الظلم (قولا) هو حطاً بمقامنا أى حنطة حرام وهو وان قارب المأمور لفظاً كان  
 (غير الذى قبل لهم) فى المعنى وهو مع المشابهة اللفظية بصير عين الاستزاه (فأرسلنا عليهم وجراً)  
 أى عذاباً (من السماء) لانهذا الامر وحده بل (بما كانوا يظنون) وتنفارق هذه الآية آية  
 البقرة بنون التعظيم تحت لعظم التكليف بدخول قرية العدو بخلاف السكون بعده وبالفاء لان  
 الاكل يكون عقب الدخول لا السكون وبرغداً لان الاكل عقب الدخول لا يتسع اتساعه  
 حال السكون بتقديم الدخول تحت لان الدعاء يقتضى سبق التذلل وتأخير هوالا لأنه يقتضى  
 استدامته الى الاستجابة والواو تحت تشير الى الجمع بين المغفرة والزيادة وحذفها هنا يجعل  
 الزيادة دليل المغفرة والأزوال تحت يدل على الشدة والارسل هنا يدل على الكثرة ويفسقون  
 تحت يشير الى أن ظلمهم كان ناشئاً من فسقهم السابق (واسئلهم) اعتراضاً عليهم - ثم اذنفوا  
 ظلمهم (عن القرية التى كانت حاضرة البحر) أى قرية منه ايله أو طبرية الشام أو صدين (اذ  
 يعدون) حذاه فى أدنى الاشياء وهى الحيتان حتى اتهموا الى الكفر (فى السبت) الذى أمروا  
 بتعظيمه فابتلوا بصبرهم الصديق (اذ أناتهم حينئذ) التى آتروها على أمر الله (يوم سبتهم) الذى  
 اختاروه على الجمعة (شرعاً) أى متتابعة (و) ضاق عليهم الصبر على تركها لأنه (يوم لا يسبتون  
 لأناتهم) أصلاً الى السبت المقبل فقال لهم الشيطان اغناهم بم عن الاخذ فاختذوا حياءنا  
 وشبكات وساقوا اليها الحيتان يوم السبت ثم صادوها يوم الاحد ففعلوا ذلك مدة ثم اجتروا  
 على السبت وقالوا ما نراه الا وقد أحل لنا ولم يعلموا أنه (كذلك يملوهم بما كانوا يفسقون)  
 فان الله يبتلى الناس بما يريد فستألفهم عذابه فاصار أهل القرية فراقاً فرقة عملت وفرقة  
 سكنت وفرقة نمت (و) ألحق الساكنة بالفاعلة فى الكفر (اذقات أمة منهم) هى الساكنة

فقال أى ما خلاصتم بفعلكم  
 من الموت الى الحياة فساله  
 الهدى وأنا أجمع عن  
 قولهم فلان ذكى القلب  
 فقال مخلص من الآفات  
 والبلاء وكذلك ذكى  
 النار اذا أخرجتها من باب  
 النجود الى باب الاشغال  
 قالوا قد قال ابن خالويه  
 سألت أبا عمر عن معنى أنهرت  
 فقال أسلت ومنه قول  
 ابن عباس أنهر الدم بما  
 شئت بالية أو بخاراً أو  
 بجمرة قال الفالبة القصة

منكرين على الناهين نهيهم (لم تعظون قوما الله مهلككم) بالكتابة في الآخرة (أو معذبهم) في الدنيا (عذابا شديدا قالوا) نهينا (معذرة الى ربكم) الذي أمر بالنهي عن المنكر (و) لو لم يأمر بذلك لكان أولى أيضا ذ (لعلهم يتقون) فيتوبون فينجون عن الاهلاك الكلي أو التعذيب الشديد في الآخرة لئلا يكون كالم يبال لهم القاعلون (فلانسوا) أي القاعلون والساكتون (مأذ كروا به) أي ما وعظهم الناهون (ألم يحينا الذين ينرون عن السوء) نخلوهم عن مصيبة الفعل وترك النهي (وأخذنا الذين ظلموا) بالفعل أو بترك النهي (بعذاب بئيس) أي مذموم (بما كانوا يفسقون) بفعل المنهي أو ترك الواجب ولم تكن مؤاخذتهم بمجرد التعدي المذكور بل باستباحة ذلك لاستلزامها بالكفر (فلاعتوا) أي تكبروا قتيلا عدوا (عن ما نهوا عنه) حتى كفروا (قلنا لهم) أي للفاعلين والساكتين على لسان داود (كونوا قردة حاسنين) أي صاغرين لاستصغار ما أمر الله واستعجابا حكم ما استحسنه الله قبل كره الناهون من أكلة الفريقين فقبضوا القرية بجدار فيه باب فاصبحوا يوم ما ولم يخرج إليهم أحد من الفريقين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم لكان القردة تعرفهم فعملت تأني انسابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث فلو قالوا انه مختص بطائفة لم يكن منها أحد ولا سناء على حالهم رد عليهم بأنهم لو لم يكونوا مثلهم لم يذلو اذ لا لهم (و) لكنهم اذلوا اذ لا لهم (اذ تأذن ربك) أي عزم لان العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم لذلك أجيب بجوابه (ليبعثن) أي ليعلمن (عليهم) لا بطريق الابتلاء لامتداده (الى يوم القيامة من يسومهم) أي يزيدهم (سوء العذاب) فبعث عليهم بعد سليمان مختصر فخر بديارهم وسبي ذرارهم ونساءهم وضرب الجزية على من بقي منهم فكانوا يؤذونها الى الجحوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وأجلاهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة عليهم الى يوم القيامة جازاهم الله بذلك قبل يوم القيامة مسارعة الى عقابهم (ان ربك لسهير العقاب) لكن لم يعاقبهم معاقبة أخروية لئلا تكون ملجئة لهم الى الايمان فستر عليهم (انه لغفور) كيف وقد استوجبوا باعترافهم نصيبا من رحمة وهو (رحيم) لكن لا يغفر لجمعهم ولا برحمتهم يوم القيامة اذ (قطعناهم) أي فرقناهم (في الارض) التي هي مزرعة القرآن والرحمة في الآخرة فصاروا (أمما) مختلفة تستوجب اختلاف الجزاء (منهم الصالحون ومنهم دون ذلك) أي من ينحط عن درجة الصلاح لكفر أو فسق (و) دللناهم على اختلاف الجزاء اذ (يلوناهم بالحسنات والسيئات) التي هي أمثلة جزاء الصلاح والفسق (لعلهم يرجعون) عن أسباب السيئات الى الحسنات والاختلاف انما كان فيهم في قرن يلى قرن موسى عليه السلام مع طرارة الوحي اما الآن (تختلف من بعدهم خلف) أي خلفا من بعدهم فزن (وزنوا الكتاب) من المختلفين لكنهم اتفقوا على استبدال الكتاب بأدنى الاعراض اذ (ياخذون عرض هذا الأدنى) أي الامر الذي لا يستقر مع كونه من هذا الأدنى بدل الكتاب فيعرفون كلمة حكمه من أجله

الحادة والخارنج والمرو  
حجر أبيض مفلطح خشن  
فكذلك ثعلب من  
ابن الاعرابي (قوله عز  
وجعل ذات الصدور)  
حاجة الصدور (قوله جل  
اسمه ذا الكفل) لم يكن نبيا  
ولكن كان عبدا صالحا  
تكفل بعمل رجل صالح  
عند موته وقبل تكفل نبي  
بقومه أن يقضى بينهم  
بالحق ففعل قسبي  
ذا الكفل (قوله عز وجل  
ذا النون) هو يونس عليه  
السلام لا بلع النون

ويرجعون أنه حكم الله في كتابه (ويقولون) بطريق التحكم على الله (سيغفروننا ولا يستغفرون بل) (إن يأتهم عرض مثله) فصلا عن الأعلى (ياخذوه) بدلا عن الكتاب وكيف بنأى لهم هذا التحكم على الله مع نقضهم ميثاقه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى ميثاق الله في كتابه (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فلو صرح ماتحكموا به على الله لم يكن لاخذ هذا الميثاق معنى (و) ليس أخذهم عن جهلهم بذلك الميثاق اذ (درسوا ما فيه) ولا يكون العرض خيرا من ثواب الآخرة عندهم اذ (الدار الآخرة خير) في نصوص كتابهم (للمؤمنين يتقون) أخذ هذا الأدنى بدل الكتاب وغير ذلك (أ) ياخذون هذا الأدنى العارض بدل الخير الباقي (فلا تعقلون) كيف (و) لا يمنع ذلك الخير من هذا الأدنى اذ (الدين يمسككم بالكتاب) يقومون بمصالح الخلق فلا بد وأن يقوم الله بمصالحهم كيف وقد قام بمصالح من أقام الصلاة (و) المتسكون بالكتاب (أقاموا الصلوة) التي قال الله تعالى فيها وأمر أهلها بالصلوة واصطبر عليهم الا نسلك رزقا فمن نزل فكيف والرزق الدينى من جملة الاجور على الاصلاح العام فلا يضربه الله (انا انضيق أجرا المصلين) لا يبعد نقضهم ميثاق الكتاب لكرهتهم اياه أولا فاذا ذكر (اذ تتقنا) أى قلنا (الجبل) فجعلناه (فوقهم كانه ظلة) أى صحابة (و) هم وان رأوا فيه قوة الصعود (ظنوا) ثقله الموجب للنزول (أنه واقع) أى ساقط لاحق بهم) لولم ياخذوا بأحكام التوراة اذ قلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من أحكام التوراة (بقوة) أى عزيمة على تحمل مشاقها (و) ان أبت نفوسكم تحملها (اذكروا ما فيه) من المعاقبة على تركه ومع ذلك لا يجزم بتقواكم بل غايتكم انكم (لعلكم تتقون) لا يبعد منهم نقض الميثاق الذى وقع به الحجاب وقد نقضوا ما وقع قبل الحجاب فاذا ذكر (اذ أخذ ربك من) آدم من ظهره ذريته ثم من (بنى آدم) على ترتيب وجودهم (من ظهورهم ذريتهم) فجعلهم احياء عقلاء (وأشهدهم على أنفسهم) باقرار ربوبيته وتوحيده اذ قال لهم (أأست بربكم) الذى لا اشارك فيه (قالوا بلى) أنت ربنا لا رب لنا غيرك ولا تقتصر فيه على الاسن بل (شهدنا) به عن مواطاة القلوب فاخذ بذلك ميثاقهم كراهة (ان تقولوا يوم القيامة) الذى يستل فيه عن الربوبية والتوحيد (انا كنا عن هذا) أى عن ربوبيته وتوحيده (غافلين) فى أصل الفطرة فلم يؤثر فينا العقول ولا اقوال الرسل (أو تقولوا) انما اشركت آباؤنا من قبل) فكان لهم السبق المانع من تأثير اللاحق من أدلة العقل والنقل (و) هذا السبق وان لم يكن فينا (كاذبة) لهم حاملة لاسرارهم مع كوننا (من بعدهم) تعلم منهم ما هم عليه فابطلوا علينا تأثير العقول وأقوال الرسل (أ) تأخذنا بفعل الغير (فتملكنا فاعمل المبطون) تأثير العقول وأقوال الرسل فازلنا الشبهتين بان الاقرار بالربوبية والتوحيد كان فى أصل فطرتكم فلم ترجعوا اليه عند دعوة العقول والرسل (و) كما فصلنا هذا الامر (كذلك فصل الآيات) لم تنته الى حد الانجاء بل فجعلنا

اياه فى البحر والنون السمكة  
وجعله نينان (قوله عز وجل  
ذراكم) أى خاضكم  
وكذلك ذرا نالجهنم أى  
خلفنا لجهنم (قوله عز  
وجل ذنوبا) أى نصيبا  
وأصل الذنوب الدلو العظيمة  
ولا يقال لها ذنوب الا وفيها  
ماء وكانوا يستقون فيكون  
لكل واحد ذنوب فجعل  
الله الذنوب فى موضع  
النصيب (قوله عز وجل  
ذرعهما سبعون ذراعا)  
أى طولها اذا ذرفت



بحيث (لعلهم يرجعون) الى الفطرة السابقة (و) ان زعموا انهم آخذون بمواثيقه  
 يكونهم تالين لآياته (انل عليهم نبأ) بلعم بن باعوراء (الذي آتاه آياتنا) علم الكتاب  
 واسم الله الاعظم فكان محجاب الدعوة (فانسلخ منها) أى خرج منها خروج الحية من  
 جلودها (فاتبعه الشيطان) أى جعله تابعا في تعليم الحيل المفسدة (فمكنا) بعدايتنا  
 تلك الآيات (من الغاوين) الذين لا يرجي هدايتهم (و) كانت الآيات بحيث (لوشدنا  
 لرفعنا بها) بحيث لا يتاله الشيطان (ولكنه) نزلناه اذ لم يال بجانبنا وهو جانب موسى  
 والمؤمنين بل (آخذ) أى مال ملامؤيدا (الى الارض) أى عالم السفلى (و) منعناه  
 في المنام اذ واصلنا فلم يتبع منعنا بل (اتبع هواه) لما أهدوا اليه فاجهم وذلك  
 انه كان يسكن في بلاد العمالة فقصدهم موسى فأثروا به فاعلموا عليه فأبى فالحواعا به فقال  
 حتى أوامر ربي فوامرهم فنهى في المنام فقال وامرته فنهيت فاهدوا اليه هدية فقبلها ثم  
 راجعوه فقال حتى أوامر فوامرهم فلم يحجى له نهى فقالوا لو كره ربك لهلك كائنك في المرة  
 الاولى فجعل لا يدعوا عليه بشئ الا صرف الله لسانه الى قومه ولا يدعوا لهم الا صرف الى موسى  
 فقالوا أندرى ما تصنع فقال هذا ما أمرك فانداع لسانه على صده فقال قد ذهبت منا الدنيا  
 والاخرة فلم يبق الا الحيلة فزيناوا النساء واعطوهن السلع وارسلوهن الى عسكر موسى  
 وصرهون ان لا تمنع امرأتهن أرادها فاذا زنى أحدهم كفيته قومه فادخل رجل منهم امرأة  
 في قبة فوق عاها فارسل عليهم الطاعون مات منه في ساعة سبعون ألفا فدعا موسى فآخبر  
 فأمر بقتلها ما فارتفع واذا اندلع لسانه بعد ما مال الى الهوى مبدل الاحق الذي قر به السلطان  
 الى عظم عند كلب (فمثله كمثل الكلب) لانه استوى في حقه آيتاء الآيات والتكليف  
 به او التعظيم من أجلها وعدم ذلك كالكلب يدلع لسانه بكل حال لانه (ان تحمل عليه) حملا  
 ثقيل (يلهث) أى يدلع لسانه عن النفس الشديد (أو تتركه) خاليا عن الاعمال (يلهث)  
 وليس ذلك مثلهم لاخذهم بآيات التوراة بل (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من  
 التوراة أو غيرها اذ هم كلاب باهويتهم الفاسدة لم يتطهروا بالآيات المطهرة فانكروا  
 انسلخهم منها (فاقص القصص لعلهم يتفكرون) فيعلمون ان قصصهم مثل قصته  
 فيخافون مثل حاله لا تقصهم كيف وهى حالة شنيعة اذ (سامملا) مامثل به (القوم الذين  
 كذبوا بآياتنا) فانهم يصورون يوم القيامة بصور الكلاب (و) لم يظلمهم الله بسلب  
 انسانيته بل (أنفسم كانوا يظنون) بابطال الانسانية عليها وانما سلبت انسانية مع ان  
 الآيات لتكميلها لانها ليست هادية بانفسها بل (من يهد الله) لتحصيل الكمالات  
 (فهو المهتدى) لها بتلك الآيات (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) لما عذهم من  
 الكمالات فضلا عن تحصيل ما ليس عندهم وراكالاتهم ثم أشار الى ان خسراهم الكمالات  
 لخسراهم أسباب تحصيلها وعدم كون الآيات هادية لهم مع انهم انما انزلت لله داية  
 لفقدها أسباب الاهتداء بها فقال (ولقد دذرانا) أى خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن

\* (باب الذال المضومة)  
 (قوله عز وجل ذل) جمع  
 ذلول وهو السمل اللين  
 الذي ليس بصعب (قوله  
 عز وجل فاسلكي سبيل  
 ربك ذللا) أى منقادا  
 بالتسخير (قوله عز وجل  
 ذرية) أى أولاد وأولاد  
 أولاد قال بعض التحويين  
 ذرية تقديرها فعليه من

والانس) الذين شأنهم تحصيل الكمالات وحفظها والاهتداء اليها المافهم من الفهم والسمع والبصر (لهم قلوب لا يفقهون بها) آيات الله الهادية الى الكمالات وحفظها (ولهم أعين لا يبصرون بها) المعجزات الفعلية (ولهم آذان لا يسمعون بها) المعجزات القولية (أولئك) في تحقق القلوب والاعين والآذان لهم (كالانعام) التي لا تفصل بها الكمالات الحقيقية ولا تدفع النقائص الحقيقية وانما تجر بها المنافع الدنيوية وتدفع بها المضار الدنيوية (بل هم أضل) اذ ليس للانعام قوة تحصيل تلك الكمالات ودفع تلك النقائص وهم قد خلوا عنها وعن دفع اضدادها مع ما لهم من تلك القوة (أولئك) وان كانوا باعتبار تلك القوة فيهم أكل من الانعام (هم الغافلون) عن تلك الكمالات والنقائص ليقتوا التحصيل بها ودفعها اهتمامهم بجر المنافع الدنيوية ودفع المضار الدنيوية فهم أربأ حالاً من الانعام لنقصهم مع وجود قوة الكمال فيهم ثم أشار الى ان الكمالات الانسانية انما هي في دعوة الله باسمائه وقد صاروا فيها أضل من الحيوانات اذ هي تسبح بحمده يعض تلك الاسماء وهؤلاء يحدون فيها فقال (ولله الاسماء الحسنى) لا تتعدا الى مظاهر تظهر بجماله اجمال اليه فيسجدون بها (فادعوه بها) ليقبض عليكم كالاتهم المقررة لكم اليه وتابعوا في ذلك أمره (وذروا) متابعة (الذين يحدون) أي يعملون (في اسمائه) فيصطلحوا بمظاهره حتى اذ لم تصلح بحالها اخذتهم مناسباتها كاللات من الله والعزى من العزى فان متابعتهم اقبح من متابعة الانعام في افعالها التي لا تنطبق لكم لانهم لا تجزى عليها وهؤلاء (سيجزون) ما كانوا يعملون) فيسلب انسانيتهم ويحال بينهم وبين ما يشتهون بمجموعتهم (و) كيف لا يذرون متابعة المحدثين مع ان في متابعة الحقيقين غنى عنها اذ (عن خلقنا ما يهدون بالحق) أي بالطريق الثابت من الاستدلال بظهور اسمائه في المظاهر عليه (وبه يعدلون) عن المظاهر وصور الظهور الى ذاته واسمائه فيجب متابعتهم وان خلوا عن الخوارق ولا يغتر بخوارق المحدثين لانهم بالحادهم مكذبون بآيات الله الدالة على ربوبيته للمظاهر المانعة من اتخاذها ارباباً من دونه (والذين كذبوا بآياتنا سندرجهم) أي نسنزلهم قليلاً قليلاً (من حيث) أي من طريق (لا يعلمون) انهم يستنزلون اذ عطيهم الخوارق (و) من استدرجهم اياهم اني (املى) أي امهلهم ليزدادوا انما فيعتقدون انه نافع (لهم) ولا يعلمون ذلك (ان) كيدى متين) وان لم يزدادوا انما فهو الزام للعبة لانه وسع لهم وقت التفكير لكنهم لا يتفكرون فينسبون رسول الله الى الجنون (أ) ينسبون اليه الجنون (ولم يتفكروا) ليعلموا انه (ما يصاحبهم من جنسة) بل كوشف ما وراء طور العقل لانداز افعاله عما هجوا عنه (ان هو الا نذير مبين) لما يججوعونه (أ) يزعمون انهم ادركوا الاشياء بعقولهم (ولم ينظروا) بها (في ملكوت السموات والارض) لافي حقائق (ما خلق الله من شيء) فانهم لا تنكشف في طور العقل اقصوره عن التمييز بين الذاتيات والعوارض اللازمة للاشياء (و) لافي آجالهم ولا في مقتضى عدم اطلاعهم عليها وهو (ان عسى ان يكون قد اقترب

الذئبان الله اخرج الخلق  
من صلب آدم كك الذر  
وأشهدهم على أنفسهم  
أنت بربكم قالوا بلى وقال  
غيره أصل ذرية ذرورة على  
وزن فعولة فلما ذكر ذلك  
التضعيف أبدت الراء  
الاخيرة بانها نصارت ذرورية  
ثم ادغمت الواو في الباء  
فصارت ذرية وقيل ذرية

أجلهم) ولا في مقتضى ذلك وهو المبادرة إلى الإيمان ولو وقفوه على اكل الأحاديث (فبأي حديث بعده يؤمنون) مع أنه لا اكل من المعجز الجامع لكل ما يقصد الهداية لـ (من يضل الله فلا هادي له) كيف والهداية منوطة بالنظر ولا يتأتى من أهل الطغيان (و) الله تعالى لا يخرجهم عنه بل (يذرهم في طغيانهم يعمهون) أي يتعمرون من عمهم في الطغيان انهم اذا امروا بالإيمان بالساعة (يستلونك عن الساعة أي في أي وقت مرساها) أي استقرارها فاننا نؤمن قبيل ذلك الوقت (قل) لما كان الاعلام بوقتها مانعا من الإيمان في الحال استأثر الله بعلمها (انما علمها عند ربّي) وهو وان جعل لها اشراطا لم يجعل لها دلالة على وقتها فهي (لا يعلمها الا هو) لاثني من اشراطها وكيف لا يخفيها والمتصود منها التخويف وهو في اخفاء وقتها أتم (نقلت) أي عظمت (في) أهل (السموات والارض) فلا يسوغ له سم ترك الاستعداد لها بحال وهي وان كانت لها اشراط سابقة (لاتأنيكم الا بغتة) أي فجأة على غفلة وهم مع هذا البيان في اخفائها (يستلونك كما لك حتى) أي شقيق عليهم (عنها) أي عن وقوعها بغتة عليهم ليؤمنوا قبيل ذلك (قل) انما يتأتى من الشفقة في البيان لوتين ليكن (انما علمها عند الله) ليقهر من يأتي ان يؤمن بها الا قبيل انبائها (وليكن أكثر الناس لا يعلمون) انه أراد ذلك فلم يعلم الرسل المشفقين على الخلق ببيانها أيضا فان زعموا انك بعثت لرفع ذلك وان الرسول لا بد ان يعلم الغيب (قل) كيف يتأتى مني الرفع مع اني (لا املك نفسي فنعوا ولا ضرا الا ما شاء الله) فليكن لي (ولو كنت اعلم الغيب) كله (لا استكثر) أي حصلت كثيرا (من الخير) الذي فاتني (ومما سئى السوء) الذي سئى (ان انا الانذير وبشير) فلا يلزم مني ان اعلم من الغيب الا ما بشر به وانذر فان لم يخف ولم يستبشر به من يشترط اطلاع الرسل على الغيب كله فلم يستقدم ما فاته مقدمهما (لقوم يؤمنون) بان الله تعالى يستأثر ببعض الغيوب وان الرسل انما يطلعون على غيب ما يشرون به او ينذرون عنه أو ماتين فيهما وان الله تعالى أراد معاقبة البعض واثابة البعض وكيف لا يستأثر الله ببعض الغيوب مع انه لم يطلع آدم على ما فيه من اسرار أولاده وان علمه الاسماء كلها اذ (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هي آدم فقبه سر أولاده (و) سر زوجته أيضا اذ (جعل منها زوجها) وكيف لا يكون فيه سرا وقد خلقها (ليسكن) أي يميل (اليها) ميل الكل الى جنته وهو كثير ما يفيد المائل الاطلاع على اسرار من مال اليه ومع ذلك لم يعلم هو ولا زوجته ما في بطنها ومخرجها منها وذلك ان المبل اليها أوجب غشاها (فلما تشاها حملت حملا خفينا) لم تلق فيه ما تلقى الحوامل من الأذى فلم يستدل بالحققة البداية على خفة النهاية (فرت به) أي فاستقرت على الخفة فلم يستدل بدوامها على انها القاية وان كان في الوسط ما كان لكنه ما نظرا الى الوسط (فلما أنقذت) أي صارت ذات ثقل بكبر الوالداتها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك لعل في بطنك كلبا أو بهيمة وما يدريك من اين يخرج ايشق له بطنك فخافت من ذلك وخاف زوجها

فعولة من ذرأ الله الخلق  
فأبدت الهمزة ياء كما أبدلت  
في نبي

\* (باب الذال المكسورة)

(قوله عز وجل ذل) أي  
صغار (قوله تعالى ذكره  
ذكرى) أي ذكر (قوله  
عز وجل ذمة) أي عهد  
وقيل الذمة ما يجب ان  
يحفظ ويحمى وقال ابو  
عبدة الذمة التسليم عن

حتى (دعوا الله ربهم الذين آتينا) ولدا (صالحا) أى مستويا (لنكونن من الشاكرين)  
 فقال لهم ابليس انى من الله منزلة ان دعوته فجعله مثلك وسهل عليك خروجه فذهب به عبد  
 الحرث وكان اسمه بين الملايكة الحارث فقبلا على ظن ان الحارث بالحقيقة هو الله فأراد ان  
 يوهم أولادهما كونهم ما مشركين لاتبعوهم اوان لم يشعرا بذلك (فلما آتاها صالحا جعله لاله  
 شركاه فيما آتاها) أى فى اسم ولد آتاها من حيث لا يشعرا ان به اذعيها عبد الحرث فتوهم  
 أولادهما ذلك (فتعالى الله عما يشركون) أى أولادهما (أيشركون) بخالق الاشياء  
 (ملا يخلق شيئا) ليسوا بقدما بل حوادث اذ (هم يخافون) ليس لهم مال للانسان من  
 نصر نفسه أو غيره اذ (لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون) ليس فيهم فائدة  
 الهدى بل (ان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم) بل لا يسمعون دعاءكم حتى انه (سواء عليكم)  
 دعاءكم وسكوتكم بحيث ~~تسكون~~ تكون عند دعائكم في انهم (ادعوتوهم) فى وقت من  
 الاوقات (أم أنتم صامتون) أى ستمرون على السكوت (ان الذين تدعون) مع انهم  
 لا يستحقون الدعوة ليكونهم (من دون الله) لو كان فيهم قوة النصر وفائدة الهداية  
 فغايتهم انهم (عباد أمثالكم) واحد المثلين لا يستحق عبادة الاخر له فان كانوا كل  
 منكم (مادعوه) أى ابثروا فى فان هجروا عن التأثير (فليس تجيبوا اليكم ان كنتم  
 صادقين) فى ان لهم كالأمثل كاليكم أو أكبر منه وكيف تدعون لهم كمال التأثير مع انهم اجهل  
 لا تؤثر بدون الآلة (ألهم ارجل يمشون بها) يصلوا الى الشئ فيؤثروا فيه (أم لهم ايد  
 يمشون بها) أى يتصرفون فى الشئ عند الوصول اليه (أم لهم أعين يبصرون بها) ويؤثرون  
 فى المرقى بمجرد الرؤية (أم لهم آذان يسمعون بها) فيؤثرون فى المسموع بمجرد القصد فان  
 زعوا ان لها تأثيرا بأحد هذه الوجوه أو غيرها (قل ادعوا شركاءكم) ليؤثروا فى (ثم)  
 ان هجروا عنه لشعوري به (كبدون) بضرب لا شعريه حتى يمكن دفعه ولو خففتم اطلاعى  
 على كبدكم (فلا تنظرون) مدة اطلع فيها على كبدكم فان كان لها ذلك التأثير فلا ابالي له  
 وان لم أشعربه (ان ولى الله) الذى لا يغالبه تأثير شئ ويبدل على انه قولانى انه (الذى نزل)  
 على (الكتاب) الجامع لانواع التأثيرات وجمعه لانواع الحجج ورفع الشبه وغير ذلك وكيف  
 لا يتولانى (وهو) بحسب سنته (يتولى الصالحين) فلا يمكن احدا من اضرارهم  
 (والذين تدعون من دونه) لا يتولون احدا اذ (لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون)  
 اذ قصد اضرارهم (و) لو تولوا فليس عندهم أجل فواتد التولى وهو الهداية بل  
 (ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوها) اذ ليس لهم سمع وان صورت لهم الاذان كما انه لا بصر  
 لهم (و) ان كنت (تراهم ينظرون البين) اذ صورت لهم الاعين (وهم لا يبصرون)  
 واذا جادلوك فى شركائهم بعد هذا البيان (خذ العفو) مكان الغضب ليكونوا قبل للتصحية  
 (وأمر) من توهمت فيه قبولها (بالعرف) أى التوحيد بدلائل مقبولة المقدمات (وأعرض  
 عن الجاهلين) أى المصرين على جهلهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أى وان تحقق

لا عهد له وهو ان يلائم  
 الانسان نفسه ذماما أى  
 بحقا يوجب عليه مجرى  
 مجرى المعاهدة من غير  
 معاهدة ولا يخالف (قوله  
 تعالى ذبح عظيم) يهمنى  
 كبش ابراهيم صلى الله عليه  
 وسلم والذبح ماذبح والذبح  
 المصدر (قوله ذكر لك  
 وقومك) أى شرف

نخس من الشيطان اياك مشير للغضب منك على جهلهم واساءتهم فيما امرت فيه من العفو  
 والامر بالمعروف (فاستعذ) أى استعبر (بالله) وادعه في دفعه (انه سميع) لدعاتك  
 ولو حال الغضب بل لا يحتاج الى الدعاء لانه (عليم) باستعدادك بل لا حاجة لك الى الاستعانة  
 الكمال تقول (ان الذين اتقوا اذا مسهم) خاطر (طائف) أى دائر حول القلب (من  
 الشيطان تذكروا) ما فيه من المكر (فاذا هم مبصرون) لما عليه الامر في نفسه  
 (واخوانهم) وهم الذين لم يتقوا الميتات لهم التذكروا لا ينفع فيهم الاستعانة اذ  
 الشياطين (بمذونهم) بتكثير الشبه والتزيين والتسهيل (في النفي) أى الضلال (ثم)  
 ان بولغ عليهم في الوعظ بايات الله واقامه الدلائل ورفع الشبه وغير ذلك (لا يتصرون)  
 عن الغواية (و) يدل عليه انك (ادالم تأتمهم باية) اقترحوها (قالوا ولا) أى هلا  
 (اجتبيتها) أى انشأتم من اختيارك طريقة تشبه الاجهاز (قل) انها معجزة بالحقيقة  
 ولا تدخل لاختياري في انشاء بل (انما اتبع ما يوحى الى) بطريق الاجهاز ليعلم انها  
 تصديق لى (من ربى) وكيف لا يكون تصديقا وليس فيه شئ من الاغواء (هذا) الوحى  
 (بصائر) أى امور كشفية يعلم المكاشفون انها (من ربكم وهدى) أى دلائل قطعية  
 (ورجى) ترفع شبه الكن جميع ذلك انما يظهر (لقوم يؤمنون) فيتمذكرون في حقائقه  
 ومن أراد ذلك استمع له وانصت لذلك قال (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) عما  
 سواه فلا حاجة فيه لمن منع القراءة مع الامام في الجهرية للاجماع على جواز اجتماع قارئين  
 يسمع كل واحد منهم قراءة الاخرى غير الصلوة مع ان الامام مأثور بالسكوت وقت  
 قراءة المأموم (لعلمكم ترجمون) بالاطلاع على اجازته وفوائده الغير المتناهية في الدنيا  
 والاخرة ثم أشار الى ان تلك البصائر والهدى والرحمة المستمع القرآن مع الانصات انما يتم  
 بذكر الله فقال (واذكر ربك في نفسك) أى باطنك (تضرعا) أى متضرعا بمعنى متذلا  
 (و) يتم التذلل بكونه (خيفة) باللسان فوق السر (دون الجهر من القول) يسرى أثر  
 كل واحد منهم الى الآخر ويجمعها على الذكر ليكون ذا كرا بالكلية ويسرى منها  
 النور الى سائر الاعضاء (بالغدق) وقت ابتداء النور ليكمل (والا بصال) وقت انتفاصه  
 لئلا ينقص (ولا تنكن) فيما بين ذلك (من الغافلين) بالكلية بل لا بد وان تكون ذا كرا  
 بالقاب وان اشتغل لسانك بالغير ولا تستغن بذكره عن عبادته فانه نوع من التكبر يحتز به  
 أهل القرب (ان الذين) تفرؤوا الى الله حتى صاروا (عند ربك) فى أعلى مقامات القرب  
 (لا يستكبرون عن عبادته) لا يستغنون بعبادته عن ذكره بل (يسجدون) لا يدعون  
 الكمال لانفسهم عنه لذلك بل (له يسجدون) ثم والله الموفق والمهم والمحمد لله رب العالمين  
 والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة الانفال)\*

سميت بها لانها مبدء هذه السورة ومنهى ما ذكر فيها من أثر امر الحروب (بسم الله) الجامع

\*(باب الراء المفتوحة)\*

(قوله عز وجل الرحمن)  
 ذو الرحمة لا يوصف به  
 الا الله عز وجل (قوله  
 عز وجل رحيم) عظيم  
 الرحمة (قوله تعالى ريب)  
 شك (قوله عز وجل رغدا)  
 كثيرا واسعا بلا عناه  
 (قوله عز وجل وفث)  
 فكاح والرفث أيضا

اللطيف والقهر باعطاء القوم نصرا ومالا وسلبهم امن آخرين (الرحمن) يجعل الانفال له  
تعميم الرحمة بنهيمة المباشرين للعرب وغيرهم (الرحيم) بامرهم بالتقوى واصلاح ذات البين  
فيها روى انه عليه السلام قال يوم بدر من قتل قتيل لافله كذا ومن اسر اسيرا لافله كذا فتسارع  
اليه الشبان فقتلوا سبعين واسروا سبعين وبقي الشيوخ فقتل الرايات فلما فتح عليهم قام  
الشبان يطلبون نفلهم وكان المال قريبا فقال الشيوخ كتابكم رد او فقة تحيرون  
اليها فلا تسناثروا به علينا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفريقين فنزلت  
(يستولونك عن الانفال) فقصهها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية لما رأى وعده  
مبطل لا لحق الغنائم لذي جعله الله لهم وقال الشافعي لا يلزم الامام الوقف بما وعدوا والتفصل  
مال بشرطه الامام او نائبه لمن ينعطى فعلا لا مخطرا كعدمه طلبة امة او تهجمه على  
قلعة او دلالة على طريق بلاد والمعنى ان أصحابك الذين حقهم طلب الاجر الاخرى بالجهاد  
يتنازعون في هذا المال حتى تحاكموا اليك يستولونك من يستحقه (قل الانفال) لبت في  
مقابله الجهاد وانما مقابله الاجر الاخرى وهذه زيادة عليه خرجت عن ملك المشركين  
فصارت ملكا خالصا (لله) رسوله خليفة فهي في يدي (الرسول) يعطيهما باذنه من يشاء  
(فاتقوا الله) ان تنصرفوا في ملكه بغير اذنه (واصلحو ذات بينكم) أى حالة الوصلة الالمانية  
بينكم فلا تقطعوها بما ليس لكم (واطيعوا الله ورسوله) لو كانت لكم (ان كنتم) لله  
(مؤمنين) أى جارين على مقتضى الايمان من التقوى والاصلاح والاطاعة ثم أشار الى ان  
الجرى ان على مقتضى الايمان لا يحصل بدون التقوى التى هي مرجع الباقيين فقال (انما  
المؤمنون) أى الجارون على مقتضى الايمان هم (الذين اذا ذكروا الله) أى حقه (وجلت)  
أى خافت من هيبته (قلوبهم) فتيبها سائر أعضائهم (واذ انزلت عليهم آياته) الدالة على  
ما عنده من خوفه من حرمته (زادتهم ايمانا) أى طمأنينة بما عنده فلا يؤثرون عليه شيئا  
(و) كيف يؤثرون عليه شيئا ولا يتوكلون عليه بل (على ربهم يتوكلون) والمتوكلون عليه هم  
(الذين يقيمون الصلوة) بالوسوسة وهى أعظم أسباب التقرب الى الله تعالى (و) لدفع  
الوسوسة الناشئة من حب المال (ممارزتهم يتفقون) فى سبيلنا ايتنا را حينا عليه  
(أولئك) المؤثرون حب الله على حب ما سواه (هم المؤمنون حقا) أى البالغون أعلى مراتبه  
(لهم درجات عند ربهم) بدل درجات الاموال عنه والخلق على ان الاموال من أسباب  
المعاصي (و) هؤلاء لخروجه عن حبه لهم (مفقرون) لا يفوتهم الرزق المطلوب من  
الاموال بل لهم (رزق كريم) يخدمهم به المولكون ومن دونهم لتقربهم الى الله بالصلاة والخلق  
من محبة المال ثم أشار الى ان حصول تلك الدرجات والمغفرة والرزق الكريم لهم مع كراهة  
فريق منهم فوات النفل كحصولها للخارجين من المدينة الى بدر مع كراهة فريق منهم القتال  
وفوات العير فقال (كما اخرجك) أى للمؤمنين حقا ما ذكر كما هو لك ولا صاحبك حين اخرجك  
(ربك) الذى وبال بالنبوة ليعريك بالانصر على وجه الاعجاز (من بيتك) أى من المدينة التى لا قتال

الافصاح بما يجب ان يكفى  
عنه من ذكر التكاثر  
(قوله من وجل رؤف) شديد  
الرحمة (قوله تعالى الراسخون  
فى العلم) الذين رسخ عليهم  
وايمانهم وثبتا كما رسخ  
النخل فى منابته (قال أبو  
عمر سمعت المبرورين على  
يقولان معنى قوله عز  
وجل والراسخون فى العلم



فيها الى بدر لقتال (بالحق) أي بالوحي الموافق للحكمة باظهار المعجزة في نصرته من غير أهبة  
 (وان فريقا من المؤمنين) الذين مقتضى إيمانهم امتثال أمر الله وان لم يظهر لهم فيه فائدة  
 (للكارهون) لامتثال أمره بالجهد لعدم تأهيبهم حتى أنهم (يجادلونك في) الجهاد (الحق  
 بعد ما تبين) أنهم ينصرون فيه على خرق العادة (كأنما) في التفسير اليه (يساقون الى  
 الموت) سوق الدواب الى الذبح (وهم ينظرون) الموت قبل الوصول الى مكانه وذلك ان  
 غير قریش فيهم أربعون راكبا وفيهم أبو سفيان أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة فاخبر  
 جبريل رسول الله عليه السلام فاخبر المسلمين فاجتمعوا ثقبها الكثرة المال وقلة الرجال فلما  
 خرجوا بلغهم الخبر فبعثوا الى مكة فمضت بن عمرو فصرخ يطن الوادي يا معشر قریش  
 هذه أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه الغوث الغوث فخصوا الى بدر وكان  
 عليه السلام يوادى دقران فنزل عليه جبريل بعدة إحدى الطائفتين فاستشار رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انما خرجنا للغير  
 فقال ان الغير مضت على ساحل البحر وهذا الوجه قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالغير  
 ودع العدو فغضب عليه السلام فقال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانما معك  
 حينما أحببت لا تقول لك كما قال بنو اسرائيل اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون ولا يكن  
 اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما معك ما قالون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد  
 مدنية بالحيثه لجالدنا معك من دونه فقال عليه السلام له خير اودعاه ثم قال عليه السلام  
 اشيروا على أيها الناس يريد الانصار القائلين له حين يبعوه على العقبة انهم يراهم من كل دمامه  
 حتى يصل الى ديارهم فيقتولون ان لا يروا نصره الاعلى عمد ودهمه بالمدينة فقال سعد بن معاذ  
 فكانك تريد يا رسول الله قال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق  
 وأعطيناك على ذلك عهدا ومواثيقا على السمع والطاعة فامض لما أمرت فوالذي بعثك  
 بالحق لو استعرضت هذا البحر فخضته لخضنا معك ما خلف عنك منا رجلا واحدا وما نكره ان  
 تلقى بنا عدونا الصبر عند الحرب وصدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك ففرح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله  
 وعبدى الآن احدى الطائفتين فوالله اكأنى الآن أنظر الى مصارع القوم فهذه كراهم  
 للقتال (و) أما كراهم لفوات العير فهي (اذبعكم الله احدى الطائفتين) العير أو النفير  
 (أنها) مقبورة (لكم ونودون) أى تحبون (ان) العير لكونها (غير ذات الشوك) أى  
 الحدة مستعار من واحد الشوك (تكون لكم ويريد الله) يجعل النفير لكم (أن يحق  
 الحق) أى يثبت النبوة (بكلماته) من غير أهبة منكم (و) لم يرد عليه ما لكم بل أراد ان  
 (يقطع دابر الكافرين) أى يستأصلهم فلا يترك لهم من يخلفهم وانما فعل ذلك (ليحق  
 الحق) أى ليثبت الدين الصادق باظهار المعجزات (ويطيل) الدين (الباطل) باستئصال أهل مع  
 ظهور وشوكتهم وليس لموافقة طائفة منهم في الباطن بل (ولو كره المجرمون) كلهم ففعل ذلك

المتدأكرون بالعلم وقالوا  
 لا يذاكرون بالعلم (الاحاظ)  
 قوله (رضي) الرمن تحريك  
 الشفتين باللفظ من غير  
 اشارة بصوت وقد يكون  
 اشارة بالعين والحاجبين  
 قوله تعالى (ربانيون) كملوا  
 العلم قال محمد بن الحنفية  
 رضوان الله عليه حين  
 مات ابن عباس رضي الله

(اذنستغيثون ربكم) وهو انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم آلف والى اصحابه وهم  
للمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه ودعا الله -م أنجز ما وعدتني اللهم ان تهلك  
هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفالك  
من أشد ذلك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم) اصدق استغاثتكم بامر هو  
مراده (أني عدكم بالف من الملائكة مردفين) أي نابعين للمشركين هذا اذا كسر  
وان فتح فعناه مجعولين مقدمة أو ساقية والزيادة المذكورة في غير هذه الآية لغير رد التخييف  
(وما جعله الله) أي الامداد (الا) لتستبشروا بالكونه (بشرى) لكم بانكم أهل الامداد  
السماوي (ولتطمئن به قلوبكم) لا للنصر اذا لا اثر لاسباب وان جرت سنته بالفعل عندها  
(و) لكن (ما النصر الا من عند الله ان الله عزيز) أي غالب على الاسباب فله ان يفعل  
بمخلاف مقتضاها لكنه لا يخالفها لانه (حكيم) ويدل على كونه لاطمأنينة انه كان (اذ يغشاكم)  
أي يغلبكم (النعاس) أي النوم الذي يسلب عن الخائف فكان (أمنه منه) من اعتناقه  
بكم الدال على نصره اياكم انه (ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والخبابة  
لتناسبوه فتستفيضوا منه النصر فيفيضه عليكم هذا في الظاهر (و) في الباطن (يذهب  
عنكم رجز الشيطان) أي وسوسته وذلك انه -م كانوا فازلين في كذب اعفر تسوخ فيه  
الاقدام وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان  
وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محمد بن جنباو تزعمون انكم  
أولياء الله وفيكم رسولهم فاشفقوا فانزل الله تعالى المطر ليلاح حتى جرى الوادي وسقوا  
الركاب واغتسلوا ووضوا (و) يدل على اذهابه رجز الشيطان انه كان (ليربط على قلوبكم)  
الوقوف على لطف الله وهذا انبعت للباطن (ويثبت به الاقدام) على الرمل المتبدد في الظاهر  
وقد ثبتها في المعركة بامداده عز وجل اياها بالملائكة (اذ يوحى ربك الى الملائكة أني معكم)  
انصركم على الشياطين الموسوسة (فتبثوا الذين آمنوا) بدفع الوسواس ولا يمكن الشيطان  
من تقوية قلوب المشركين بل (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) أي الخوف من رؤية  
الملائكة ولا تقنصروا على تخويفهم بل قاتلوهم (فاضربوا) أي فاقطعوا اعناقهم بوضع  
السيوف (فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أي طرف قال ابن عباس اشدد رجل  
من المسلمين اثر رجل من المشركين فاذا هو قد خرم - متلقيا امامه قد خطم انفه وشق  
في وجهه كضربة السوط فاخبر به جبريل عليه السلام فقال صدقت ذلك من مدد السماء  
الثالثة (ذلك) وان بعد عادة لا يبعد حكمه لكونه (بانهم شاقوا) أي عادوا (الله) فلا يبعد  
أن ينزل عسكرهم من جانب سمائه كيف (و) قد عادوا (رسوله) وعداوة الرسول عداوة المرسل  
(و) لا يبعد أمرهم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنان لانه نوع من الشدة التي  
يستحقها أعداء الله ورسوله فان (من يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) وشدة  
عقابه وان كان مختصة بالآخر فلا بد في الدنيا من مثال لها يدل عليها فيكون (ذاكم)

هذه اليوم مات رباني هذه  
الامة وقال ابو العباس  
ثعلب انما قيل لاقتها  
الربانيون لانهم ربون العلم  
أي يقومون به (وقال ابو  
عمر عن ثعلب العرب تقول  
رجل رباني وربى اذا  
كان عالما عملا) (قوله عز  
وجبل رابطوا) أي انبتوا  
ودوموا واصل المراقبة

مساها وادليلها ولا تبتم دلائله الابالذوق (فذوقوه) هو وان كان مثالا لها فليس قائما مقامها  
 لذلك (أن الكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم اعتقاد أن النصر  
 من عند الله وأنه ناصر لا ولسانه وأن له شدة على أعدائه لذلك (إذا القيم الذين كفروا)  
 فرأيتهم من كثرتهم كأنهم يشون مشى الصياد فيزحفون على مقاعدهم (زحفا فلا  
 تولوهم الادبار) أي الظهور بالانهمزام (ومن يولهم يومئذ) فيه إشارة إلى أنه يجوز توليتهم  
 الظهور فيما لا يقدهم فهور على الاسلام (دبره الا متصرفا) أي قاصدا للرجوع اليهم  
 (لقتال) بعد ايامهم الانهمزام (أو متصرفا) أي صائرا (إلى) مكان (فتنة) أي جماعة قريية  
 ليتبعه العدو فيستعين بهم (فقد بابه) أي رجع (بغضب من الله) مناسب لعظمته لأنه ضيع  
 نصر الله له وأفاد العدو القاهرة بعدما استحقوا المتهورية (وما أواه جهنم) لكونه سبب  
 قتل المسلمين فصار كقاتلهم أجمعين (و) هو وان لم يوجب الخلود فهو (بئس المصير) كيف  
 وهو كالكذب لكون النصر من عند الله بعد رؤيته على خرق العادة (فلم تقتلوهم) أذلم  
 يصلهم ضربكم (وايكن الله قتلهم) على أيدي الملائكة (وما رميت) رميا موصلا للتراب  
 إلى أعينهم (أذ رميت) التراب إلى جهنم (ولكن الله رمى) رميا موصلا إليها بعد رميك  
 فعل ذلك ليقهرهم (و) لكن أهربه المؤمنين (ليبلى المؤمنين منه) لابلأه قهر عليهم بل  
 (بلاء حسنا) بالنصرو الغنمة وانما ابتلاهم ليدعوه فيبتدلو الويشروا منه عند  
 رؤية حسنه (إن الله سميع) لمن دعاه (عليهم) من شكره (ذلكم) كيف لا يكون بلاء  
 حسنا (و) لا يكون هذا الابتلاء ابتلاء قهر بكم الكافرين بل يزداد بكمهم حسنا (أن الله  
 موهن) أي مضعف (كيد الكافرين) كيف ولا يفيدهم كيدهم شيأ فانه (ان تستفتحوا)  
 أي المشركون بكيدكم (فقد جاءكم الفتح) بقتلكم وأسرهم فالتهم بكابهم (و) كيف يفيدكم  
 كيدكم مع انكم (ان تفتحوا) عن كيدكم (فهو خير لكم) اذ لا يستأصلكم الله حينئذ  
 (و) لا توهمو أنه ان لم يفدكم مرة يفدكم أخرى بل (ان تعردوا) إلى الكيد (نعد) إلى  
 الاستئصال (ولن تغني) أي لن تدفع (عنكم) الاستئصال (فتنتكم) أي جاعتكم (شيأ) من  
 الغنى (ولو كثرت) كيف (وأن الله مع المؤمنين) بالنصرو المعونة ولا يكون الا بقهرهم  
 وانما يكون مع المؤمنين اذا أطاعوه لذلك قال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) وانما  
 تنأى اطاعتهم بطاعة رسوله لذلك قال (و) أطيعوا (رسوله) واطاعتهم ما ترك التولى عما يسمع  
 من كلامهما فقال (ولا تولوا عنه) وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا معنا وهم لا يسمعون  
 ثم أشار إلى أنه ليس مقتضى الايمان وحده بل مقتضى الانسانية أيضا فقال (ان شر الدواب)  
 كما يكون عندكم فافقدوا الحواس يكون (عند الله الصم) عن سماع كلماتهم فان سمعوا منهم  
 (البكم) عن النطق بها فان نطقوا فهم (الذين لا يعقلون) لبعملوا بمقتضاها (و) تلك  
 الشرية من لوازم ذواتهم اذ (لوعلم الله فيهم خيرا لاسمعهم) سماع قبول فانه أدنى وجوه

والرابط أن يربط هؤلاء  
 خبرواهم ويربط هؤلاء  
 خبرواهم في النفر كل بعد  
 لصا حبه فسمى المقام  
 بالثغور وباطا قوله تعالى  
 ربأبكم) يثاب نساكم  
 من غيركم الواحدة ربيية  
 قوله عز وجل راعنا  
 حافظنا من راعيت الرجل

الخيرية المخرجة من الحيوانية الى الانسانية (و) لكن ايس فيهم هذا الادنى حتى انه  
 (لو اسمعهم) مع علمه بعدم الخيرية فيهم (لتولوا) أى عرضوا عنه ليصفوا كغير المسموع  
 كيف (دهم معرضون) أى معشادون للاعراض لانه مقتضى ذواتهم ثم أشار الى أن  
 السماع وان كان أدنى وجوه الخيرية فهو المستلزم لساير وجوهها لاقتضاء الأعمال التي  
 تقدم حياة القلب التي بها الانتفاع لساير وجوه الخيرية فقال (يا أيها الذين آمنوا) انما  
 يتم إيمانكم بحياة القلوب الحاملة من استجابة الله ورسوله التي هي مقتضى إيمانكم  
 (استجبوا لله وللرسول) بالعمل بمقتضى ما سمعتم من الكتاب والسنة (إذا دعاكم) بأحدهما  
 (لما يحبيكم) أى للأعمال التي تحيى قلوبكم بنوره (واعلموا أن الله) اذا لم تستجبوا له  
 لم ينض الحياة على قلوبكم بل (يحول) أى يقع حائل الحجاب (بين) روح (المرو قلبه) فلا  
 تصل الحياة من روحه الى قلبه فضلا عن أن تصل من الله اليه (وأنه) لا يترككم في الحجاب  
 بحيث تغفلون عنه بل (المتحشرون) لظهوركم كوكركم محجوبين عن كمالكم التي  
 من جلمة الحياة الانسانية بالله (واتقوا) في ترك الاستجابة ورا ما يحول بين المرء وقلبه  
 (تقنة) أى عذابا يذوقها قال الله لها (لا تصيبين الذين ظلموا) بترك الاستجابة (منكم خاصة)  
 بل عهم ومن لم ينهم (واعلموا أن الله) مع ذلك (شديد العقاب) لترك الاستجابة في الآخرة  
 (واذكروا) ان صنعكم ضعفكم عن استجابة الله والنهي عن تركها (إذا أنتم قليل) ومع  
 قلةكم استجبتم لله ولم تتركوا على ضعف القلة بل زادوكم ضعفا فأنتم (مستضعفون) أى  
 مستقرون على ضعف الناس اياكم اعدم تمكينكم (في الارض) وان كنتم أقوىاه في الامور  
 السماوية لاستجابتم لله ومع تلك القوة كنتم (تخافون أن يخطفكم الناس) أى  
 يلقطوكم التقاط الطائر للحيات فزال استجابتم الله الخوف عن هودونه (فاؤاكم) أى  
 جعل لكم مكانا تخلصون به (و) لم يقتصر عليه بل جعل لكم الغلبة عليهم اذ (أيديكم  
 ينصرو) لم يحوجكم اليهم ليعلبوكم منع حوائجكم اذ (رزقكم من الطيبات) أى من الغنائم  
 (اعلمكم تشكرون) باستزادة الاجابة والاستدانة عليهم وعلى النهي عن تركها فهو سبب مزيد  
 التحصن ومزيد التأيد بالنصر ورزق الطيبات ثم الشهير سبب آخر للمزيد ثم أشار الى  
 أن الاستضعاف انما يزول بالاستجابة لا بالحيلة وأنهم البست سبب رزق الطيبات والنصر  
 والايوان يمكن من خان من أجله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم النصع لله  
 ورسوله والمؤمنين (لا تخفوا الله والرسول) بتضييع شيء من الاوامر والنواهي وافشاء  
 شيء من الاسرار (و) لا (تخفوا أماناتكم) أى ما اتقنكم فيه أحد من الخلائق من مال  
 أو أهل أو سر (وأنتم تعلمون) غاية قبورها بحيث يتسع اجتماعها مع غاية الحسن الذي هو  
 مقتضى الإيمان نزلت في أبي لبابة حين حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قرية فسالوه  
 أن يصالحهم كما صالح اخوانهم في النصير على أن يسيروا الى أريحا وأقراعات فابي الآن  
 ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل النبأ بالباية وكان عندهم ماله وأولاده فقالوا

إذا أنا ملته وتعرفت  
 أحواله فيكان المسالون  
 يقولون للنبي صلى الله  
 عليه وسلم راعنا وكان  
 اليهود يقولون راعنا وهي  
 بلغتهم سب فأمر الله عز  
 وجل المسلمين أن لا يقولوها  
 حتى لا يقولوها اليهود  
 وراعنا بهم منون ما خوذ

هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه بأنه الذبح قال فما زالت قدمي حتى علمت أني قد  
 خنت الله ورسوله فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعمًا ولا شرابًا حتى  
 أموت أو يتوب الله علي فمكثت سبعة أيام حتى خر مغشيًا عليه فتاب الله عليه فقبيل له قد  
 تب عليك لخل نفسك فقال والله لأأخذها حتى يحلف رسول الله فخله (واعلموا) إذا أردتم  
 الخيانة لحفظ الاموال والاولاد وترك الاستجابة أو ترك النهي عن تركها (أنتم أموالكم  
 واولادكم ثمرة) أي ابتلا من الله هل تقعون به ما في الخيانة أو تتركون له ما الاستجابة  
 أو النهي عن تركها (وأن الله عنده أجر عظيم) أجل مما فات منهم بالاستجابة والنهي عن  
 تركها أو بترك الخيانة ثم أشار إلى أن من ترك الخيانة واستجاب لله ونهى عن تركها فلا  
 يخاف على أهله وماله وعرضه فقال (يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله) يعقضي إيمانكم  
 فتركت الخيانة واستجبت لله ونهيت عن تركها (يجعل لكم فرقانًا) ما تفرقون به سائر  
 الناس من المهابة والاعزاز فلا يجترئ أحد على أهلكم وأموالكم وأعراضكم (ويكفر  
 عنكم سيئاتكم) أي قبائحكم التي تحتاجون في دفع العار بها إلى الخيانة وعدم الاستجابة  
 أو ترك النهي عن تركها (ويغفر لكم) أساءتكم إلى الناس إذا قاتلوكم في الاستجابة  
 أو قاتلوهم في النهي عن تركها والديون التي عليكم مما تحتاجون إلى الخيانة في أدائها  
 (و) لا تخافوا لو فاتكم شيء من ذلك إذ (الله ذو الفضل العظيم) يتفضل عليكم بما يستد  
 عليكم الحواميج ويبدل ذللكم عزًا ثم أشار إلى أن المتقي كما يجعل الله له فرقانًا يمنع من  
 الاجترار على أهله وماله وعرضه ظاهرًا ويحفظه من مكر من مكره بل يكمله على ما كره فقال  
 (واذ يكره الذين كفروا أن يبطلوا) أي يحبه - ولك في بيت يسدون منافذه الاكوة يلقون منها  
 طعامك وشرايك حتى تموت وهذا رأى أبي العتري بن هشام اعترض عليه ابلدس دخل عليهم  
 حين اجمعوا بدار الله مدة يتشاورون في أمره حين سمعوا بإيمان الانصار فأتاهم في صورة  
 شيخ من نجد فقال بئس الرأي اتن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب إلى أصحابه فيوشك  
 أن يشبوا عليكم ويأخذوه من أيديكم (أو يقتلوك) وهذا رأى أبي جهل قال أرى أن  
 نأخذوا من كل بطن غلامًا ونعلموه سيفًا تضر به ضربة واحدة فينتفرق دمه في قبائل فلا  
 يقوى بنو هاشم على قتال جميعهم فاذا طلبوا القتل علقناه فاستحسنه ابلدس (أو  
 يخرجوك) قاله هشام بن هريرة اعترض عليه ابلدس بأنكم تعدون إلى رجل قد أفسد  
 سفهاءكم فضر جونه إلى غيركم ففسدهم ألم تروا إلى حلاوة منطقه وطلاقة لسانه وأخذ  
 الشلوب ما يسمع من حديثه لئن فعلتم ذلك يسبق لكم قوما آخرين ثم يسير بهم اليكم فيضركم  
 من بلادكم فأتى به جبريل وأخبره الخبر وأمره أن لا يبيت في مضجعه فقال لعلي بن أبي طالب  
 كرم الله وجهه ان يلزم مضجعه متسجيا ببرد فلا يصل اليه منهم ما يكره ثم خرج عليه  
 السلام وأخذ قبضة من تراب فأخذ الله بأبصارهم عنه وجعل ينثر التراب على رؤسهم وهو  
 يقرأ انا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يصرون ومضى مع أبي بكر إلى الغار وبات

من الرعونة أي لا يقولوا  
 حقًا وجهًا لا (قوله عز  
 وجل الرجفة) أي حركة  
 الأرض يعني الزلزلة  
 الشديدة (قوله عز وجل  
 رجبت الأرض) أي  
 انتعشت (قوله عز وجل  
 روع) أي فزع (قوله عز  
 وجل رعد) روى عن

المشركون يحرسون عليا بحسب موت أنه النبي فلما أصبحوا ساروا اليه ليقتلوه فقرأوا عليه  
فقالوا أين صاحبك فقال لا أدري فاتبعوا أثره فلما بلغوا الغار رأوا ناسج العنكبوت على  
بابه فقالوا لو دخل لم يبق لنسج العنكبوت أثر فكث فيه ثلاثا وخرج (ويكفرون) في حق  
سائر المتقين (ويعبر الله) أي يدبر بخفية ما يطل مكرهم في حقهم (والله خير الماكرين)  
أي أعظمهم تأثيرا (و) كيف لا يعبر الله عليهم وهم يكفرون على آياته فإنه (أذا تنلى عليهم  
آياتنا) المنسوبة إلى عظمته العجز غير ناعما (قالوا قد سمعنا) مثل هذا من بلغائنا (لونسأه  
لقد نأمل هذا) وإن لم يبلغ حد أولئك البلغاء ولا يجازيها باعتبار أخباره عن الغيب (إن  
هذا الأساطير الأولين) أي أخبار كاذبة ساطرها الأولون وهذا منهم مع إخبارهم بالمقاتلة  
بالمسيوف على مقابله الحروف وعلمهم بأن أخبارهم موافقة لكتب الأنبياء المتقدمين  
وما تواتر عنهم (واذ قالوا) عندما أزموا الإجمار الدال على حقيقته (اللهم إن كان هذا) الكلام  
الادنى من حد الإجمار (هو الحق) المعجز بحيث يعلم كونه (من عندك فامطر علينا)  
المعادتنا معك (بجارة) ترجئنا به على أشد الوجوه لازدياد ثقلها بكونهم آمن أبعد الاماكن  
العالية (من السماء) وأنتنا به عذاب أليم) أبلغ في الإيلاء من الإجمار فقال تعالى دفعنا  
لهم كبرهم بأنه لو كان حقا لعجل لهم العذاب (وما كان الله ليعذبهم) وإن تحقق سبب  
وقوعه على الفور ومن استجاب لهم إياه على أشد وجوه المعاندة مع الله والمكرب عباده (وأنت  
فيهم) أي في مكانهم لأنه لو نزل فيه لأصاب كل من كان فيه (وما كان الله ليعذبهم) وإن  
أمكنه تخليصك من العذاب النازل في مكانهم (وهم يستغفرون) أي يتوقع منهم الاستغفار  
ثم أشار بأن المذنبين المذكورين انما نأمنهم العذاب الديني دون الآخرى فقال  
(وما لهم ألا يعذبهم الله) على ذلك (و) قد استحوذوا على ما هو أدنى منه إذ (هم يصدون  
عن المسجد الحرام) مع أنهم لا يستحقون صدأ حده لأنه انما يستحقه من كان وإياه فإن له  
أن يصد عنه عدوه (وما كانوا أوليائه) ولا المؤمنون أعداءه بل الأمر بالعكس لأنه  
(إن أوليائه المتقون) فلهم أن يصدوا المفسدين عنه (ولكن أكثرهم لا يعلمون)  
أنهم المفسدون (و) ليسوا بصلاتهم أوليائه لأنه (ما كان صلوتهم عند البيت) الذي يتوجه  
إليه المصلون لغاية حرمة (ال) مبطله لحرمة كونه (مكاه) تصفقا (وتصدية) أي تصفيرا  
وتسميتهم ذلك صدالة كفر (فذوقوا العذاب) على الصلوة التي ادعيت بها ولاية البيت  
(بما كنتم تكفرون) ثم أشار إلى أن صدقاتهم أيضا كفر فقال (إن الذين كفروا ينفقون  
أموالهم) على فحش الصدقة (ليصدوا عن سبيل الله) الذي يطلب بالصدقة قطعه للصومول  
إلى غاية المطالب كالمطعمين يوم بدر وهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ومنبه  
ابنا الحجاج وأبو الجخري بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف  
وربيعة بن الأسود والحرث بن عامر والعباس بن عبد المطلب كان يطعم كل واحد منهم الجليش  
يوم بعشر جزور (فسينفقونها) بلا فائدة دينية ولا دنيية (ثم) إذا اطلعوا على كونها

النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال ان الله عز وجل  
ينشق السحاب فيضطيق  
أحسن التطق ويضحك  
أحسن الضحك فتنطقه  
الرعد وضحكة البرق وقال  
ابن عباس الرعد ملك  
اسمه الرعد وهو الذي  
تسمعون صوته والبرق



بلا فائدة (تكون عليهم حسرة ثم) لا يقتصر في حقهم على حسرة عدم الفائدة بل يزداد فيها حيث يعكس عليهم مطلوبهم اذ (يغلبون و) لا يقتصر على مغلوبيتهم بل (الذين كفروا) أى ما تواعى الكفر منهم وهم غير العباس وحكيم بن حزام (الى جهنم) لا الى غيرها كشهداء المسلمين (يخشرون) أى يساقون وانما خشروا الى جهنم وشهداء المؤمنين الى الجنة (ليعز الله) القليل (الخبث من) القليل (الطيب ويجعل) العمل (الخبث) للقبيل الخبيث من الاتفاق وغيره (بعضه على بعض) بلا فرجة بين العالى والسافل (فتركه) أى فيكفئه (جميعا) ليزدادوا ثقلا (فيجعل في جهنم) على رأسه لتضعيف العذاب عليه دائما بلا تخفيف اذ (أولئك) البعداء في رتبة جمع الخبيثات (هم الخاسرون) وجوه الخيرات التي بها التخفيف فان زعموا أن هذه الخبيثات المتراكمة لا ترتفع بالاسلام وحده فلا فائدة فيه (قل للذين كفروا) أى ثبتوا على الكفر لرؤيتهم عجزهم عن دفع خباياهم المتراكمة (ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) من الخبيثات المتراكمة وغيرها فان توالى بالاسلام اذ اقوى على اذهاب ظلمة الكفر فهو اقوى على اذهاب سائر الظلمات (وان يعودوا) الى الكفر والخبيثات بعد ما سهل عليهم ازالتها فكأنهم ما أزيلت عنهم لم يؤخر أمهم الى الآخرة (فقد مضت سنت الاولين) بصب العذاب الدينى على المعاندين (و) لو لم يجعل عذابهم (قاتلوهم حتى لا يكون) أى لا توجد (فتنة) أى اضلال لمن بعدهم (ويكون الدين كله لله) فلا يسقط الجهاد مادام أحد على دين باطل (فان انتهوا) بالقتال عن الكفر والخبيثات ظاهرا (فان الله بما يعملون) يواظبونهم (يصيرون تولا) أى أخذوا على مقاتلتكم أولياء من الكفار (فاعلموا أن الله مولاكم) أى حافظكم عنهم وناصركم عليهم (نعم المولى) أى الحافظ فلا يضيع من تولا (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (و) من تولى به لكم قسمة الغنائم يجعل بعض أقسامها لمن هو سب نصركم فهي من نصره اياكم وتولى به لكم (اعلموا أنما غنم من شئ) قل أو كثر وهي ما أخذ المسلمون عن قوم الكفار (فان الله) الذى منه النصر المنتزع عليه الغنمة (خمسه) كخمس الركاك والله على نصره واعطائه الغنمة بالخراج حرمها (و) ذلك الخمس يعطى خواص عباده فيعطى خمس منه (للمرسول) الذى هو الاصل في أسباب النصر والامام بعده يصرفه في المصالح كرزق نفسه وأهله والولاية والعلماء والائمة والمؤذنين وسد الشقوق والاسلحة وغير ذلك (و) آخر (لدى القرى) بنى هاشم والمطلب لأعيد شمس ونوفل لانهم قاربوه في سببية النصر ولعدم محاللتهم اياه في الجاهلية والاسلام (و) آخر حق (اليتامى) من مات أباهم ولم يولدوا لغيرهم ضمتهم اليهم أثر في النصر ويشترط فيهم الفقر (و) آخر حق (الساكنين) لانهم أيضا ضعفاء كاليتامى (و) آخر حق (ابن السبيل) وهو المسافر لان دعاه أقرب الى الاجابة لأنه يكون بظهور الغيب فله دخل في النصر وانما قدرنا كذلك لتسلا يلزم تسديس الغنمة مع حرمان الغنائم أو جعل الخمس لله والاربعة للخمسة مع حرمان الغنائم أيضا ولا تقابل به والاربعة الباقية من أصل الغنمة لاهل الوقعة للفرار

سوط من نورين جري به  
الملك السحاب وقال أهل  
اللفظة الرعد صوت  
السحاب والبرق نور وضياء  
يعصيان السحاب (قوله عز  
وجعل راييا) عالي على  
الماء (قوله تعالى زدوا  
أيديهم في أفواههم) أى  
عضوا أنا ملهم حقا

ثلاثة أسهم ولغيره واحد (ان كنتم آمنتم بالله) فقتضى الايمان بالله الشكر على نصره واعطاه  
 الغنيمة (وما أنزلنا) من النصر (على عبدنا) المناسب اقصفا عليه فهو الاصل في النصر  
 ويقاربه آثاره ثم الضعفاء (يوم الفرقان) أي يوم يدارق الفارق بين أهل الحق والباطل مع  
 ضعف الاولين وقوة الآخرين في الظاهر فأنثر الضعف في النصر (يوم التقى الجمعان)  
 فلا بد من اعطاء الضعفاء (و) لا يعدم من الله أن يجعل النصر أثر الضعف والظهور أثر القوة  
 اذ (الله على كل شيء قدير) وقد زاد ضعفكم (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) أي بشفير الوادي  
 الاقرب من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أي شفير الابد (و) زادكم ضعفا آخر اقطاع  
 رجاءكم من الركب اذ (الركب) أبو سفيان وأصحابه (أسفل منكم) أي ساحل البحر  
 بقدر ثلاثة أميال من بدر (و) قد بلغ ضعفكم الى حيث (لولا عدتم) القتال (لا خلتكم في  
 الميعاد) هيبة منه وبأس من الظفر (ولكن) جمع الله بينكم (ليقتضى الله أمرا) من نصر  
 أو أياته وقهر أعدائه (كان مفعولا) أي كالواحب فعله لان في نصركم مع ضعفكم وقهرهم  
 مع قوتهم دليلا على قوة دينكم وضعف دينهم كما قال (أيها) أي يظهر هلاك دين (من هلك)  
 بهلاك دينه (عن بينة) أي دليل ظاهر (ويحيي) أي ويبطهر حياة دين (من حي) بهيئة دينه  
 (عن بينة) لا يضر في التبدين عناد المعاندين (ان الله لسميع) اعنادهم (عليهم) بما يقطعه  
 لكنه لم يقطعه عنهم ابقاء للتلبيس عليهم لاقتضاء الحكمة اياه كاللبس عليكم (اذير بكمهم  
 الله في منامك قليلا) لتخبر أصحابك بقاتم فتوى قلوبهم على محاربتهم ولما كانوا ذليلين  
 بالقهر كانوا قليلين في المعنى (و) الحكمة في التلبيس أنه (لو أراكم كثيرا افشلتكم) أي جنتكم  
 (و) لو لم تنفقوا على الجبن (لتنازعتم) أي اخذتكم (في الامر) أي أمر الاندما والانهزام  
 ومثل هذا التلبيس لا يمنع على الحكيم وانما هو التلبيس الذي يضر بالملبس عليه ولم  
 يضركم به (واكن الله سلم) اللبس عليه عن الفضل والتنازع الذي علم من أخلاق الملبس  
 عليه (انه علم بذات الصدور) أي بالأخلاق التي هي صوابات الصدور (و) لم يقتصر  
 على التلبيس المناسي بل لبس في البقطة أيضا لتبقى جرأة أصحابك (اذير بكمهم) لاعتد  
 بل (اذ التقيتم في أعينكم) لافي خيالكم أو الحس المشترك منكم على ما في المنام (قليلا  
 و) قد لبس عليهم أيضا في البقطة لتلاهيروا اذ أراكم كثرة تكم اذ (يقالكم في أعينهم) في  
 البقطة لا لغرض التلبيس المضر بالملبس عليه بل (ليقتضى الله أمرا) من اظهار الخوارق  
 الدالة على صدق دين الاسلام وكذب دين الكفرة وهو نافع على الاطلاق لذلك (كان مفعولا)  
 أي كالواجب فعله على الحكيم لما فيه من الخير الكثير (و) لا يعدم ايجاد الخوارق اذ لا تأثير  
 للأسباب بل (الى الله ترجع الامور) لالى الأسباب فلا يعدم ايجاد شيء على خلاف مقتضاها  
 (يا أيها الذين آمنوا) بأن الله قادر على النصر مع الضعف وقد فعل لانها رحمة دين الاسلام  
 لا تضعفوا عند المحاربة بل (اذ القيمت فئة) أي جماعة من العدو (فأثبتوا) لقتالهم بالقوة  
 (و) لا تعقدوا على ثباتكم بل (ادكروا الله) الثابت من الازل الى الابد ليفيض عليكم

وغنيما بما أناهم به الرسل  
 كقوله عز وجل واذا  
 خلوا عتروا عليكم  
 الا نامل من الغنم وقبل  
 ردوا أيديهم في أفواههم  
 أو مؤا الى الرسل أن  
 استموا (قوله رومى) أي  
 فوابت يعني جبالا (قوله عز  
 وجل رجالك) أي رجال تلك

النبات المستقر ولا يكتفي فيه القليل فاذا كروه (كثيرا) بحيث يحضركم روحانية الذكر (عليكم  
تفعلون) بضمان النبات المستقر (و) هذا الفلاح منوط باطاعة الله ورسوله لذلك (أطيعوا  
الله ورسوله) يطل اطاعتهمما التنازع لذلك (لا تنازعوا) باختلاف الآراء (فتفشلوا) أى  
فتجبنوا اذ لا تقوى بعضكم ببعض (وتذهب ريحكم) أى القوة التى تنفذ من البعض فى  
البعض نفوذ الريح (واصبروا) على مخالفة أهويتكم الداعية الى التنازع فالصبر مستلزم  
للتصبر (ان الله مع الصابرين) بالتصبر ثم أشار الى أن طالب النصر من الله يجب أن يكون خروجه  
من بيته لله ويسفر عليه الى حين القتال فقال (ولا تكوفوا كالذين) أى مشاهين لهم وجهه  
فضلا عن أن تنصروا بصفقتهم (أخرجوا من ديارهم) وان غيروا دينهم حين القتال لكن يكون  
للاولى أثر (بارا) أى غفرا بالشجاعة (ورثاه الناس) طلب الثناء بها (و) كيف لا يكون  
لهذه النية أثر وهم (بصدون) أنفسهم بها (عن سبيل الله) والنية فى أول الامر تؤثر فى  
جميعه وكيف تطلبون بهذه النية النصر من الله (والله بما تعملون محيط) فيحيط بكم جزاءه  
فلا يبقى للنصر الذى هو جزاء صده سبيل اليه (و) اعتقاد كون البطور الرثام من أسباب  
النصر انما هو من تزيين الشيطان فاذا كر (أذرين لهم الشيطان أعمالهم) التى هى أسباب  
الفقر فارأها اياهم أسباب النصر (و) بالغى وعد النصر اذ (قال) متصورا بصورة سرقة  
ابن مالك حين ذكرب قريش ما دينهم وبين بنى بكر من الحروب (لا غالب) أحدهما (لكم)  
عن مرادكم (اليوم من الناس وانى جار) أى مجير (لكم) فله قبل اجتماع العسكرين  
(فما ترامت الفتتان) أى ترامت كل واحدة صاحبتهما من بعد فرأى الملائكة نازلة من السماء  
(نكص على عقبيه) أى ولى هارب على قفاه وكانت يده فى يد الحرث بن هشام فدفع فى صدره  
(وقال انى برى منكم) أى من عهـد جواركم (انى أرى) من الملائكة النازلة لأمداد  
المؤمنين (مالا ترون انى أخاف الله) أن يعذبني قبل القيامة (و) لا يبعد مع امهالى اليه اذ  
(الله شديد العقاب) فالامهال انما يكون باعتبار العذاب الاخرى الذى هو أشد من الذى  
الموعود لاهل عداوة المؤمنين اليوم فانهم الناس فلما رجعوا الى مكة قالوا هزم الناس  
سراقة بن مالك فبلغه فقال قد بلغنى أنكم تقولون هزمت الناس فوالله ما شعرت بمسيركم  
حتى بلغنى هزيمتكم فلما أسلموا علوا انه كان الشيطان وانما قال الشيطان لا غالب لكم  
اليوم من الناس وانى جار لكم حين رأى الضعف فى المؤمنين (اذ بهول المنافقون والذين  
فى قلوبهم مرض) أى ضعف ايمان (غرو لاه) المقاتلين مع اضعافهم (دينهم) فظنوا أنه  
ينصرهم (و) يكفيهم من دينهم فى نصرهم تركهم فان (من يوكل على الله) ينصره على  
اضعافه بالغين ما بلغوا (فان الله عزيز) أى غالب على ما أراد ولا بد أن يريد نصرا وايأناه  
لانه (حكيم) والحكمة تقتضى نصرهم ثم أشار الى أنه لا غرور فى أن يموت شهيدا بل فى أن  
يحيى كافر فقال (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا) ولو بعد ما فازوا بمقدار من الحياة الدنيوية  
(إلا نكة يضربون) بسياط من النار قبل وصولهم الى التبر والقيامة (وجوههم) ما قبل

(قوله عز وجل الرقيم) لوح  
كتب فيه خبر أصحاب  
الكهف ونصب على باب  
الكهف والرقيم الكتاب  
وهو فعل بمعنى مفعول  
ومنه كتاب مرقوم أى  
مكتوب ويقال الرقيم اسم  
الوادى الذى فيه الكهف

منهم (وأدبارهم) يقولون لهم ضلنا للعذاب العقلي الى الحسى (ذوقوا) من ضربنا يا اكم  
 (عذاب الحريق) أى النار الملهمة في جراحكم وليس ذلك منا ابتداء بل (ذلك) الضرب  
 الشديد (بما قدمت) الى الله تعالى (أيديكم) من الكفر والمعاصي المرجبة لغضب الله  
 (و) هو ان اشتد غضبه لا يظلمكم (أن الله ليس بظلام للعبيد) وان بالغ هذه المبالغه في  
 تشديد العذاب ولا يهده هذا الضرب من الملائكة قبل القيامة فان غاية أنه تعذيب  
 ذنوبى فهو (كدأب آل فرعون و) دأب الكفرة (الذين من قبلهم) ممن سار مسير هؤلاء  
 في أنهم (كفروا بآيات الله) فلم يوالوا معاصيه (فأخذهم الله) قبل يوم القيامة (بذنوبهم)  
 وان أخر التعذيب بها في حق البعض لانهم اجترؤا على معاصيه بما رأوا لانفسهم من القوة  
 فضعفهم اظهر القوة (أن الله قوى) على أن تأخير العذاب انما يكون للرحمة لئلا  
 اشتد عنادهم اشتد غضبه لانه (شديد العقاب) لمن اشتد عناده معه فلا يكون في حقه رحمة  
 (ذلك) التعذيب الذى علم كونه مؤاخذه بالذنوب (بأن الله) جرت سنته على أنه (لم يك مغفرا  
 نعمة) وان كان مغفرا للشدّة كثير ابغى تغيير أهلها ما هم عليه (أنعمها على قوم) وان كان  
 يغير ما أنعم على واحد أو اثنين من غير تغيير لما هو عليه (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من  
 موجبات تلك النعم من اعتقاد أو قول أو عمل (و) يغير اذا غيروا غضبا عليهم بما يسمع منهم  
 أو يعلم (أن الله سميع عليم) وقد جرت به سنته (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كان  
 مبدأ تغييرهم أنهم (كذبوا بآيات ربهم) أى الذى رباهم بالنعم فصرفوها الى غير ما خلقت له  
 بمقتضى تلك الآيات فكانت ذنوب (فأهلكناهم) زيادة على سلبه النعم (بذنوبهم) بما صرفوا بها  
 النعم الى غير ما خلقت له (وأغرقنا آل فرعون) لا غرقهم النعم في بحر الانكار بل سبها الى  
 فرعون حيث أقروا بالهيمه (و) غيرهم وان لم يفرقوا في الدنيا في بحر يفرقون في الآخرة في  
 بحر النار إذ (كل كانوا ظالمين) بصرف النعم الى غير ما خلقت له وهو نوع من الاغراق لها  
 في بحر الانكار لانه مرجع التغيير لها ثم أشار الى أنه عز وجل كيف يترك نعمه على من غير  
 أحواله التى كانت أساسا للنعم وقد كان بها انسانيته فبتغييرها لخلق بالدواب وبأنكروا المنعم  
 صادر منها فقال (ان شر الدواب عند الله) وان كانوا عند الناس أعقل الناس (الذين  
 كفروا) والنعم تسلب عن لا يعرف قدرها فكيف لا تسلب عن ينكر المنعم وهو وان أدام  
 عليهم النعم (فهم) يذيعون انكار المنعم إذ (لا يؤمنون) ويدل على عدم إيمانهم بالله نقضهم  
 عهوده ليكونهم (الذين عاهدت منهم) وعهدك بمنزلة عهد الله (ثم يقضون عهدهم) لا مرة  
 واحدة أو مرتين حتى يقال بعودهم الى الإيمان بل (في كل مرة) كيف والمؤمن لا بد وان  
 يتق الله في نقض عهوده في بعض المرات (وهم) بتكرار النقض عاصون فعلم أنهم  
 (لا يتقون) أصلا فهم في معنى الآمنين من مكر الله وهم الكافرون واذا اعتادوا نقض  
 العهد في كل مرة (فأما نتقنهم) أى فان تحقق مصادقتك ناقضى العهد (في الحرب  
 فشر بهم) أى فافعل بهم ما يفرق اجتماعهم على النقض على خفية بحيث يشبه فعل من ينحل

(قوله ربطنا على قلوبهم)  
 أى ثبتنا قلوبهم وألهمناهم  
 الصبر (قوله رتقا  
 ففتقناهم) قيل كانت  
 السموات سما واحدة  
 والارضون أرضا واحدة

(من خلقهم) أي وراهم ظهورهم (اعلمهم يذكرون) أي يتعظون (واما تخافون من قوم خيانة) أي وان تحقق لك من قوم خوف الغدر بظهور آثاره فيهم (فانذروهم) أي فأنذروهم (علي سواه) أي على طريق ظاهر يستوي في معرفته الكل انثلا يكون فيه شيء من الغدر اذ هو خيانة وان كانت في مقابلة خيانتهم (ان الله لا يحب الخائنين) وحبسه الغدر في الحرب انما هو بعد نذره العهد (ولا تحسبن الذين كفروا) عند نذره العهد الموقظ لهم انهم (سبقوا) أي غلبوا لان السابق منهم اعجاز منهم لله في وعده النصر للمؤمنين (انهم لا يهزبون) ان كسر فالجلة تعليلية وان فتح قدر لام التعليل (وأعدوا لهم) لدفع توهم سبقهم (ما استطعتم من) تحصيل (قوة) مائة قوى به في الحرب من الآلات سيما الرمي (ومن رباط) أي شد (الخيال) ولا يكون اعدادكم للخيلاء بل (ترهبون) أي تخوفون (به) أي بذلك الاعداد (عدوا لله) باثبات الشرك وابطال كلمته (وعدوكم) أي الذي يظهر عداوتكم فتخوفونهم لئلا يحاربوكم باعتماد القوة في أنفسهم دونكم (و) ترهبون قوما (آخرين من دونهم) أي من دون من يظهر عداوتكم وهم المنافقون وان كنتم (لا تعلمونهم) انهم يعادونكم لكن (الله يعلمهم) انهم اعداؤكم يظهر عداوتهم اذ اراهم واضعفكم (و) لا تخافوا من اتفاق المال في اعداد القوة ورباط الخيل فانه (مانع فقوا من نبي في سبيل الله) فيه اشارة الى أن المنفق في سبيل الغير لا يجب تعويضه (يوف اليكم) عوضه في الدين من النية والغنية والجزية والخراج (و) لو فاتكم ذلك (انتم لا تظنون) بمنع جزائه في الآخرة (و) عند رتبة اعداد القوة ورباط الخيل (ان جنحوا) أي مالوا وانقادوا (للسلم) أي للصلح (فاجنح لها) أي قل الى موافقتهم منقادا لها وان قدرت على محاربتهم لان الموافقة ادعى لهم الى الايمان (و) لا تخف في الصلح مكرهم بل (توكل على الله) فانه يعصمك من مكرهم اذ ادعونه واستعذت بهم مع التوكل (انه هو السميع) لدعوتك واستعاذتك (العليم) بتوكلك وبكيفية العصمة (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح لتترك اعداد القوة ورباط الخيل (فان حبك) أي كافيك (الله) وان لم يكن لك اعداد قوة ولا رباط اذ (هو الذي أيدك بنصره) يدر من غير اعداد قوة ورباط (و) الآن قد أيدك (بالمؤمنين) (و) أقامهم مقام اعداد القوة والرباط اذ (ألف بين قلوبهم) بعدما كان فيها العصبية والاضعية فتقوى بعضهم ببعض وليس هذا التقوى دون التقوى بالاعداد فان ذلك مقدور للبشر وهذا ليس بمقدوره اذ لا يحصل بالمباشرة ولا بانفاق المال حتى انك (لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اذ لا تدخل تحت قدرة البشر اكونها من عالم الغيب (ولكن الله) لاستيلائه على الغيوب (ألف بينهم انه عزيز) أي غالب على كل ظاهر وباطن وقد اقتضت الحكمة ذلك لما فيه من تأييد دينه واعلاء كلمته وهو (حكيم) والغلبة مع الحكمة كالوجبة ثم قال (يا أيها النبي) أي الذي نبي بالحقائق الالهية (حسبك الله) وان لم يكن معك أحد (و) ان نظرت الى السمية حسبك (من اتبعك من المؤمنين)

ففتقهما الله عز وجل  
وجعلهما سبع سموات  
وسبع أرضين وقيل كانت  
السموات مع الارض جميعا  
واحدة ففتقهما الله  
بالهواء الذي جعل بينهما  
وقيل فتقت السماء بالمطر  
والارض بالنبات (قوله  
تعالى رب) انتفت

وان لم يأتهم من لم يتم اتباعهم لك فان لم تبايعك اثر اعظما في سبيبة النصر (يا أيها النبي)  
 اذا كان لم تبايعك هذا الاثر فأمر لك أكثر أثيرا (حرض المؤمنين أي حثهم على القتال)  
 وان كان العدو عشرة أضعفهم فأنهم يغلبونهم اذا صبروا (ان يكن منكم  
 عشرون) اشترط في المؤمنين كثرة تصلح للمقاومة (صابرون يغلبوا مائتين) عشرة امثال  
 عشرين (و) لا يضربوا ضعفاء الكفار الى الغلبة اذا كان المؤمنون عشرة حتى  
 (ان يكن منكم) من المؤمنين (مائة) صابرة (يغلبوا ألفا من الذين كفروا) ذلك الغلبة  
 للمؤمنين (بأنهم) يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة لانهم (قوم لا يفقهون) بالامور  
 الاخرى فيفترجون ثوابها ويؤثرون حياتهم على الحياة الدنيا والمؤمنون يرجون  
 الثواب والقرب من الله ما يتشوقون به الى الموت شوق العطشان الى الماء وكان هذا  
 عند ظهور قوة المؤمنين فلما ضعفوا نسخ الله تعالى فقال (الا تخف الله عنكم)  
 لانكم (و) ان زدتهم وزادت قوة الاسلام (علم أن فيكم) الآن (ضعفا) في الصبر من  
 رؤيةكم الاستعانة بالجاعة الكثيرة من المؤمنين (فان يكن منكم مائة صابرة) أخذنا  
 في الاقل من الكثرة ما يزيد على كثرة الاقل هناك (يغلبوا مائتين) ضعف واحد (وان  
 يكن منكم ألف) فهم مع غلبة الكثرة لا يهاومون أكثر من الضعف الواحد بل غاية هم ان  
 (يغلبوا ألفين) وليست الغلبة مقتضى العدد بل (بإذن الله) لكن لوصبر وامتاع  
 الضعف فليس لهم حكم الضعفاء (اذ الله) يقويهم لكونه (مع الصابرين ما كان لنبي)  
 أمر بالتحريض على القتال (أن يكون له أسرى) يقديهم لان الطمع في الفداء مانع من  
 قتل المفدى (حتى يخن) أي يشغل الكفر على المنتشرين (في الارض) بكثيرة لهم  
 حتى يقل حربهم ويدلوا ويعز الاسلام ويستولى أهله (تريدون) مع ما بنتم على اسان  
 النبي صلى الله عليه وسلم من مدام الدنيا ومنافق الآخرة (عرض الدنيا) الزائل الحقيق  
 (و) يخالفون مراد الله اذ (الله يريد الآخرة) ان تحصل لاكثركم باهوائكم اياهم  
 هداية خاصة عن شبه الكفرة (و) لا يحتاج اليها منكم اذ (الله عزيز) أي غالب  
 على ما أراد من الاهداء وغيره امكنه في جعلكم سبب الهداية (حكيم) اذ يريد بذلك  
 اثباتكم ثوابا عظيما واكنكم خالفت هذه الحكمة التي هي من العظمة بحيث (لولا  
 كتاب) أي عهد (من الله سبق) انه لا يعذب الهفائي في اجتهاده (لكم) أي أصابكم (فيعا  
 أخذتم) أي في أخذكم الفداء من أسارى بدر (عذاب عظيم) بقدر ابطالكم الحكمة  
 العظيمة وذلك انه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس بن عبد المطلب  
 وعقبه بن أبي طالب فاستشار أصحابه فيهم فقال أبو بكر قوما وأهلك استبقهم لعهد الله  
 يتوب عليهم وخدمهم فدية يقوى بها أصحابك وقال عراضب أعناقهم فأنهم أئمة  
 الكفر وان الله أغاثك عن الاهداء مكنتي من فلان فليسب له ومكن عليه اوجزة من أخويهما  
 فلمضرب أعناقهم فقال ر. ولله صلى الله عليه وسلم مثلاً يا أيها بكر مثل ابراهيم حيث

(قوله عز وجل ربوة ذات  
 قرار ومعين) قيل انها  
 دمشق والربوة والربوة  
 والربوة الارتفاع من الارض  
 ذات قرار أي يستقر بها  
 للعمارة ومعين أي ماء  
 ظاهر جار (قوله تعالى  
 رافعة) أي ارق الرحمة  
 (قوله تعالى الرمن) أي



قال فن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر من نزل نوح اذ قال رب لا تذر  
 على الارض من الكافرين ديارا فغير اهلها فخذوا القدا ففترت الآية فدخل عمر رضي  
 الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاذا هو ابو بكر يسيك فقل يا رسول الله اخبرني  
 فان اجد بكاء بكيت والاتباء كيت فقال ابكي على اهلها بك في اخذهم القدا واقعد عرض  
 على العذاب اذني من هذه الشجرة لشجرة قرية وقال صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب  
 لما برئ منه غيري وسعد بن معاذ واذا اخذتموه بالاجتهاد (فكلوا مما غنمتم) أي بعضه  
 بعد اخراج النخس (حلالا طبيا) أي خالي عن الشبهة لان الاجتهاد رفع عنه الاثم فصار  
 المحرم في معنى الحلال (و) لكن (انقوا الله) فلا تنسوا محو في الاجتهاد (ان الله غفور)  
 لخطا المجتهدين (رحيم) باعطاء الاجر الواحد على الاجتهاد اذ لم يتسامح ولما انكسر  
 قلوب الاسارى بأخذ القدية بحيث يخاف عليهم اضعاف الايمان جبرها بقوله (يا أيها النبي)  
 أي الذي شأنه انباء القلوب تقوية لها (قل) أنت وأصحابك (لمن في أيديكم من الامري)  
 تخليصا لهم عن أسرار الضلال بضعف الايمان (ان يعلم الله) من نظره (في قلوبكم خيرا) أي  
 قوة ايمان واخذ الاصل فيه (بؤنة لكم خيرا مما أخذ منكم) من الغنائم والتجارات وغيرهما  
 في الدنيا (وبغفر لكم) في الآخرة (و) ان صدر منكم ما يوجب الامر أو لا (والله  
 غفور) ولا يبعد عليه التعويض بعد تعويضكم الخ في قلوبكم بدل الشرفه (رحيم  
 وان) يعلم في قلوبهم شرابان (يريدوا حيايتك) أي نقض العهد لياخذوا مثل ما أعطوا  
 من القدا أو أكثر منه فعل بهم ثانيا مثل ما فعل بهم -م أولا (فقد حانوا الله من قبل) بنقض  
 عهده في الميثاق الاول (فامكن منهم) بالقتل والاسر كيف (والله عليم حكيم) وهو  
 مقتضى علمه بما يستحقونه وحكمته المفيدة كل مستحق حقه ولما وعد الله الاسارى  
 بتعويض الخيرو وعد المهاجرين بتعويض اهلهم بالنصارى والمجاهدين بتعويض أموالهم  
 وأنفسهم بالنصارى أيضا فقال (ان الذين آمنوا) وهو يوجب قرابة المؤمنين (وهاجروا)  
 وهو يوجب قرابة المهاجرين اليهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وهو يوجب  
 قرابة من نصرهم (والذين آووا) وهو من خواص الاقارب في لاصل فيصير الانصار  
 لهم أهلا (ونصروا) فانهم بذلك صاروا أموالا وأنفسا يحصل فيهما النصر فيصح ان  
 (أو ائلك بعضهم أولياء بعض) يقومون مقام اهلهم وأموالهم وانفسهم (والذين آمنوا  
 ولم يهاجروا مالهكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) لانهم ماز كواشيا يجعل الانصار  
 عوضه نعم لهم نوع من القرابة لا ينافي حلال الولاية (و) هو انهم (ان استنصروكم) أي  
 طلبوا منكم النصر على اعدائهم (في الدين فمليكم) يجب (النصر) لهم على كل عدو  
 (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد فانهم اذا عادوا من لم يهاجروا لا ينصر عليهم بل  
 يؤمر بالهجرة منهم (والله بما تعملون) من الهجرة وقه كما ماع امكانها أو بدونها (بصير)  
 (و) كيف تتركون نصر من لم يهاجروا وان لم تكن بينكم مولاة مع في (الذين كفروا)

المعدن وكل ركة لم تطو  
 فهي رس (قوله تعالى  
 ردف اكم) وردفكم يعني  
 تكم وجاء ردفكم  
 (راسيات) نائبات (قوله  
 عز وجل ركوبهم ما يركبون  
 وركوبهم فعلهم مصدر  
 ركب (قوله عز وجل ركبهم)

بعضهم أو أبناء بعض) وإن لم يهاجر إليهم مع انكم (الاتفعلوا) أى نصر المؤمنين غير المهاجر  
 (تكن فتنة) أى الزام الكفر منتشر (فى الارض) يتقوى الكفار بحيث يحصل فى الارض  
 (فساد كبير) فى باب الاعتقادات أو الاعمال (و) كيف لا يكون بين المؤمنين المهاجرين  
 الجهاديين وبين الذين آووا ونصر و أموالا ظاهرة وقد حصلت الموالاة الباطنة اذ  
 (الذين آمنوا وهاجر واوجاهوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون  
 حقا) فيقومون بجميع حقوق الايمان التى منها الموالاة الباطنة المستلزمة للظاهرة  
 وكيف لا يكون بينهم موالاة وقد أفاد بعضهم بعضا ما هو أعظم الفوائد اذ (لهم مغفرة)  
 مما هدى بعضهم بعضا (ورزق كريم) مما هدى فى الآخرة ومما نصر فى الدنيا ثم أشار  
 الى أن من تأخر ايمانه فى حكم من تقدم اذا قام بحقوق الولاية من الهجرة والجهاد فقال  
 (والذين آمنوا من بعد) فانه (و) ان تأخر ايمانهم لا يقطع موالاتهم بل (هاجروا  
 وجاهدوا معكم فأولئك منكم) كن تقدمكم كيف (و) هذا التأخر لا يزيد على تأخر  
 وجود بعض ذوى الارحام عن بعض وهو لا يقطع القرابة بل (أولوا الارحام بعضهم أولى  
 ببعض) من الاجانب وان كان مساويا ومتمما كما كيف وإيمانه وان تأخر فهو مساو  
 لايم من تقدم (فى كتاب الله) والله تعالى حكمهم بالمساواة فى امر الموالاة بين ما تقدم  
 وما تأخر بمقتضى ذلك وان تفاوت فى الفضيلة (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم ما يقتضى  
 المساواة والتفاوت فيكتب كل شئ بحسب مقتضاه ثم والله الموفق والملمهم والمجدد رب  
 العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وأصحابه أجمعين

### \* (سورة براءة) \*

سميت بالافتقار إليها و مرجع أكثر ما ذكر فيها اليها وبالتوبة لتكررها فيها فان تبتم  
 فهو خير لكم فان تابوا وأقاموا الصلاة ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فان يتوبوا  
 يك خيرا لهم عسى الله ان يتوب عليهم لقد تاب الله على النبي ألم يعلموا أن الله هوى به بل  
 التوبة التائبون العابدون وهما أشبههم اسمائهم وتسمى المقشقة أى المبرقة عن الذنوب  
 والمبعثرة أى الباحثة عن اخبارهم والمثيرة أى الكاشفة عن احوالهم والمدممة أى  
 المهلكة لهم والمشرقة أى المفرقة جمعهم والفاضة والخزيرة والخافرة والمنفرة والمنكلة  
 وسورة العذاب لتكرر ذلك كله فيها وتركت التسمية فيها لمافيها من الرحمة المستلزمة للايمان  
 المنافى للقنال وتبذالهم وذلك لانه عليه السلام لما خرج الى تبول وأرجف المنافقون  
 نقض المشركون عهودهم فأمر الله رسوله ان يأمر قومه بنقض عهودهم فقال (براءة)  
 أى هذه قطع علقه كانت لكم مع المشركين وقطع عصمة كانت لهم منكم وصلت اليكم (من  
 الله ورسوله) لتبذوا عهودكم (الى الذين عاهدتم من المشركين) ليس لكم معهم ابتداء  
 قتال حتى يلعنوا المأمن ولا نكليفهم بالخروج اليه على القور (فسبحوا فى الارض) أى  
 يقولوا لهم سبوا فى أرضنا بعد نبذنا للعهد آمين (أربعة أشهر) عشرين من ذى الحجة

أى بال يقال رتم العظم اذا  
 بلى كقوله قال من يحيى  
 العظام رهي رميم أى بالية  
 (قوله عز وجل فراغ الى  
 آلهم) أى مال اليهم فى  
 خفاء ولا يكون الروح  
 الاخفاء (قوله عز وجل  
 رواكه) أى سواكن

وجميع الحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر وكافة عبر من الهدنة عشر  
 سنين الى الامان اربعة اشهر (واعلموا انكم) لو قصصتم محاربتنا في هذه المدة أو بعد  
 خروجكم من أرضنا باستماتة أناس آخرين (غير مجزي الله) بأخذكم من أيدينا  
 (و) اعلموا انكم وان تعزتم بأناس في غاية الكثرة فلا محالة (أن الله مخزي الكافرين)  
 مع كثرتهم ينصر المؤمنين مع قلتهم ثم أشار الى ان هذا الامان ليس أمانا عن العذاب  
 الاخرى ولا عن الدينوى بعد تمام المدة فقال (وأذان) أى اعلام (من الله ورسوله الى  
 الناس) المجتعيين بعرفة وقد باغت كثرتهم يومئذ غاية الكونه (يوم الحج الاكبر) يوم الجمعة  
 وكان عيد الملل (أن الله يرى من المشركين) فلا يؤمنهم من قهره الاخرى ولا الدينوى بعد  
 تمام المدة (ورسوله) من شفاعته لهم وترك قتاله بعد المدة لكن هذه البراءة انما هي الى  
 التوبة من الشرك (فان تبتهم فهو) أى التوبة (خير لكم) يفيد كم دوام الامان في الدارين  
 مع فوائد أخر لا تنحصر (وان توليتهم) أى اعرضتم عن التوبة اعتمادا على قوتكم في التخليص  
 عن قهر الله (فاعلموا أنكم غير مجزي الله) ان أنكر واذلك (بشر الذين كفروا)  
 بقهره (بعداب أليم) من قهره ثم استثنى من المشركين البراءة عنهم فقال (الا الذين عاهدتم  
 من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) بما شرطوا معكم (ولم يظاهروا) أى ولم يبقوا (عليكم  
 أحدا) من أعدائكم وهم بنوضرة وبوكتانة (فأتوا) ما تلين (اليهم عهدهم) باقية (الى)  
 تمام (مدتهم) فأنقوا الله في نقضها (ان الله يحب المتقين) هذا قبل تمام المدة (فإذا  
 انسح) أى خرج (الاشهر الحرم) أى التى حرم فيها الابتداء بقتالهم بعد النبذ (فاقتلوا  
 المشركين) أى الباقيين على الشرك منهم ولو بعد الاسر (حيث وجدتموهم) من حل  
 وحرم ولو في موضع الامن أو في طريق المأمن (وخذوهم) أى أنسروهم ولو في موضع  
 الامن أو في طريق المأمن أنسروهم أو قتلوهم وان أمنوا بعد الاسر هذا اذا تمكنت  
 منهم (و) ان لم تمكنتوا (أحصروهم) أى احبسوهم في المكان الذى هم فيه لا يلبسوا  
 في سائر البلاد (و) ان تبسطوا (أقعدوا لهم) أى لقتالهم (كل مرصد) أى طريق لكن  
 هذا كله قبل التوبة (فان تابوا) عن الكفر (و) دلوا على صدقها بأن (أقاموا الصلوة)  
 التى هى انقياد الظاهر الدال على انقياد الباطن (وأتوا الزكاة) الدال على ايثار جانب  
 الله على ما سواه (خفوا سيدهم) أى فآثر كواالتعرض لهم وفيه دليل على ان تارك الصلاة  
 والزكاة لا يخفى سيدهما وكيف لا يخفى سيدهما وقد غفر الله لهم (ان الله غفور) بل رحيم  
 أيضا لانه (رحيم) ثم أشار الى انه وان لم تجب التضحية لغير التائبين المذكورين لكن جاز  
 أمان المستجير لسماح كلام الله بعد الاخراج فقال (وان أحد من المشركين استجارك)  
 فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه ما منه ذلك بانهم قوم لا يعلمون) ثم أشار الى انه وان جاز  
 أمان المستجير لسماح كلام الله بعد الاخراج فلا يجوز تقديره بعقد النعمة فقال (كيف  
 يكون للمشركين) بعد اخرجهم (عهد عند الله وعند رسوله) مع ان الشرك يستلزم

(وهو) أى ساكتا كهيتته  
 بعد أن ضربه موسى  
 وذلك ان موسى لما سأل  
 ربه ان يرسل البحر خوفا  
 من فرعون ان يعبر في أثره  
 قال الله عز وجل وأترك  
 البحر وهو انهم جنود  
 مغرقون ويقال وهو

قوله وعقد الدمة اذلال  
للذي هكذا بالاصلين  
بايد بناو اءله اعزاز للذي  
قنامل مصحح

اذلالها وعقد الدمة اذلال للذي (الالذين عاهدتم) قبل النسخ (عند المسجد الحرام)  
فانه يعتبر عهد لوقوعه قبل النسخ في مكان الامن المعظم عندهم بحيث لا يخالف فيه  
بواطنهم ظواهرهم فلا يؤثر معه المانع كنهه مشروط بدوام الاستقامة على العهد  
(فما استقاموا) أي فإداموا مستقيمين على عهدهم مراعين (لكم) أي لحقوقكم  
(فاستقيموا لهم) فأنتم أولى بالاستقامة فاتقوا الله في نقض عهد المستقيمين على عهدهم  
قبل النسخ عند المسجد الحرام (ان الله يحب المتقين كيف) يكون لغيرهم عهد عند الله  
وهو ناظر الى بواطنهم (و) لاعهدهم الكونهم بحيث (ان يظهروا عليكم لا يرقبوا) أي  
لا يرعوا (فيكم إلا) أي يميننا (ولأمة) أي عهدا ولا يغتربوا هم اذ (يرضونكم  
بأنفوسهم) هي مخالفة لبواطنهم اذ (تأبى قلوبهم و) لا يعدهم اذ (أكرههم فاسقون)  
بقتضى دينهم أيضا ويكفي في فسقهم انهم (اشترى) أي استبدلوا الحق المدلول عليه  
(بآيات الله) اهوية فاسدة فكانت (غما قليلا) وكيف لا يفسقون وقد عادوا الله باتباع  
تلك الاهوية (فصدوا) أنفسهم وأتباعهم (عن سبيله) فسلكو اسبيل المساوى (انهم  
سأما كانوا يعملون) ومن سوء اعمالهم انهم (لا يرقبون في مؤمن) وان راقبوه في كافر  
(إلا ولا ذموا) لا يقتصرون على أدنى المساوى بل (أو ائلكم المعتدون) أي المجاوزون  
للاغاية في المساوى كلها ومع ذلك تعتبر بتم مع قرائن محبتها (فان تابوا وأقاموا الصلاة)  
بدل أسوأ اعمال الجوارح (وأقوا الزكوة) بدل أسوأ تصرفات الاموال (فاخوانكم  
في الدين) لا ينظر الى بواطنهم مع هذا الظاهر المؤيد به هذه الدلائل (و) كيف لا يكونون  
اخوانكم ونحن (ننصل الايات) الدالة على اخوتهم لكننا نمتكون مفيدة (لقوم  
يعلمون) ثم أشار الى انه لا يؤمن ناقضو الايمان والطاعنون في الدين فضلا عن ان يقرروا  
بالجزية فقال (وان كنوا) أي نقضوا (أيمانهم من بعد عهدهم) الذي لا ينقضه من  
يألى الله لولا الايمان (و) كذا ان (طعنوا في دينكم فقاتلوا) كلا الفريقين لكونهما  
(أمة الكفر) أي رؤسائهم اما الطاعنون فلا نهم جمعوا بين الاخذ بالباطل وبين الطعن على  
الحق واما انما كنون فلا نهم لا يبالون بالله (انهم لا يمان لهم) كيف ولا يذنبون عن النكث  
والطعن بدون القتال فيقاتلون (لعلهم يذنبون) عنهم سيما اذ لم ينصروا أصلا ثم أشار  
الى انه كيف يترك قتالهم وقد توفرت أسبابه فقال (الأتقانون قوما نكثوا أيمانهم) عن  
قله مبالا نهم بالله (و) لم يكن عن غفلة بل بعد بلوغ الرسالة بل (هموا باخراج الرسول  
وهو أشد من الطعن في الدين كيف (و) هو مجازاة اذ (هم بدركم) به وبكفي فيه ابتداءهم  
(أول مرة) وان كان منكم الابتداء في بعض المرات المتأخرة فهذا أسبابه ولا مانع فيه  
سوى خوفكم منهم (أن تخشونهم) مع ترك خشية الله في مخالفة أمره (فأله أحن أن  
تخشوه) لانه لا نسبة لقوة الخلق الى قوته ولا شدتهم الى شدته (ان كنتم مؤمنين) بكمال

متقربا (قوله عز وجل رق  
منشور) العمانف التي  
تخرج يوم القيامة الى بني  
آدم صلى الله عليه وسلم  
(رب المنون) حوادث  
الدور (رب المشرقين  
ورب المغربين) الرب السيد  
والرب المبالا والرب زوج

قوته وشدة على ان شدة القتال انما تقع عليهم ولا يحصل لكم منه سوى الفائدة العظيمة  
 (فانلوهم بعدنهم الله) بالام الجراحات والموت (بايديكم) تغلبوا لكم عليهم (ويخزهم)  
 بالاسر والاسر ترفاق فيجتمع في حقهم العذاب العقلي مع الحسي (وينصركم عليهم) زيادة  
 في عذابهم العقلي (ويشف صدور قوم مؤمنين) من آذية شبهاتهم هذا هو الشفاء المعنوي  
 (ويذهب غيظ قلوبهم) وهو شفاء حسي (و) من القوائد انهم اذ ارأوا نصركم مع  
 ضعفكم (يتوب الله على من يشاء) فيحصل انكم ابرهم ولا يفوتكم شيء من هذه  
 القوائد لانهم مقتضيات استعدادكم واستعدادهم (والله عليهم حكيم) احسبتم ان تنقلب  
 الامور المذكورة مع علم الله وحكمته (أم حسبتم ان تتركوا) فلا تؤمروا بالقتال (ولما  
 يعلم الله) وقوع ما علم في الازل انه سيقع من التمييز بين المتخالفين عن الجهاد وبين المتخذين  
 من دونه ودون رسوله والمؤمنين واجبة وبين (الذين جاهدوا منكم) اخلصوا بان  
 لم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين (أي المجاوزين لهم) (واجبة) أي بطانة  
 يقضون اليها اسرارهم والمقصود من هذا اظهار ذلك الزام للبيعة (والله خير بما تعملون)  
 أي يواطن افعالكم وفيه اشارة الى أن القيام بالجهاد لا يصير لهم حجة ما لم يخلصوا بواطنهم  
 ثم أشار الى انهم كيف لا يؤمروا بقتالهم مع انه لا يندفع بدونه اذيتهم عن المؤمنين في  
 عبادتهم التي خلق الناس لاجلها ولا يتأق منهم لانه (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد  
 الله) بالصلاة التي هي أجل العبادات اذ لا يصح منهم حال كونهم (شاهدين على أنفسهم  
 بالكفر) يجعل معبودهم مساويا لمن لا يستحق العبادة وكيف يصح منهم حال الكفر مع  
 أن (اولئك) لو عملوا الصالحات قبل الكفر ثم كفروا (حبطت أعمالهم) ولم تحبط  
 ليستقيم دواهم اذ (في النارهم خالدون) ثم قال (انما يعمر مساجد الله) أي يستحق  
 عمارتهم بعبادته (من آمن بالله) فلم يدينه وبين غيره (واليوم الآخر) فدعاه اعتقاد  
 جزائه الى تسهيل عباداته (وأقام الصلوة) المستتعبة لاسائر العبادات الناهية عن  
 الفحشاء والمنكر (و) انما يتأق ذلك اذا (أتى الزكاة) المانعة من حب المال الجالب الى  
 المشهوات (ولم يخش) فوات مال ولا شهوة ولم ييال بشريك بل لم يخش (الا الله فعسى  
 أولئك أن يكونوا من المهتدين) للاطلاع على اسرار الصلاة التي بها عمارة مساجد الله  
 فان زعموا ان لهم عبادة كسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام وهما كالصلاة والزكاة  
 قلنا لو لم فليست من العبادات المطلوبة بالذات ولا بما يوصل اليها ولا بما ياتل ذلك (اجعتم  
 سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن) أي كإيمان من (آمن بالله) وهي العبادة المطلوبة  
 بالذات (واليوم الآخر) الداعي الى الايمان بالله (وجاهد في سبيل الله) المنية ونشره  
 وتسكميله فان سويتهم بينهم (لا يستون عند الله) كيف (و) ليس ذلك بعبادة مع الكفر  
 اذ (الله لا يهدي القوم الظالمين) بالكفر الى عبادته وان أتوا بصورة العبادة وثقن سلم ان  
 ذلك عبادة فلا تساوى الايمان ولا بسبب بقائه ورفع الاذية عنه ان (الذين آمنوا وهاجروا)

المرأة والمشرقان مشرق  
 الصيف والشتاء والمغربان  
 مغرباهما (قوله عز وجل  
 رفرف خضر) يقال  
 رياض الجنة ويقال  
 العرش ويقال هي الجالس  
 ويقال للبط أيضا رفرف

لابقائه عليهم (وجاهدوا في سبيل الله) لدفع الأذية عنهم (بأموالهم) بأنفاقها على المجاهدين  
وفي المكرع والسلاح والدروع (وأنفسهم) ببشارة القتال (أعظم درجة عند الله)  
الذي لا يعظم عنده إلا ما جاوز حد أدراك البشر كيف (و) لدرجة لغيرهم بالنظر إليهم  
اذ (وأولئك هم الفائزون) بجميع درجات الكمال لكونهم بحيث (يبشرهم ربهم) في الدنيا  
(برحمة) في الآخرة عظيمة لكونهم (منه ورضوان) فوقها (و) ان كانت الرحمة الأخروية  
بدونه في غاية الكمال لكونهم في (جنات لهم فيها) لولا ذلك الرضوان (نعيم مقيم) اذ وعدوه  
على الاابد في مكان الاخر بل (خالدين فيها أبدا) والنعمة تفضل بفضل المكان كيف  
وهذه الرحمة أعظم من الاجر مع انه بقدر المعطى (ان الله عنده أجر عظيم) والرضوان  
فوقها فتلك درجات هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين متى تكون لاهل السقاية والعمارة  
وكيف لهم أجر مع الكفر وهو فرع مواصلة الله والكفر قاطع لها ولذا وجب على  
المؤمنين قطع مواصلة الكافرين ولو كانت مواصلتهم واجبة لو أسلموا (يا أيها الذين آمنوا)  
مقتضى إيمانكم مواصلة الله وقطع مواصلة من قطع مواصلته (لا تأخذوا آباءكم  
وأخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر) القاطع مواصلة الله فرجوه (على الايمان)  
الموجب مواصلة الله (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) بإظهار مواصلة من قطع  
مواصلته على مواصلته فان زعموا اننا نعمل اليهم بالطبع (قل) مقتضى الايمان ترك الميل  
الطبيعي اذا كان مانعا من محبة الله ومحبة واسطة الوصول اليه ومحبة ما يعلى دينه (ان كان  
آباءكم) وان مال طبعكم اليهم ميل الجزء الى الكل (وأبناءكم) وان مال طبعكم اليهم ميل  
الكل الى الجزء (وأخوانكم) وان مال اليهم طبعكم ميل أحد الجزئين الى الآخر (وأزواجكم)  
وان أشبه ميلكم اليهن ميل الكل الى الجزء لما شبهت من الجزء (وعشيرتكم) وان ملتم  
اليهم بوجه من الوجوه ووجهه للاشارة الى ان الواحد منهم قد يكون أكثر من ميل من  
الباقين فاذا نهى عن الميل اليه فغيره أولى (وأموال) وان ملتم اليها لما فيها من مصالح  
أنفسكم ميلكم الى نفوسكم سيما اذا (اقتربتموها) أي اكتسبتموها (وتجارة) تفيد غناها  
فتميلون اليها أكثر من ميلكم الى أموالكم سيما اذا كنتم (تخشون كسادها وفسادها)  
تميلون اليها لما فائدة أموالكم وتجارتكم بل أنفسكم سيما اذا كنتم (ترضونها أحب اليكم  
من الله) المتم بالكل (ورسوله) واسطة نعمه (وجهاد في سبيله) مما يعلى دينه (فتر بصوا)  
فهو الله بدعوى محبته بالايمان وتكذيبها بترجيح محبة غيره ولا ينقطع عنكم هذا التربص  
(حتى يأتي الله بأمره) الفاهر لركم اما في الدنيا واما في الآخرة وكيف لا تتر بصون ذلك وقد  
خرجتم من محبة الله الهادية لانعامه الى عداوته (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي  
انذار جين عن محبته الى ما توجه به من انعاماته ثم أشار الى ان أعظم فوائد هذه الأشياء  
النصر على الأعداء وهو لا يتوقف عليها فقال (لقد نصركم الله) بدون هذه الاشياء لاني

(قوله عز وجل روح  
وربهم) روح طيب نسيم  
وربهم رزق ومن قرأ  
فروح يقول حياة لا موت  
فيها (زل القرآن ترنيلا)  
الترنيل في القراءة التبيين



موطن واحد بل (في مواطن كثيرة) بحيث صارت سنته المستمرة التي لا تبدل (و) لا يرد يوم حنين فإنه نصركم أيضاً (يوم حنين) حين تركتم التقوى وهو وادي بين مكة والطائف وقبل مجئ ذي المجاز خرج إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة في عشرة آلاف من المهاجرين والانصار والذين منطلقا لقتال هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فقال بعض الصحابة اننا لن نغلب اليوم عن قلة فذكر الله ذلك فعند تقوى بكم بها (اذ أعجبتمكم كثرتكم) فاعقدتم عليها وكنتم اليها (فلم تغن) كثرتكم (عنكم شيئا) من أمر العدو مع قتلهم (و) اكن انعكس عليكم اذ ضاقت عليكم الارض لا تجدون فيها مقرا لمن ضاق عليه مكانه (عما رحبت) أي مع سعتها (ثم) زدتم ضيقا حتى (وليتم) ظهوركم لاكتفار (مدبرين) أي قاصدين اذ بار الارجوع بعده اذ كانت هوازن رما لا يقطع لهم سهم وقد بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة ليس معه الا العباس وسفيان بن الحرث (ثم) لما ذهب اعجابكم بكثرتمكم (أنزل الله سكينته) ما تسكنون به وتثبتون (على رسوله وعلى المؤمنين) اذ قال عباس بن عبد المطلب فنادى الى عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فسكر واعفوا واحدا يقولون ابيك انزل عليه السلام ودعا وقال انا انبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرنا ثم صفعهم وقال هذا حين جرى الوطيس أي اشتد الحرب والوطيس التنور ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه الكفار وقال انهزموا ورب الكعبة وقبل قبض التراب ثم استقبل به وجوههم وقال شأهت الوجوه فارتد الله عنهم انسا انا الاملا عيني به زابا (وأنزل) لتقوية لكم بدل تقوية كثرتكم (جنودا لم تزوها) وهم خمسة آلاف وستة عشر وثمانية عشر ملجأ وقد رآهم المشركون اذ كانوا الخويفيةهم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسلب بعد النصر (وذلك) التعذيب (جرا الكافرين) أي المصبرين على الكفر بعد النصر (ثم) اذا علموا أنه جراه كفروا (يتوب الله من بعد ذلك) القهر الديني وان كان لا يتوب بعد القهر الاخرى (على من يشاء) بالتوفيق للاسلام ليغفر لهم ويرحمهم في الآخرة كيف (و) لو آمنوا قبل القهر الديني اغفر لهم ورحمهم اذ (الله غفور رحيم) روى أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي أهلونا وأولادنا وقد أخذت أموالنا فقال اختاروا امانا لكم واما أموالكم فقلوا اما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقال عليه السلام من كان بيده سبي وطابت نفسه أن يردده فشاؤه ومن لا قلبه عطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنصيبه مكانه فقالوا أرضينا وسلمنا فقال لا أدري اهل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا أنهم قد رضوا ثم أشار الى أن أموالهم مع عدم افادتها التقوية المحصلة للنصر تضر بسريان نجاسة بواطنهم الى البواطن الطاهرة للمؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا) فطهروا بواطنهم (انما المشركون نجس) باعتبار بواطنهم بحيث لم يجعل ظواهرهم نجسة لان نجاسة الاعتقاد غير حالة فيها

لها أنه بين الحرف  
والحرف ومنه قيل نغر  
رذل ورذل اذا كان مقلبا  
لا يركب بعضه بعضا قوله  
نعالى راق أى صاحب  
رقية اى هل من طيب  
يرقى ويقال معنى من راق  
أى من يرقى بروحه ملائكة

والنجاسة لا تنجس غير محلها يخاف بسرايتها الى من يؤايلهم (فلما يقربوا المسجد الحرام)  
الذي يجتمع فيه المتفرقون في الارض ليسرى صفاء القلوب من بعض الى بعض وههنا يخاف  
مريان الظلمات في المغموم (بعد عامهم هذا) أي عام حجة الوداع الذي كمل فيه الدين المطهر  
(وان خفتم) عندهم من الحرم (عميلة) أي فقر من انقطاع أرزاق كانت من قدومهم  
(فسوف يغنيكم الله) عنه ما يعطيكم (من فضله) من فتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس  
من اقطار الارض (ان شاء) في عام دون عام وشخص دون شخص لا بطريق التعميم بل بحسب  
الاستعدادات (ان الله عالم) بالاستعدادات (حكيم) في رعايته من غير ايجاب عليه واذا كان  
خوف العميلة يدفع بفتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض من غير  
تعويق (قاتلوا) من تخافون العميلة بسببهم وقد استحقوه لانهم (الذين لا يؤمنون بالله) لقولهم  
بالجسم أو الطول والاتحاد (و) لو آمنوا به على التنزيه (لا) يتم لهم لانهم لا يؤمنون (باليوم  
الآخر) لانكارهم حشر الاجساد أو لا كل والشرب والتكاح في الجنة وللخوف في النار  
(و) لو آمنوا به لا يتم لهم أيضا لانهم (لا يحرمون ما حرم الله) في كتابه (ورسوله) في سنته  
(و) لو حرمو ما حرمه التوراة والانجيل لم يعتد به اذ لا يدينون دين الحق) أي الثابت الذي  
لا يفسخ وقد نسخ سائر الاديان مع كونهم (من الذين أوثوا سكاب) أيؤمنوا بكل ما ذكر  
(حتى يعطوا الجزية) أي ما يجزيهم عن حقن دمايتهم وهي الخراج المضروب على الرقاب  
يعطونها (عن يد) أي انعام للمسلمين عليهم في حقن دمايتهم (وهم صاغرون) اذ لا يؤخذ  
بظاههم ويضرب في لهازمهم اذ ذلك قاطع لخوف العيلة من جهتهم بالسكينة (و) لعدم تدينهم  
بدين الحق (قالت اليهود وعزير ابن الله) لكونه حاملا لأسرار الله وهو تحققة بصفة كلامه  
اذا ملئ عليهم التوراة حفظا بعد ما أماته الله مائة عام ثم بعثه ولم يبق لهم بعد وقعة بمقتضاه من  
يحفظها وهذا قول بعضهم ولذلك لم ينكر أهل عصره صلى الله عليه وسلم مع تهايلهم على  
التكذيب ولو كذبوا الاشتهر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لظهوره بصفة القدرة اذ أبرأ  
الأكبر والارض وأحيا الموتى ثم قال (ذلك) القول ليس بلازم لاعتقادهم الظهور بصفته  
عز وجل بل (قولهم بافواهم) من غير شبهة سوى أن التحقق بصفة الله تعالى دأبل  
مشاركتهم في الالهية فهم (بضاهون) بهذا القول المشركين اذ شبه قولهم (قول الذين  
كفروا من قبل) الجاعلين التحقق بصفة الله دليل مشاركتهم في الالهية (قاتلهم الله) أي فعل  
بهم فعل الاعداء من الاهلاك (أنى) كيف (يؤفكون) من القول بالظهور الى المشاركة في  
الالهية وقد شابهوا الكفار من وجه آخر وهو انهم (اتخذوا أحبارهم) أربابا يحرمون لهم  
ويحلون من عند أنفسهم فعل الكفار السابقين بأحبارهم (ورهبانهم) اذ أظهروا ببعض  
أسماء الله وصفاته (أربابا) يعبدونهم (من دون الله) ليس هذا من خواص المشركين بل  
النصارى اتخذوا (المسيح) مع علمهم بأنه كان (ابن مريم) ربا قاله بعضهم وما حرم قول البعض  
الاخر (و) لم يأمرهم بطلب المسيح ولا عزير بل (مأمرنا) على لسانهم ما لسان سائر الانبياء

الرحمة ام ملائكة العذاب  
(قوله تعالى راجفة) هي  
النفخة الاولى (رادفة)  
هي النفخة الثانية (قوله)  
ران على قلوبهم ما كانوا  
يكسبون أي غلب على  
قلوبهم كسب الذنوب كما  
ترين النسر على عقل



البروج وصورها متمايزة فلما خرجت عن محاذاتها حصل هذا التقاوت فلم يعتبر لانه لا يزال  
يختلف باختلاف الدورات فجعل ذلك الاصل مناط الاحكام الشرعية لذلك كان (منها أربعة  
حرم) ذو القعدة وذو الحجة والحرم والرجب ليكون ثلث السنة تغليباً للتحليل الذي هو  
مقتضى سعة الرحمة على التحريم الذي هو مقتضى الغضب فجعل أول السنة وآخرها وهو  
الحرم وذو الحجة ولما لم يكن له وسط صحيح أخذ أول النصف الآخر وهو رجب فبقي من  
الثلاث شهر فاخذ قبل الآخر وهو ذو القعدة ليكون مع آخر السنة المتصلة بأولها وترا  
وبقي رجب فتمت السنة على التحريم باعتبار أولها وآخرها وأوسطها مع تذكر وترية الحق  
المؤكد للتحريم (ذلك الدين القيم) أي المستقيم عقلاً ونقلاً عن ابراهيم واسماعيل عليهما  
السلام (فلانظروا في أنفسكم) بالمعاصي فانها تعظم فيهن عظمها في الحرم لذلك يتغلظ  
فيها ادية القتل المحرم (و) (اكن) (قاتلوا المشركين) في السنة (كافة كما قاتلونكم كافة)  
نفعي عن تحريمه مكافأة لهم ويدل على عقوه نصره اياكم (واعلموا) اذا شككم في بقاء  
بحرعهامع نصركم (أن الله مع المتقين) بالنصر ومع ذلك يجب اتقاهم بغير الشهور والحرمية  
(انما النسوة) أي تأخير التحريم من شهر الى آخر (زيادة في الكفر) مضمومة الى الكفر  
السابق لانه يضل به الذين كفروا بالله عن أحكامه اذ يحجمون بين الحل والحرمية في شهر  
واحد وغاية ما يرفع التناقض انهم (يحولونه عاماً ويحرمونه عاماً) وهذا وان رفع التناقض فهو  
تغيير لاحكام الله وغاية اعتذارهم عن التغيير انهم فعلوا ذلك (لبواطوا) أي لبوا فواعدتهم  
(عدة ما حرم الله) لكنه يكفي في التغيير نقلهم الحرمية من شهر آخر (فصلوا ما حرم الله) من غير  
أن يكون لهم نسخ احكام الله فكأنهم يدعون الالهية لانفسهم لكنهم لا ينظرون الى هذه  
الاولم ازم التبيحة لانه (زين لهم سوء أعمالهم) لولم يزين لهم فلا أقل من أنهم لا يرون قصورها  
اذ (الله لا يهدي القوم الكافرين) به وبأحكامه لقبائح يجتنبوها ومما زين لهم من سوء  
الاعمال استعلاهم القتل على الباطل في الاشهر الحرم مع انه خلاف مقتضى بحملهم  
لان منشأ ايثار الحياة الدنيا فلا ينبغي أن يزين ترك القتال على الحق للمؤمنين اينساروا لها  
على الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) بقوائد الآخرة سيما للجهاديين على الحق ودعاة الدنيا  
(ما) (ذا عرض) (لكم اذا قيل) من جهة الله ورسوله نفعا (لكم انفروا) أي اخرجوا للقتال  
لتسلكوا بالناس (في سبيل الله انما قلتم) أي أبطأتم ابطاء التقييل لميلكم (الى الارض) ميل  
التقييل اليها (أرضيتم) أي المؤمنون بقوائد الآخرة سيما للجهاديين (بالحيوة الدنيا) أي  
الحقيرة بدلا (من الآخرة) أي من فوائدها سيما للشهداء فان زعمتم ان القوائد الدنيوية  
محققة دون الآخرة وفيه تضيق الايمان الذي به النجاة والدرجات بأدنى الاشياء (فما  
متاع) أي فائدة (الحيوة الدنيا) اذا وضعت (في) جنب فوائده (الآخرة لا قليل) فكيف  
يضمحل لاجل هذا القليل هذا الخطير العظيم على أنه لا يحصل لكم هذا القليل حينئذ ايضا فانه  
(الاتقروا بعددكم) بتسليط أعدائكم عليكم (عذابا أليما) بالقتل والاسروراء العذاب

\* (باب الراء المضمومة)  
(قوله عز وجل ربكنا جمع  
راكب (قوله عز وجل  
روح منه) يعني عيسى  
عليه السلام روح من الله  
أحياء الله فجعله روحا  
والروح الامين جبريل  
عليه السلام وقوله تعالى

الآخرى (و) لا يخل ذلك باظهار دينه بل ان تتركوا النفي (يستبدل قومًا غيركم) كما هل  
 فارس واليمن فيضركم بالعذاب الاليم (و) باستبدال قوم آخرين (لا تضروه شيئاً) بابطال  
 دينه (والله على كل شيء قدير) فيقدر ان يظهر دينه بقوم آخرين بلا حاجة اليهم فانكم  
 (الانتصروه) أى اتفقتم على ترك نصرته نصرته الله بغير سبب ولا بعد (فقد نصره الله اذ  
 أخرجه الذين كفروا) اى حين مكربه الكفار فصار واسبب خروجه مخرج مع أبى بكر  
 (فالى اثنين اذ هما فى الغار) ليس معه جماعة تنصره فنصره (اذ يقول لصاحبه) أبى بكر حين  
 قال لو نظر المنشركون الى أقدامهم لرأوا ما ظنك باثنين الله ثالثهما (لا تحزن ان الله معنا)  
 بالمعونة (فأنزل الله) بهذا القول (سكينته) أى أمانته التى تسكن عندها القلوب (عليه) أى  
 على صاحبه وقد كان نصره بلا سبب (و) قد جعله بسبب خفى اذ (أيدته) نصرته يوم بدر  
 وحنين والاحزاب (بجنود) من الملائكة (لم تروها) وان رأيتم الكفار (و) ليس هذا مخصوصاً  
 بوقت دون آخر بل لم يزل يفعل ذلك حتى (جعل كلمة) أى دعوة (الذين كفروا) مع  
 كثيرهم (اللفى) أى الدينية التى لا يأتى بها (وكلمة الله) أى دعوته الى التوحيد والاحكام  
 (هى العليا) لا تزال عالية الى يوم القيامة (و) لا يعد مع ضعف المؤمنين اذ (الله عزيز) أى  
 غالب على ما أراد لا يحتاج الى سبب واسكنه رتب الاسباب لانه (حكيم) ومن الحكمة فى  
 جعلكم سبب النصر بعد فعله بلا سبب تارة وبسبب سماوى أخرى انابكم (انفروا خفافاً)  
 ليكون لكم أجر النشاط والمجبة (وثقالاً) ليكون لكم أجر المشقة (وجاهدوا بأموالكم)  
 لتعوضوا منها الثواب الابدى (وأنفُسكم) لتعوضوا بها الحياة الابدية تفعلون ذلك وان لم  
 تكفوا به (فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) متدار العوضين انكم لا تعلمون  
 لذلك (لو كان) ما ندعوهم اليه (عرضاً قريباً) أى تفعا دينوا (و) السعى اليه (سفر اقاصداً)  
 أى وسطاً (لا تبعولك) لا لاجل بل لموافقة أهوائهم ولوعلو العملوا له عظم المشاق فرأوا أبعاد  
 الاسفار أقرب (ولكن) لجهلهم (بعهدت عليهم الشقة) أى بعد عليهم السفر ذو الشقة وهم  
 يدعون العلم به (و) يزعمون أنهم عاجزون عنه (سجلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم)  
 ولا تقبلهم هذه الدعوى والخلق بل (يهلكون أنفسهم) بهذا الخلف والخالفه ودعوى  
 العلم والعجز (و) لا يصدق الخلف ودعوى العجز اذ (الله يعلم) بأقامة الدلائل العقلية والنقلية  
 (أنهم الكاذبون) والخلف وان كان مصداقاً فى الجملة فليس بمصدق لهم لذلك (عفا الله عنك)  
 أى عفو عن الجهم والخطي (لم أذنت لهم) بحلفهم (حتى يتبين لك) سياسا واضحا (الذين  
 صدقوا) بطريق غير حلفهم فتأذن لهم (وتعلم الكاذبين) بوجه فتزجرهم عن الاستئذان  
 على أنه لا يلتبس فيه الصادق بالكاذب لانك انما تأمر القادرين بالخروج فحينئذ  
 (لا يأتاك الذين يؤمنون بالله) لمنع ايمانهم به من مخالفتهم مع القدرة (واليوم الآخر) لمنع  
 ايمانهم به من ترك تعويض الثواب والحياة الابدية اذا أمروا (أن يجاهدوا بأموالهم)

وبسبب لونك عن الروح  
 قل الروح من أمرى  
 أى من علم ربى وأنت  
 لا تعلم الروح فيما قال  
 المفسرون ملك عظيم من  
 ملائكة الله عز وجل  
 يقوم وحده فيكون صفاء  
 وتقوم الملائكة صفاء

وأنتفسهم) بل يخافون أن يقصروا في بذلها بعد أمر الله (والله عليم بالمتقين) فيعطيهم من  
 الاجر ما يناسب تقويمهم (انما يستأذنك) في ترك الجهاد بما (الذين لا يؤمنون بالله) فلا  
 يستذلون أموالهم وأنفسهم لأمرك (واليوم الآخر) اذ لا يرجون ثوابه ولا حياته (و) هم  
 وان وجدوا دلائل ذلك (ارتأب قلوبهم) ورضخ فيها الريب (فهم في ديارهم يترددون)  
 لا يخرجون عنه أبدا (ولو) كان المستأذنون مؤمنين لكان استئذانهم لمعجز عرض لهم بعد  
 القدرة فلو (أرادوا الخروج) قبل المعجز (لأعدوا له عدة) من أسباب السفر والحرب  
 (ولكن) لم يعدوا فلم يريدوا الخروج لان الله تعالى وان أمرهم به ابتلاء (كره الله انبعائهم)  
 أي قصدهم للخروج (فنبطهم) أي حبسهم عنه بالقاء الحبس والكسل عليهم (وقبل) لهم مع  
 نحر يكهم بالامر (أعدوا مع القاعدتين) من النساء والصبيان وانما كره انبعائهم فنبطهم  
 لانه علم أنهم (لن يخرجوا) فصاروا (فيكم ما زادوكم الا خبالا) أي فسادا بالهزيمة (ولأنهم وضعوا  
 خلايكم) أي أوقعوا الخذلان والهزيمة بينكم لانهم (يغفونكم) أي يطمعون لكم (الفتنه)  
 أي ما تشتمون به (و) انما يسر لهم ذلك اذ (فيكم) أيها المؤمنون المخلصون (سمعون لهم)  
 أي منقادون لقولهم اضعف عقولهم فيتموهم من منهم النصيح والاعانة وقد وضعوا مكانهم  
 الخذلان والفتنة ظلمة (والله عليم بالظالمين) فذكر انبعائهم ونبطهم ويدل على ابتغائهم  
 الفتنة في كل مرة انهم والله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) يوم أحد (و) يدل على زيادتهم  
 الخبال انهم (قلوبك الامور) فغير وهاعن حقاقتهم اسعيا في ابطال أمرك فلم يزالوا على ذلك  
 (حتى جاء) النصر والتأييد (الحق وظهور أمر الله) أي علا دينه (وهم كارهون) محي الحق  
 وظهور أمر الله فذكر انبعائهم (ومنهم) أي ومن المستأذنين الطالبين فتنة المؤمنين (من  
 يقول) وهو جدي بن قيس اذ قال له صلى الله عليه وسلم هل لك في جلابي الا صقر يعني الروم  
 فتخذ منهم سراري ووصائف (انذني) في القعود (ولا تفتني) بالنساء وأعينك بمالي فرد  
 عليه عز وجل بان الخذاذ السراي ليس من الفتنة المحذورة وانما هي فتنة الكفر والنفاق  
 (الافى الفتنة) المحذورة (سقطوا) وهم وان لم يروا الكفر والباطل فتنة فلا شك ان جهنم  
 فتنة (وان جهنم) عند احاطة أسبابها (المهيطة بالكافرين) ويكني من أسبابها حدهم على  
 ذلك بحيث (ان تصبك حسنة) ظفر وغنية (تسوءهم) ان تصبك مصيبة) أي شدة كلى أحد  
 (يقولوا قد أخذنا أمرنا) بالحزم في القعود (من قبل) أي من قبل أن تصيبهم كانوا اطاعوا  
 على الغيب (ويؤولوا) عن مجتمعتهم الذي أظهر واقعته الفرح برأيهم (وهم فرحون) أي  
 مسقرون على الفرح برأيهم وبما أصابكم وبما سلموا (قل) لا وجه لهذا الفرح لرضائهم  
 فانه (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) ونحن راضون بقضائه فلم يسؤنا بالحقيقة كيف لم يكن بها  
 علينا البضر نأما اذ (هو مولانا) يتولى أمورنا فاما كتبنا علينا بوقتنا للمصير عليها والرضا  
 بما افيعطينا من الاجر ما هو خير منها (و) لا يجرم في التخلف عن الجهاد لاجلها لانها كلفت

فذلك قوله عز وجل يوم  
 يقوم الروح والملائكة  
 صفا (قوله عز وجل رفاتا)  
 وقتاتا واحدا ويقال  
 الرفات ما تثار من كل شيء  
 بلى (قوله عز وجل رجلا)  
 أي رجسة وعطفا (قوله  
 تعالى ركنا) أي بعضه



فلا بد من المصائب ما جاءها فأنام لآعلى أنه الاصيب من صبح نو كله على الله لذلك (على الله فليمتوكل  
المؤمنون) إذا أمرهم بشئ مخاطر (قل) يا أيها الحاسدون علينا في ديننا الذي نجاهد لاجله  
(هل ترصنون بنا) أي تنتظرون بنا في الحسد على الجهاد الذي نريده اعلام ديننا (الاحدى)  
الهاقبتين (الحسينين) النصر أو الشهادة (ونحن نترقب بكم) في حسدكم أحد السوءيين (أن  
يصيبكم الله بعذاب) نازل (من عنده) بلا واسطتنا (أو) بعذاب واقع (بأيدينا فترصنوا) في  
حسدكم بنا إحدى الحسينين (انما هم مترصون) تنبها لانفسنا ما ترصتم في حسدكم فهدا  
ردنحر زهم من الفتنة وأمارد اعانتهم بالمال فهو المثار اليه بقوله (قل) لجد بن قيس وأصحابه  
(أنفقوا) في سبيل الله (طوعا أو كرها) ان يتقبل منكم) لانه انما يتقبل عمل من وافق أمر الله  
ولستم كذلك (انكم كنتم قوما فاسقين) أي خارجين اما في صورة الطوع فلا تهم  
ما مودون بالاخلاص وانتم مراؤن وأما في صورة الكسرة فلا تفعل المكروه لا ينسب اليه  
(وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) لولم يراؤا ولم يكرهوا (الا أنهم كفروا بالله) فان الكفر  
بالامرأته لمن مخالفة أمره (و) يكفي في الكفرة تكذيب (برسوله) لانهم بمنزلة أن يقولوا  
ان من أرسله ليس باله (و) من علامات كفرهم بالله انهم (لا يأتون الصلوة) التي هم اوصلهم الى  
الله (الا وهم كسالى) اذ مقتضى الايمان ترك التكاسل فيما هو سبب الوصول الى من  
يؤمنون به (و) أيضا (لا ينسقون) النفقة التي بها ينار حبه على حب المال (الا وهم  
كارهون) وهو يدل على ايثارهم حب المال على حب الله واذا ظهرت لك علامات كفرهم  
(فلا تنجبك اموالهم ولا اولادهم) فانهم اوان كانت نعمها أن تعطي للشاكرين لكن  
الله تعالى لم يعطهم ايشكر وهافيجزهم بشكره بل (انما يريد الله ليذهبهم في الحيو الدنيا)  
بما يرون فيها من الشدائد والمصائب (و) لا يثارهم حبها على حب الله (ترحق أنفسهم وهم  
كافرون) اذ يغضون من سلب عنهم محبوبهم من الاموال والاولاد بازاء ما أنفسمهم (و) اذا  
ظهر نفاقهم يحزنهم بحسنة المؤمنين وفرحهم بعصبيتهم (يخلفون بالله انهم لاكم) يدفعوا بدلالة  
اليمين دلالة النفاق (وما هم) بدلالة اليمين (منكم) لان دلالة النفاق أقوى كيف ولولم يخافوا  
لم يخلفوا (ولكنهم) اذا هم حلفوا علم أنهم (قوم يفرقون) أي يخافون أن يفعل بهم مثل  
ما يفعل بالمشركين وسبب الخوف اضطرابهم الى مساكنهم مع ضعفهم ولذلك (لويجدون  
ملجأ) أي قوما أو حصنا يلجئون اليهم أو اليه (أو مغارات) يسكن كل واحد منهم غارا (أو  
مدخلا) أي نفقا يخرجون فيه كالضب والفار (لولا) أي أقبلوا (ليه) لظاهر كفرهم  
(وهم يجمعون) انكراهم مصيبتكم المخبئة لهم الى اظهار الايمان (ومنهم) أي ومن الخاقين  
انهم لكم (من) يظهر كفرهم صريحا وظهر بالعلامات (د) يلزك) أي يعيبك (في) قسم  
(الصدقات) وهو ذو الخو بصره حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج أفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو يقيم القائل يا رسول الله اعدل فقال عليه السلام ويالك من يعدل  
اذ لم اعدل وأبو الجواظ قال الا تزون انما حاكم انما يقسم صدقاتكم في رعاها الغنم ويزعم

فوق بعض (قوله عز وجل  
رخاء حيث أصاب) أي  
رخوة ليننة وحيث أصاب  
أي حيث أراد يقال أصاب  
الله بك خيرا أي أراد الله  
بك خيرا (قوله تعالى رجبت  
الارض رجا) أي رلزات  
واضطربت وتحركت

أنه يعدل ولم يكن لمزهم لنعته المستحقين واعطائه غيرهم بل لنعته اياهم (فان أعطوا منها) ولو  
 بلا استحقاق (رضوا) وجعلوا عدلا (وان لم يعطوا منها) اهدم استحقاقهم (اذا هم يستخطون)  
 فيجعلونه غير عدل (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) لدل ذلك على اخلاصهم (و) لا يمنهم  
 من ذلك عدم كفايته بل (قالوا حسبنا الله) فان لم يكن هذا الا أن (سيؤتيهنا الله من فضله ورسوله)  
 فان لم يؤتوا في المستقبل أيضا فلا تبالى له (انا الى الله راغبون) ثم بين المستحقين الذين اعطوا وهم  
 عدل ومنهم ظلم فقال (انما الصدقات) حق (للقراء) من لامل له ولا كسب لا تقب  
 موقعاً من حاجته كأنه أصيب فقارده قدمهم لانهم أحق (والمساكين) من له مال أو كسب  
 لا يكفيه كان الجيز أسكنه ثم ذكر من يحتاج اليهم المحتاجون الى الصدقات فقال (والعمالين  
 علياً) أي الساعين في تحصيله القابض والوازن والكيال والكتاب يعطون أجورهم منها ثم  
 ذكر من يحتاج اليهم الامام فقال (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم ضعفت نيته في الاسلام فيحتاج  
 الامام الى تأليف قلوبهم بالعطاء تقوية لاسلامهم لئلا يسرى ضعفهم الى غيرهم أو أشرف  
 يتربع باعطائهم اسلام نظرائهم ثم ذكر من يعان به في دفع العوارض (و) أجلها الاعانة  
 (في) ذلك (الرقاب) فيعطى المساكين ما يستعين به على أداء النجوم وان كان كسباً ثم ذكر من  
 يملك ذمته عن الديون فتسال (والغارمين) من استدان لنفسه في غير معصية ولم يجد وفاء أو  
 لاصلاح ذات البين ولوغنيان ثم ذكر الاعانة على الجهاد الذي يملك به الاسلام عناية وهم من  
 غلبة الكفار فقال (وفي سبيل الله) فيصرف على المتطوعة في الجهاد ويشترى لهم السكران  
 والسلاح ثم ذكر الاعانة في قطع الطريق فقال (وابن السبيل) وهو المسافر المنقطع عن ماله حال  
 كونه (فريضة) مقدرة لكل صنف من هؤلاء لا يرى بل (من الله) وكيف يفوض الى رأى  
 الغير وليس له علم كامل ولو علم لم يذهب الى هواه (والله عليم حكيم) لا يميل في شيء الى خلاف  
 مقتضى العلم به (ومنهم) أي ومن الذين يخلقون بالله انهم آمنوا بكم من هو أشد من الاخر في  
 الصدقات اذ هم (الذين يؤذون النبي) فوق ابداء الاخر (ويقولون) اذ قيل لهم لا تفعلوا  
 ان بلغه ما تقولون يقع بكم (هو أذن) أي يسمع كل ما يقال له فتقول ما شئنا ثم تنكر ونخلف  
 في صدقاتنا قاله جلاس بن سويد وأصحابه يعنون أنه ليس بعيد الغور بل سريع الاعتذار بكل  
 ما يسمع (قل أذن خير لكم) أي يسمع من كل أحد ما هو خير لكم لانه (يؤمن بالله) ومن خواصه  
 التصديق في الخيرات (ويؤمن للمؤمنين) أي انما يصدق في السر من عرف كمال ايمانه  
 لان تكذيب المؤمنين لتصديق المنافقين فيجحد وكيف يكذب المؤمنين لتصديق المنافقين  
 (و) هو (رحمة للذين آمنوا منكم) لالمنافقين المؤذنين له عليه السلام كيف (والذين  
 يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فليكن من عذابهم تصديق المؤمنين عليهم وكيف يصدق  
 المنافقون ولا يقع صدقهم في القلوب وان حلفوا لانه يفعل الله وانما يوقعه الله اذا أرضوه  
 وهم انما (يخلقون بالله انكم ليرضوكم) دفع الضرر لكم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) لان  
 ضرر عدم ارضائهم أشد يعلونه (ان كانوا مؤمنين) وهو العذاب الاخرى فلا يبعد

(قوله تعالى الرجبى)  
 المرجع والرجوع  
 \* (باب الرأ المكسورة)  
 (قوله تعالى رجلاً أو  
 ركاباً) أي جمع راجل  
 وراكب (قوله عز وجل  
 ربا) وأصله الزيادة لان  
 صاحبه يزيد على ماله ومنه

تهديهم بعدم ايقاع صدقهم عند حلفهم في قلوب الناس فان اوقع صدقهم فاعاد دفع عنهم  
أدنى الضرر (ألم يعلموا أنه من يحاد الله ورسوله) أي يعادهم فلا يرضهم (فان له نار جهنم  
خالدا فيها) فلا يبلغ ضرر الخلق الذين يرضونهم ذلك المبلغ فان فعلوا ذلك لدفع الخزي الديني  
من جهتهم فالأولى دفع الخزي الاخرى إذ (ذلك الخزي العظيم) لكن المنافقون لا يبالون  
بذلك الخزي وانما يبالون للخزي الديني فانه (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) أي على المؤمنين  
(سورة) أي طائفة من القرآن محطبة باسم ارضهم احاطة السور بالمدينة (تنبيههم) بجميع  
قبائحهم حتى (بما في قلوبهم) فيفتضحون بها ويفعل بهم مثل ما يفعل بالمشركين (قل)  
مقتضى هذا الحذر ترك النفاق وانتم لا تتركونه بل تسهرون معه (استهزؤا) بالله وآياته  
ورسوله (ان الله مخرج) بالوحى أو بطريق آخر من قلوبكم ومن سائر أفعالكم إلى الرسول  
والمؤمنين (ما تحذرون) خروجه (و) هم يعقدون في دفع هذا المحذور اذا خرج على  
عذرهم القاسد فانك والله (لئن سألتهم) عن ايمانهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بالله  
وآياته ورسوله (ليقولن) في الاعتذار انه لم يكن عن القلب حتى يكون نفاقا وكفرا بل  
(انما كنا نخوض) أي ندخل هذا الكلام لترويح النفس عن مشاق السفر (و) ليس فيه  
واطأة القلب بل غاية انا كتابه (نلعب) أي نغزح (قل) بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن  
في ترويحكم ومن احكم ولم تجدوا له ما كلاما آخر (لا تفتقدوا) بعذر يكون كفرا وان لم  
يكن عن جدوة صدق قلب وهو أخش من الكفر المستقر اذا (قد كفرتم بعد ايمانكم ان نزع  
عن طائفة منكم) يجعلها مؤمنة مخصصة ليكون حكمها من غير رضامنها والاستهزاء  
موجب للتعذيب (نعذب) أي نعذب للعذاب (طائفة) بهم كانوا مجرمين بالنطق به والرضا  
وكيف لا نعذب هذه الطائفة وأثر الكامل فيها يسرى إلى الناقص اذ هم كأجزاء الشيء  
الواحد (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فيتقوى الناقص منهم حتى يلحق بالكامل  
وكيف لامع انهم (يا مرون بالمشكر) الكفر والمعاصي (ويهنون عن المعروف) الاخلاص  
والطاعات (ويقبضون أيديهم) عن الخيرات (نسوا الله) الذي يجزيهم على الخيرات والشرور  
(فسيهم) عن لطفه واخراجهم عنه مع عمومه لكمال خروجهم عن طاعته (ان المنافقين  
هم الفاسقون) ولم ينسهم باعتبار قهرهم واتقامه اذ (وعدا الله المنافقين والمنافقات) أي  
الكاملين والناقصين ما وعد الكفار وان أظهروا الايمان وأجرى عليهم في الدنيا أحكام  
المؤمنين لكن وعدهم (والكفار) الذين أظهروا كفرهم (نار جهنم) وهي وان أخرج منها  
من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فلم يؤثر ما ظهر من ايمانهم في ذلك بل جعلوا (خالدين  
فيها) وهم وان شاركوها الكفار في عذابهم بنار (هي) بهم (و) لكن زيد في حقهم ان  
(لعنهم الله) لعنة خاصة بهم (ولهم) من تلك اللعنة (عذاب مقيم) وراء طامة العذاب المشترك  
ولا ينافي هذا اللعن التعميم الديني اذ انتم أي المنافقون في ذلك (كالذين من قبلكم) ممن أنعم  
عليهم ثم عذبوا اذ (كانوا أشد منكم قوة) في أنفسهم (وأكثر أموالا) نفيدهم من يدقوة

قوله -م- فلان أربي على  
فلان اذا زاد عليه في القول  
(قوله عز وجل ريون  
أي جماعات كثيرة الواحد  
ربي (قوله تعالى ريشا)  
وريشا واحد ما ظهر من  
اللباس والشاردة والرياش  
أي الخصب والمعاش

ومنافع آخر (وأولاداً) تفيدهم من يدقوة لا تقوت بقوات المال ومنافع آخر (فاستمعوا) أى  
 فاتمعوا (بمخلاقهم) أى نصيبهم ثم أعطاكم أيهم المنافقون أقل مما أعطاهم (فاستمعتم بمخلاقكم)  
 التلذذ بمتاعكم كاملاً (كما استمتع الذين من قبلكم بمخلاقهم) الكامل (و) لم تشكروا المنعم بل  
 (خضتم) أى دخلتم في الكلام الردي في حقه (كالذي خاضوا) أى كالكلام الذي خاضوا فيه من  
 غير نقص ولا منفعة لكم أيهم المنافقون اظهروا الإيمان والطاعات فإن الأولين مع كفرهم لم يكونوا  
 خالين عن عمل صالح لكن (أولئك) لبعدهم عن استحقاق الثواب (حبطت أعمالهم) فلم  
 تقدمهم (في الدنيا والآخرة) كيف (و) لو وجد فيهم الإيمان حال الاتيان بها ثم زال عنهم  
 (أولئك هم الخاسرون) يتلقونها بعد حصولها كمن احترق زرعهم حين حصاده فان أنكروا  
 ما جرى من ذلك على الماضين فلا وجه له (ألم يأتهم) بطريق التواتر (نبأ) أى قصة اهلاك الله  
 بعد تدعيمهم (الذين من قبلهم) قوم نوح) أنعم عليهم بنعم منها تطويل أعمارهم ثم أهلكهم  
 بالطوفان (وعاد) أنعم عليهم بنعم منها يزيد قوتهم ثم أهلكهم بالريح (وثمود) أنعم عليهم بنعم منها  
 التصور ثم أهلكهم بالرجفة (وقوم إبراهيم) أنعم عليهم بنعم منها أعظم الملك ثم أهلكهم غرود  
 بالبعوض الداخل في أنفهم (وأصحاب مدين) أنعم عليهم بنعم منها التجارة ثم أهلكهم بإفاضة النار  
 عليهم (والمؤتفكات) أنعم عليهم بنعم منها الذات الوقاع المحرم ثم أهلكهم بجعل قراهم عليها  
 سافلهما ومطاراً للحجارة عليها وكان تعذيبهم بعد رد الرسل إذ (أنهم رسلهم بالبينات)  
 يعدونهم ذلك العذاب كما تعدكم فان أنكرتم (فما كان الله ليظلمهم  
 ولكن) أنعم عليهم و (كانوا) يتركوا شكره وصرفهم نعمته إلى غير ما أعطاهم إياه الأجله (أنفسهم  
 يظلمون) فيستحقون ذلك العذاب (و) لا يعد أن يعفون طائفة منهم وان كان فيهم ضعف  
 إيمان لانه يتقوى المؤمنون بعضهم ببعض أكثر مما يتقوى المنافقون بعضهم ببعض إذ  
 (المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وتقوية الولاية أعظم من تقوية الجزئية اذ لهم  
 استيلاء في الظاهر بالتول إذ (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ولا استيلاء للمنافقين  
 في العكس لميل طبائعهم إليه (و) لهم استيلاء في الظاهر بالفعل إذ (يقومون الصلوة ويؤتون  
 الزكاة) فتؤثر رؤيتهم أكثر من تأثير القول (و) لهم استيلاء في الباطن إذ (يطيعون الله  
 ورسوله أولئك) وان كان في بعضهم ضعف إيمان حيناً (سبحهم الله) بتقويته فيهم لان نوره  
 غالب على ما ظهر (ان الله عزيز) لكنه انما يظهر في كل شئ بحسبه لانه (حكيم) وكيف  
 لا يقوى بعضهم ببعض ويرجعهم بعد التقوية وقد (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات) أى  
 لكاملين والقاصرين (جنات) ولجریان أنهار الانوار من بعضهم إلى بعض (تجری من  
 تحت الأنهار) ولا يعود ضعفهم بعد التقوية لذلك جعلوا (خالدين فيها) الضعف وان كان  
 تلحق في قلوبهم لكن بعد التقوية ثم طيبها لذلك وعدهم (مسكن طيبة) واعد لهم كون  
 قلوبهم بعد التقوية بحيث تطيب مرة دون أخرى جعلت (في جنات عدن ورضوان من الله

(قوله عز وجل رجز) أى  
 عذاب كقوله عز وجل  
 فلما كشفنا عنهم  
 أى العذاب ورجز  
 الشيطان لطنخه وما يدعو  
 إليه من الكفر والرجز  
 والرجس واحد في معنى  
 العذاب والرجس أيضاً

أ كبر) وهذه التقوية وان كانت بعد ضعف فلم يقصر التورجها بل (ذلك هو الفوز العظيم)  
 كفوز من قوى من أول الامر (يا أيها النبي) أي الذي نبي باسمه التائب فمكان أكثر تأثيرا  
 من سائر المؤمنين ليس لك أن تؤثر في الكفار والمنافقين بالرحمة بل (جاهد الكفار والمنافقين)  
 التورجهم بالقهر (و) لا تملين معهم ليكون لهم نصيب من رحمتك العامة بل (اغلظ عليهم)  
 (و) كيف تؤثر فيهم الرحمة وقد أحاطت بهم أسباب الشقاوة كلهم الآن (ما واهم جهنم) ليس  
 مصيرهم اليها يوم القيامة لكونهم اليوم فيها بل (بئس المصير) ولا حاطة أسباب الشقاوة بهم  
 (يخلفون بالله ما قالوا) فيك شيئا يسوءك (و) الله (لقد قالوا كلمة الكفر) وذلك انه عليه السلام  
 نزل عليه القرآن في غزوة تبوك بعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويدان كان ما يقول محمد  
 لا خواتنا حق نحن شر من الحسير فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فخلف بالله  
 ما قاله فنزل (و) لم يقصر واعلى كلمة الكفر بل (كفروا) بأفعال (بهذا سلامهم و) من  
 جلمتهم انهم (هموا) أي قصروا (بما ينالوا) من اهلاكة عليه السلام بدفعه عن راحلته  
 الى الوادي اذا سمع العقبة بالليل عند رجوعه من تبوك اتفق عليه خمسة عشر منهم وكان  
 عمار بن ياسر اخذ الجحظام راحلته بقودها وحذيفة يسوقها فيبيناهما كذلك اذ مع حذيفة  
 يقع اخفاف الابل وقعة السراح فقال اليكم اليكم يا أعداء الله (وما نتموا) أي وما قصدوا  
 نقمة رسول الله بشئ (الآن أغناهم الله ورسوله) بالغنائم وقد كان أكثرهم محاييج فسكران  
 حقتهم أن يشكروا لكونه (من فضله) لكنهم قصدوا انتقامه ومع ذلك لم ينزع عنهم فضله  
 بالكلية بل مكثهم من التوبة (فان يتوبوا يك) توبتهم (خير اليهم) مبقيا فضله في الدارين  
 (وان يقولوا) عمار عرض عليهم من التوبة (يعذبهم الله) بنزع فضله بالكلية ولا يقصر على  
 النزاع بل يجعله (عذابا ليمان في الدنيا) بالقتل والاسر (والآخرة) بالنار وغيرها (وما لهم في  
 الارض) قبل ظهور الله (من ولي) يشفع لهم في دفع العذاب (ولا نصير) يدفعه بقوته فتأب  
 الجلاس وحسنت توبته (وممنهم) أي ومن المنتقمين لاغناء الله ورسوله اياهم بما آتاهم من  
 فضله لانه كثر لايمانهم المتولين عن التوبة (من عاهد الله) وهو ثعلبة بن حاطب أتى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه السلام قليل تؤدي  
 شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعهم فقال والذي بعثك بالحق (لئن آتانا من فضله لنصدقن  
 ولنكفرن من الصالحين) باعطائه كل ذي حق حقه فدعاه صلى الله عليه وسلم فالتفت غمما ففتت  
 كما ينبغي الدود حتى ضاقت المدينة فنزل وادبا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عليه السلام عنه  
 فقيل كثر ما له حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة (فأآتاهم من فضله يخلوا به) أي بفضل  
 من ذلك الفضل (وتولوا) عن العهد واليمين (وهم معرضون) أي فاصدون الاعراض من أول  
 الامر مستقرون عليه (فأعقبهم) أي جعل عاقبة أمرهم (تذاترا) راءنا (في قلوبهم) دائما  
 (الي يوم يلقونه) لا مجرد الجذل بل (بما أخفقوا الله ما وعدوه) من التصديق والصلاح (وبما  
 كانوا يكذبون) في اليمين اذ قصدوا به الحث وذلك انه عليه السلام بعث مصدقين حاسين قبلهما

القدر والنق  
 فزادتهم رجسا الى رجسهم  
 أي تنال تنهم والنق كتابة  
 عن الكفر أي كفرا الى  
 كنهم وعلى المعنى الآخر  
 فزادتهم رجسا الى رجسهم  
 أي فزادتهم رجسا الى

الناس بصدقاتهم ومرايشة لمبة فسألاه الصدقة فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاجزية  
 فارجمها حتى أرى رأي فنزلت فجاءها بالصدقة فلم يقبلها عليه السلام وليس اعطاء الله اياهم أولا  
 من جهله بقصدهم الخنث بل قد جرى معهم أولا بعمقضى ظاهرهم ثم أظهر نفاقهم وألزمهم  
 اياه لاجل اجترائهم على الله بنسبة الجهل اليه بما هم عليه (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم) وهو  
 قصدهم الخنث في اليمين في ابتدائه (ونجواهم) أي ما تناجوا به من تسمية الزكاة جزية أو  
 أخت الجزية (و) كيف اعتقدوا ذلك فيما وجد فيهم وله نوع من الظهور وقد علوا (أن الله  
 علام الغيوب) التي لم تخرج الى الوجود ولا يبعد استهزاء الله بهم بجزية معهم على ظواهرهم  
 أولانم اظهروا قبايحهم وقد استهزأ بهم استهزاء ببعض عباد الله (الذين يلزون) أي يعيبون  
 (المطوعين) أي المتبرعين (من المؤمنين) وان لم يبلغوا الى حد الولاية (في الصدقات) فيزعمون  
 انهم تصدقوا رياء (و) يلزون (الذين لا يجدون) ما يتصدقون به (الا) قليلا فيعطون  
 (جهدهم) أي مقدار طاقتهم ولا يقتصرون على أدنى الميز بل يبالغون فيه (فيستخرون  
 منهم) فيقولون ان الله ورسوله غنيان عن صدقاتهم (ستخر الله منهم) أي جازاهم على سخروهم  
 (ولهم) من سخروهم لولم يجازهم الله من خارج (عذاب أليم) من الهيئة القبيحة التي تحصل لهم  
 منه روى أنه عليه السلام حث على الصدقة فجاءه عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال  
 لي ثمانية آلاف درهم فأقرضتني أربعة آلاف درهم وأمسكت اعمالي أربعة آلاف درهم  
 فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وما أمسكت فصولت احدى امرأتي عن نصف  
 الثمن ثمانين ألف درهم ونصدق عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع  
 تمر وقال بت ليلتي أجز بالخير الماء حتى نلت صاعين من تمر فتكرت صاعا اعالي وجئت بصاع  
 فأمره عليه السلام أن يثره على الصدقات فقال المذاقون ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء  
 وكان الله ورسوله غنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطي من الصدقات  
 فنزلت (استغفروا لهم) أي للذين سخر الله منهم لسخروهم بالله أو بأحد من المؤمنين في العمل  
 الصالح (أو لا تستغفروا لهم) فانهم ما في حقهم ما سواهم وان بالغت في الاستغفار بحيث (ان تستغفروا  
 لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم) كما لا يغفر لهم لولم تستغفروا لهم أصلا (ذلك) أي عدم الغفران  
 لهم (بأنهم كفروا بالله ورسوله) اذ سخر وامنهم ما ومن العمل الصالح الذي هو مقبول عندهما  
 ولا يقبل الاستغفار للكافرين لخروجهم عن أمر الله بالكلمة (والله لا يهدي القوم الفاسقين)  
 الخارجين عن طريق التقرب اليه برفع حجب المعاصي وسترها بالاستغفار ولعدم هدايتهم  
 جعلوا القرح مكان الحزن والكراهة مكان الرضا فانه (فرح الخافون) أي الذين خلفهم  
 الشيطان عن غزوة تبوك اذ رضوا (بجمعدهم) أي بلازمة مكان قعودهم لكون قعودهم  
 (خلاف) أمر (رسول الله) مع ما فيه من حزن العاقبة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم  
 وأنفسهم في سبيل الله) مع ما فاتهم من الثواب الابدي والحياة الطيبة الابدية الموجب للرضا  
 (و) من ضلالهم ترجع حرا الشمس على حر نار جهنم اذ (قالوا لا تنفروا) الى الجهاد (في) أيام

عذابهم بما تجدد من  
 كفرهم والله أعلم (قوله)  
 عز وجل والزجر فاهجر  
 والزجر أيضا بكسر الراء  
 وضها ومعناها واحد  
 وفسر بالاثمان وسميت  
 الاثمان رجزا لانها سبب



افراط (الحر) أى حر الشمس (قل نار جهنم) على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدل  
 ثواب الجهاد والحياة الطيبة الابدية (أشد حرا) بدر كون غاية شدتها (لو كانوا يفتقهن) ان  
 أثر غضب الله يجب أن يكون كذلك وإذا كان فرحهم بمخالفة الله ورسوله موجبا لهذا الاثر  
 من غضبه (فليضعكوا) بفرحهم (قليل) غاية مدة حياتهم (وليبكوا كثيرا) بعد الموت  
 أبدا لا يباد (جرا بما كانوا يكسبون) بهذا الفرح من الكفر والمعاصي العظام وإذا تحقق  
 فرحهم بالقعود خلافا وكرههم للجهاد (فإن رجعت الله الى) الجهاد مع حضور (طائفة  
 منهم) فاستأذنوك للخروج) دفع العار السابق (فقل) هذا الاستئذان يجدد العار لأنه  
 تفرحون بخلاف وتكرهون الجهاد (ان تخرجوا معي أبدا) وان أمرتكم بعد استئذانكم  
 (و) لن يخرجكم (لن تقا تلوا معي) عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة) فخذلكم الله وسقطتم  
 عن نظره بل غضب عليكم وألزمكم العار (فاقعدوا مع الخالئين) من النساء والصبيان دائما  
 (و) لا ينقطع غضب الله عنهم بموتهم بل هو مؤبد لذلك (لا تصل على أحد منهم) اذا (مات)  
 ولا يفسخ هذا النهي بل يبقى (أبدا) لانها شفاععة ولا شفاععة في حقهم (ولا تقم على قبره)  
 للاستغفار اذ لا استغفار في حقهم (انهم كفروا بالله ورسوله) في الحياة بالباطن (وما تروهم  
 فاسقون) أى خارجون عن الايمان الظاهر الذى كانوا به في حكم المؤمنين قبل بعث عبد الله  
 ابن أبى بنه في مرضه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاهم عن فسادهم فنهوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فقال له أهلك حب اليهود فقال يا بنى الله لم أبعث الملك لتلومنى وإنما أبعث الملك  
 لتستغفر لى وسأله كيف ليكن فيه فأعطاه إياه واستغفر له ونفث في جداره وصلى عليه ودلاه في  
 قبره فمات ولا ينفى دوا م غضب الله عليهم أعطاهم الاموال والاولاد (ولا تعجبكم أموالهم  
 وأولادهم) اذ لم يرد الله انعامهم بالميل على رحمة بهم بل (انما يريد الله) جهاتقامهم لانه  
 أعطاهم (أن يعذبهم به في الدنيا) بالمشقة في تحصيلها وحفظها والحزن عليها (وترحق أنفسهم  
 وهم كافرون) بالله لمغضهم إياه عند سلبهم عن محبوبيهم فهو كسلب المحبوب ومما يدل على ان  
 أموالهم تعذيبهم في الدنيا انها تسلبهم الجاه الذى هو الذم المال اذ تلحقهم بالنساء والصبيان  
 وعلى أنهم تترحق أنفسهم حال الكفر انهم يخالفون لاجلها مقتضى الايمان (و) ذلك أنه (إذا  
 أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن محيطة بالعلوم احاطة السور امرأة (أن آمنوا بالله  
 و) استعدوه من الخلق بأن (جاهدوا مع رسوله) الداعى اليه (استأذنك أو لو الطول) أى  
 الفضل والسعة (منهم) لخوفهم على أموالهم (وقالوا ذرنا) أى اتركنا عند أموالنا (نكن مع  
 القاعدین) لحفظها فهو لا مع مخالفتهم مقتضى الايمان وهو أن لا يرضى بكفر أحد فيستدعى  
 ايمان الكل تركوا الجاه اذ (رضوا) بالعار العظيم (بأن يكونوا مع) النساء (الخوائف) لحفظ  
 البيوت لا يشارهم حب المال على حب الجاه وعلى حب الله (وطبع على قلوبهم) التى تعرف  
 ما فى حب الله والتقرب اليه من القوائد الجليلة وما فى الجاه من القوائد الدنيوية (فهم  
 لا يفتقهن) ما فوقه على أنفسهم من تلك القوائد التى أدناها النصر والغنيمة وأعلها

الرجز أى سبب العذاب  
 قوله تعالى الرfid أى العطاء  
 والعون أيضا وقوله بنس  
 الرfid المرفود أى بنس  
 العطاء المعطى ويقال بنس  
 العون المعان قوله تعالى  
 رنيا بهم مرفعا كنهه قبل  
 الباء ما رأيت عليه من

التقرب الى الله تعالى وهم يزعمون أنه من كمال فقههم وهو غلط اذ لو كان كذلك لكان  
 الرسول والمؤمنون الذين هم أفقه خلق الله أولى بذلك (لكن الرسول والذين آمنوا) فبلغوا  
 فيه درجة الكمال في الفقه حتى صاروا (معهم) آثر وأحب الله على كل شيء حتى (جاهدوا)  
 بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله لغلبة حب الله عليهم على حب الاموال والانفس فحفظ الله  
 أموالهم وأنفسهم (وأولئك لهم الخيرات) النصر والغنية وحفظ الجاه في الدنيا (وأولئك هم  
 المفلحون) بأجر الايمان الكامل والجهاد وايمان من آمن بسبيلهم وأعمالهم وغير ذلك  
 وبالقرب من الله في الآخرة ولا يضرهم ضياع أموالهم وأنفسهم ولو تلفت في الجهاد اذ  
 (أعد الله لهم) بدل أموالهم (جنت) وبدل نعماتها كونها (تجبري من تحتها الانهار) وبدل  
 حياتهم كونهم (خالدین فیها ذلك) أي استبدال هذه الامور الخسيسة بتلك الامور الشريفة  
 هو (الفوز العظيم) الذي لانسبة فيه للمبدل الى البديل الانسبة لاشئ الى ما لا يتناهى لكن  
 هذا الفوز انما يحصل لمن فقه (و) ليس من الفقه الايمان بالا عذار الكاذبة ولا عدم المبالاة  
 بالله ورسوله مع دعوى الايمان فانه اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله  
 (جاء المعذرون) أي الموهومون ان لهم عذرا (من الاعراب) الذين لا فقه لهم (ليؤذن لهم)  
 في ترك الجهاد الذي له ما ذكر من العوائد (وقعد) من غير اعتذار من الاعراب من قلة المبالاة  
 بالله ورسوله (الذين كذبوا الله ورسوله) في دعوى الايمان مع ظهور علامات الكفر من قلة  
 المبالاة فاني يكون هذا من الفقه على أنه استبدال العذاب بالنواب فانه (سيصيب الذين  
 كذبوا منهم عذاب أليم) بظهور كفرهم واقتضاحهم في الدنيا والنار في الآخرة هذا في  
 القعود عن عدم المبالاة في الاعتذار الكاذبة لاني كل قوم ودول في الاعتذار الصادقة لذلك  
 (ليس على الضعفاء) هم العاجزون مع الصحة عن العدو وتحمل المشاق كالشيخ والصبي والمرأة  
 والخصيف (ولا على المرضى) العاجزين بأمر عرض لهم كالعمى والعرج والزمانة (ولا على)  
 الاقوياء والاصحاء (الذين لا يجدون ما يفتقون) في السفر والسلاح (حرج) في القعود بلا  
 عذرا ومعهم (اذا انصروا الله ورسوله) أي اخلصوا الايمان والعمل الصالح فلم يرجعوا ولم  
 يشيروا النتن وأوصلوا الخيرات الى المجاهدين وقاموا بمصالح بيوتهم كيف وهبهم بالنظر الى  
 الله ورسوله محسنون و (ما على المحسنين من سبيل) الى عتابهم فضلا عن عقابهم (و) انهم عوم  
 الخطاب ساقط عنهم اذ (الله غفور) للمكلف المعذور لانه (رحيم ولا) سبيل (على الذين اذا  
 ما أولئك الصالحين) على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة كعقل بن يسار وصخر بن خنساء  
 وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وعلبة بن عتبة وعبد الله بن مغفل وعلي بن زيد لم بلغوا مكان  
 العدو (قلت) لهم (لا أجد ما أحلكم عليه) فحينئذ (تولوا وأعينهم) كأنها (تفيض)  
 بأنفسها اذ صارت كأنها (من الدمع حزنا لا يجدد) وما يفتقون في الجلال فهو لاء وان  
 كانت لهم قدرة على تحمل المشاق فاعلمهم من سبيل أيضا فضلا عن المعاقبة (انما السبيل)  
 بالعتاب والعتاب (على الذين يستأذنونك) وان كانوا دون القاعد من عدم مبالاةهم بالله

شارة وهينة وريابغية  
 - من يجوز أن يكون على  
 المعنى في الاقل ويجوز أن  
 يكون على الرى أى  
 منظرهم من تون النعمة وذا  
 بالزاي يعنى هينة ومنظرا  
 وقد قرئت بهذه الثلاثة  
 الاوجه (قوله تعالى ركزا)

ورسوله (وهم أغنياء) قادرون على تحصيل الاهبة فاقبل ما يعاتبون به انهم (رضوا بان يكونوا مع الخوالب) من النساء والصبيان وسائر اصناف العاجزين وهذا الرضا كما هو سبب العتاب فهو ايضا سبب العقاب لانه لما كان عن قلة مبالا فيهم بالله غضب الله عليهم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ما يترتب عليه من المصائب الدينية والدينية ولغاية جهلهم (يعتذرون) سدا لسبيل عليهم وهو لا يسد الا بسد الله تعالى وليس اعتذارهم اليه بل (اليكم) اذ لو كان الله لكان قبل رجوعكم اليهم كونه (اذا رجعت اليهم) اذ قبله كانوا يتوقعون عدم رجوعكم فاذا رجعت اليهم خافوا ان يفتضحوا بالنفاق (قل لا تعتذروا) اظهروا كذبكم اذ لم ينعكم فقر ولا مرض ولا يقيدهم الاعتذار لانا (ان تؤمن) أي ان تصدق قولكم حتى يكون منيما (اليكم) وكيف تصدقكم مع انه (قد بنا الله) بما يفتضحكم (من أخباركم و) لولم يثبتنا لظهر كذب عذركم بافعالكم فانه (سرى الله علمكم و) هو لعدم اعتذاركم اليه غضبان عليكم فلا يهدأ أن يظهره سيما عند رسوله فيراه (رسوله) ولا يهدأ أن يأمره بتبليغه لفتحه عند الكل (ثم) ان لم يفتضحكم ههنا فلا يهدأ أن يفتضحكم عند جميع خلأته يوم القيامة اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فلا يقتصر في فضيحتكم بظواهركم بل يعم الظاهر والباطن (فينبشكم بما كنتم تعملون) أي بجميع أعمالكم بحضور جميع الخلائق واذ لم يقبل عذرهم يرون أنه انما يتقبل عذرهم لكونه غير مقرون بالخلف فيثبت (سبحاقون بالله) تعزير (لكم) ويدل على هذا التعزير كونه (اذا افتقروا اليهم) ولا يصدقون بذلك تصديقكم اياهم اياهم عنه بل (لن تعرضوا عنهم) فلا تقع وافيهم وان كان داعيا اليهم الى الاخلاص (فأعرضوا عنهم) اذ لا يكون وقوعكم فيهم داعيا اليهم الى الاخلاص (انهم رجس و) لا يسد ذلك السبيل الذي جعل عليهم اذ (ما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) من الاصرار على النفاق بالاعراض عنهم ثم اذ علموا ان اعراضكم عنهم انما هو ليكونهم رجسا (يخلقون لكم لتعرضوا عنهم) باعتقاد الطهارة والاخلاص فيهم (فان تعرضوا عنهم) فلا يقبلدهم رضاكم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي الخارجين عن الطهارة والاخلاص وان ادخلوهم فيهما فغايتهم الاعراض السابق عليه لا غير ثم أشار الى أن منافق الاعراب أشد رجسا فلا يغتر بحلفهم وان لم يكن بهم الوحي فقال (الاعراب) اذا نافقوا (أشد كذرا) فلا يبالون بالكذب في حلفهم بالله (و) لا يغتر بعدم ظهور امارات الكذب عليهم لان منافق ذلك كونهم أشد (نفاقا) وكيف يغتر بحلفهم (و) هم (أجدر) أي أحق (الايعلموا حدود) أي نهايات أحكام (ما أنزل الله) من مقام جمعه (على رسوله) الجامع فلا يعلمون ما يلزم الحالف بالله على الكذب لعدم مخاطبتهم لاهل العلم وقلة اسماهم للكتاب والسنة (والله) تعالى وان جعل الحالف سبب التصديق فيمن لا تعارضه امارات الكذب وهي وان كانت خفية في بعض المواضع لا تخفى عليه لانه (عليهم) وكيف يجعله مع امارات الكذب سبب التصديق

أي من اذ خفي (قوله عز وجل ربيع) أي ارتفاع من الارض والطريق وجعه أربع ورابعة (وعاء) جمع راع (قوله عز وجل ردأ بصديق) أي معينا يقال ردأه على عدوه أي أغشه (قال أبو عمر هذا خطأ

مع انه (حكيم و) من عدم علمهم بحدود ما أنزل الله جعلوا ما هو سبب محبة الله والاخلاص  
 معه سبب النفاق اذ (من الاعراب من يتخذ ما يتفق) في سبيل الله وهو سبب الاخلاص  
 (مغرم) أي خسرا نا وهو سبب العداوة (و) لذلك (يترص) أي ينتظر (بكم الدوائر) أي  
 دوائر الفلك ليتخلص من ذلك الاتفاق فيسبونكم بذلك (عليهم دائرة السوء) من تلك الدوائر  
 التي سبواكم بها ظلما كيف (والله جميع) سبهم مستجيب لها لا في حقكم اذ لا تستحقونها  
 بل في حقهم لانه (عليهم) بن يستحقها زلت في غطفان وأسد وتيم وبني عامر بن صعصعة  
 (و) انما جعلوا سبب العداوة لعدم الايمان بالله فيمتقربوا اليه ولا باليوم الآخر فيرجوا  
 ثوابه وأما المؤمنون فيرون فيه أنواع القربات ولومن الاعراب فان (من الاعراب من يؤمن  
 بالله واليوم الآخر) وان لم يخاطبوا أهل العلم وقل سماعهم للكتاب والسنة (و) لا يمانه بالله  
 المتقرب اليه واليوم الآخر المنتفع فيه بالتقرب اليه (يتخذ ما يتفق) في سبيله (قربات) امتدالا  
 لامره وترجيحا لمحبه وقطعا لطلب ما سواه لينتفع بها (عند الله و) اذا نظر الى قصوره رأى كماله  
 من (صلوات) أي دعوات (الرسول) بالرحمة المكمله لقصوره (الانها قريبة) كاملة (الله) من  
 جامعة لانواع القربات يكملها الله بدعوة الرسول ويزيد على مقتضاها قاله (سيدخلهم الله  
 في رحمته) بحيث تحيط بجوانبهم وان كان قصورهم من معاصيهم غنرها الله (ان الله غفور  
 رحيم) قيل زلت في جهنمة ومزينة وأسلم وغفار وعبد الله ذى الجادين وقومه ولما كان  
 لمؤمنى الاعراب مع بعدهم عن العلم القربة والرحمة كان للسابقين الرضوان كما قال  
 (والسابقون) وليس المراد بهم القربين بل (الاقولون) ولومن العوام اذ كانوا (من المهاجرين  
 والانصار) أي من تقدم بالهجرة والنصرة (والذين اتبعوهم) أي سلك سبيلهم بشرط  
 اقتنائهم (باحسان) وهى عبادة ربهم كأنهم يرونه (رضى الله عنهم) لان الهجرة أمر شاق على  
 النفس لمفارقة الاهل والعشيرة والنصرة منقبة شريفة لانها اعلاء كلمة الله ونصر رسوله  
 وأصحابه والاحسان من أحوال المقربين أو مقاماتهم (و) دليل رضوانه عنهم اتم (رضوا عنه  
 و) استلزم رضاه عنهم كل خير قبل أن يخلقوا اذ (أعد لهم) قبل أن يخلقهم (جنات) بدل  
 ما تركوا من دورهم وأهليهم وبدل ما أعطوه للمهاجرين من أموالهم ولغيرهم من جنات القرب  
 في قلوبهم (تجرى تحتها الانهار) لاجرائهم انهار المعارف في قلوبهم وقلوب من اتبعوهم بهذه  
 الهجرة والنصرة والاحسان (خالدين فيها أبدا) تخليدهم هذا الدين باقامة دلائله وتأسيس  
 قواعده الى يوم القيامة والعمل بمقتضاها واختيار الباقي على الفائ (ذلك) الحاصل لهم من  
 الهجرة والنصرة وقائمة الدلائل وتأسيس القواعد (النور العظيم) بدل ما تركوا من الامور  
 الخسيسة ثم أشار الى أن هذا الرضوان وانعم المهاجرين والانصار يستثنى من الانصار  
 المنافقون سواء كان نفاقهم ابعدهم عن مخالطة أهل العلم أو لعناد الباطن فقال (ومن  
 حولكم من) الانصار (الاعراب) مزينة وجهينة وأسلم وأتبع وغفار بعضهم (منافقون)  
 لا يستحقون الرضوان ولا الرحمة وان بعدوا عنكم وكانوا قايلى الفقه (ومن أهل المدينة)

انما قال أردأنى فلان أى  
 أعاننى ولا يقال ردأه (قوله)  
 عز وجل رزقكم أنكم  
 تكذبون) اى جعلتم  
 شكر الرزق التكذيب  
 (قوله عز وجل ركب)  
 ابل خاصة ومنه قوله

الاولس والخزرج بعضهم أيضا منافقون وهم أولى بعدم الرضوان والرحمة لانهم مع مخالطتهم لاهل العلم ومعايقتهم المجزات (مردوا) أى مرنوا وثبتوا (على النفاق) ونفاقهم وان كان بحيث (لا تعلمهم) مع صدق فراستك لا يفيدهم اذ نحن نعلمهم سذجههم بدل الرضا الذى فوق الرحمة (مرتين) مرة باظهار نفاقهم باخراجهم يوم الجمعة في خطبتهم من المسجد باساميهم ومرة باحراق مسجد الضرار و قيل الاول ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض ارواحهم والثانية عذاب القبر وهذا البدل في الدنيا أو القبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) فوق البدل يوم القيامة (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضا وان لم يكونوا منافقين لانهم (اعتروا بذنوبهم) فلم يعتذروا بالاعذار الكاذبة وانما لم يكونوا من أهل الرضوان لاختصاصه بأهل الصلاح وهو لا (خطا و اعلاصا) كاندنهم وربط أنفسهم بالسوارى (و) (علا) (آخر سبيًا) كالخفاف عن الغزوة (عسى الله أن يحبهم) أى قرب أن يقبل توبتهم (ان الله غفور) لسيئتهم (رحيم) بصالحهم نزات في أبي لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعه بن حرام تخلفوا عن غزوة تبوك ثم دماور واربطوا أنفسهم بالسوارى وعزموا أن لا يطلقوها حتى يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فقال لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأرسل اليهم فأطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفنا فصدق بهم وأظهرنا فقال عليه السلام ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فنزل (خذ من أموالهم) أى بعضها (صدقة) لتصدق توبتهم اذ (نظهرهم) بهم عن حب المال بعد تطهير التوبة عن المعاصى (وتركيهم بها) عن سائر الاخلاق الذميمة التي حصلت عن المال (و) لو لم تكمل تركيبتهم بها (صل عليهم) أى ادع بالرحمة عليهم اتوصلهم الى الله تعالى فان حصلت التزكية قبلها احتج اليها أيضا للتسكين (ان صلاتك سكن لهم) أى تسكنهم في مقام التزكية والقرب (و) لا ترد في تأثير صلاتك فيهم اذ (الله سميع) أى مجيب لصلاتك عليهم كمنه يتفاوت تأثيرها بحسب استعداداتهم اذ هو (عليم) باستعداداتهم وكيف يشكون في تأثير صلاتك مع انه لا ينبغي لهم ان يشكوا في قبول توبتهم وأخذ الله الصدقة منهم (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة) من غير شفاعة شافع لصدورها (عن عباده) الراجعين اليه بعد الاباق عنه (ويأخذ الصدقات) قبل ان يأخذها الفقير اذ يخرج عن ملك المتصدق أولا فيدخل في ملك الله فكانها تقع في يده أولا قبل يد الفقير وكيف يشكون في هذين (و) قد علوا (ان الله هو المتوابع الرحيم) بذاته فلا حاجة الى الشفاعة ولا الى قبول الفقير (وقل) لاهل التوبة والتزكية والصلاة لا تكتفوا بما ابل (اعملوا) جميع ما تؤمرون به (فسيرى الله عملكم) فيزيدكم قربا على قرب (ورسوله) فيزيدكم صلوات (والمؤمنون) فيتبعونكم فيصل لكم أجرهم من غير ان ينقص من أجورهم شيء (و) ان قصرت في شيء مما أمرت به (ستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) من الاعمال الخبيثة بعد ما أعطاكم

تعالى فما وجهتم عليه من  
خيل ولا ركاب

• (باب الزاى المفتوحة) •

(قوله عز وجل زكاة

وزكاة) أى طهارة ونماء

أيضا وانما قيل لما يجب في

الاموال من الصدقة زكاة

لان تأديتها تطهر الاموال

ما يكون فيها من الاثم

هذه الفضائل ولا تغتروا بظهور تلك الفضائل فان الاعمال الخبيثة انما حصلت من  
اضدادها الخفية (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضوان ولا من  
أهل العذاب الجازم ولا من أهل الرحمة الجازمة لانهم نافقوا واثابوا نوبة قاصرة قبل هم  
كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع فهم (مرجون) أي مؤخرون انتظارا  
(لامر الله) أي لحكمه فيهم لتردد حالهم بين أمرين (اما بعد) ابقاء أثر النفاق فيهم  
(واما يتوب عليهم) وان قصرت توبتهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم  
خمسين ليلة ونهى الناس عن مكالمهم فاخلصوا توبتهم فرحمهم (والله عليم) بما ينبغي  
ترجيحه من أثر النفاق والتوبة (حكميم) لا يرجح من غير مرجح فرجح أمر التوبة عند  
اخلاصها فقسم الخلفين ثلاثة أقسام ماردن على النفاق وثانين ومرجئين (و) من أهل  
المدينة (الذين) قصدوا بكل أعمال المسلمين بأجل اعمالهم وهي الصلاة بالجماعة تقوية  
للاسلام بجمع قلوب أهل على الخيرات ورفع الاختلاف بينهم (ضرارا) للمسلمين اذ  
قصدوا قتلهم فيه بعد سد أبوابه (وكفرا) اذ قصدوا به قتل الرسول عليه السلام فيه  
(و) لولم يحصل ذلك فلا أقل من ان يقع (تفر يقابن المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون  
بمسجد قبا (وارصادا) اعدادا مكانا قربا (لمن حارب الله ورسوله) أي لابي عامر الراهب  
الذي حارب المؤمنين (من قبل) يوم حنين فانهم هرب الى الشام ليذهب الى قيصريه أي  
يجنود منه فلما فرغوا من بناءه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تجهز الى تبوك  
فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة والليله المطيرة والشاتية وانا نحب  
ان تأتينا ونصلي لنا فيه وتدعوا بالبركة فقال اني على جناح سهرة ولوقدمنا ان شاء الله  
أنتما تم فلما انصرف من تبوك نزل بندي أو ان موضع بينه وبين المدينة مسيرة ساعة أو ثلث  
فسالوه ان يأتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه وبأق مسجدهم فأنزل الله تعالى هذه الآية  
فدعا مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا  
الى هذا المسجد الظالم أهل فاهدموه واحرقوه ففعلوا وتفرق عنه أهل (و) بعد ظهور  
هذه المقاصد منهم (ايحلفن ان أردنا الا) الارادة (الحسنى) ليس معها هذه المقاصد (والله  
يشهد انهم لكاذبون) في دعوى هذه الارادة بل لم يكن لهم الا تلك المقاصد الفاسدة  
ولو غيروا الا قصدهم (لا تقم فيه) للصلاة لكونه موضع غضب الله (أبدا) أي في وقت  
من الاوقات وان تيقنت في بعضها انه لا يأتى لهم شيء من تلك المقاصد الباطلة (المسجد)  
بناء اخوتهم بنو عمرو بن عوف وهو مسجد قبا لكونه محل رضا الله اذ (أسس) أي بني  
(على التقوى) أي قصد الصفاء من معاصي الله بفعل الصلاة التي تنهى عن الفحشاء  
والمنكر ولوقصدوا بمسجدهم التقوى اليوم فلا يكون كالذي أسس عليها (من أول يوم)  
ابتدئ بناؤه فيه (أحق أن تقوم فيه) وترك الاحق في حقك كالحرام ثم المقصود من

والحرام اذا لم يود حق الله  
منه او نهي او تزيد فيها البركة  
وتقيم امن الاوقات (قوله  
عز وجل زينج) مبل وقوله  
عز وجل في قلوبهم  
زينج أي مبل عن الحق  
وزاغ عنهم الابصار  
أي ماتت (وقوله تعالى  
ذكره فلما زاغوا أزاغ



المسجد الاجتماع لمن يصل فيه والمصلون (فيه رجال) كاملون اذ (يحبون أن يتطهروا)  
 أي يبالغوا في الطهارة الظاهرة باتباع الغائط الاحجار الثلاثة ثم الماء وترك النوم على  
 الجنابة وفي الباطنة بترك المعاصي والاخلاق الرديئة فيقدم صفاء باطنهم ويسرى منها  
 الى بواطن من يجتمع معهم (و) أقل ما فيهم الاجتماع باحباب الله اذ (الله يحب المطهرين)  
 فهو موجب لمحبة (أ) ينكرون فضل مسجد التقوى على مسجد الضرار (فن) أي  
 فهل ببيان من (أسس بنيانه على) قاعدة محكمة هي (تقوى) أي تحفظ (من الله) أي من  
 غضبه (و) طلب (رضوان) منه (خير أم) ببيان (من أسس بنيانه على) أضعف القواعد  
 كاشته على (شفا) أي شفير (جرف) أي هوة جهنم (هار) أي ساقط وكان عليه (فأنه ربه)  
 أي فسقط معه (في نار جهنم) لا مخلص لهم من هذا السقوط لظلمه اذ (الله لا يهدي القوم  
 الظالمين) لما يتصفون به عن السقوط وكيف لا يكون ببيانهم سبب سقوطهم وهو سبب  
 ريبهم اذ (لا يزال بنيانهم الذي بنوا) على هذه المقاصد الرديئة يوقع (رؤية) راسخة (في  
 قلوبهم) في جميع الاوقات (الا) وقت (أن تقطع قلوبهم) قطع بحيث لا يبقى لها قوة  
 ادراك (و) هذا وان كان عيبا علينا والهدم افسادا لكن (الله عليم) وهو وان كان  
 ستارا لكنه في اظهاره (حكيم) اذ حفظ به المسلمين عن مقاصدهم الرديئة وان كانت  
 لاتضرهم بالحقيقة اذ عوض لهم خيرا مما أخذ منهم (ان الله اشترى) أي استبدل (من  
 المؤمنين) قديهم اذ اعوض لنفوس الكافرين ولا لآلئهم (أنفسهم وأموالهم) بأن  
 لهم الجنة (أي حياتهم ونعيمها) بدل الحياة الدنيا ونعيمها الحاصل بالاموال (بقاتلون في  
 سبيل الله) بأنفسهم وأموالهم فيحصل لهم أجر مباشرة القتل وانفاق الاموال (فيقتلون)  
 أعداءهم فيحصل لهم اجر دفع افسادهم (ويقتلون) فينالون درجة الشهادة والله تعالى  
 وان لم يجب عليه شيء ولو بالشراء لكنه لما وعد بذلك (وعدا) صار كالواجب (عليه حقا)  
 سيما وقد كرره (في) أجل كتبه (التوراة والانجيل والقرآن) فصارت غاية الوثاقة  
 (و) لولم يكن وثيقا لوجب بحقيقة فانه (من أوفى بعهده من الله) ولو غير وثيق وغاية هذا  
 السبع ان يقتلوا في سبيل الله فاذا قتل اخوانكم في سبيله (فاستبشروا) مكان الحزن عليهم  
 (ببيعكم) أي بتحقيق غاية مقاصد دفع اخوانكم (الذي) كأنكم (ببيعتم به) فافرحوا  
 فرحهم بفيل الشهادة كيف (و) قد حصل لهم بدل الفاني المذهب الشريف  
 الباقي (ذلك هو الفوز العظيم) على ان الجنة لو لم تجعل عوض أنفسهم وأموالهم فقطلهم  
 أيضا من عبث للفرح اذ يصلون الى الجنة بسائر أعمالهم اذ هم (التائبون) عن الكفر  
 والمعاصي ولا بد لهم من عبادة الله فهم (العابدون) بأنواع العبادات ولا بد لهم من الصلاة  
 التي لا تجزئ الا بفاتحة الكتاب فهم (الحامدون) لله بجميع الحمد فلا بد لهم من النظر  
 في كماله المنتشرة في العالمين فهم (الساكنون) أي الساكنون في  
 العالمين واذا رأوا كالات الاشياء انكسروا عظمتهم وتذلوا لجلالته فهم (الراكون)

الله قلوبهم أي ولما مالوا  
 عن الحق أمال الله قلوبهم  
 عن الايمان والخير (قوله  
 تعالى زبور) يعني مفعول  
 من ربرت الكتاب أي  
 كتبه (قوله عز وجل  
 زحفا) تقارب القوم في  
 الحرب إلى القوم (قوله  
 تعالى زينة ايتهم) أي

(الساجدون) وطههم كمالا ترفعون النقا من العالمين فهم (الأمرون بالمعروف  
 والناهون عن المنكر) انما يحصل بذلك الكمالات ان يحصل لهم بذلك الاعتدال فهم  
 (الحافظون لحدود الله) المانعة من الافراط والتفريط (و) لو لم يكن فيهم شيء من ذلك  
 (بشر المؤمنين) بالجنة على مجرد ايمانهم فلا ضرر على المؤمن بقتله أصلا وانما منع من  
 افسادهم لانه يمنع انتشار الدين على من بعدهم ويكفي المؤمنين من انتشاره انهم قابلون  
 للاستغفار من بعد موتهم وان بلغوا في المعاصي ما بلغوا بخلاف المشركين فانه (ما كان  
 للنبي) وان بلغ من القرب ما بلغ (والذين آمنوا) وان بلغوا في الكثرة مع علو المراتب  
 ما بلغوا (أن يستغفروا) ولو على سبيل الاجتقاع (للمشركين) لانهم لا يقبلون نور  
 الاستغفار منهم (ولو كانوا أولى قربي) فان قرباتهم وان افادتهم المناسبة بهم وافراط  
 رحمتهم بهم فلا تقيدهم قبول نور الاستغفار فلا يجوز لهم استغفارهم (من بعد ما تبين  
 لهم) بؤسهم على الكفر (انهم أصحاب الجحيم) بخلاف ما لو دعوا لهم بالتوفيق للايمان  
 أو استغفروا لهم بشرط الايمان (و) لا يرد عليه استغفار ابراهيم لايه فانه (ما كان  
 استغفار ابراهيم لايه) ناشئا عن شيء من قرابة أو غيرها (الا عن موعدة وعدها باله)  
 بقوله سأستغفر لك ربى وقوله لا استغفر لك وكان قبل ان يظهر موته على الكفر (فما تبين  
 له) بؤسه على الكفر (انه عدو لله) باعتقاده الشرك فيه (تبرأ منه) أى من آييه بالكلية  
 فلهذا عن الاستغفار وانما وعد بذلك لافراط ترجمه عليه ونحوه بما يعترضه من الغيرة على  
 المعاصي (ان ابراهيم لاواه) أى كثير التآؤد من افراط الرحمة (حليم) أى صبور على  
 ما يعترضه من الغيرة من افراط الرحمة فتغلبه الرحمة على الغضب لرؤية صبور رحمة به على  
 غضبه (و) لو كان استغفار ابراهيم بعد موت آييه على الكفر قبل الوحي عنه لم يكن  
 معصية حتى يسمى به ابراهيم عاصيا لافانه (ما كان الله ليضل قوما) أى يسيهم ضلالا  
 عصاة (بعد اذ هداهم) بالنسوة والايمان وغيرهما (حتى بين لهم ما يتقون) أى ما يحترزون  
 عنه لامتناع تكليف الغافل وكيف يسيه ضالا وقد علم ان الضلالة والهداية أمران  
 شريعان فهما فرع التكليف ولا يجوز تكليف الغافل (ان الله بكل شيء عليم) واذا بين  
 لهم تجريم الاستغفار أو جب الاستغفار الضلال لدخولهم تحت فقهه والله الذي حرم ذلك  
 الاستغفار (ان الله له ملك السموات والارض) ولا ينبغي ان يغتر بأهوائه فانه ان يضل  
 بعده لانه (يحيى) بالاهداء (ويحيى) بالاضلال (و) لا يبقى المستغفر الهداية ولا يدفع  
 الضلال فانه (ما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) من أوليائه اذ اجزم بقهرهم ففضل عن  
 اعدائه وكيف لا يعفون الغافل عن التكليف وقد عفا عن غفلة من علم التكليف وغفل  
 عن وجود المكلف به مع ظهوره فانه (لقد تاب الله على النبي) فعفا عن اذنه للمنافقين في  
 التحلف عن الغزو واغفاه عن كذب اعدائهم مع ظهور كذبهم وكيف لا يعفون عن ميل

فزنا بينهم (قوله عز وجل  
 زفيرا) أول نهيق الجمار  
 وشبهه والشهيق من  
 آخره فالزفير من الصدر  
 والشهيق من الحلق (قوله  
 عز وجل زعيم) وضمين  
 وحيل وقبيل وكقيل  
 بمعنى واحد (قوله عز وجل  
 زهى الباطل) أى بطل

القلوب الى الاستغفار للاقارب مع الجهل بحرمته (و) قد تاب على (المهاجرين والانصار)  
 فغفرا عن ميلهم الى الخلف لانهم (الذين اتبعوه) في الخروج الى تبوك (في ساعة العسرة)  
 حيث تعاقب عثرة على بعير واقتسم رجلا نمرة ولحق بعضهم البعير من شدة العطش  
 فعصر فترته فشربه وجعل ما بقي منه على كبده فكان اتباعهم (من بعد ما كاد) أى قرب  
 (تزيغ) أى تميل (قلوب فريق منهم ثم) مع علمهم بحرمته ذلك الميل (تاب عليهم) حتى وفقهم  
 للمتابعة مع ان مثل هذا الزيف من أهل العلم موجب للمقت الالهى لئلا يفتهم لهجرتهم  
 ونصرهم (انه بهم رؤف) يرحمهم بلا كره لانه (رحيم) بادنى أسباب الرحمة فكيف مع الهجرة  
 والنصرة (و) كيف لا يتوب على هؤلاء مع مجرد ميلهم وقد تاب (على الثلاثة الذين خلفوا)  
 عن الغزوة وكال التوبة وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع وهم المرجون  
 لامر الله الذين منع الناس من مكالتهم خمسين ليلة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما  
 رحبت) أى مع سعتها اذ لا يمكنهم الذهاب الى أحد (وضاقت عليهم أنفسهم) اذ لازموا  
 مكالتهم (و) اذ اردوا الفرار من المدينة (ظنوا أن لا ملجأ) أى لا مفر (من) غضب الله  
 (الاله) أى الى استغفاره (ثم) لما علم صدقهم (تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة الكاملة  
 (ابتوبوا) توبة توجب الرحمة (ان الله هو التواب الرحيم) لمثل هؤلاء الذين الجؤا الى التوبة  
 فضلا عن يتوب باختيار منه (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ان تخافوا مقمته في  
 معاصيه حتى لا يوفدكم للتوبة وان كان توابا رحيم (اتقوا الله) فلا نعصوه اعدادا  
 على توبتكم أو رجته (وكونوا) للاستعانة على استدامة التقوى (مع الصادقين)  
 ولوجوب التقوى وملازمة الصادقين (ما كان لاهل المدينة) المتيسر لهم ملازمة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومصحابته (ومن حولهم) سيما اذا كانوا (من الاعراب)  
 لبعدهم عن أهل العلم الداعى الى الصدق (أن يتخلفوا) في الجهاد (عن رسول الله) لان  
 ترك الجهاد مخيل بالتقوى والتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخيل بلازمة الصادقين  
 لان المتخلفين من غير ذوى الاعذار منافقون (و) كيف (لا) يحرم التخلف عنه صلى الله  
 عليه وسلم وما كان لهم ان (يرغبوا) أى يميلوا (بأنفسهم) أى بترك أنفسهم في أهويتها  
 مجاوزين (عن) مشاق (نفسه) بل كلما تحمل من المشاق يجب عليهم ان يصملوها (ذلك) أى  
 لزوم تحمل المشاق عليهم (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) أى عطش (ولا نصب) أى تعب من السير سيما  
 مع العطش (ولا محنة) أى مجاعة تضعتهم عن السير لئلا يسيروا (في سبيل الله ولا يطؤون  
 موطئا) أى لا يبدسون مكانا (بغيط الكفار) الذين هم أعداء الله واغضاب العدو فيبدرضا  
 عدوه (ولا ينالون من عهوتيه) أى قتلا وهزيمة أو أسرا وهو فوق الغيظ فهو أتم في افادة  
 الرضا (الا كتب لهم به عمل صالح) فاذامالوا بأنفسهم فاتهم ذلك وأهل القرب يؤاخذون  
 بالتقصير مع تقويتهم واجب الجهاد وملازمة الرسول وكيف لا يكتب لهم بذلك عمل صالح مع  
 انهم يتحمل المشاق محسنون لانهم انما يتحملوها بالنظر الى الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين)

الباطل ومن هذا زهوق  
 النفس وهو بطلانهم (قوله  
 عز وجل زلقا) الزلق الذى  
 لا تثبت عليه القدم (قوله  
 تعالى زاكية) وزكية قرئ  
 بهم جميعا وقيل نفس زاكية  
 لم تذب قط وزككية  
 اذ نبت ثم غفر لها (قال أبو عمر  
 الصواب زكية في الحال)

(و) كيف يضيع أفعالهم الشاقة مع انه لا يضيع أجر الانفاق شق أو لم يشق فانهم  
 (لا ينفقون نفقة صغيرة) لا يشق مثلها (ولا كبيرة) لا أجر ما هو أدنى من الانفاق  
 فانهم (لا يقطعون واديا الا كتب الله) به عمل صالح وهو وان كان أدنى يلحقه لاحسانهم  
 بالاعمال الكاملة (ليجزهم الله) على كل عمل لهم كامل أو قاصر (أحسن ما كانوا  
 يعملون) أي جزاء أحسنها فإذا تركوه مع قربهم من رسول الله كانت المواخظة عليهم  
 أشد ثم أشار إلى أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت واجبة على من قرب  
 منه في جميع الأحوال سيما الجهاد وأما سائر المسلمين فلا يلزم جميعهم فقال (وما كان  
 المؤمنون لينفروا) عن بلدانهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كافة) بحيث ينفروا  
 بلدانهم عن الناس لكن لا بداهم من معرفة الدين (فلولا نفر من كل فرقة) أي من كل  
 جماعة كثيرة كأهل بلدة (منهم طائفة) أي جماعة قليلة تقع بتعليم الكفاية في تصحيح  
 الاعتقادات ومعرفة الأعمال الشرعية (ليتقوها) أي ليتعلموا ما يكونون به ماهرين  
 (في الدين ولينذروا قومهم) من الاعتقادات الفاسدة والاخلال بالأعمال الشرعية لافي  
 كل وقت بل (إذا رجعوا إليهم) لا بقصد صرف وجوههم إليهم بل إرادة ان يحذروا  
 (لعلهم يحذرون) ربهم فيصلحون اعتقاداتهم وأعمالهم ثم أشار إلى انه انما يكتب بالانذار  
 في حق المؤمنين وأما الكافرون بعد الانذار بأقامة الحجج ودفع الشبهة فلا بد من مقاتلتهم  
 فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم نشر دين الله ولو بالقatal (فانزلوا الذين)  
 كفروا سيما الذين (يلونكم من الكفار) اذ يخاف منهم على المسلمين أكثر (و) لا تلبسوا  
 لهم لينكم عند اقامة الحجج ورفع الشبهة بل (اجتهدوا فيكم غلظة) لتركوا عنادهم  
 ولا تخافوا كثرتهم اذ خوف تغيير الدين منهم أشد فاذا خفتم ذلك فانتم متقون وهم  
 منصورون (واعلموا أن الله مع المتقين) كيف لا تقا تلونهم وهم يستهزون بآيات الله  
 المضمنة للعجيب القاطعة ورفع الشبهة المدلهمة فانه (إذا ما أنزلت سورة) أي طائفة من  
 القرآن المهجز المحيط بجملة من الحجج ورفع الشبهة (فإنهم) أي فإياليكم من الكفار (من  
 يقول) لأصحابه (أيكم زادت هذه إيماننا) وإين ذلك لعدم قطعيتها بل انما افتقر القرآن  
 بالانصاف والعناد (فأما الذين آمنوا) من انصافهم (فزادت إيماننا) بكثرة الدلائل ورفع  
 الشبهة (وهم يستبشرون) بحصولها وبسائر فوائدها (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي  
 كفر (فزادتهم رجسا) أي خباثة من العناد مضمومة (إلى رجسهم) فأولوها بما لا طائل  
 منها ولا يتأق لهم المحامل الصعبة (و) لا يعودون إلى الانصاف إلى حين الموت بل (ماؤا)  
 وهم كفرون) أي مصرون على كفرهم (أ) يصرون على كفرهم (ولا يرون أنهم) من  
 أجله (يفتنون) أي يتلون بلبات لا يعقبها عاقبة حميدة (في كل عام مرة أو مرتين ثم)  
 أي بعد رؤية الآيات والبلبات على مخالفتهم (لا يتوبون) عن مخالفتهم (ولا هم

قوله فانتم متقون وهم  
 منصورون كذا بالاصلين  
 وليتأمل اه معص

وزا كنه في غدا لا اختيار  
 زكية مثل ميت وماتت  
 ومريض ومارض عن  
 قليل (قوله عز وجل  
 ما زكاهم من أحد  
 أبدا) أي لم يكن زاكيا  
 يقال زكافلان اذا كان  
 زاكيا زكاه الله عز وجل

يذكرون) نذكركم يعلمون بها كونها آيات قاطعة وكون البليات على مخالفتها وانما ليس  
كبيات المؤمنين كيف (و) من جلته ابلية الفضيحة كالزاني والسارق فانه (ادا  
ما انزلت سورة) محيطة بفضائهم وهم في حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نظر  
بعضهم الى بعض) يسأله بطريق الغمز (هل يراكم من أحد) اذا قمتم من هذه الحضرة فاذا  
قبل اهلهم لا يراكم أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرة خوف الفضيحة مع انهم يعلمون  
انهم لا تدفع عنهم وانما تدفع بالاخلاص (كن) (صرف الله قلوبهم) عن الاخلاص مع  
ظهور موجب (ذلك) أي ترك الاخلاص مع ظهور موجب (بأنهم قوم لا يفقهون)  
فلا يعلمون على كيفية ايجابها الاخلاص ولو فقهوا ومنعهم عداوته عن التدبر لكن  
لا وجه لعداوته فانه والله (لقد جاءكم رسول) بالمعجزات وعداوة الرسول عداوة للمرسل مع انه  
(من أنفسكم) أي أقاربكم فأنتم أعلم بأحواله من كونه بريئاً عن الكذب والسحر وحق  
الاقارب المواصلة والتأمل فيما يقول كيف وهو لا يعاد بكم بل (عزيز) أي ثقيل (عليه  
ما عنتم) أي أقاؤكم المكروه بل لا يرضى بقله الخير فيكم لانه (حريص) بتكثير افاضة الخير  
(عليكم) ولا يختص ذلك منه بطائفة دون أخرى بل (بالمؤمنين) كلهم (رؤف) أي مبالغ  
في الرحمة بل (رحيم) بكل احديهم بدهدايته واصلاحه (فان تولوا) أي اعرضوا عن التدبر  
في القرآن مع انه لا وجه للاعراض عنه من جهة عداوته ولا من غيرها (فقل حسبى الله)  
كفاني في دفع ضرر عداوتكم اذا كانت ظالم محضاً وكيف لا يكفي وهو الذي لا يشارك في  
غاية كماله اذ (لا اله الا هو) وهو وان لم يدفع الضرر عن كل أحد لا بد وان يدفعه عنى لانه  
(عليه توكلت) لا على شيء آخر كيف (و) جميع الاشياء تحت حفظه وقدرته اذ (هو رب  
العرش العظيم) الهبط بالكل فيحيط بكل من يعاديني وبأسباب اضراره اياي واذا كان  
رب جميع ذلك فلا يؤثر بدون اذنه ولا يأتى بتأثير الضرر فيمن صم نوكه عليه ثم والله  
الموفق والملمهم والمحدث رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين  
الى يوم الدين

\* (سورة يونس) \*

سميت بها لتضمنها قوله فلولا كانت قرية آمنت فننقها ليمانها الا قوم يونس ففيه غاية  
ما يفيد فيه الايمان وضرر تركه وتأخير وهو المقصد الاعلى من انزال الكتاب (بسم الله)  
التجلى بذاته وأسمائه وأفعاله في آيات كتابه الحكيم ليمتصن لوازم الرغبة في تحصيل  
الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة الداعية الى الاعمال الصالحة ولوازم الرهبة  
عن اضرارها ولتضمن اسرار باب الرسالة ليزول الاتباس والانغلاق عن الاعتقادات  
والاعمال أو أنوار لوازم الربوبية أو أكمل لا إلى الرشاد (الرحمن) باطهارها لخلقهم ليدبرهم  
اليه لا على أيديهم ليجنبهم بل على أيدي من كمل قبل ظهوره هاله (الرحيم) بوعده قدم الصدق  
للمؤمنين (الترنم آيات الكتاب الحكيم) أي آيات لوازم الرغبة والرهبة أو اسرار لباب

اذا جاء له زاكيا (قوله عز  
وجل زهرة الحياة الدنيا)  
يعنى زينته والزهرة بفتح  
الهاء والزاي نور النبات  
والزهرة بضم الزاي وفتح  
الهاء التجميد وزهرة ساكن  
الهاء (قوله عز وجل زجرة

الرسالة أو أنوار الواعى الربوبية أو أكمل لا إلى الرشد تلك آيات الكتاب الجامع لاصناف  
الحكمة النظرية والعملية أذ يرغب في تحصيل الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة  
والاعمال الصالحة ويرهب عن اضدادها وبلباب الرسالة نزول الالتباس منها والانغلاق  
عنها ولا يحصل الا بإشراف أنوار الربوبية أذ يدونها بكثرة الاضلال فيها والرشد وان حصل  
بطريق الخطابة أو الجدل فلا يخلو عن قصور وانما يكمل بالحكمة ثم الترغيب والترهيب  
انما يتم بالوحى اذ لا يستقل العقل بالامور الاخرية واسرار بلباب الرسالة انما هي بالوحى  
أيضا قصورا لاهاما والمقدمات العقلية وأنوار الربوبية انما تشرق على العامة بواسطة  
الرسول اذ لا تناسب بين نور الانوار وبين المنغمس في العلائق الظلمانية والرشد لا يتم الا بالوحى  
اذ يتأيد فيه العقل بالنقل فلا يحب في الوحى (أ) كان للناس مجبا أن أوحينا الى رجل منهم  
لمزيد مناسبة لربه (أن أنذر الناس) عن ردى الاعتقادات والاخلاق والاعمال (وبشر الذين  
آمنوا) وان لم يتم لهم تحسين اخلاقهم وأعمالهم (أن لهم قدم صدق) أى مرتبة قرب من  
الله ثابتة (عند ربهم) يربح بها أثره باتباعه تحسين الاخلاق والاعمال فلما تمت حجة  
الارسلان بهذا الطريق (قال الكافرون) فى الطعن عليه (أن هذا ساحر مبین) أى  
تلميس ظاهر اذ يعمد من الله انزال الملك من فوق السموات السبع الى الارض فى لحظة  
ولكنه ليس ببعيد من الله كما قال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام)  
مع ان السير فى البناء الذى لا يتم الا فى سنين يكون لحظة واحدة وبنائهم الوكار من انسان  
لا يكاد يتم فى آلاف آلاف سنين ولا ضعف اضعاف اضعافه (ثم) لتنزيل أمره فى  
العالم كله (استوى على العرش) لالا تقاربه الى ذلك بل كونه (بدر الامر) أى يرتب  
بعضه على بعض ومنه ترتيب النجاة على تحسين الاعتقادات والاخلاق والاعمال وترتيب  
الثواب والعقاب على تحسينها وتقييدها ولا يتم الا بالارسلان فانه (ما من شفيع الا من بعد  
اذنه) وهو انما يأذن فى حق من أقر ربوبيته وقام بعبوديته لكن بقى فيه تقصير وهما انما  
يحصلان فى حق العامة بالرسول اذ يقولون (ذلكم) البعيد عن ادراك الحواس والعقول  
هو (الله) وغاية ما يعرف منه انه (ربكم) أى الذى رباكم لتعبده (فاعبدوا) تشكرون  
شيئا مما ذكر مع ظهوره لكنه يقتصر الى التذكروا انتم تريدون انكاره (فلانذرون) لكن  
لا بد من التذكراذ (اليه مرجعكم جميعا) لا يختص به البعض حتى انه ربما يرجع اليه  
بعض من لا يتمد كرو هو وان لم يجب عقلا لوجب كونه (وعدا الله) لوجب كونه (حقا)  
على انه وافق الحكمة (انه يدوا الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا ظاهرة وباطنة  
(ثم يعيده) لتلايق الابداء عينا فلا بد وان يكون (يجزى) كلابة تضى معرفته وعمله مثل  
ان يجزى (الذين آمنوا) فمعصوا الاعتقادات (وعملوا الصالحات) فحسنوا الاخلاق  
والاعمال (بالقسط) فلا ينقص من أجورهم شيئا وان كان ينقص من جزاء السبائ  
بالعفو (والذين كفروا) اذا جازاهم بالقسط (لهم شراب من حميم) يحرق بواطنهم لفساد

واحدة) يعنى نفخة الصور  
والزجرة للصيحة بشدة  
واتهار (قوله عز وجل  
زقناهم بحور عين) أى  
قرناهم بهن وليس فى  
الجنة تزويج كزوج  
الدنيا وقوله عز وجل



الاعتقادات والاخلاق (وعذاب أليم) على ظواهرهم افساد الاعمال فانهم اتفسد (بما كانوا  
يَكُونُونَ) ولواستبعاد انزال الملك فلا يعمد الوحي بافضة ضياء العقول أو أنوار النور وس  
السماوية اذ (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) في الارض (و) لا يلزم منه دوام الوحي  
لاختلاف منازل الرسول كاختلاف منازل القمر (قدرة منازل) يتملى في بعض انورا  
وينقص في البعض وكذا الرسول ومنازل القمر هي الشريطين والبطين والثريا والدبران  
والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرفة والجهة والزبرة والصرفة والعواء  
والسمالك والغفر والزباني والاكيل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذابح  
وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن  
الحوت وانما قدر ذلك (لتعلموا عدد السنين) بعرفة الايام المقدرة بالمنازل والشهور المقدرة  
بالايام والسنين المقدرة بالشهور (والحساب) أي حساب سير الكواكب المتوقف على  
الحساب المطلق المنبسط في جملة أمور الدنية التي هي مزرعة الاسرة فنهى الدلالة على سنى الآخرة  
وحساب أعمالها والدليل على ذلك أنه ما خلق الله ذلك الا بالحق أي الحكمة فهي لازمة لافعاله  
فلا بد من الجزاء ولا يعرف الا بالرسول أولى الآيات لذلك (بفصل الآيات) تنصيص البروج  
بالمنازل وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسفيلة والميزان والعقرب  
والقوس والجدى والدلو والحوت وكان تنصيص البروج بالمنازل انما يقيد المنجمين  
فهذا التفصيل مفيد (اقوم يعلمون) بل انما يقيد المتقين وقد اقتضت تلك الآيات التقوى  
كما قال (ان في اختلاف الليل والنهار في زيادة الظلمة والنور ونقصانها) (وما خلق الله في  
السموات والارض) من طلوع وأقول وكان وفاسد (لايات) أي دلالات على ان الانسان  
يستزيد النور نارة وينقص أخرى ويطلع فيه تجل وبأقل أخرى ويتكون فيه اعتقاد وخلق  
وعمل ويفسد أخرى وهي انما هي تكون مفيدة (لقوم يتقون) نقص النور وأقول التجليات  
وفساد الاعتقادات والاخلاق والاعمال الماضلة والتقوى هي الواقية من العذاب الابدي  
للذي لا يتقي (ان الذين لا يرجون لقاءنا) فلا يتوقعون الجزاء فلا يتقون (و) لوتوقعوا الجزاء  
لم يبالوا له لانهم (رضوا بالحياة الدنيا) فاحقوا لها كل شئ (و) مع علمهم بفنائها (اطمأنوا بها)  
حتى لم يبالوا بالعذاب الابدي (و) انما يتأني لهم ذلك مع انهم لا يبالون في أجل الاشياء بما هو  
أدنى منه لانهم (الذين هم عن آياتنا) الدالة عليه (عافلون أولئك) البعداء عن طريق النجاة  
لا يمكنهم اتقاء النار بدعوى الغفلة عنها بل (مأواهم النار) لا يخلو منهم جانب للاعذر (بما كانوا  
يَكْسِبُونَ) من هذه الغفلة من القبايح الفاتنة للعصر وكان التقوى واقية من المآر هادية  
الى المعارف الالهية والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) لاتقائهم الشرك (وعمدوا  
الصالحات) لاتقائهم المعاصي (يهدمهم ربهم) الذي ربي ايمانهم بأعمالهم (بايمانهم) بعد  
تريته الى معارفه وأسرار أعماله بحيث (تجزي من تحتهم الانهار) أي أنهار المعارف  
والاسرار من أرواحهم الى قلوبهم ثم الى نفوسهم ثم الى سائر أعضائهم ثم الى من يناسبهم ثم الى

احشروا الذين ظلموا  
وأزواجهم أي وفرناهم  
والزوج الصنف أيضا  
كقوله سبحانه الذي  
خلق الأزواج كلها  
ثم تبت الارض أي الاصناف  
(قوله عز وجل زعيم) أي  
معلق بالقوم وليس منهم

العالم فيصرون في الدنيا كآلهم (في جنات النعيم دعواهم) أي قواهم المشير إلى دعواهم  
 الكمال لا تقسمهم (فيها) عند مكاشنة بعض المعارف (سبحانك اللهم) عن أن تكون هذه  
 المعرفة غاية كمال الذي هو مقتضى الهيئتك (و) ليس ذلك منهم انكار لما كوشفوا به بل  
 (تحيمهم) لما كوشفوا به (فيها سلام) أي تسليم آخر ثم طاب مزيد (وآخر دعواهم) بعد حصول  
 المزيد (أن الحمد لله) ولا يعد الاختلاف في تجليه اذ هو جهة تربيته لكل فلا يعد ذلك من  
 (رب العالمين) ويحصل لهم بما يناسب هذه الحالة في الجنة كما رأوا وشيأ يبعثهم قالوا سبحانك  
 اللهم واذا رأى بعضهم شياً سأل من غير حقد عليه فيحصل له مثله فيحمد الله عليه (و) لا يقال  
 لو نتم المؤمنون بعبادتهم وأخلاقهم وأعمالهم في الدنيا كانوا في الجنة التعذيب  
 الكافرون بأضدادها في الدنيا كانوا في النار لا نأقول (لو يجعل الله للناس الشر)  
 وهو التعذيب على سوء الاعتقاد والخلق والعمل سيما للمستجيبين به (استجأهم بالخير لقضى  
 اليوم أجلهم) اذ لا يعيش الحيوان مع تلك الآلام في الدنيا فلو عذبناهم امكن أن ملأوا إلى  
 الايمان ولا فائدة له حينئذ (فقد الذين لا يرجون لقاءنا) حتى استجلبوا عذابنا قبل وقته (في  
 طغيانهم) بدل فذكرهم الهادي (يعصون) يترددون فيه فلا يجدون دليلاً على عدمه البتة  
 (و) لو جملنا عذابهم ون ذلك لم يقدحهم سيما إذا كان منقطعاً عنه (إذا مس الإنسان الضر  
 دعواناً) ملقاً (الجنة أرفقاً أو قاعاً) ومع هذه المبالغة في الدعاء المستلزم للاخلاص لا يدوم  
 اخلاصه بل غاية البقاء مادام الضر باقياً (فما كشفنا) أي أزلنا (عنه ضره) الذي كان محاباً  
 يضره وبين ما يشتميه (إلى الشرك) فصار بعد تلك المبالغة في الدعاء (كأن لم يدعنا) في حال  
 من الأحوال (لن) كشف (ضر) حقير أو عظيم (مسه) بل كأنه من غيره وذلك لما زين له  
 الشرك لاسراف ميله إليه بعد رؤية فائدة الاخلاص من كشف ذلك الضر (كذلك زين  
 للمشرقين ما كانوا يعملون) فيعودون إليه بعد رؤية ضره مرة بعد أخرى والكافرون أعيذ  
 إلى الدنيا بعد التعذيب بالنار اعدا إلى كفره ولما ينفذهم العذاب المنقطع فأما أن يؤخر  
 أمرهم إلى الآخرة ليستوفوا العذاب هناك أو يعذبوا في الدنيا عذاباً يتصل بعذاب الآخرة  
 (و) لا بعد فيه فأننا والله (لقد أهلكنا القرون من قبلكم) فصار سنة لنا بطريق الإتيان الذي  
 يعم العادل والظالم بل (لما ظلموا) لم يؤاخذوا بمجرد الظلم بل بعد أن (جاءتهم رسالتهم بالبينات)  
 فقرر عليهم الحق بالوجوه الكثيرة (وما كانوا يؤمنوا) بتلك البينات ولا بغية يراها وكيف  
 لا يجازيهم مع أفرط ظلمهم أنا (كذلك نجزي القوم المجرمين) الذين لم يفرطوا مثل أفرطهم  
 (ثم) أي بعد أهلا بهم على أفرطهم في الظلم (جعلناكم) خلافتهم (ممكنين) في الأرض  
 القابلة للإصلاح والفساد (من بعدهم) ننظر كيف نعملون) من إصلاحها وفسادها بعد  
 ما أريناكم هلاك المفسدين وجعلنا سنة مستمرة (و) لكن رأينا من عملهم ارادتهم تبديل  
 كتاب الله فانه (إذا اتلى عليهم آياتنا) المنسوبة إلى عظمتنا لا جهازها لا لشكال فيها بل مع  
 كوننا (بينات) أي واضحة الدلالة على مقاصدها بالآيات القطعية (قال الذين لا يرجون

وقيل الزعيم الذي له زعامة  
 من الشر يعرف بها كما  
 تعرف الشاة بزعمها وبقا  
 ليس زعيم إذا كانت له زعامة  
 وهما الملتان المعلقان  
 في حاققه وقوله عز وجل  
 زنجبيل معروف والعرب  
 تأسل الزنجبيل وتستطيبه

لقائنا) فلا يبالون لعظمته فضلا عن عظمته الآيات ولا لوضوح دلالاتها (انت بقرآن غير هذا)  
الدال على ما يكون عند اللقاء (أو بدله) فاجعل ثوابه عقابا وعقابه ثوابا (قل) ان كان الله تبديله  
لكمال قدرته (ما يكون لي) لا يحازه (أو أبدله) فان كان فلا يكون (من تلقاء نفسه) بل  
من الله بطريق النسخ وليس النسخ مني بل (ان اتبع الامايوحى الي) ولو امكنني تبديله من  
غير وحي في نسخه مني منه الخوف (اني أخاف ان عصيت ربى) أى معصية فضلا عن تبديل  
وحيه وكتابه (عذاب يوم عظيم) وان لم تعظم المعصية وهنا قد عظمت فان زعموا ان تبديلك  
مستقط للعذاب عنهم ومن أسقط عن شخص عذابا أسقط الله عنه (قل لو شاء الله) أن لا يعذبكم  
على معاصيكم (ما تلونه عليكم) الزام اللجسة عليكم (ولا أدراك به) أى ولا أعلمكم الله  
بلساني بانكم معذبون على معاصيكم من غير ان تلوه عليكم فتصير اللجسة اذ ليس ذلك مقتضى  
طبيعتي (وقد اثبت فيكم) مدة مديدة تشبه ان تكون (عمرا) كاملا مقدار أربعين سنة  
(من قبله) والانهاء الى الكمال البالغ حد العجز لو كان من عند نفسه لكان بطريق التدريج  
(أ) تقولون بلغتم من غير تدريج (ولا تعقلون) ثم ان أعطاني الله هذا من غير تدريج واقتربت  
عليه (فن أظلم من افترى على الله كذبا) أدنى فضلا عن الكذب الذى كانه كل الكذب مع  
أن الكذب والظلم لا يتصور عن يوفى المجزات فى السنة الالهية ولا ينحصر الظلم فى بكل حال  
بل اما أنا (أو) من (كذب بآياته) ولولا احتجابه عنها بترك النظر فيها ثم ان طلبت بذلك  
الرياسة عليكم أو طلبتم بقاء عرض آباءكم لا انال مقصودى ولا تنالون مقاصدكم  
(انه لا يفلح المجرمون) بأدنى المعاصى فكيف بالافراط فى الظلم (و) من افراط ظلمهم ارادتهم  
تبديل كتاب الله ليسوغ لهم عبادة غيره التى فيها تذليل أنفسهم بلا شئ اذ (يعبدون من دون  
الله) مع ان الدون ليس لمرتبة المعبودية سيما (ملا يضربهم) لوتر كواعبادته (ولا ينفعهم)  
لو عبدوه (ويقولون) اذا قيل لهم لا تفتخروا بعبادتهم ولا يضربكم ثم كها ولا ينفعكم تبديل  
كلام الله اذا عذبكم على عبادته (هو لا مشعأ ونا عند الله) على كل شئ حتى فى تعذيبه على  
عبادتها أو تبديل كلامه (قل) ما أعلمكم الله على لسان رسول أنه سمع شفعأوكم عنده اذ  
لا تؤمنون بهم (أننبون) أى يخبرون (الله بما لا يعلم) من شفاعتها وما لا يعلم لا يوجد  
(فى السموات ولا فى الارض) على أن الشفيع لا يكون عدو المشفوع عنده والشريك عدو  
وهو اذ لم يتحقق شركه أنهم نصيرون أعداءه بآيات شره (سبحانه وتعالى عما يشركون)  
والشفيع لا يشفع فى حق العدو الذى يثبت للملك ما ينزه عنه وكيف لا يتنزه عن الشريك وقد  
تعالى عن رتبة الشركاء (و) لو قالوا نعم تريد تبديل هذا الكتاب لانه بدل دين آباءهم يقال  
لهم اذ بدل آباؤكم دين الله يجب تبديله وقد بدله آباؤكم اذ (ما كان الناس) فى عهد آدم  
عليه السلام (الأمة واحدة) اذ بعد أن يكون له هذه الاديان المتناقضة (فاختلفوا) فلا بد  
أن يكون أحد المتخالفين مبدلا للآل الذين الواحد واذ التمس من عليه بن خافه لآبدين  
القيمينهم ما واولاه قضاء الفصل يقتضى كل واحد منهما (ولولا تلك سبقت من ربك)

وتستطيع رائحته (قوله)  
عز وجل زراى مبثوثة  
الزراى الطنأفس الخجلة  
واحدتها زرية والزراى  
السط ومبثوثة مفرقة  
كثيرة فى كل محالهم (قوله)  
عز وجل زراىة واحد  
زنى مأخوذ من الزين

بإعداد البعض وإشقاء البعض ولا يتأق مع القضاء على الفور (لنقض بينهم) لانه الاولى (فيما فيه يختلفون) من شأن ذاته وصفاته وتوحيده وأحكامه وأفعاله في الدارين فاقصر على تمييز الكتاب بينهم (و يقولون) لو كان هذا الكتاب للتمييز لازل منزلة ذلك القضاء (لولا) أي هلا (أنزل عليه) أي على كمال تميزه (آية) قاهرة يعلم بالضرورة كونها (من ربه فقل) هذه الآية لا تكون في عالم الشهادة لانه لا تكون ملحقة الى الايمان وانما تكون يوم القيامة وهو غيب لا يفقه على من سواه الا وقت مجيئه (انما الغيب لله) لكن له وقت ظهور وهو الموت (فانتظروا) الموت الكاشف عنه في الجملة (انني معكم من المنتظرين) ليكمل ظهور وصديقي فيما نصحت لكم فلم تقبلوه وجأؤكم على تكذبي ورد نصيحتي (و) انما شرط الموت والقيامة للآية الملحقة اذ لا يلجئهم سوى اعذاب والعذاب الذي لا ينقطع غابا والباقي المقطع لا يبقى الجأؤ في حتمهم لما حارب عليهم انه (اذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم) فضلا عما مست أقارهم على التكذيب (اذا) أي فاجأ (لهم مكر) أي احتمال (في آياتنا) أي في ذنوع كون تلك الضراء على التكذيب (قل الله أسرع مكرًا) اذ برعنا بكم قبل أن تدبروا كيدكم ولا تسبقونه بالأمكار (ان أرسلنا) يشهدون مكركم ولا يمكنكم التلبس عليهم لانهم (يكنون مأكبرون) ومن مكره الرحمة مع المعاصي وكذا مع الاخلاص اذ ازال عقبيه اذ (هو الذي يسيركم) مع معاصيكم (في) مواضع الخطر من (البر والبحر) ويبلغ في اظهار الرحمة عليكم (حتى اذا كنتم في الفلك) أي السفن لطلب الارباح (و) من مكره في رحمة بهم انما (جرين بهم) أي بأصحابها التف من الخطاب الى الغيبة يشير الى المكربانه اراهم أولا انهم من أهل القرب والخطاب ثم جعلهم من أهل البعد والغيبة آخر (بريح طيبة) أي موافقة لينة فأراها اياهم ووجه في الظاهر (و) الباطن اذ (فرحوا بها) كأنهم وصلوا الى المقصد وأمنوا الا فأتى ثم يظهر مكره فيها اذ (جاءهم ريح عاصف) أي ذات شدة فصار الدقل بحيث يكاد يغرق السفينة (و) لم يسرع به اسير السفينة اذ جاءهم الموج من كل مكان أي من كل جانب فنعحر حركة السفينة مع شدة الريح (وظنوا) من شدة الموج والريح (أنهم أحيط بهم) أي أحاط بهم أسباب الهلك (دعوا الله) للتخلص عنها (تخلصين له الدين) أي دينهم عن الشرك قائلين والله (لئن أنجيتنا من هذه) الآفات (لنكونن من المشركين) أي العابدين لك شركا فيستجيب دعاءهم مكرهم واهلهم انهم من أهل القرب (فلما أنجيتهم اذاهم يقولون) أي فاجأهم الاستقرار على تجديد طلب الفساد (في الارض) باظهار الشرك فيها (بغير الحق يائسها الناس) أي يائس نسي نعمة الخلاص بالاخلاص واستجابة الدعاء (انما بغيبكم على أنفسكم) لا على الله يا ثبات الشرك له ولا على نعمة الله انغايته انما (مناع الحيوة الدنيا) الذي لا يبالي الله فيه بمن يعطي من موحد ومشارك فغايتم انكم تنفقون بهامدة حياتكم ثم اليس امرجكم فتنبتكم بما كنتم تعملون فيها فنقلبهم انعمة عليكم ونريكم ان الانعام كان مكرامكم ثم أشار الى أن المكرا انما يرى رحمة بطريق التزيين مع خسته في نفسه وبإيها

وهو الدفع كأنهم ينفقون  
أهل النار اياها  
\* (باب الزاى المضمونة)  
(قوله عز وجل زلزلوا) أي  
خوفوا وحركوا (قوله  
عز وجل ل زلزل عن  
النار) أي نحى عنهم اوبعد  
(قوله عز وجل ل زلزل

البقاء مع بقاء الفناء كترين الدنيا وإيمانهم بقاءهم المن آثرها على الآخرة مكرها به فقال (انما مثل  
الحياة الدنيا) أي صفتها العجيبة التي يكره أهلها فيؤثر ونها على الآخرة ثم يسلب عنهم  
مع الآخرة (كما أنزلناه من السماء) أذرونها وأموالها وأجسادها فأنضة من الله (فاختلط به  
نبات الأرض) كما يختلط بحبها القلب الحسبي خمسة النبات من حيث كونها (عماء كل  
الناس والأنعام) يمكن يغتر القلب بزينة مالها وأجسادها اغترار الأرض (حتى إذا أخذت  
الأرض زخرفها) أي زينتها من نباتها (وأنبت) بأنوارها وثمارها (و) اغترأ أهلها بقائما  
اذا ظن أهلها أنهم قادرون عليها) أي تستمر قدرتهم على تحصيل حبوبها وثمارها (أناها أمرنا)  
بالاهلاك (ليلا) مبالغة في المكر (أو نهارا فجعلناها حصيدا) أي كالحصوديل (كان لم نعن)  
أي لم ننبأ (بالأمس) أي فيقبل ذلك الوقت فالمثل الحياة إذا تزينت بالمال والجاه ثم هلك  
وفاتها المال والجاه مع ذهاب الآخرة فكيف فصلنا هذه الآية بهذا المثال (كذلك تفصل  
الآيات) بالأمثلة تقرية (انقوم يتذكرون) فان الامور الحسية أقرب الى الفهم من العقلية  
اذ يعارض فيها الوهم والخيال (و) لا يقبح مكر الله قبح مكر غيره لانه مع البيان اذ (الله) مع هذا  
المكر (يدعوا الى دار السلام) بيانه طريقه ليسلم من مكره في تزيين الدنيا والشهوات (و) لا  
ينافي بانه **مكره** لانه اغماير ترفع بالهداية لما بين ولا تم بل (يهمي من يشاء) بتأبسة يياه  
ليوصلهم (الى صراط مستقيم) يجعلهم في دار السلام والمكر لا يضري حقهم بل ينفعهم  
أكثر مما لو اهتموا بدونه اذ (الذين أحسنوا) النظر فعرفوا مكر الدنيا والشهوات فأعرضوا  
عنها وتوجهوا الى الله فعبدوه كأنهم يرونه المثوبة (الحسن) فوق المثوبة التي تحصل  
بالهداية بالمكر على عبادة الله (وزياده) هي رؤية الله بالبر كما رآها هو على رؤيتهم إياه في  
العبادة بالقلب (و) صفاء قلوبهم ببيض وجوههم قبل دخول الجنة في أهوال القيامة بحيث  
(لا يرقى) أي لا يغشى (وجوههم قتر) أي غبرة سوداء من أثر حب الدنيا والشهوات (ولاذلة)  
من آثار الالتفات الى ما دون الله فيصيرون في أهوال القيامة بحيث يشار اليهم بأن (أولئك)  
أصحاب الجنة) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فلم يضرهم المكر بل أفادهم هذه  
الفائدة لمبلغ الغم في الاحتراز عنه (والذين كسبوا السيئات) اغتراروا بالمكر فلا يقبح المكر  
في حقهم أيضا ادغاية ضرره لهم انه يكون (جزاء سيئة بمنلها) فيعذبون به سدرما تلذذوا  
بمعاصيهم (و) يكفهم ما آثروا من المال والجاه في دفع الجزاء من العذاب انهم (ترهقهم ذلة)  
لميلهم الى الدنيا والشهوات الحسية ولا ينفعهم ما آثروا من المال والجاه في دفع الجزاء اذ  
(مالهم من الله من عاصم) بل يزيدهم عذابا اذ نصيرهم محجبا مظلمة على القلوب فتسرى ظلماتها الى  
لوجوه (كانما أعشى) أي ألبست (وجوههم قطعا) أي أجزاء (من الليل) حال كونه  
(مظلم) لا مفراف يصيرون بحيث يشار اليهم بأن (أولئك أصحاب النار) بل كأنهم من  
ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فيبدل تنعمهم بالعذاب وتزيينهم بالذلة وخضرتهم بالسواد  
(و) من مكر الله بهم ايهاهم شفاعاة الاصنام في عبادتها ثم انكارها عبادتهم يوم يتوقعون

القول) بمعنى الباطل  
المزين الحسن وقوله عز  
وجل اذا أخذت الأرض  
زخرفها أي زينتها بالنبات  
والزخرف الذهب ثم جعلوا  
كل شيء من زين من خرفا  
ومنه قوله جل اسمه ليسوتهم  
سققا من فضة الى قوله عز

منها الشفاعة فاذا ذكر (يوم تحشرهم) أى العابدين والمعبودين (جميعاً) للمقابلة بينهم (ثم  
نقول للذين أشركوا) معبودهم بالله مع توقعهم الشفاعة منهم والشريك عدو ولا يتصور  
الشفاعة من العدو سيما في حق من وقعت العداوة بسببه الزموا (مكانكم أنتم وشركاؤكم)  
ليناقي فيه الضابط ولا يتأق مع المواصله (فزيلنا) أى قطعنا المواصله التي (بينهم) فلا  
يبقى من العابدين توقع شفاعة ولا من المعبودين افادتها لو أمكنتهم (وقال شركاؤهم) انما يكون  
منا الشفاعة لو كانت منكم العباد لنا لكن (ما كنتم ايانا نعبدون) اذ لم تكن عبادتكم عن  
أمر نابل عن أمر الشياطين فكنتم عابدين بالحقيقة ولو كانت عن أمرنا الكفار لما فيها ولكن  
(وكفى بالله شهيداً) بل كما قاطع اللزاع (بيننا وبينكم ان) أى اننا (كنا عن عبادةكم  
لعاقلين هنالك) أى حين قطع المواصله وانكار الشركاء العباده (تبلوا) أى تحقق عن  
اختيار (كل نفس) أثر (ما أسأفت) من الاعمال بالعدا ب العقل قبل دخول النار كيف  
(و) قد (ردوا الى الله) فكشف لهم عن هيات الاعمال وآثارها الحقيقية بالابليس عليهم كما  
كان في الدنيا الكونه من (مولاهم الحق) أى الكاشف للامور على ما هي عليه (و) لم يفدهم  
اعتقادهم في الشركاء تغيير شئ من ذلك اذ (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فلم يبق من ذلك أثر في  
بواطنهم يزيل عنهم العذاب العقلي ولا في ظواهرهم يزيل عنهم العذاب الحسى فان زعوا  
أنهم لا يتوقعون شفاعة في ذلك اليوم لرفع عنه ابه أو تكثير ثوابه اذ لا يؤمنون به بل اليوم  
لتكثير الرزق أو تكميل لقوى البديه أو تطويل الحياه الدينيه أو تحصيل الولد أو تدبير  
الامور على نهج التيسير (قل من يرزقكم) مع ان الرزق (من السماء والارض) بالامطار  
والانبات فلا يمكن الا من له التصرف العام فيهما (أمن يملك السمع والابصار) اللذين أصل  
خلقهم السماع آيات الله المتلوه وابصار آياته المبصرة (ومن يخرج الحى من الميت) وأصله الدلالة  
على احياء الآخرة (ويخرج الميت من الحى) وأصله التخييف من قهره (ومن يدبر الامر) من  
السماء الى الارض وأصله الدلالة على ترتيب الثواب والعقاب على الاعمال وايس للشركاء  
غالب في الظاهر سميع ولا أبصار ولا حياه ولا تدبير في حق أنفسهم (فسيقولون) اذا تأملوا تأملا  
كاملا (الله فقل أ) تجعلونه مشاركا لادخل له في شئ من ذلك (فلا تتقون) أن يسألكم الرزق  
والسمع والابصار والحياه ويقلب عليكم التدبير فان زعوا أنهم مظاهره (فذلكم الله) يبعد  
ظهوره باعتبار وجوب وجوده الذى به ربوبيته في المظاهر الممكنه وانما يظهر فيها باعتبار  
وجوده أو سائر أسمائه (ربكم الحق) أى الثابت ربوبيته في ذاته لم ينتقل الى المظاهر فان  
زعمتم ان المظاهر دخلا في الربوبية (فماذا بعد الحق) أى بعد ربوبية الرب الحق الذى لا يقال  
لربوبيته أصلا (الا الضلال) ممن له الربوبية الى من لا ربوبية له (فأنى) أى فكيف (تصرفون)  
الى الغير على أن له دخلا في الربوبية وليس هذا مجرد نسبة لهم الا الضلال بل كما حق عليهم  
الضلال لخروجهم عن مقتضى هذا البيان (كذلك حقت كلمت ربك) لا ملائجهنم (على  
الذين فسقوا) أى خرجوا عن ربوبيته الى ربوبية مظاهره لتحقق (أنهم لا يؤمنون) بالله بل

وجل وزخرفاى فجعل لهم  
ذهبا ومنه أو يكون لك  
يت من زخرف أى من  
ذهب (قوله جل وعز زلفا  
من الليل) أى ساعة بعد  
ساعة واحدتها زلفه (قوله  
عز وجل زبرا) أى كتبها  
جميع زبور (قوله عز وجل



يقفون على مظاهره على انها صفة فاعقاد كما لها اعتقاد نقص في ربوبيته وهو مانع من  
 الايمان به (قل) ان كان للشركاء دخل في تكثير الرزق وتقوية القوى وتطويل الحياة  
 وتحصيل الولد وتدبير الامور على وجه التيسير فلا يعبا بشئ من ذلك مع وقوع الضرر الاخرى  
 في عبادتها الا ان يكون لها قدرة على دفعه. لكن انما يتدبر عليه من يقدر على مقاومة الاله  
 القادر على الابداء والاعادة (هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده) فان زعموا ان الاعادة  
 متمنعة في حق الله فكيف يتصور في حق الشركاء (قل) لا وجه تمنعهم في حق الله بل (الله)  
 اعموم قدرته وصدق وعده (يبدؤ الخلق) لينعرف اليهم ويستعملهم اعمالا (ثم يعيده)  
 ليجزيهم عقمتى معارفهم وجزائهم (فاني توفىكون) أى فكيف تصرفون الى عبادة الغير  
 مع عجزهم عما أرادوا وعن كل ما ذكرنا أولا فان زعموا بانا انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (قل)  
 لو كانوا مقربين الى الله لكانوا هادين اليه (هل من شركائكم من يهدى الى الحق) مع انه  
 قد جرب من عابدهم الخلق عن الامور الاخرى وبالرسالة فان زعموا ان الله كذلك (قل الله  
 يهدى) على السمة الرسل بالبيان (الحق) بحيث يكشف الخلق عن تلك الامور فيعبدوا الله  
 بمقتضاها ويتقرب اليه (أ) تدعون من لا يهتدى بل لا يهتدى (ف) هل (من يهتدى الى الحق  
 أحسن أن يتبع أمن لا يهتدى بل لا يهتدى) أى لا يهتدى (الأن يهتدى) أى يهتدى به الغير فن لا  
 يستحق الاتباع كيف يستحق الشركاء (فما لكم كيف تحكمون) برتبة لمن لا يستحق مادونها  
 ولكن هذا الاتباع لمن يتبع الدلائل القطعية (و) لكن (ما يتبع أكرهم) في شركها (الا  
 ظنا) حصل لهم من رؤية آثار ظنوا انها منسوبة الى شركائهم مع انها لله ولو كانت لها  
 فلا استقلال لها ويجب استقلال الاله وربها ظنوا استقلالها (ان الظن) وان قوى (لا يغنى)  
 أى لا يفيد بدلا (من) الدلائل (الحق) القطعي (شيأ ان الله عليهم بما يفعلون) من ترجيح الظن  
 الضعيف على الدلائل القوية القاطعة التي جاء بها الرسل فعادوهم واتبعوا أهواءهم من  
 متابعة آبائهم وغيرها (و) ليس اتباع القرآن من اتباع الظن لانه (ما كان هذا القرآن)  
 المشار اليه بالاشارة القرينية في باب الاعجاز لظهوره فيه محتملا (أن يفترى) لامتناع صدوره  
 (من دون الله) اذ ليس لمن دونه كمال قدرته التي بها عموم الاعجاز (ولكن) يتعين كونه من  
 الله لكونه (تصديق الذي) أنزله الله (بين يديه) مع انه لم يمارسه ولم يجالس أهله (و) لو فرضت  
 ممارسته ومجاالسهم لم يأت (تفصيل) مجمل (الكتاب) الذي عسرت فصيله على أهله ولو فرض  
 وقوعه لم يكن خالفا عن الريب لكنه (لا ريب فيه) مع كونه جامع الكل ما يحتاج اليه فلم انه  
 (من رب العالمين) ربحه الكل في أمر دينه ودينه أيتددون في كونه منه (أم يقولون) جرما  
 (فترام قل) انصح فيه التردد والافتراء (فأنا وبسورة مثله) في كمال حسن النظم والمعنى  
 وتضمن العلوم الكثيرة في الاقفاط اليسير مع اشتغالها على أنواع الحجج ورفع الشبهة (وادعوا)  
 لمعاوتكم (من استطعتم) من الانس والجن بل كل من كان (من دون الله) مما في العالم  
 (ان كنتم صادقين) في زعمكم أنه مفترى أو محتمل فاذا عجزوا به لذلك علم أنهم كذبوا (بل)

زبر الحديد) أى قطع  
 الحديد واحدتها زبرة  
 (قوله تعالى زلفى) أى  
 قربي الواحدة زلفة وقربة  
 (قوله تعالى زمر) أى  
 جماعات في تفرقة واحدها  
 زمرة  
 \* (باب الزاى المكسورة)\*

كذبوا بما لا يسوغ لهم تكذيبه لانه انما يسوغ غيبا لا احاطة بحال المكذب وهو لا  
 (لا يحيطوا بعلمه) الذي لا يتناهى وكيف يحيطون بعلمه (ولما يأتهم تأويله) الذي به ارتباط نظمته  
 وترتيب آياته ولا يستغرب منهم هذا التكذيب لكونه عادة مسقرة لا مضاف اليهم اذ (كذلك كذب  
 الذين من قبلهم) وليس اتباعهم خيرا اليهم لانا ايقاع في ظلمهم الذي عوقبوا به فان لم ينتظروا  
 اليه (فانظر كيف كان عقوبة الظالمين) ليس عدم اعجاز لقرا ن ظاهرا حتى لا يكون مكذبه  
 ظاهرا والالم يختلف العقلاء فيه لكونهم اختلفوا اذ (منهم من يؤمن به) فيعترف باعجازه  
 (ومنهم من لا يؤمن به) فينكر اعجازه والكل يزعم ظهور ما هو عليه فلا بد أن يكون أحد  
 الفريقين مقسدا بالاعتقاد (و) هو وان لم يظهر لبعض الناس من تلبسه عليهم فليس بمائع  
 من عقوبة عقوبة الظالم اذ (ربك أعلم بالمتكذبين وان كذبوك) بعد ظهور افسادهم  
 بالاعتقاد (فصل في علي) الذي هو الاصلاح الكلي للقوة العلمية والعملية (ولكم علمكم) الذي  
 هو الافساد الكلي لهم ما وليس ذلك بطريق الجزئية بل (انتم بريئون مما عمل وايا برى  
 مما تعملون) فليس في علمكم شيء من الاصلاح ولا في شيء من الافساد (ومنهم من يستمعون  
 أى يقصدوا سماعته متوجها اليك) ليعلم منه ومن حاله انه صلاح كلى أم لا (أ) يمكن  
 اسماعه على ما هو عليه (فانت تسمع الصم) الذي لا يسمع الشيء على ما هو عليه (ولو كانوا  
 لا يعقلون) الاشياء على ما هي عليها فهم يعتقدون الاصلاح فيما أفوه من آياتهم دون  
 ما يخالفه (ومنهم من ينظر اليك) ليعلم من حاله صحة دعواه الاصلاح الكلى (أ) يمكن  
 ابعاره على ما هو عليه (فانت تهدي العمى) الذي لا يبصر الاصلاح الا في عمل آياته (ولو كانوا  
 لا يبصرون) حقائق الاشياء (ان الله لا يظلم الناس شيئا) ولا يسمع ولا يبصر الاصلاح غير صالح  
 وغير الصالح صالحا (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) باعتقاد الصلاح فيما سمعوه من آياتهم  
 أو رأوه من أفعالهم لا فيما سمعوه من الله أو رسوله أو رأوه منهم ما فيهم كذلك (و) لا يختص  
 عدم اطلاعهم على الحقائق باليوم بل يمتد الى يوم لمشر فانه (يوم يحشرهم) بعد مدة مديدة  
 في القبر يعتقدون قصرها (كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار) لكنهم اليوم لا يعارفون  
 بجهاهم يومئذ (يعارفون بينهم) بجهاهم مع مجي الرسل بالمعرفة الكاملة فيقولون  
 (قد خسر) الثواب الابدى والسعادة الابدية من قرب الله (الذين كذبوا بلفظ الله) فرأوا  
 اعتقاده الذي هو أصل كل صلاح كل فساد (وما كانوا مهتدين) للحجة اذ لم يوالوا بفساد  
 الاعتقادات والاعمال بل رأوا ذلك صالحا (و) لما لم يعرفوا الصلاح والفساد من ذوات  
 الاشياء بل من آثارها لم يكن بد من اظهارها فتم ما في في أن يظهر في الدنيا ومنه ما ينبغي  
 أن يظهر في الآخرة والاول يختص ببعض والثاني بعم الكل (امانيتك) أى ان تحقق  
 اراءتنا اليك (بعض الذي نعدهم) على رؤيتهم الصلاح فسادا والفساد صلاحا (أو توفيتك)  
 أى أو تحققت توفيتنا اليك قبل الارادة (فالناس في الوجهين) (مرجعهم) لارادة ما يعم الكل (ثم)  
 لا يبعثهم انكار شيء من ذلك اذ (الله شهيد على ما يفعلون) لا اعتذارا (الكل)

(قوله عز وجل زينة)  
 لما يتزين به الانسان من  
 لبس وحلى وغير ذلك ومنه  
 قوله عز وجل خذوا  
 زينتكم عند كل مسجد  
 أى لباسكم عند كل صلاة  
 وذلك ان أهل الجاهلية  
 كانوا يطوفون بالبيت  
 عراة الرجال بالنهار

أمة رسول) أزال أعداءهم فان زعموا أنهم كانوا غافلين ولا تكليف للغافل أزيل هذا العذر  
 باحضار من أرسل اليهم (فاذا جازسولهم) فشهد به بكيفية ازالة أعداءهم (قضى) قضاء رافعا  
 للتراع (بينهم) وبين ربهم بحيث يعترفون كونه (بالقسط وهم) لولم يعترفوا بذلك يظهر بذلك أنهم  
 (لا يظلمون) غاية طعنهم على الرجوع الى الله تعالى أنهم (يقولون متى هذا الوعد) ينشأ  
 وقته (ان كنتم صادقين) في أنكم تعلمون وقوعه فان من علم وقوع شيء علم وقت وقوعه  
 (قل) - إذا منعوا من كل واحد يعلم انه يحصل له نفع وضرر ولا يعلم وقتها والالامكنه  
 جذب كل نافع ودفع كل ضرر ولكن مع غاية كماله (لا أملاك لنفسى) فضلا عن الغير  
 (ضرر ولا نفع الا ما شاء الله) ولو قالوا ذلك فيما له وقت معين والنفع والضرر مما لا وقت له  
 معين فبطل لهم (لكل) واحد من أحد كل (أمة أجل) معين يعرفه ولا يعرف وقته والا  
 للملك فامكنه قد دعيه وتأخره ولو لم يكن لا يمكن (اذا جاء أجالهم فلا يستأخرون ساعة) أى  
 لا يمكنهم طلب تأخير ساعة اذا علموا فبطل ضرر الابدفعوه (ولا يستقدمون) اذا علموا ان  
 في تقديمه نفعا لا يجذبوه (قل) ان كان سؤالكم عن وقت استجباله فليس بمرغوب في أى  
 وقت كان (أرايتم ان أتاكم عذابه بيانا) أى ليلا (أو نارا) فلا شيء منه بمرغوب البتة  
 (ماذا يستجمل منه المجرمون) فيسألونه سؤال الرغبة وان كان للايمان به بعد وقوعه  
 فلا ينفع (انصرون على الكفر الى وقت وقوعه ثم اذا ما وقع) أى بعد حين وقوعه (آمنتم  
 به) فيقال لكم (الآن) آمنتم به حين اضطررتم اليه (وقد كنتم) مبالغين في تكذيبه  
 اذ كنتم (به تستجملون ثم) لا يقتصر على لومكم وعقابكم بل (قيل للذين ظلموا) بالمبالغة  
 في تكذيبه الى حد الاستجبال بعد مبالغة الله في إقامة دلائل وقوعه (ذوقوا عذاب الخلد)  
 لانكم انما استجلبتم به لاعتقادكم انه لا يقع أبدا فلا يقطع عنكم أبدا لذلك يقال (هل تجزون  
 الا بما كنتم تكذبون) من حجب الجهل المركب بنفى امر مؤيد على التأييد (ويستنبئونك)  
 أى ويستغربونك (أحق هو) أى الوعد بعذاب الخلد مع انه على جرم مثناه أم مجرد تخويف  
 (قل أى) اى نعم (وربى) الذى هو عدو من عادانى ولان غاية لمة دار جرم العداوة معه  
 (انه لخلق) لكونه على جرم غير مثناه القدر وان تهاهى وقته (وما أنتم بمحجزين) بهذه  
 الشبهة لانه لا يتقدر الجرم بمقدار الوقت (و) هذا الجرم من العظمة بحيث (لو ان لكل  
 نفس ظلت ما فى الارض لا قدرت به) لو قبل منها الفداء (و) لم يضروه به هذه العداوة بل  
 اضروا انفسهم لذلك (اسروا الندامة لما رأوا العذاب) هو وان عظمت عداوته  
 (قضى بينهم بالقسط وهم) وان لم يزلوا يزدادون شدة (لا يظلمون) لان هذا الجرم لا يزال  
 يزداد عظمتها بازدياد ظهور عظمة الله ولم تكن عظمتها مما يحصى اصلا (الا ان الله ما فى السموات  
 والارض) ويكنى في عظمة الجرم تكذيبهم - الله في وعده (الا ان وعد الله حق ولا يمكن  
 أكثرهم لا يعلمون) لاستبعادهم البعث والجزاء ولا يعبدان منه اذ (هو يحيى ويميت  
 و) ليست اماتته اعداما ولا اعتبارا بل (اليه ترجعون) فان زعموا ان التعذيب مضرة محضه

والنساء بالليل الا الحس  
 وهم قريش ومن دان بدينهم  
 فانهم كانوا يطوفون  
 في ثيابهم وكانت المرأة تخذ  
 نسايج من سيور فتعلقها على  
 حقوبها وفي ذلك تقول  
 العاصرية  
 اليوم يلبس بعضه أوكاه

لا تنفع في الله المعذب ولا للمعذب فكيف يقع قبل لهم (يا أيها الناس) أي الذين نسوا حكمه  
 الله في التخويف بالاعذاب (قد جاء تكلم موعظة) أي تخويفت داع إلى تحسين الأفعال فلا بد  
 من صدورها (من ربكم) ليرى أفعالكم (و) هو كما يصلح الأفعال يصلح الأخلاق اذهبوا  
 (شفاء لما في الصدور) من الأخلاق الرديئة (و) التعذيب وإن لم ينفع المعذب ولا المعذب  
 ينفع من كان له (هدى و) هو انما يحصل باعتقاد وقوعه اعتقادا جازما مطابقا لواقع فهو  
 (رحمة للمؤمنين) فإن زعموا أن التخويف مضر تذهب بمنافع الشهوات (قل بفضل الله)  
 في إصلاح الأفعال والأخلاق (و برحمته) في إعطاء الأجر والتقريب عليها (فبذلك  
 فليفرحوا) بدل الفرح بالشهوات بل ينبغي أن يكون بذلك أكثر (هو خير مما يجمعون)  
 من أسباب الشهوات إذ لا ينفع بجمعها ولا يدوم ويفوت به اللذات الباقية بحيث يحال  
 بينهم وبين ما يشتهون على أنه لا يمنع جميع الشهوات بل ما قبض منها دون ما حسن وإن حرمت  
 بعض ما حسن (قل رأيتم) أي اخبروني كيف قسمتم (ما نزل الله) من مقام فضله  
 ورحمته (لكم من رزق فجعلتم) من عند أنفسكم (منه حراما وحلالا) لتكفروا ببعض  
 ما أنعم به عليكم بل بالتحليل والتحریم من عند أنفسكم (قل الله اذن لكم) مع أن الله  
 لا يعرف إلا بالسماح منه ولا يسمع منه إلا بالإنابة أو ملك وانتم تتكبرون النبوة ونزول الملك عليهم  
 (أم على الله تفترون و) هذا الافتراء موجب للتخويف (ما ظن الذين يفترون على الله  
 الكذب) ماذا يفعل بهم (يوم القيامة) لكنهم يفترون بفضلهم فيجترئون به على إبطال  
 فضله الذي أنزل منه الرزق (إن الله ذو فضل على الناس) في أنزال أنواع الرزق (ولكن  
 أكثرهم لا يشكرون) فيجرون به ضلالة لا تضلهم فكأنهم قالوا أنت تحرّم من عند نفسك  
 وتتلو على الله ما تفتري عليه وتعمل أعمالا تفتري على الله أنه أمر بها فقال تعالى في الرد عليهم  
 (وما تكون في شأن) من التحليل والتحریم (وما تلوأمنه من قرآن) بجميع العلوم  
 الاعتقادية والعملية (ولا تعملون من عمل الكفار عليكم شهودا) بعين العناية تقيض بها  
 عليكم علومها ومعجزات وكرامات (اذن تفيضون فيه) في معرفته والأعمال المقربة إليه وإلى  
 يكون ذلك في حق المفتري الأمن الجاهل بافتراءه والمكبر بالمفتري أو أتباعه (و) لكن  
 لاجهال في حق الله لأنه (ما يعزب) أي ما يغيب (عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا  
 في السماء) بل (ولا اصغر من ذلك ولا أكبر) ولو فرض له نسيان لأنه ما من شيء مما ذكر  
 (إلا) هو مسطور (في كتاب مبين) لا يلتبس ما فيه على من طالعاه وهو اللوح المحفوظ  
 وليس هذا من المكرب ولا بصحابك إذ حصلت لك الولاية الخاصة ولهم الولاية العامة ولا مكر  
 في إعطائهم المعجزات والكرامات (إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم) من جهة المكرب  
 ولا من جهة أخرى في الحال (ولا هم يحزنون) في الاستقبال وليست الولاية مختصة بأهل  
 الزهانية بل نعم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) القبايح من الأفعال والأخلاق وكيف تكون  
 الكرامات والمعجزات في حقهم مكرامع أن (أهم البشرى) بها (في الحياة الدنيا) بالقرب

وما بدأ منه فلا أحله  
 (وقال أبو عمر يقال إن آدم  
 عليه السلام طاف عربانا  
 لأنه مشبه بيوم القيامة فجاء  
 محمد صلى الله عليه وسلم فنسخ  
 ذلك)  
 \* (باب السنين المقتوحة)

من الله (و) البشرى في الدنيا بشري (في الآخرة) لانه (لا يتبدل لسكلمات الله) وقد علموا ان بشارتهم من الله ولا يعدن ان يكون لهم من الله البشرى اذ (ذلك) أى حصول الولاية (هو الفوز العظيم) من قربه (ولا يحزنك قولهم) لو كان لهم قرب من الله لكانوا اعز الخلاق لكثرت اكم اذلة فانهم مردود عليهم بانهم انما جعلوهم اذلة لفقدهم الاموال والاعوان والقرب من الله لا يوجب العزة بالاموال والاعوان بل بالله وهو العزة الحقيقية (ان العزة لله جميعا) لاللاموال والاعوان بالذات (هو السميع) لا قوالهم ان العزة لاهل الله بل لاهل الاموال والاعوان (العليم) بما يلزمهم من نفي العزة عن الله اذ لو كانت له لكانت لاهله أكثر مما لاهل الاموال والاعوان وكيف يتفون العزة عن الله مع ان كل عزيز بعد ذليل له (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) حتى شركاؤهم وقد جعلوهم مشاركي الحق في عزته فتذلوا لهم مثل التذلل له (وما يتبع) دليلا على مشاركتهم الله في عزته (الذين يدعون من دون الله شركاء) مع ان الدون لا يكون له عزة الا على أصلا (ان يتبعون الا الظن) مع ان الواجب في باب الاعتقاد اتباع الدليل القطعي (و) ليس لهم دليل قطعي ولا أمانة راجحة بل (انهم لا يخبرون) أى ما هم الا كاذبون ولا يعهد من الله الجمع بين العزة والذلة لاهله كما جمع في مصالح العامة بين الليل والنهار اذ (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا وفيه والنهار مبصرا) فجعل لاهل الذلة امتدلا للواله ولا يستكبر واعن عبادته ويسكنوا اليه لا الى الاموال والاولاد والعزة بالهداية المبصرة (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) فمن اما ذكرنا ومنها ان العزة بالاموال والاعوان ليله مظلمة لمن سكن اليها عن أسرار الربوبية وعزة الهداية نهار مبصر لها ومنها ان العزة بالاموال والاعوان مسكنة في اللذات العاجلة مانعة من أبصار آفاتها والعزة بالهداية مبصرة للآفات فيها ومن كون عزتهم ظلمانية طعنهم في عزة الله بحيث لا يشعرون به اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) فجعلوه محاسنا لله ومحتاجا اليه فقال تعالى (سبحانه) من ان يحتاج أحدا أو يحتاج اليه اذ (هو الغني) والغنى المطلق لا يحتاج من يحتاج الى الولد ولو فرض فلا يكون من جملة العالم اذ (لهما في السموات وما في الارض) ملكا فهذا دليلنا على نفي الولد فليكن به لكونه من عزة الهداية التي هي نهار مبصر (ان عندكم من سلطان بهذا) فليس لكم من هذه العزة التي هي العزة الحقيقية شيء على انكم تطعنون به في عزة الله (أن تقولون على الله ما لا تعلمون) انما الدليل عليه مجهول بل تنفرون عليه ما هو محال (قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) فلا يبقى لهم عزة ولا عبرة بعزة الاموال والاعوان في حقهم اذ غايتها انها (متاع في) الحياة (الدنيا) لا تكون آخرتهم على مثال دنياهم حتى يبقى لهم ذلك المتاع اذ (البناء) بعد افتراءهم علينا بما يطعن في عزتنا (مرجعهم) فنذلهم بمقتضى افتراءهم وطعنهم في عزتنا (تم) لانه تقصر على ذلك الاذلال بل (تذيقهم العذاب الشديد) الذي يزدادون به ذلة (عما كانوا يكفرون) بالطعن في عزتنا وان لم يشعروا به (واتل عليهم) أى على المغترين بعزة الاموال والاعوان المعتقدين ذلة من انصف بقلوبهم ما وان

(الساوى) وهو طائر يشبه  
السماني لا واحد له والقراء  
يقولون سمانيه (قوله تعالى  
سواء السبيل) أى وسط  
الطريق وقصد الطريق  
(سنة نفسه) قال يونس  
سنة نفسه بمعنى سنة نفسه  
قال ابو عبيدة سنة نفسه  
أى أوبقها وأهلكها قال

كانت فيه عزة الهداية (بأنفوس) الذي كانت له هذه الذلة في ابتدائه مع انتهائه في عزة الهداية  
 (اذ قال لقومه) المغترين بعزة الاموال والاعوان (يا قوم) الذين حقهم الاعتزاز بعزة الهداية  
 وتركوا الاعتزاز بعزة الاموال والاعوان (ان كان كبير) أى شق (عليكم مقامى) أى  
 قيامى بالدعوة الى الله من رؤيتكم ذلتى بقله الاموال والاعوان ومنع عزتكم بهما عن  
 الانقياد لى (ونذ كبرى بايات) التى بها عزى وأنتم تتكبرون على بعزة الاموال والاعوان  
 فترون اهلاكى ولا تبالون بعزة الايات المنسوبة الى الله (نعلى الله توكلت) أى اعتمدت  
 فى دفع ما تصدقونى به (فأجمعوا) اعزموا واقصدوا (أمركم) أى شأنكم فى اهلاكى  
 (و) اجمعوا معكم (شركاءكم) ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) أى غما وندامة على فوائى  
 (ثم) بعد دفع الغمة عنكم (اقضوا) أى ادوا اداء الواجب من حقى الذى هو اهلاكى  
 فى زعمكم (الى ولا تنظرون) أى لا تهملونى فاذا لم تقدروا فاقبل ما يظهر من ذلتكم بعزكم  
 عنى مع كثرة أموالكم وأعوانكم ومن عزى حفظ الله اياى مع ذلتى بقلهم (فان توليتهم)  
 أى أعرضتكم عن قصد اهلاكى امالانه لم ينقل عليكم مقامى ونذ كبرى فإى ضرركم  
 فى الايمان بى (فما آتاكم من أجر) ينقص ما لكم الذى هو عزتكم أو ينقص أجركم  
 الاخرى (ان أبرى) على اهدانى اياكم (الاعلى الله) امانخوف الذلة بالهجز عن اهلاكى  
 فلا ذلة فى الانقياد لأمرى اذ هو أمر الله وأنا (أمرت أن أكون من المسلمين) فانتهم بالحقيقة  
 منقادون لأمر الله وهو موجب لعزتكم (فكذبوه) فلم يجعلوا امره أمر الله فعز زناه  
 (فتخيّنوا ومن معه) عن الفرقة اذ جعلناهم (فى الثلاث) زدنا فى اعزازهم اذ (جعلناهم)  
 خلافتهم (اذلنا المغترين بعزة أموالهم وأعوانهم) اذ (أغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) فلم  
 يبالوا بعزة نسبنا لينا لا بغير سبب لكونه بعد الانذار به على التكذيب (فانظر كيف كان عاقبة  
 المندرين) الذين لم يبالوا بما أذروا به اغترار بعزة الاموال والاعوان كيف انقلبت الى ذلة  
 أبدية (ثم بعثنا من بعده رسلا) ظهر عليهم فى ابديتهم ذلة قلة الاموال والاعوان مع عزة  
 الهداية (الى قومهم) المغترين بعزة الاموال والاعوان (بخاؤهم بالبينات) المقيمة  
 عزة الهداية (فما كانوا يؤمنوا) لعدم مبالاتهم بعزتهم مع عزة الاموال والاعوان فلم يبالوا  
 معها (بما كذبوا به من قبل) نهزوا عليه لان الله تعالى طبع على قلوبهم فأروا العزة  
 الحقيقية وهى عزة الهداية ذلة والعارضية وهى عزة الاموال والاعوان عزة حقيقية (كذلك  
 نطبع على قلوب المعتدين) أى المجاوزين مقتضيات حقائق الاشياء ليفعل بهم مثل ما فعل  
 بالمعتدين من اذلالهم على الابد بعد عزتهم بالاموال والاعوان (ثم) أى بعد بعث أولئك  
 الرسل وتبديل ذاتهم اظاهرة بالعزة مع عزة هدايتهم وتبديل عزة قومهم بالذلة الابدية (بعثنا  
 من بعدهم موسى وهرون) مع ظهور ذلة القلة عليهم ابتداء (الى فرعون وملأه) الظاهرة  
 عليهم عزة الاموال والاعوان امكن العزة الحقيقية كانت لموسى وهرون لا تباينهما

القرآن فيه نفسه معناه  
 سبقت نفسه فنقل الفعل  
 عن النفس الى ضمير من  
 ونصبت النفس على التشبيه  
 بالمتفسر وقال الاخفش  
 معناه سبقت فى نفسه فلما توط  
 حرف الخفض نصب  
 ما بعده كقوله ولا تهزمو



(بآياتنا) لكنهم لم يسألوا بعزتها (فاستكبروا) عليها بعزتهم (و) لم يكن لاستكبارهم  
 بها وجه بل (كأفوا وما مجرمين) أي عاصين لمن اعزهم بها وكيف لا يكونون مجرمين  
 ولم ير الواعاندين للدلائل القاطعة (فلما جاءهم) الدليل (الحق) الذي لا شبهة معه على  
 رسالتهم ما الموجهة عزه الهداية لهم (من عندنا قالوا) لرفع عزتهم بالهداية وجعلها ذلة  
 عليهم اجمع ذاتهم ما بقلة الاموال والاعوان (انهم هذا السحرة) أي تلبيس ظاهر (قال  
 موسى أنقولون الحق) انه صحر (لما جاءكم) على وجه لم يترك لكم شبهة (اسحروا هذا) مع  
 قطعته بحيث لا يبالى معه للشبهة لولم يرفع (و) يكنى في قطعته انه سبب فلاحى مع انه  
 لا يفلح الساحرون (قالوا) تمنع كونه تلبيسا وقد (جئتكم بالبينات) أي لتصرفنا (عما  
 وجدنا عليه آباءنا) وهو الحق الصريح (و) تبطل عزتنا ان (تكون لكم الكبرياء) أي  
 غاية العزة التي تصير بها كل عزبة بالنظر اليها ذلة على ان كبرياءكم ليس باعتبار انصافكم بعزة  
 الهداية بل في الارض (و) لكنه انما يكون لو آمنوا بكم لكن (ما نحن لكم بمؤمنين) لتبقى عزتنا  
 (وقال فرعون) حفظا لزمه بعد ما ذهب بالعجز لآيات موسى ودفع العزة موسى بها (انتوني)  
 لمعارضته (بكل ساحر) أي ما عرف في باب السحر (عليهم) أي محبطا بابوابه (فلما جاء السحرة قال  
 لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به لا يصلح لمعارضتي لانه (السحر)  
 وقرئ بهم حزمة الاستفهام وعنه أي يصلح السحر للمعارضة وهو وان بلغ ما بلغ (ان الله  
 سيضلهم) لئلا يراه أرض آياته ولولم يكن معارضا لها فلا بد من ابطاله لكونه افسادا لما يصلح له  
 الآيات (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لولم يكن افسادا لم يكن الله ليصلحهم اذ (يحق الله)  
 أي يثبت الله الدليل (الحق بكلماته) أي أوامره (ولو كره المجرمون) الذين يؤثرون في السحر  
 بأوامرهم التي يتوهمون اننا ذاهبا فليس لأوامرهم معارضة أوامر الله فباطله الله وأظهر  
 ذلتهم وعزته موسى بالهداية لكن لم يبطل بذلك عزه فرعون بالاموال والاعوان ابتلاء (فما آمن  
 لموسى) بعد ظهور عزه الهداية عليه (الاذرية) أي شباه (من قومه) راكبين (على) متن  
 (خوف من فرعون ولائهم) ان يظهر وه فيما بينهم فيصل الخبر الى فرعون وهو موجب (أن  
 يفتنهم) أي يعذبهم (وان فرعون) وان يحجز عن معارضة موسى فظهرت ذلته (لعمال) ذو عزه  
 لئلا يذنبوا (في الارض وانه) وان علم انه لا عبرة لهذه العزة مع عزه الهداية (لمن المسرفين)  
 بترجيح هذه العزة على عزه الهداية (وقال موسى يا قوم) الخائفين من فرعون ان يفتنهم (ان  
 كنتم آمنتم بالله) فيما بينكم (فعليه توكلوا) في اظهاره ان يحفظكم عن فتنة العدو فانه  
 يحفظكم (ان كنتم مسلمين) أي متقادين له بصدق التوكل ويجعله سبب ايمان الخلائق حتى  
 يجتمعوا على الايمان بالله حتى تظهر عزته لكم وتقلب عزه فرعون ذلة (بقالوا) عند اظهار  
 الايمان (على الله توكلنا) ليحفظنا من فتنة العدو وقبل اجتماع الخلائق على الايمان ودعوا  
 ليجمع تأثير الدعاء مع تأثير التوكل فقالوا (وبنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) لتظهر عزتهم  
 وتذهب عزه ايماننا بآياتك (ونحننا) عن ذلة فتنتهم (برحمتك) التي استصقناها على نصر دينك

عقبة النكاح معناه على  
 عقبة النكاح (سرا و سرور)  
 وسرور بمعنى واحد (قوله)  
 عز وجل سليدا) أي قد بدا  
 (قوله سعيها) أي ليقتادا  
 وسعيها أيضا اسم من  
 أسماء جهنم (ساف) مضى

(من القوم الكافرين) المستحقين لكل الأذلال (وأوحينا إلى موسى وأخيه) لحفظ قومهما  
 من فتنة العدو (ان تموا) أي اتخذوا مابة (لقومك بمصر) لا خارجه لئلا يؤخذكم بالخروج  
 عن دينه (بيوتا) لتلازموها فلا تخرجوا عنها التجمعو العكايات فيصل خبرهم إلى العدو  
 (واجهوا بيوتكم قبله) أي مساجد فلا تصلوا خارجها فيصل خبرهم إلى العدو (و) مع  
 الخوف من ظهورها (اقموا الصلاة) لتستعينوا بها على العدو (وبشر المؤمنين) بأعانتهم لهم  
 ونصره إياهم (وقال موسى) داعيا لابطال عزة فرعون بالاموال اذ كان منها خوف قومه من  
 اظهار الاسلام والصلاة (ربنا) أي يا من ربنا بعزة الهداية (انك آتيت فرعون وملائته زينة)  
 أي ما يتزين به من الحلي واللباس والمركب (وأموالا) بهز زهم (في الحياة الدنيا ربنا) أي يا من  
 ربنا بعزة الهداية التي فوق عزتهم ما كانت عزتهم بهم بعزة هداية بان يتخذوها من رعة الآخرة  
 فيكونوا سالكين سبيلك بل (ليضلوا عن سبيلك) بالكبر عليكم وعلى آياتك ورسلك (ربنا) مقتضى  
 تربيتك إيانا ان تبطل عزتهم لظاهر عزتنا (اطمس على أموالهم) أي اجعلها حجارة لا ينتفع  
 بها (واشدد) أي اقس (على قلوبهم) فلا تلمن بذهاب عزتهم بالاموال أيضا (فلا يؤمنوا)  
 ليحصل لهم بدل عزة الاموال عزة الهداية (حتى يروا العذاب الاليم) من المؤاخاة الدينية  
 وهي لا تمنع من قبول الايمان معها ونفعه من جهة الآخرة ان لم يكافأ صاحبها عن أحوال  
 الآخرة لم يياس عن نفسه وان لم ينفع في دفع تلك المؤاخاة فلا يكون هذا من قبيل الرضا  
 بالكفر وكان موسى يدعو وهرون يؤمن (قال) تعالى (قد أجبت دعوتكما) أي دعاؤكما وان  
 أخر المطلوب الى أربعين سنة ليزدادوا ظلما فيزدادوا عذابا (فاستقيما) أي فاثبتنا على ما أنتم  
 عليه من الدعوة الى الاسلام والزام الحق (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) في عدم الثقة  
 بوعده الله ولما قرب وقت حصول المطلوب أمر الله عز وجل موسى ان يخرج بني اسرائيل  
 فتوسط البحر فشقناه (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) لتوهم فرعون اننا نجاوز به مثل  
 مجاوزتناهم (فاتبعهم فرعون وجنوده) في دخول البحر على ظن المجاوزة مع اننا لم نجاوز  
 بهم لكون آية على كونهم مظلومين وكان اتباعهم (بغيا) أي ظلما (و) ليس كالماضي بل  
 (عدوا) أي تجاوزوا حد فصاروا كالغرق في بحر الظلم وهو موجب للغرق الظاهر ولم يتبعه  
 لهذه النكمة الموجبة للايمان (حتى اذا أدركه) أي لحق فرعون (الغرق قال) بعد الوقت الذي  
 دعا ان لا يؤمن قبله (آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل) لينجي من الغرق  
 انجاءهم (وانامن المسلمون) أي المنقادين لاوامره التي أنزلها على رسوله فقال له جبريل (آلا ن)  
 تؤمن وتسلم لتنجون من الغرق (وقد عصيت قبل) بترك الانقياد لاهل الاسلام وغيره فصار عادة  
 لك فلا يبعد عودك اليه لو نجوت (و) لم تقتصر على العصيان بنفسك بل (كنت من المفسدين)  
 عقائد الخلاق واعمالهم فلا يبعد عودك اليه لئلا يكون لابد لايمانك من أثر (فاليوم نجيتك  
 سيدك) أي باخراج بدنك من البحر (لتكون لمن خلقك آية) على انك عبدها لا اله  
 ساعد الى السماء لانهم وان رأوا غرقك ربما يغفلون عن اهلاك كيف (وان كثيرا من

(سلم) بفتح الهمزة استسلام  
 وانقياد والسلام السلف  
 أيضا والسلام شجر أيضا  
 واحدتم سلامة والسلام والسلام  
 بتسكين الهمزة وفتح السين  
 وكسرهما الاسلام والصلح  
 أيضا والسلام الدول العظيمة

الناس عن آياتنا) التي هي أعظم دلالة علينا وعلى صدق رسلنا وجزائنا يوم القيامة من دلالة  
 غرقك على هلاكك (لغافلون) فإيمانهم يقده النجاة عن الأهلاك الديني ولا من العذاب  
 الآخرى على حقوق الخلق من اضلال ما لا ينحصر وذبح أولاد بني اسرائيل واستعبادهم  
 ولا على الكفر لو أيس من نفسه أو شاهد عالم الملكوت على من يدعى عليه الأجاع فهذا اذلال  
 فرعون بسلب عزة الاموال والاعوان عنه (واقعد) عز زباني اسرائيل بتلك العزة مع  
 تعزيرهم بالهداية ومجازرة البحراء (بؤأباني اسرائيل مبقأصدق) أى أنزلناهم منزلا ثابتا  
 لا يزعمهم عدو وهو المطلوب من عزة الاعوان (ورزقناهم من الطيبات) المطلوبة بعزة  
 الاموال وكان هذا موجبا لاتفاقهم على عزة الهداية اذ حصل لهم بعزتهم عزة الاموال  
 والاعوان وسلبنا عن اعدائهم ليكنهم اخفوا (فما اختلافوا حتى جاءهم العلم) بما يوجب  
 الاتفاق من هدايتهم لكن لما انضم لهم الى عزتهم عزة الاموال والاعوان أفادت لهم الكبر  
 المانع من انقياد البعض للبعض فتنازعوا زاعما لا ينقطع بهم أبدا لكن الله يقطعه (ان ربك  
 يقضى) بما يرفع النزاع (بينهم يوم القيامة) باثابة البعض ومعاقة البعض لافى الاموال التي  
 اتفقوا على صلاحها وفسادها فقط بل (فيما كانوا فيه يختلفون) أيضا عن عنادواذا عرفت  
 اختلافهم في كتابهم الذي يزعمون الاتفاق على الايمان به فلا يبعد اختلافهم في كتابك مع شدة  
 عنادهم معك (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من اختلافهم فيه اذ آمن به بعضهم وكفر  
 بعضهم (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) هل كتابك موافق لكتابهم في الاعتقادات  
 والاخبار وكيف لا يكون موافقا لها والله (لقد جاءك الحق) المطابق في الكتب السالفة (من  
 ربك) الذي ربك موافقة الكتب السالفة فاذا وافق الكتاب الالهى باتفاق (فلا تكون من  
 الممترين) أى الشاكين في انه منزل من عنده أو أتى به شيطان اليك اذ لا يأتي الشيطان بالهداية  
 المحضة فان اخفوا عليك الموافقة أو توهمت ان الشيطان جاءهم اليك مستدرج الى اضلال ابطال  
 أحكام تلك الكتب بطريق النسخ فلا تشك في انه عاجز عن الاتيان بالمعجزات (ولا تكون  
 من الذين كذبوا بآيات الله) التي يعجز الشيطان عن الاتيان بمثلها (فلا تكون من الخاسرين)  
 للهداية الموجب خسرا ثم خسران السعادة الابدية وان توهمت خسرا ان الهداية بتلك  
 الكتب بتوهم كونه من الشيطان وعدم ايمان بعض أهل الكتاب بكتابك ليس بمخلل في اعمازه  
 بل لكونهم بمن حقت عليهم كلمة ربك (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) لاملأ جهنم منك  
 ومن تبعك منهم أجمعين (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) يمكن ظهورها (حتى يروا العذاب  
 الاليم) الآخرى لانه لا ينقض قضاء الله والآيات وان كانت أسباب الايمان فلا يؤثر بدون  
 ارادة الله وقد أرادها خلافا وهذا لا يقيد قطع العذاب الآخرى كما لا يقيد الايمان لرؤية  
 العذاب الديني قطعه فان ناقش فيه أحد قيل له (فلولا كانت قرية آمنت) بعد رؤية  
 العذاب الديني (فمنعها ايمانها) في دفعه (الا قوم يونس) نفعهم ايمانهم فرفع عنهم  
 العذاب الذي رأوا علامته فانهم (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي) الذي يقتضون

(سلام) على أربعة أوجه  
 السلام الله عز وجل كقوله  
 عز وجل السلام المؤمن  
 المهيمن والسلام السلامة  
 كقوله تعالى لهم دار السلام  
 عند ربهم أى دار السلامة  
 وهى الجنة والسلام

به في المتأخرين فيتلون به بعد الموت وراء التألم به ذاب الآخرة وان كانت القضيصة  
 (في الحياة الدنيا) وذلك انه بعث يونس عليه السلام الى قرية يذنوى من الموصل فوجدهم  
 العذاب بعد ثلاث واربعين فقطهر غيم أسود وذو دخان شديد غشى مدينة ثم فطلبوا يونس فلم  
 يجدوه فأيقنوا صدقه وابسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم  
 ودوابهم وفرقوا بين كل والدته وولدها فعلت الاصوات والضجيج ونصرعوا وأخطصوا  
 التوبة فكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (و) لم يقتصر على كشف العذاب بل  
 (منعناهم) بالحياة الدنيوية ونعيمها أيضا (الى حين) وهو انتفاء اجل كل واحد في حقه ثم أشار  
 الى أن عدم إيمان أهل الكتاب بآياته ليس دليل قصورها بل هي كاملة تقتضي إيمان الكل  
 لكن المشيئة الالهية تعوق البعض (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) لا يتأخر  
 إيمان البعض عن البعض ولكن شاء تأخر إيمان البعض لينال السابق فضيلة سبق وشاء  
 كفر البعض ليظهر قهره كما ظهر بإيمان البعض لطفه على انه لو شاء إيمان الكل لشاء باختياره  
 (أ) تشاء إيمان الكل وان لم يجتهد البعض (فأنت تذكرو) على الايمان (الناس) الذين  
 لا يجتهدون الايمان (حتى يكونوا مؤمنين) أي ينفقوا على الايمان مع انك نعمت بكرهم على  
 الاقرار بالاسان (و) اما تصديق القلي فلا يدخل تحت اكرامك لذلك (ما كان لفس أن  
 تؤمن) أي تصديق بالقاب (الاباذن الله) وهو وان كان باختياره فافهم باختيارها نفس  
 زكاه الله فجعلها هاهنا تابعة لعقلها (ويجعل الرجس) أي خبث الهوى (على الذين  
 لا يعقلون) فيجعلون عقولهم تابعة لاهويتهم (قل) لاهل الرجس ان لم تنظروا في آياتي  
 لعنادكم معي فاي عناد يمنعكم من النظر في آيات الاتفاق (انظروا ماذا) من الآيات الدالة على  
 ذات الله وتوحيده وصفاته وأسمائه وأفعاله المنتشرة (في السموات والارض) فلو لم تنظروا  
 فهو دليل جعل الله رجس الهوى عليكم (و) انه بالغ من الغاية بحيث (ما تنفي) أي ما تنكفي  
 (الآيات) السماوية والارضية وما ظهر على أيدي الانبياء (والنذر) من الانبياء والعلماء  
 (عن) دفع رجس (قوم لا يؤمنون) واذا لم يؤمنوا والآيات والنذر (فهل ينتظرون) للايمان  
 (الامثل) وقائع (ايام) الكفرة (الذين خلوا) أي مضوا (من قبلهم) نصارت سنة لامثالهم  
 فان شكوا في حصولها لهم (قل فانظروا) حصولها لكم لا بطريق الاحتمال بل بطريق  
 القطع (اني معكم من المنتظرين) وقد جرت بتم صدق ولا يمنعني منه توهمي ان اشاركم فيه  
 باتحاد المكان لان الله تعالى قال لي انا بعدهم العذاب أولا (ثم نجي رسائنا الذين آمنوا)  
 بابعادهم عن ذلك المكان ولا يختص ذلك بالبعض بل (كذلك) بعم الكل لانه كان (حقا علينا)  
 تمييز المستحق عن غيره فلا محالة (ننج المؤمنين) لتمييز العذاب على الكفر عن البلاء الشامل  
 للفاجر والبر فان زعموا ان هذا الانتظار انما يصح لو صحت رسالتك ولادليل عليها من الاتفاق  
 التي امرتنا بالنظر في آياتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا دلائل عموم الحكمة فيها على انه  
 لا يعطى المعجزة للكاذب الا ان يعارض دلائلها بما يكذبهم من دهمى الالهية أو الرسالة مع

الذين قالوا  
 سلاما أي تسليما والسلام  
 شجرة عظام واحدتهم اسلامه  
 قال الاخطل الاسلام  
 وحرمل (قوله) معاعون  
 للكذب) قالون الكذب  
 كما ينال لا تسمع من فلان

الشك أو الفسق (ان كنتم في شك من ديني) مع كونه ظاهر الرشد وقد ظهرت المهجرات على  
يدي (فلا) موجب للشك في ديني من عبادة الادي فضل اعن اعتقاد الالهية اذلا (أعبد الذين  
تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق العبادة بالذات ولا باعتبار الرجوع اليه  
للمجازاة (ولكن اعبد الله الذي) يستحقها ذاته والرجوع اليه للمجازاة لانه (يتوفاكم)  
ليرجع بكم اليه فيجازيكم على اعمالكم (و) لا ادعي الالهية لنفسي وان بقيت به اذ اقول  
(أمرت أن أكون من المؤمنين) باعلى مراتب التوحيد (و) لا ادعي اسقاط التكليف حيث  
حقاً أكون فاسقا اذا أمرت (أن أقم وجهك) أي اجعله مستقيماً متوجهاً (لادين) الكامل  
(حنيفاً) أي ما تلاحن القصور وترك التكليف قصور (و) مع ذلك (لا تكونن من المشركين)  
بدعوى الكمال لك لنقصائك بالحدوث (و) من الميل الى القصور واعتقاد تأثير الاسباب لذلك  
قيل لي (لا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) وان كان من اسبابها (فان فعلت فانك  
اذامن الظالمين) بتشريك الاسباب لله في التأثير (و) لا يرتفع باعتقاد عدم استقلالها  
في التأثير بل (ان يمسك الله بضرباً كاشفاً) من الاسباب لاستقلالها ولا غير مستقل  
(الاهو) وان كان يفعل عند الاسباب لكن لا بها (وان يردك بخير فلا راد) من اسباب  
ضده (لفضله) لكنه انما يقع على خرق العادة لذلك (يصيب به من يشاء من) خواص  
(عباده) لا يمنع منه سبب الضد على تقدير تأثيره اذ (هو الغفور) أي الساتر لتأثيره  
(الرحيم) بانافضة ضده مقتضى سبب الشر فان ردتوا فذلك بالرسالة وزعموا ان خوارق  
لاسبابها اكتسبها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا الفرق بين ما يكون فيه للسبب دخل  
وبين ما لا يكون (قد جاءكم) الدليل (الحق) الذي لا يتغير بتغير الاسباب فاعلم أنه  
(من ربكم) ليربيكم بالهداية على يدي (فمن اهتدى فانما يهتدى) تكميلاً (لنفسه)  
لأنفسه اسبقها بالكمالات (ومن ضل فانما يضل) نقصاً (عليها) بمنع تربية ربه فلا يعود  
نقصه على (و) اني مع بلوغى غاية الكمال الممكن (ما أنا عليكم بوكيل) الحكم الى الهداية  
(و) مع ذلك قبل لي (اتبع ما يوحى اليك) في التبليغ وان لم يهتدوا به (واصبر) على  
أذياتهم في التبليغ (حتى يحكم الله) بالقتال (وهو خير الحاكمين) يجعل مقتولنا منهم بدا  
ومقتولهم طريقاً تم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد  
المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة هود)\*

سميت بهذا قوله ما من دابة في الارض الا هوأخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم الدال  
على توحيد الافعال مع استقامته باعطاء كل مستعد ما يستعد له المقضية للاحكام والجزاء  
وهي من أعظم المقاصد (بسم الله) المتجلى بجمعه بينه في كتابه الجامع (الرحمن) باحكام  
آياته لنفع الكل (الرحيم) بتفصيلها لنفع الخواص المطلعين عليه (الر) أي أجلي لواضع  
الرشد وأعلى لواضع الدرجات وأجل اطائف الربوبية أو أتم اباب الرحمة (كتاب

قوله اي لا تقبل قوله  
وجاز أن يكون معاً عون  
للكذب اي يسهون منك  
ليكذبوا عليك معاً عون  
اقوم آخري لم يأتوك اي  
هم عيون لا ولت الغيب  
(وقوله عز وجل وفيكم

أحكمت آياته) يجعلها يقينية بموادها وصورها أو بأعجازها الرافع شأنها أو تقوية أصولها  
 بالبحر القاطعة ورفع الشبه ترسية لها أو بمنع نسخها الكونم الباب الرحمة (ثم فصلت)  
 يجعل نتائجها مقدمات لأخر أو يبين مراتب القرب من رفيع الدرجات أو بتكثير  
 الفروع تربية للأصول ورافعة قوتها أو برازماً لهم في الكتب السالفة ليزيد الرحمة بهذه  
 الأمة (من لدنكم) لا يستعمل إلا اليقينية ويأتى بما يهجز الكل ويبنى الفروع  
 على أقوى الأصول ويبلغ إلى الخـير المطلق (خبير) لا يلتبس عليه الوهميات باليقينيات  
 مطلع على أسرار الأعجاز والقرب والبناء والخـيرة المطلقة (ألا تعبدوا إلا الله اننى لكم  
 منه نذير وبشير) يشير إلى أمثلة الأحكام باليقينيات مثل الله شيب من يخصه بالعبادة  
 ويعاقب من لا يخصه بها ومن كان كذلك يجب تخصيصه بها والمعجز مثل أن يذكركم المطالب  
 بجميع فوائد تخصه ومضار تعطيه له بعبارة موجزة يشير إلى مراتبها مع أنواع التأكيد  
 والاطمئنان الأمر بتخصيصه بالعبادة مع التبشير على الموافقة والاندفاع على المخالفة واللب  
 أن لا ينسخ (وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) يشير إلى أمثلة التفصيل لجعل نتائجها  
 مقدمات مثل أن يقال من يجب تخصيصه بالعبادة يستغفر من معاصيه ويرجع إليه  
 بالطاعة ثم انهم ما يرفعان درجات القرب فما يستغفر منه وجود النفس فيبقى عنه ويرجع إلى  
 الله بربه ثم يبناء الفروع على الأصول انما يتم بالاستغفار عن السهو والرجوع إلى الحق  
 ثم الرجل انما يبلغ اللب بالاستغفار عن القصور والرجوع إلى الكمال (يتمكم متاعاً حسناً  
 إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) يشير إلى افادة العبادة والاستغفار والتوبة  
 ما أشير إليه من أجل لوامع الرشد وغيره فهي تصيد التصفية المفيدة لذة اليقين وتفيد القرب  
 من رفيع الدرجات بالأحوال والمقامات والتربية بالعلوم والكرامات واللب بالتطور بنور  
 الله فهذا في الدنيا بطريق التمتع وفي الآخرة يزداد كل واحد منها السكل من حصل فضلاً من  
 تلك الفضائل في الدنيا (وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) أي وان تعرضوا  
 عن تخصيصه بالعبادة وعن الاستغفار والتوبة التي هي مقتضى الدلائل اليقينية والمقربة  
 من رفيع الدرجات والمقيمة حق الربوبية والمستفيضة لباب الرحمة فاني أخاف عليكم عذاب  
 يوم يكبر فيه الأعراض عن اليقينية والبعد عن رفيع الدرجات وقهر من ربي بأنواع النعم  
 فتولى عنه وفوات عظم الرحمة ولا يمد هذه الفضائل للأولين والعذاب للآخرين اذ  
 (إلى الله) الظاهر فيه كبرياؤه بغاية لطفه على قوم وقهره على آخرين (مرجعكم) جميعاً  
 (و) لا مانع لمن غاية اللطف والقهر اذ (هو على كل شيء قدير) ولذلك لا يعد عليه تقرب  
 من رجوع إلى أحب الأشياء وجعل الشهوات بعينها عذاباً وإيقاع الخراب على من رجوع  
 إلى نور الأنوار وكيف لا يعذبهم وقد بالغوا في الأعراض عن دلائل اليقينية وعن حضرة  
 الرفيعة وعن شكر ترتيبه وموجبات رحمته (ألا انهم يشنون) أي يحرفون (صدورهم)  
 لا إخفاء ما ذكر على أنفسهم لعلهم أنه لا يخفى عليهم بل (ليستخفوا) أي ليطلبوا إخفاء

سماعون) أي مطيعون  
 ويقال سماعون لهم أي  
 يطيعون لهم الأخبار  
 (قوله تعالى سواة أخيه)  
 فرج أخيه (قوله عز اسمه  
 سم الخياط) أي ثقب الأبرة  
 (قوله سكينته) فعبادة من



انفسهم (منه) ويسألون فيه بالاستغناء (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يطلبون  
التغلى بهم ليصفوا ظهورهم عليهم ويظهروا اخفاء عنهم (يعلم ما يسرون وما يعلنون)  
وكيف يخفى عليه ما تحت ثيابهم وقد اطلع على أخفى الامور (انه عليهم ذات الصدور)  
ان زعموا انه لا بد من التولى عما ذكر لطلب الرزق الشاغل عنه أجيبوا بان هذا انما يكون  
لو اضطروا الى طلبه لكن لا اضطرار اليه بعد تكفل الله به في حق كل انسان بل كل حيوان  
فانه (ما من دابة) اى حيوان يدب وان كانت قاصرة نظرها (في الارض) لا تنظر الى الله  
(الا الى الله) بطريق التكفل الشبيه بالايجاب (رزقها) اى معاشها (و) كيف لا يتكفل  
بذلك مع انه (يعلم مستقرها) اى زمان بقائها المتوقف على الرزق (ومستودعها) اى  
زمان طلب ودبعة الروح عنها المتوقف على تكميل الرزق وكيف لا يعلم هذه الاشياء مع انها  
حوادث مقدرة بمقدار خاص فلا بد من ثبوتها في لوح القدر بل (كل) مسطور (في كتاب  
مبين) لما في القلم الاعلى التابع للعلم الالهى (و) كيف تنكرون تكفله برزقكم مع انه  
(هو الذى خلق السموات) بافلاكها وكواكبها وأملاكها (والارض) بمعادنها ونباتها  
وحبواناتها (في ستة أيام) على عدد ما ذكرنا التدبير كم فلا يخلو عن التكفل برزقكم كيف  
(وكان عرشه) الذى هو مستوى اسمه الرحمن الذى منه كل فيض (على الماء) المفيد للعبادة  
المتوقفة على الرزق فدبر كم بأحسن تدبير (ليبلوكم أيكم أحسن عملا) أى عبادة له بحيث  
لا يعوقه عنها طلب رزق أو غيره ولا يمت هذا الابتلاء الا باعطاء الرزق اذ عدمه مضعف عنه  
(وائن قلت) رد انقيهم الابتلاء اذ لم يروا عتابا ولا عقابا أيام الحياة (انكم مبعوثون) للعتاب  
والعقاب (من بعد الموت) اذ قبله برفع الابتلاء (ليقولوا الذين كفروا) بقدرة الله وحكمته  
وتدبيره بعد رؤيتهم ما مر (ان هذا) أى ليس هذا القول (الاصحرمين) أى تلبس ظاهر  
بعدم ما يجربه العادة وزعموا انه لا وجه للتأخير (و) لئلا يمتد بهم هذا التأخير لانا  
(لئن أخرنا عنهم العذاب) فاعماؤاؤهم (الى أمة) أى جماعة من الساعات (معدودة) لكمهم  
لانكارهم ما بعد ساعات الحياة (ليقولوا ما يحبسهم) أى يمنعه مع تحقق موجه وعدم  
تحقق ما بعد الحياة فيقال ما بعد الحياة محقق والمانع من وقوع العذاب في أيام الحياة  
استيفاءهم نصيبهم من الرحمة (ألا يوم يأتيهم مصر وفاء عنهم) لا ينتدعون بالرحمة  
الماضية اذ (حاق) أى أحاط (بهم) ما كانوا يستهزئون من العذاب فان استخفافه خطيئة  
محيطه وسبب اسائر اخطايا (و) كيف يلتذون مع هذا العذاب الدائم وقد علم بالتجربة انا  
(لئن أذقنا الانسان منارحة) عظيمة (ثم نزعناها) أى سلبناها (منه انه ليؤمن) أى  
قنوط عن عودها فلا يلتذ بالنظر الى المسئلة قبل مع امكان عودها فكيف مع امتناعه  
(كفور) للنعمة الماضية فلا يلتذ بالنظر الى الماضى بمجرد ساب النعمة فكيف مع هذه  
الشدة (و) كيف ينقطع عنهم العذاب مع انه جرب من الانسان انا (لئن أذقناه نعماء بعد  
ضراء مسته) على سوء عمله (ليقولوا ذهب السيات عنى) بتلك الشدة فلا أخاف بعدها شدة

السكون يعنى السكون  
الذى هو الوفاة لا الذى  
هو ضد الحركة  
وقبل فى قوله فيه سكينه  
من ربكم السكينه لها وجه  
مثل وجه الانسان ثم بعد  
هى ربح هفافة وقيل لها  
رأس مثل رأس الهرة  
وجناحان وهى من أمر  
الله عز وجل (قوله عز

عليها (انه لفرح بذهابها) (نخور) بحصول النعمة بعدها وفرح العدو ونحوه مكروه بمقتضى  
الحكمة (الا الذين صبروا) فانهم لا يتمتعون عليهم الشدة لانهم لم يعملوا ان الصبر مفتاح الفرج  
يلتذون برجاته (وعملوا الصالحات) حال الشدة فيلتذون بها (أو لئلا) يقطع عذابهم في الدنيا  
والآخرة اذ لهم مغفرة لذنوبهم بتلك الشدة (وأجر كبير) على الصبر والاعمال الصالحة حال  
الشدة وان التذوا بهما فلا ينقص ذلك شيئا من أجرهم فهو لا وان أنعم عليهم بعد ضراء مستهم  
فلا يكرمهم فرحهم ونفخهم اذ ليسوا بأعداء بل أولياء واذ لم يؤمنوا بالبعث وتأخير الجزاء اليه  
بعد هذا البيان المجز المشتمل على اقامة الحجج ورفع الشبهة وأصر وأعلى كونه صحرا (فلعلك  
تارك بعض ما يوحى اليك) ان تبلغهم مخافة ردهم (و) لو لم تترك فلا أقل من انه (ضائق به  
صدرك) مع اقتضاء اقامة الحجج ورفع الشبهة توسيعه اذ انكروا المجازة حتى طالبوا بمجهزات  
أخرى مثل (أن يقولوا لا) أي هلا (أنزل عليه كنز) اذ الرسول متبوع لا بد له من الاتفاق  
على اتباعه ولا يتأتى مع عدم سلطنته الا بالقاء الكنز عليه (أو جاء معه ملك) يكون له  
تابع لا يحتاج الى الاتفاق ويكون له مصداقا تامه من عنده من أرسله فقال تعالى لا تحتاج  
الى الاتفاق (انما أنت نذير) اذ يكفي في الرسول اذ اراد من القبايح (و) الاتفاق موكل  
الى الله اذ (الله على كل شيء وكيل) وأما التصديق بالملك أو بسائر المعجزات فيكفي تصديق  
القرآن الذي هو المعجزة لقولية أن يكرهون تصديقه مع الاقرار بالمجازة (أم يقولون) ليس  
بمعجز بل مقدر وعليه البشر اذ بلغ غاية الفصاحة والعقل ويمكن منه الافتراء فهو شيء  
(افتراه قل) ان كان غير معجز بل مقترى (فأتوا بعشر سور مثله مقتريات) فهو أقل من  
عشره فن بلغ الغاية لا يكون من دونه بحيث لا يبلغ حدة عشرة أو أقل منه فان لم يبلغ اليه  
بنفسه بلغ بالاستعانة (وادعوا) للاستعانة (من استطعتم) من الانس والجن والماثكة  
بل كل من يكون (من دون الله) فان كل دون وان بلغ من الكمال ما بلغ عاجز عنه بنفسه  
وبالاستعانة (ان كنتم صادقين) في انه يمكن افتراؤه (فان لم يستجيبوا لكم) أي  
ما تحديتهم به مع شدة عدوتهم وكمال فصاحتهم وعقلهم (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) المحيط  
بأسرار الاجهاز (وأن لا اله الا هو) يعجز كل من جعلتموه الها من دونه عن مثله (فهل أنتم  
مسلمون) أي منقادون لتوحيد الله وتصديقه الرسول بكلامه المعجز فلا تطلبوا معه معجزة  
أخرى ثم ان افتراء مثله لو أمكن ربما يكون اطلب راحة الدنيا وزينتها لكنه يحوج الى أعمال  
شاقة أخرى وبه يوجب ترك لذاتها وزينتها فان قصدت تلك الاعمال راحة الدنيا وزينتها  
ضاعت وصارت سبب الشدائد في الآخرة فان (من كان يريد) بأعمال الآخرة (الحياة  
الدنيا) أي راحتها (وزينتها) أي جاهها (نوف اليهم أعمالهم) أي أداء أجورها (فيها وهم)  
وان كانت أجورهم الاخرى بغير متاعية (فيها لا يخشون) اذ عدم تنافي الاجور ليس  
في مقابلة الاعمال بل هو فضل الهى وهم ليسوا من أهل الفضل فيعطون في الدنيا ما يقابل  
أعمالهم بلا نقض فيها (أو لئلا الذين) بعدوا عن العقل بتضييع تلك الاعمال لراحة الدنيا

وجبل سياره يعنى  
مسافرين قوله عز اسمه  
سكنت عن موسى  
الغضب أى سكن قوله  
عز وجل سنستدرجهم  
أى سنأخذهم قليلا  
قليلا ولا يباغتهم كيا

وزينتها التي تحصل بدونها (ايس) لهم الخلاص في الآخرة رأساً برأس بل ايس (لهم في الآخرة) باتفاق الانبياء والحكماء (الانوار) الموسومة أو المعقولة فلا يقربه من له العقل الكامل الذي يشبه البلوغ الى حد الانجاز (و) لا يحصل لهذه الاعمال هيئة من تلك الاعمال ملذذة تعارض لذتها تلك الآلام لانه (حبط ما صنعوا فيها) فلم يكن له هيئة أصلاً (و) لو افادهم هيئة لم تكن لهم ملذذة لانه (باطل ما كانوا يعملون) والباطل لا يكون ملذذاً بل مؤلماً (أ) تجمعلون طالب الراحة الدنيا وزينتها باعمال الآخرة مع كونه على هيئة (فن كان على هيئة من ربه) ترونه طالباً لما يوجب الخراب عنه (و) ليست بينة معارضة بما ينافيها بل (يتلوها شاهد منه) وهو العقل يصدق دلائل القرآن ويرفع عنه الشبه (و) لم يقتصر فيه على الشاهد العقلي بل أيداه الشاهد النقلي اذ (من قبله كتاب موسى) صدقه قبل مجيئه وكفى به شاهد الكونه (اماماً) للانبياء (ورحمته) للمؤمنين ويدل على تصديقه اياه ان (أولئك) الماهرين فيه (يؤمنون به) أي بهذا الكتاب مع ادعاء تصديق التوراة اياه (ومن يكفر به من الاحزاب) أي من طوائف أهل الكتاب لا يتدرون على انكار تصديقه اياه مع ابقائه بحاله بل يحرفون لفظاً أو معنى (فانارمودة) لكنزه بالكاتبين فان لم يبالوا بهذا الوعيد (فلان في مرية) أي شك (منه انه) الوعيد (الحق) لكونه (من ربك) الذي لا يكذب (واكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيحمله على مجرد الضويف من غير دليل (و) كيف يعطى الله البينة للمفترين عليه فيكون ظالمًا باعانة الظالمين فانه (من أعظم من افترى على الله كذباً) كيف واعطاؤه البينة اعزاز وهم يستحقون الازلال فان لم يعطوها اليوم فلا بد ان يعطوها يوم القيامة (أولئك يرضون على ربهم) عرض العبيد المفترين على ملوكهم (و) لا يمكنهم الانكار امكانه للعبيد اذ (يقول الا شهداء) من الملائكة والحوادج (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فحق يستحق هؤلاء البينة من ربهم مع كونهم من أهل الالعنة (اللعنة الله على الظالمين) سيما من ظلم بالكذب على ربهم ولم يقتصر وابه في حقه بل عواحق الخلق اذ هم (الذين يصدون عن سبيل الله) ذاعمين انهم يسلكونها بهم (و) لا يتركونها بحالها بل (يغيرونها عوجاً) مع ذلك لا يريدون مقصدها اذ (هم بالآخرة هم كافرون) وان كانوا يدعون الايمان بها ويدعون الناس اليها بمقتراهم (أولئك) المفترقون لو أعطوا معجزات لكانوا معجزين لله عن تصديق المصدقين في دعوى النبوة لكنهم (لم يكونوا معجزين) وان كانوا (في الارض) التي يكثر فيها التلبسات على ان هذه المعجزات المصدقة للمفترين لا تكون من الله بل من الشيطان (و) لكنهم لما اتبعت معجزات الله التي يصدق بها المصدقين أوجبت الحكمة الالهية رفعها عنهم (ما كان لهم من دون الله من أولياء) وليس عندهم رفع الله اياها لكونها بسبب الهداية التي قصدها بها بمقتراهم لان الافتراء وان كان سبب الهداية فهي موجبة للغضب بحيث (يضاعف لهم)

يرتقى الراقى في الدرجة  
فيه درج شيا به دني  
حتى يصل الى العلو وفي  
التفسير كلما جددوا  
خطيئة جددنا لهم نعمة  
وأنسيناهم الاستغفار  
(قوله عز وجل سوات لكم)  
زيت (قوله عز وجل  
سيدا لها الباب) يعني  
زوجها والسيد الرئيس

العذاب) كيف لا يرفع قلبه على انه كيف يتصور من الشيطان الهداية مع ان الشياطين  
 (ما كانوا يستطيعون السمع) أى سمع كلام الهداية لنقلها عليهم (وما كانوا يبصرون)  
 الهداية أحد الانهم مجبولون على الاضلال (اولئك) المفترون لو حصلوا المعجزات بتصفية  
 أنفسهم لم يبق لهم تصفية اذ هم (الذين خسروا أنفسهم) بالافتراء على الله (و) لم يقدم  
 مقتراهم لو كان هدى في نفسه بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فان افادهم في الدنيا (لاجرم  
 انهم في الآخرة هم الاخسرون) لعظم ظلم المفتري وأهل التصفية لا يفعلون ما يضرب آخرتهم  
 ولو فرض انه مفتري مع كونه هدى في ذاته مقرونا بالجنة صادرا من أهل التصفية لم يضر من  
 آمن به مع الجهل بافتراءه (ان الذين آمنوا) بما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا بذلك  
 اتباع المفتري بل (عملوا الصالحات) التي من جملة اتباع ما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا  
 بذلك التعزز عند الخلق الذي هو مقصود المفتري بل (أخبتوا) أى مالوا (الى ربهم  
 أولئك) وان أبعدهم اقتداؤهم بالمفتري لكنهم لعدم اطلاعهم على ذلك مع كونه هدى في  
 نفسه مقرونا بالجنة صادرا من أهل التصفية مقصودا به التقرب الى الله (اصحاب الجنة)  
 لا يدخلون البحر وعاينها فيشتد عليهم العذاب بل (هم فيها خالدون) لا يقال لو لم يضر المؤمنين  
 ما ذكر لم يضر الكافرين اتباعهم أهل التصفية اذا أتوا بالخوارق لانا نقول (مثل الفريقين)  
 في الاقتداء بما هو ضلال في نفسه او هدى (كلاعى) لا يبصر بنفسه ما هو في ذاته هدى  
 او ضلال (والاصم) لا يسمع ممن يبين له مع عدم استقلاهم (والبصير والسميع هل  
 يستويان) في حكم من الاحكام (مثلا) حتى يلزم استواءهما في حكم النجاة والفوز  
 (١) تسوون بينهما (فلان ذكرن) ما بينهما من الفرق العظيم (و) مما يدل على عماهم  
 وصممهم انهم لم يروا من الرسل الا آيات الساطعة ولم يسمعوها منهم الحجج القاطعة وقلدوا من  
 ليس بشئ من ذلك مع ظهور ضلالهم فانه (اقدأرسلنا نوحا) بالآيات الساطعة والدلائل  
 القاطعة (الى قومه) العامة الصنف فصموا عن قوله (انى اكنم نذير مبين) وعوا عن قوله  
 (ان لا تعبدوا الا الله) الذي هو في الظهور كالبحر من اذ لا يخفى لوماسواه عن نقص ينافي  
 الالهية على انه لا دليل على الهية ما سواه فاقبل ما في عبادته خوف غضب الواحد فان لم يظهر  
 اليوم ابقاء التشكك يخاف ظهوره في يوم (انى اخاف عليكم عذاب يوم أليم) أى محيط  
 بكل ألم (فقال الملائكة) أى الاشراف الذين هم متبعوا العوام فحقهم ان يكونوا أبصر  
 وأسمع لكنهم أشد عى وصم الكونهم (الذين كفروا) مع كونهم (من قومه) فحقهم ان  
 يكونوا مثله ولذا اطلعوا على احواله (ما نزلك الا بشرا مثله) غاية فضلك بالاتباع لكنه  
 لا يعتد بهم اذ لم يكونوا شرفاء (ما نزلك الا الذين هم أراذلنا) ولواعبد بفضل متابعتهم  
 فانما يعتد به لو كانت عن روية كاملة لكنهم انما تبعوا أخذين (بأدى الراى) أى ظاهر  
 النظر دون التعمق فيه فقرأوا صحرآ آيات وشبهاتك حججا (و) لم يكن ذلك لرؤيتهم الفضل  
 فيكم والارأىاء ولكن (ما ترى لكم علينا من فضل) اذ خوارق السحر وكلمات التليس

أيضا والسيد الذي يفوق  
 في الخير قومه والسيد  
 المالك (قوله عز وجل  
 سارب بالنهار) أى ظاهر  
 ويقال سارب أى سالك في  
 سرية أى في طريقه  
 ومدهبه يقال سرب  
 يسترب (وقوله في البحر  
 سربا) أى فاتخذ الحوت  
 سبيله في البحر وسربا أى

لا تعد فضلا ولا توجب تصديقا (بل نطعنكم كاذبين قال يا قوم) الذين حقهم الابصار  
 (أرايتم) أى اخذ برونى كيف اكون مثلكم (ان كنت على بينة) أى مهجرة علم كونها  
 (من ربي وآتاني رحمة) أى طهارة كاملة عن الكدورات وهداية يعرف بالبداية كونها  
 (من عنده) افانها التبصروها فخذوها (فعميت) أى خفيت (عليكم) فجعلتموها  
 تليد سامع ظهور الفرق عند البصر وانتم بصرا لو نظرتهم لكن ~~تكرهون~~ النظر كراهة  
 حصولها (ان لمكموها وانتم لها كارهون) ولا تحصل لكاره (ويا قوم) لوجه لكرهاتها  
 مع انها محصل لكم الاخرة والقرب من الله ولا ينقص عليكم شيئا من دنياكم اذ (لا آسألكم  
 عليه مالا) وان كنت مستحقا له على تحمل متاع الارشاد (ان أجرى الاعلى الله) فليس  
 ثمة مانع الاخسة اتباعي ولا ترتفع الابطردهم (و) لكن (ما أنا بطارد الذين آمنوا) فانه  
 يكون مانعاهم من الايمان اولامثالهم ولو كان طردهم سبب ايمانكم ولم يرتدوا أخاف من  
 طردهم شكايتهم (انهم ملاقوار بهم) فيشكون على طردهم وعدم اهدائهم على ان  
 خستهم ليست مانعة لكم من الايمان اذ لا تحققكم (ولكني اراكم فوما تجهلون) فتخافون  
 لحوق خستهم لمشاركتكم اياهم في الايمان من عماكم اذ الخسيس لا يترك مشاركتة في كل شيء  
 (ويا قوم) ان افادكم طردهم تعززكم لكني يذاني الله على طردهم (من ينصرفني من الله)  
 بدفع اذلاله (ان طردتهم) تريدون اعزازكم باذلالى (فلا تذكروني) ليس لي دفع خستها  
 باعطاءهم مثل اموالكم التي اعزتكم اذ (لا اقول لكم عندى خزائن الله) أغنى منها من  
 آمن بي (و) لا ادفعها باطلاعهم على الكنوز اذ (لا اعلم الغيب) لا بدفع حاجتهم عن  
 الطعام والشراب ليكونوا أغنى منكم بلوغهم حد الملكية اذ (لا اقول انى ملك) حتى  
 اجعلهم مثلى (و) كيف أطردهم لخستهم الظاهرة مع انى اراهم اشرف منكم في الباطن  
 لايمانهم اذ (لا اقول للذين تزددى) اى تستحقهم (اعينكم) لحقارة ظاهريهم (ان يؤتيهم  
 الله خيرا) اى ايمانهم اشرف باطنهم وليس ذلك لاطلاعى على غيبهم بل (الله اعلم بما فى انفسهم)  
 لكني لولم احكم عليهم بالايمان بما ظهر لى من تصديق اللسان (انى اذا لمن الظالمين) بترك  
 متابعة دليل الايمان الظاهر على الباطن بغير مانع ظهري في دلالته ولكني لوحكت بان حقارة  
 الظاهر توجب حقارة الباطن عند الله لكنت من الظالمين اذ دلالة لهذه الحقارة على تلك  
 بخلاف ايمان اللسان فانه دليل القلب وان لم يكن قاطعا (قالوا) من عماهم وصممهم الجاعل  
 للحجج ورفع الشبهة مجادلة باطلة (يا نوح قد جادنا) بالمغاطات والمشاغبات (فاكثر جدالنا)  
 بتكثير وجوهها فان كانت حججا (فاتنا بما تعدنا) من العذاب على ردها (ان كنت من  
 الصادقين) في وعده عليه (قال) لست الا في به انا حتى تهجروني بل (انما يا نبيكم به الله  
 ان شاء) في الدنيا وان لم يعذب به بل انما وعد العذاب الاخرى (وما انتم بهجزين) بدفعه عنكم  
 بقوتكم او بحسبكم او قهملكم (و) اهجزكم انصح لكم لكن (لا يتفكركم نصهي ان اردت ان

مسلكا مذهبيا أى يسرب  
 فيه (قوله عز وجل  
 سرايلهم) أى قصصهم  
 (قوله عز وجل منصرفكم  
 الفلك) أى ذلل لكم  
 السفن (قوله تعالى سيعامن  
 لمانى) يعنى سورة الحمد  
 وهى سبع آيات وسبعت  
 مشانى لانها تنفى في كل  
 صلاة وقوله عز وجل كفا

انصع لكم ان كان الله في الازل (يريد ان يغويكم) ارادة مستمرة فاني وان كنت رسوله فليس  
 في تفسير تلك الارادة وما ظلمكم بذلك اذ (هو ربكم) فرباكم يقتضي ما علم من استعداد  
 حقائقكم (و) لكن يلزمكم الحجة اذ (اليه ترجعون) فلا يمكنكم مجادلته بدفع حججه انسلون  
 كونه نصصا مع الله لا يلزم الحجة لخالفته ارادة الله (ام يقولون افتراء) اي النصص فقال عز وجل  
 لنوح (قل ان افتريته) مع ظهور كونه نصصا واقتدانه بالمجهزات (فعلى ابراهيم) لاعلى  
 من قبل نصصي الظاهر المؤيد بالمجهزات (وانابري) من التقصير في ابلاغ النصص وايضا حه  
 ونايد بالمجهزات فلا يلحق في عتاب (مما تجرمون) من انكار ذلك (واوحى الى نوح) عند  
 مباغتته في بذل الوسع في النصص مع عدم تقعه اياهم (انه لن يؤمن من قومك) في المستقبل  
 وان بالغت في اقامة الحجج ورفع الشبهة (الامن قد آمن) في الماضي فانه يستمر على ايمانه  
 فاستحقوا العذاب المجلي لان تأخير انما هو توقع ايمان البعض (فلا تبتس) اي فلا تنعم  
 لاهلا بهم شفقة عليهم لانهم انما هم لكون (بما كانوا يفعلون) من معاندتهم معك فليسوا  
 محللا لشفقتك ولا رحمتنا (واصنع الفلك) لتخلص من عذابهم (باعيننا) اي متلبسا بما حفظنا لك  
 واقفك كيف (و) قد كان عن (وحينا) اذ لم يكن قبله سفينة (ولا تخاطبني) اي  
 لا تراجعني (في الذين ظلموا) بدعا دفع العذاب عنهم من شفقتك عليهم حتى لا يحتاج الى صنع  
 السفينة (انهم مغرورون) بدعائك رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا انقضه بدعاه  
 آخرتك (و) من عاهم المانع من المخاطبة في حقهم انهم رأوه (يصنع الفلك) ليدل على  
 انهم يفرقون (و) لا يبالون لمع انهم جربوا صدقه بل (كلما امر عليه ملا) اي اشرف  
 حقهم ان يبدوا من السفرة سيما لكونهم (من قومه) الذين عرفوا مكانه وانه ليس محللا للسخر  
 (مضر وامنه) فقالوا قد صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخر وامنا) في صنع الفلك  
 (فانا نسخر منكم) في انكار الفرق ومضرا عن جد (كما تسخرون) بل عن رؤيته ومضركم  
 عن عني (فسوف تعلمون) حين كشف الغطاء عن أعينكم (من يأتيه) من الفرق (عذاب  
 يخزيه) في الدنيا فيجعل له محلا للسخر (ويحمل عليه) في الآخرة (عذاب عقيم) اي دائم يدوم معه  
 الخزي فلم ير الواعلي السخر (حتى اذا جاء امرنا) باغراقهم (و) كان ابتداءه حين (فار)  
 أي غلا (التنور) فنبيع منه الماء علمت به امر أنه فأكبرته (قلنا اجل فيها من كل زوجين) أي  
 من كل حيوان مزدوج بآخرون الحشرات (اثنين) ذكر اوائني فحشر الله اليه الدواب  
 والسباع والطير فجعل يضرب يديه فيقع الذكري منها والاثني يسيراه فيجعلها في السفينة  
 (وأهلك) أي امر أنك المسئلة وبنك ساما وحاموا يافت ونسأهم (الامن سبق عليه القول)  
 باهلا بهم مثل كنعان وامه (و) اجل (من آمن و) وسعهم السفينة لانه (ما آمن معه  
 الا قليل) اثنان وسبعون من رجل وامرأة من الاجانب وهو مع أهله ثمانية وكان للسفينة  
 ثلاثة أبواب الأسفل للدواب والوسط للانس والاعلى للطير وكانت من ساج طولها ثلثمائة  
 ذراع وعرضها خمسون وسبعها ثلثون (وقال) نوح لاهله والمؤمنين ليأمنوا الفرق

متشابه امثالي يعني القرآن  
 وسمى القرآن مثالي لان  
 الاتباء والقصاص تنفي فيه  
 قوله عز وجل سائغا  
 للشاربين أي سهلا في  
 الشرب لا يشهي به شارب  
 ولا يقص (قوله سكر)  
 أي طعما يقال قد جعلت  
 لك هذا سكر أي طعما



والانكسار فلا يلحقوا الكفار في الغرق (اركبوا) السفينة واستقروا (فيها) قائلين (بسم  
الله بحجريها ومرساها) أي رقت اجرائها ووقت ارسائها ليحفظ من الغرق والانكسار من  
ذنوب أهلها فاذا سموا الله تعالى غفرها لهم ورحمهم بالسلامة والوصول الى المقصد وحصول  
المطاب (ان ربي لغفور رحيم) من بركة هذا الاسم (هي) مع ثقلها في ذاتها وحملها  
(تجري بهم) مع ان فيهم من لا يتخلو عن معصية (في موج) ما ارتفع من الماء بشدة الريح  
(كالجبال) في الارتداع فلا تبقى فيه السفينة الا يحفظ الله على خرق العادة سيما في اليوم  
الذي لم يحفظ فيه من التجأ الى الجبل (و) لذلك (نادى نوح ابنه) كنعان (وكان) الى الآن  
(في مهزل) عن دينه (يا بني اركب) حال كونك مؤمنا (معنا) لتنجو من الطوفان (ولانك  
يتركهما (مع الكافرين) بعد ظهور ضلالهم بهذا القهر العام عليهم (قال) من غاية عما  
(ساوي) أي سألتجئ (الى جبل يعصمي) أي يحفظني (من الماء) أي من اصابته فضلا  
عن الغرق (قال لا عصم) بعصم أحدا (اليوم) الذي ظهر فيه قهر الله وغضبه (من أمر الله)  
أي عذابه (الا) الله فانه يعصم (من رحم) فلم يعصمه الجبل بل ارتفع اليه الماء  
(وحال) أي صار حائلا (بينهما الموج) فوق الجبل (في مكان) مع كونه فوق الجبل (من الغرقين)  
تحتنه (و) لانجائهم من تعب السفينة بعد الانجاء من الغرق (قيل يا ارض ابلعي) بطريق  
الجذب الذي لا يتخلون صعوبة (ما لك) أي مقدار ما ينبع من المامنك (ويا سماء اقلعي)  
أي ابدني الى جهة الفوق ما نزل منك (و) مع ذلك لم يذهب كاهل (غيمض الماء) أي  
نقص (و) لم يكن نقصه قبل اهلاك الكافرين بل بعد ما (قضى الامر) أي تم امر اهلاكم  
(و) بعد اهلاكم لم يذهب بالكلية أيضا بل (استوت) سفينة نوح بعده (على الجودي)  
جبل بقرب الموصل (و) لم يلحقهم بعد النجاة من الغرق وتعب السفينة الم التمس على  
الهاكين بل (قيل) جعل الله (بعدا) عظيم ما عن الخطا وطرو عن رحمة (للقوم الظالمين)  
فتركوا التمس عليهم لرؤية ظلمهم (و) لكن (نادى) من بينهم (نوح) تحسروا على ابنه  
(ربه) رجاء ان يخفيه بمقتضى تربته اياه (فقال رب ان ابني) الذي أغرقته (من أهلي)  
الذي وعدتهم الانجاء (وان وعدك الحق) الذي لا يحتمل فيه الخلف كيف ويقبح الخلف  
فيه من كل أحد سيما من الحاكم (وأنت أحكم الحاكمين) قال يا نوح انه ليس من أهلاك  
الموعود انجاءهم بل من المستثنين اكفرهم ومع ذلك (انه) لعدم كون شيء من أعماله  
صالحا كأنه في نفسه (عمل غير صالح) فلا يستحق تأخير العذاب لاستيفاء أجر عمل صالح في  
الدنيا (فلا تسألن) بطريق الاعتراض (ماليس لآب) أي بوروده (علم) لشعورك  
بالاستثناء وان ذهلت عنه (اني أعظك أن تكون) بالاعتراض على عماله لم وروده يقينا  
(من الجاهلين) باعتقاد وروده ماليس بوارده على (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك) بطريق  
الاعتراض (ماليس لي به) أي بوروده (علم والا) أي وان لم (تغفر لي) اعتراضي عليك

قال الشاعر  
جعلت عيب الاكرم من سكر  
أي طعما وقد قيل  
سكر أي خرا ونزل هذا  
قبل تحريم الخمر (قوله عز  
وجعل سراييل نبيا لكم

بالم أعم ووروده (وترجى) بتذكيره التفصي عنه (أكن من الظالمين)  
 بالاعتراض أو بالتردد في وروده ولما استعاذ نوح من ذلك أعيد عن كل عود وسو حنى  
 (قيل يا نوح اهبط) من السفينة (بسلام) عن العمد والسوف فعل أو تردد خاطر حفظا  
 لك (منا وبركات) من العلوم والاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات فاضت منا (عليك)  
 لطلبك الرحمة منا (وعلى أمم) أى طوائف (ومن) كان في السفينة (معك) لتكمل  
 الرحمة عليك برحمة اتباعك (و) من أثر تلك الرحمة سيحصله من بعضهم (أم سمعهم) في  
 الدنيا (ثم سمعهم) في الآخرة بأعمالهم الذاتية التي لها السبق لكان لما لم يكن لعذاب  
 الآخرة انقطاع سبق مقتضى هذه الرحمة فتأخر لهم (منا عذاب أليم) فلا ينفعهم النسب  
 هناك وإن نفعهم ههنا كما ينفع ابنك كنعان ولا يعده أن يكون منهم كفار قريش وغيرهم  
 إذ لا يؤمنون بآياتك التي منها أخبرك عن الغيب مما لا ينهى البه علم كاهن ولا منجم إذ  
 (تلك) القصة مع طولها (من أنباء الغيب) التي لا يطلع عليها كاهن ولا منجم فعلم بذلك  
 أما (نوحه اليك) إذ لا طريق لوصولها اليك - واه إذ (ما كنت تعلم أن أت ولا قومك)  
 بطريق الأخبار ولا غيره (من قبل هذا) الوحي لكنهم يكذبونك مع تصديق أهل الكتاب  
 أياك (فاصبر) على تكذيبهم اذ لم يتقوا الله في تكذيب من صدقه وقد دل على صدقك  
 معجزاتك مع تقواك (إن لعاقبة للمتقين) كما كان نوح والمؤمنين من قومه (و) لقد  
 أرسلنا (إلى عاد) العمارة الصم (أخاهم) المشفق عليهم ليسمعهم ويصبرهم (هودا) بعد  
 ما سمعوا من قصة قوم نوح فاصبرهم عبادة الله وتوحيده إذ (قال يا قوم) الذين عرفوا به يبرئ  
 وصدق (اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة لا بد لكم من الله بعدونه أدام خلق انعامه عليكم  
 ولا يستجبهوا غيره لانه (ما لكم من الغيرة) إذ لا دليل عليه وأسمعهم أن القول بما لا دليل  
 عليه افتراء (إن أنتم إلا مفترون) وأسمعهم أن التوحيد لا ينقص عليهم شيئا من شهاداتهم  
 حيث قال (يا قوم لأسألكم عليه أجرا) لانه أعظم من أن ينفي به مالكم (إن أجرى  
 الأعلى الذي فطرني) فانه مع كون انعامه بالقطرة أتم يعطيني الاجر الكامل الذي يليق  
 بعظمته (أ) تذكرون افتراءكم أو كون الاجر على الارشاد أجرا من أن ينفي به أموالكم  
 أو أعطاه الذي فطرني الاجر الكامل عليه على تحمل اعباء رسالته (فلا تعقلون) ثم أسمعهم  
 النقص عن الشرك والمعاصي مبصرافوائد ذلك فقال (يا قوم استغفروا ربكم) عن  
 المكفر والمعاصي (ثم توبوا إليه) أى ارجعوا إليه بالايمان والطاعة (يرسل السماء  
 عليكم مدرارا) تسكنهم يرزقكم الذي ترجونه من الشرك وهو مانع عنه بالحقيقة  
 الاطر بقى الاستدراج (ويزدكم) أشرف مطالب الرزق (قوة) مضمومة (إلى  
 قوتكم) وأشار إلى مضاره بقوله (ولا تتولوا) أى لا تعرضوا عما دعوتكم إليه حال كونكم  
 (مجرمين) أى مصرين على الاجرام فان أقل ما في الاجرام حرمان هذه القوائد (قالوا يا هود  
 ما جئتنا ببينة) أى دليل على النبوة والتوحيد وفوائد الاستغفار والتوبة ومضار ترك ذلك

المحتر (يعنى الفهم)  
 وسرايل تقبلكم بأسمكم  
 يعنى الدروع (قوله عز  
 وجل سبب) يعنى ما وصل  
 شيئا بشئ (وقوله عز وجل  
 وآتيناها من كل شئ سببا)

(وما نحن بشاركي آلهتنا عن قولك) ان القول بالهية افتراء (و) لو كان ما اتفق عليه عقلاء الاعصار افتراء (ما نحن لك بمؤمنين) أي مصدقين وان جئتنا بالبينات بل (ان) أي ما (نقول) ايمنانك (الا) انك استعنت بالهتنا في السحر الذي تعينه الآيات ثم نسيت ذلك (اعتراك) أي أصابك (بعض آلهتنا بسوء) أي جنون فتكلم بالهذيانات وترغم انهاد لائل قطعية ومن هذياناتك الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة والامر بالاسـتغفار والتوبة ووعد الرزق ومزبد القوة على ذلك (قال) كيف أكون مستعينا بآلهتكم مع اني مبالغ في البراءة عنها (اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه) في تأشيرتي فان كان لها تأثيرا عليكم (فكيدوني) أي فاقصدوا اهلاكي (جميعا) أي مجتمعين بأنفسكم أو بدعوتهم التسرع الى الاجابة (ثم لا تنظرون) لا تضرع اليها أو اليكم فاني لا أبالي لكل مادونه ولو كان له تأثير (اني توكلت على الله ربي) الذي رباني بالرسالة (و ربيكم) الذي رباكم بكل القوة فانكم لا تقدر و ن على اضرائي بأنفسكم ولا باصنامكم لتوكل على عليه وكونكم تحت تصرفه لانه (ما من دابة) تصرفكم بعمل (الاهو اخذنا صيتها) فهي في قبضته لا يمكنكم التحرك ما لم يحركها ولا يحركها في حق من تم نوكاه عليه الا على نهج العدل (ان ربي على صراط مستقيم) فمن استقام معه يستقيم له الخلائق (فان تولوا) أي تعرضوا لم يضرني اعراضكم بعد تبليغ الرسالة (فقد ابغضكم ما أرسلت به اليكم و) لا تضررون ربي فانه (يستخلف ربي قوما غيركم ولا تضررونه شيئا) لو أهلككم بل لا بد ليكنه انما يستخلف حفظ النوع (ان ربي على كل شيء حفيظ و) لاجل حفظ النوع مع اظهار الاستغناء (لما جاء أمرنا) بالعباد خصصناه بالعمامة الصم اذا (نجينا هودا و) لم يكن ذلك من معجزاته اذ نجينا أيضا (الذين آمنوا معه) فعمت النجاة البصراء السامعين ليكن بسبب الايمان وحده اذ لا يمنع من التعذيب الديني بل (برحمة منا و) ليكنها أشبهت المعجزات اذ (نجيناهم من عذاب غلظ) لا ينجون عنه الا بطريق خرق العادة وكيف لا يغلظ عذابهم (وذلك) الطائفة المعذبة (عاد) المشهورة بالجرائم الهظام حتى (يحدوا آيات ربهم) اذ قالوا يا هود ما جئتنا ببينة (وعصوا رسله) اذ قالوا وما نحن بشاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين وعصيان الواحد في معنى عصيان الكل فلم يتبعوا الرسل في التوحيد والرسالة (واتبعوا) في الشرك والمعاصي (أمر كل جبار عنيد) لا يستدل بدليل ولا يقبله من غيره (و) ليكون مؤاخذتهم على الجرم العظيم (أتبعوا) بعد ما عذبوا (في هذه الدنيا لعنة و) يلعنون (يوم القيامة) اذ يقال (ألان عادا كفروا) أي جحدوا (ربهم) اذ سؤوا بآلهتهم عن عماهم وصممهم (آلا) جعل الله (بعدا) مسقرا (لعاد قوم هود) الذي أراد ابصارهم واسماعهم مضارا للبعث فاختره (و) لقد أرسلنا (الى نوح و) ادم مائة الصم (أخاهم) يسمعهم ويصبرهم

أي وصله اليه وأصل  
السبب الجبيل (قوله عز  
وجبل فلعل يدب سبب الى  
السماء) أي جبيل الى  
سقف يديه ثم يخفق نفسه

(صالحا) فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال يا قوم اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة دون غيره اذ (ما لكم من الله غيره) وأمعهم الدليل عليه بأنه المنعم بالايحاد وأسباب المعاش اذ (هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها) أي أحياكم بتهيئة أسبابها فكما استردنا من مادنتكم صورتهكم النوعية الانسانية تعظيما لكم بتوقع منكم تعظيمه بتذلل لكم له بالطاعة بعد الاستغفار من معاصيه المخلة بتعظيمه (فاستغفروا ثم توبوا اليه ان ربي) يسمع استغفاركم لانه (قريب) ويجيب دعوتكم عند حاجتكم له بطاعته لانه (مجيئ) قالوا يا صالح قد كنت فينا عاقلا (مرجوا) نرجو مشاركتك في الامور فانقطع بجنونك الذي منه دعوتك الى التوحيد على خلاف العقلاء (قبل هذا) انما أنا نعيم ما يعبد آباؤنا العقلاء ببقينا فكان الشرك لنا قبيحا (واتا) وان بالغت في حججك (لبي شك) أي راضون فيه لا نخرج عنه (عما تدعونا اليه) من التوحيد (مريب) أي موقع في الرية من تاييدها لك (قال) صالح (يا قوم أرايتم) أي اخبروني أكون مجنوننا (ان كنت على بينة) أي دليل واضح يعرف كونه (من ربي) اذ لا تحوم الشبهات حوله (وآتاني) مع ذلك الدليل (منه رحمة) أي هداية تصدق معجزتي مزيد تصديق فان تركت تبليغ رسالته لفسدتكم اياي الى الجنون (فمن ينصرتي) أي يخلصني (من الله) بل لانا صرنا منه (ان عصيته) بما هو أدنى منه فان جعلتم ذلك عقلا فالعقل هو الذي يقيد الارباح وعقوباتكم تنفذ الخسران فان اتبعتمها (فما تزيدوني غير تخسير) بتفويت السعادة الابدية والقرب من الله تعالى (ويا قوم) ان زعمتم ان ناقسكم التي جئت بها آية كانت لنا تخسيرا اذ ضيعت علينا دوابنا ومنافعها (هذه) مع انها (ناقصة الله) حاصلة (لكم) بدل دوابكم تفسدكم فوائدها مع الفوائد الاخرى بل لكونها (آية) فان تأذت منها دوابكم وامتنعت من الرعي (فذرناها كل في أرض الله) فان ناقصة الله أولى بان ترعى بأرضه من دوابكم (و) ان كانت دوابكم عندكم أولى (لأنفسها بسوء) لا تنسابها الى الله (فياخذكم) لجرائمكم على ما تنسب اليه (عذاب قريب) من افراط غضبه على من اجتأ على آياته فلم يسهوا قوله بعد رؤيته هذه الآية وغيرها (ففقروها) أي ذبحوها فسمع به صالح عليه السلام (فقال قمعوا) بدوابكم (في داركم) لافي الدنيا كلها اتجاه ناقصةكم (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة لتعلموا ان متاع الدنيا أقل قليل وان التأخير لا ينافي وعد قرب العذاب بل (ذلك وعد غير مكذوب) وانما فعل ذلك ليدل على ان وعد الآخرة وان تأخر مدة الدنيا وعد غير مكذوب ولما كان ذلك تخسيرا لهم دون صالح والمؤمنين (فلما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعماء الصم اذ (بجينة صالحا والذين آمنوا معه) لاختصاصهم (برحمة منا) مانعة من خسران الكافرين (ومن خزي يومئذ) أي يوم تمتهم في دارهم بذواتهم من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها ايعلم انه خزي لهم لا تفسيرها المكان وكانت شجارتهم بتقوية الله

فلنظروا هل يذهب كبده  
ما يفيض (قوله عز وجل  
الدين) والدين بقرآن  
جميعا أي جيلان ويقال  
ما كان مسدودا خلقه فهو

ايامهم لتحمل الصيحة وعدم الخزي لاعزاز الله اياهم لانهم لما كانوا اهل افاض عليهم قوته وعزته (ان ربك هو القوى العزيز) من عزته وقوته المقضية قهرا عدائه (أخذ الدين ظلوا) بالتعزز على الله والتقوى على آياته (الصيحة) من جبريل بدل صيحة الناقة عند عقرها (فأصبحوا في ديارهم) التي كانوا يصفطون بها عن الآفات (جائين) أي ميتين موت الناقة بعد صياحها فلم يبق لهم من تمتعهم شيء بل صاروا (كان لم يغنوا) أي لم يسكنوا (فيها) فاذا ذكر واقيل (ألا نعود كفرنا) أي جحدوا (ربهم) فأهلكهم (ألا بعد الفود) عن رحمة الله لبعدهم عن صراطه من عماهم وصممهم فيقال لهم في الدنيا ما يقال في عاديوم القيامة (و) لا يبعد من الاسمين القوى والعزيم النجاة قوم وقهر آخري فانه قد صدر مثله من الملائكة الذين هم على الاسماء فانه (أقد جاءت رسلنا) الذين أرسلناهم لاهلاك قوم لوط (ابراهيم بالبشرى) بولد وولد الذي هو والانياء فقدموا على التبشير ما يفيد سرورا (قالوا سلاما) ليكون التبشير سرورا فوق سرور (قال سلام) أي هو مستقر عليكم فإياهم بأحسن من تحيتهم وأحسن لهم حق الضيافة (فالتب) ليسرع (أن جاء بجمل حنيد) أي مشوى فوضعه بين أيديهم (فلما رأى أيديهم لاتصل اليه) فضلا عن الاكل (نكروهم) أي أنكروهم كونهم ضيافه (وأوجس) أي أضمر (منهم خيفة) أي خوف ان يريدوا به مكروها لان الامتناع من طعام الشخص دليل ذلك (قالوا لا تخف) انما لاننا كل لاننا ملائكة ولم تنزل بالعذاب عليكم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لاهلاكهم (وأمر أنه) سارة بنت عمه هاران بن ناحور (قائمة) في خدمة الرسل (فضحكت) سرورا باصابة رأيها فانما كانت تقول ضم اليك لوطا فاني أعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم أو به لانه أهل الفساد (فبشرناها) اسرورها هاجلا كههم (بالحق) أنهم تارى (من وراء الحلق) ولده (يعقوب) ابا الانبياء (فات يا ويلتي) أي يا أيها الأم الفظيع (ألدوا بنا جهوز) ابنة تسع وتسعين سنة (وهذا بعلي شيخا) أي ابن مائة وعشرين سنة (ان هذا) التولد بين هارمين (اشي عجيب) أي أمر غريب لم تجربه العادة (قالوا العجيبين) فتستبعدين (من أمر الله) أي شأنه خلق الولد من الهرمين على خرق العادة مع انها أكثر في بيت النبوة رحمة للخلق وبركة عليهم في تأييدهما كوشقوا به (رحمت الله) أي أنواع رحمته (وبركاته) مستفزة (عليكم أهل البيت) أي أهل بيت النبوة (انه) بتقرير العادة (مجيد) أي يستحق للتعظيم وبقبحها (مجيد) أي منيع لا يرام فكان هذا بشرى في مظنة الروع (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) أي زال عنه خوف ارادتهم المكروه به وهو المانع من المجادلة (وجاءه البشري) التي حقها أن يمنع من المجادلة أيضا (بجاءنا) أي يكلم رسلنا بكلام المجادل لاني حق نفسه بل (في) حق (قوم لوط) الذي سرت أمر أنه هاجلا كههم فصرح لها بالبشرى وتبعها ابراهيم فيها اذ قال لهم أرايتم لو كان في مدائن قوم لوط خسون مؤمنات أنهم يكونون قالوا لا قال فأربعون

سلبوا ضم وما كان من  
عمل الناس فهو سلبا لفتح  
(قوله عز وجل سرا) أي  
نخرا (قوله تعالى سجد لها  
سريتها الاولى) أي سجد لها

قالوا لا حتى تبلغ خمسة قالوا لا فقال أرايت لو كان فيه رجل واحد مسلم أتهم ليكونوا قالوا لا قال  
 فان فيه الوطا قالوا نحن أعلم بن فيه النجسين وأهل الامراته (ان ابراهيم الحليم) غير مستعمل  
 لانه مقام من أساء اليه (أواه) أي كثير التأسف على الناس (منيب) أي راجع الى الله  
 بالاستغفار لهم فقالوا (يا ابراهيم) عرض عن هذا الجدل فانه لا يفيد (انه قد جاء أمر ربك)  
 أي حكمه الجازم باهلاكم الديوى (وانهم أتيتهم) في البرزخ والقيامة (عذاب غير مردود)  
 يجدال أو دعاء أو غيرهم فلا فائدة تدعيه في رد العذاب الديوى عنهم (ولما جاء رسلنا) في  
 صور غلمان مردحسان الوجوه (لوطا) ليخبروه باهلاكم قومه لكنهم أخروا ذلك الاخبار الى  
 أن يشتد غضبه عليهم ليدعوا عليهم باهلاكم فهم وان كانوا في الحقيقة جاوا بما يسره (سرى  
 بهم) أي حصلت له المساواة بآياتهم مخافة أن يخزيه قومه بفعل الفاحشة بهم (و) لم يمكنه دفع  
 تلك المساواة حتى (ضاق) صدره (بهم) فصار كمن ضاق (درعا) فاشتد انقباضه بحيث لا يقدر  
 على حركة المجزءة عن مدافعة المكروه عن ضيقه (و) لم يقدر على كتمان ما في قلبه بل (قال هذا  
 يوم عصيب) أي شديد وكيف لا يشتد عليه (و) قد جاءه قومه لطلب الفاحشة من ضيقه  
 كأنهم (يهرعون اليه) أي يدفعون اليه (و) لآحياء لهم أصلا (من قبل كانوا يعملون  
 السيئات) أي الفواحش حتى زال حيائهم بالكيفية (قال يا قوم) الذين حذتهم أن يناسبوني  
 في الطهارة (هؤلاء) النساء اللواتي هن في بمنزلة (بناتي) فانهن مع قرب مناسبة هذا الفعل بهن  
 واعتزازهن به اعتزاز من شرف نسبهن (هن) اذا كنتم موهنت (أظهر لكم) من الزنا الذي فيه  
 نوع طهارة بالنسبة الى اللوط (فاتقوا الله) أن تعصوه بما هو أشد من الزنا خبثا (ولا تخزون)  
 أي ولا تتجملوني مع اني اكنم بمنزلة الوالد (في) ضمن اخراء (ضيقني أليس منكم رجل رشيد)  
 يرعوى عن القبيح ويهدي الى الصواب في حق الله وحق الوالد والضيقان (قالوا) انما يتيم  
 ما قلت لو أردنا نبأناك لكن والله (ان دعوات ماناني) نكاح (بناتك من حق) أي استحقاق  
 اذ لا تريد انما نحن (وانك تعلم ما نريد) عزما فلا يمكنك دفعنا عنه (قال لو ان لي) أي لو ثبت لي  
 (بكم) أي معكم (قوة) على دفعكم لدفعتمكم (أو) لو وجدت ركنا شديدا كنت (أوى) أي  
 ارجع (الى ركن) أي قوى كركن الجبل (شديد) يشتد قهره على أهل معصية الله (قالوا  
 يا لوط) انك لا تحتاج الى قوة ولا الى ركن غيرنا (انا رسل ربك) لتقويك ولتكون ركنا شديدا  
 لك لا تخاف منهم خزايا فانهم (ان يصلوا اليك) مع كونك منهم فكيف اليك وقد جئنا  
 لاهلاكم بعذاب يحيط بقراهم (فأسر بأهلك) أي مع أهلك (بقطع) أي في وقت مضى  
 اجزاء (من الليل) يستغرقهم النوم فيها فلا يمكنهم التعرض لك ولا لأهلك (ولا يلتفت) أي  
 ولا ينظر الى ما خرج عنه (منكم أحد) لئلا يلحقه أثر ما نزل عليهم فينتهي عنه أهلك  
 (الا امرأتك) فانها تلتفت اليه اذا سمعت الصيحة وتقول واقوماه (انه مصيبها) أزيد  
 (ما أصابهم) من العذاب فأخذتها بحجارة قال لوط متى يكون ذلك قالوا (ان موعدهم الصبح)  
 فلما أريد أن أسرع من ذلك قالوا (أليس الصبح بقريب) ولما استحققت قريتهم الهلاك (فأجاباه

عصا كما كانت (قوله عز  
 وجعل بصيق) أي بعيد  
 (سبع طرائق) أي سبع  
 سموات واحدة طريفة  
 سميت طرائق لتطارق



أمرنا) بتعذيبهم (جعلنا) أي جعل رسولنا بامرنا تلك القرى منعكسة (عالها سافلهما) أدخل  
 جبرائيل جناحه تحت مدائنهم فرفعهما إلى السماء ثم قلبها عليهم وذلك ليعلمهم الرجال العالين  
 فيها ساء سافلات (وأمرنا عليها) أي على قراهم (حجارة من صهيل) أي طين متحجر (منضود)  
 اتصل بعضه ببعض ليرجوا رجماً الزاغة بما يناسب فسوتهم وزيّنهم الذي اتصل بقلوبهم  
 (مسومة) تلك الحجارة أي معلمة باسم من يعذب بها ليكون أدل على ما رجوا لاجله كانت (عند  
 ربك) في خزائنه لا من الأرض المقلوبة ولا غيرها الذنرها لمن يغضب عليهم (و) لذلك (ما هي)  
 أي تلك الحجارة (من الظالمين) أي المشركين الذين هم أشد من أهل الواط (يبيعون) أي يبعون  
 بعيداً لأن الخزانة الإلهية لما لم يكن لها مكان استوى بالنظر إليها جميع الامكنة فكأنها في كل  
 مكان ولما فرغ من بيان اهلاك من أدخل يده الإنسان شرع في بيان اهلاك من أدخل يده  
 فقال (والى) أهل (مدین) العمارة الصم (أخاهم) الذين حقهم ان يسمعوا منه ويصبروا  
 ما يصبرهم (شعباً قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلي سامعين بصراء (اعبدوا الله)  
 الذي وفي عليكم نعمه فلا تنقصوا حقه بالشرك فانه (مالك من اله غيره) كف يسوغ لكم  
 نقص حقه فيما توفون به حق شكره من العبادة ولا يسوغ لكم نقص ما توفون به حقوق  
 الخلق (لا تنقصوا المكيال والميزان) الذين تنفقون بهما ولا تختارون إلى النقص (ان)  
 أراكم بخير) أي نعمة غفكم ان تنقصوا على الناس شكر اعليها لان تنقصوا حقوقهم  
 (وانى أخاف عليكم) بالشرك والنقص وراهنقص حقوقكم في الدارين (عذاب يوم محيط)  
 بجهنم انكم فلا يتي ليكم جهة خير (ويا قوم) لا يكتفي تكميل الآلة مع نقص الكيل والوزن  
 (أوفوا المكيال والميزان) بالاعطاء الزيادة بل (بالقسط) ليكون ذلك داعياً لكم إلى ابقاء  
 حقوق الله في العبادة التي تكملونها بشرائطها وأركانها بترك الرياء والتجبر وغيرهما من  
 الآفات (ولا تبغسوا الناس أشياءهم) بطريق من الطرق كالمكس وان لم يعد افساداً (ولا  
 تعنوا) أي لا تفسدوا بالسرقة وقطع الطريق والغارة (في الأرض) وان كانت محل الكون  
 والفساد في الوضع الإلهي (مفسدين) ما أمر الله بالصلاحه لا ما أمر الله بالفساد من أموال  
 أهل الحرب ولا حاجة لكم إلى البخس والافساد وان أدى تركهما إلى تقليل المال اذ بقيت  
 الله) أي ما أبقاه عليكم بعد التتر من الحرام (خير لكم) في دينكم ودنياكم (ان كنتم مؤمنين)  
 فان المؤمن يبارك له اذا تنزه عن الحرام (و) ليس اصلاً يحفظكم عن الافساد (ما أنا  
 عليكم بمحيط) بل غاية أمرى النص (قالوا يا شعيب) لم يشافه الله أحد بشئ بل غاية ما نقول  
 خيالات حصاة للثمن رهبا نيتك (أصلواتك تأمرك) ان تأمرنا (أن نترك ما يعبد آباؤنا أو)  
 ان نترك (أن نفعل في) تجارة (أموالنا ما نشاء انك لا أنت الحليم) عن طلب الزيادة (الرشد)  
 بأقامة العدل (قال يا قوم) كيف تنسبون قولي بترك عبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان  
 إلى الخيالات الفاسدة من الرهبانية (أرايتم) أي اخبروني هل تفتقدون جنوني (ان كنت  
 على بينة من ربي و) لم يلحقني بترك عبادة الغـير وترك نقص الكيل والميزان نقصان في رزقي

بعضهم افوق بعض (قوله  
 عز وجل سامراً) يعني  
 سماراً أي متجددين بالليل  
 (سراب) ما رأيت من  
 الشمس كالماء نصف

بل (رزقني منه رزقا حسنا) أي مالا كثيرا حلالا (و) استعظمهم إذ (ما أريد أن أخالكم) في وفائكم الذي أمركم به ذاهبا (إلى ما أنها كم عنه) من ترك الوفاء فان ذلك أفساد واني (ان أريد) أي ما أريد في حق وحكمكم (إلا الإصلاح ما استطعت و) لا يعجبني ذلك لاني أعتقد انه (ما يوفقني) أي لا معونة لي في الإصلاح (إلا فاعمة بالله) فان عارضني في ذلك نفس أو شيطان أو غيرهما (عليه توكلت) لدفع تلك المعارضة (و) لو لم يقدني توكل عليه لا أترك التوكل عليه بل (إليه أئيب) أي أرجع في كل شيء في حق في التوكل عليه (ويا قوم) لو فرض انتفاعكم بعبادة الأصنام ونقص الكيد والميزان فلا ينبغي بضرر مخالفتي (لا يجوز منكم شفاقي) لا يكسب منكم عداوتي (أن يصيبكم) مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح من الغرق والريح والصيحة أو قوم لوط من قلب الأرض وامطارا لحجارة فان مخالفة الرسل تفتضي أحدهم هذه الامور فان أمكنكم انكار عذاب هؤلاء لم يمكنكم انكار عذاب قوم لوط كيف (وما قوم لوط منكم يبعد) زمانا وما كانا (و) لا يمنعكم من الاستغفار والتوبة انقطاع رجائكم من عقوبه ما صيبكم لكونها احتوق الخلق التي لا تاني ولا يمكن التفصي عنها بل (استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان ربكم رحيم) يرحم المستغفرين التائبين لانه (ودود) أي مبالغ في المحبة لهم ولا يبعد من المحب أن يدفع عن محبوبه بأرضاء خصومه (قالوا يا عيب) ان كل تلك نشأت من خيالات فاسدة لذلك (ما نفقه) أي لانهم (كثيرا مما تقول) لانها غير معقولة كالتوحيد وحرمة الجنس (و) دلائل وان أوهمت معقولة تهافتت قوية (انا نراك فينا ضعيفا) ليس لك قوة الرأي والرسول يجب أن يكون أقوى الرأي (و) ليس لآلهتنا وقسمة ديننا وتجارتنا والرسول يجب أن يكون أقوى الناس ليمكنه تحمل أعباء الرسالة (و) لو سلم أنه لا يشترط فيه قوة الدفع فلا بد أن يكون له عزة تدفع عنه لكان (ما أوت علينا بعز) فلم يكن لنا مانع من رجاءك سوى رهطك (قال يا قوم) ان كان المانع من رجائي شوكه قومي لا ارسال ربي (أرهطى أعز عليكم من الله) بل لاعز له عندكم أصلا (و) لذلك (اتخذتموه وراءكم ظهريا) أي جعلتموه منموذا وراءكم حيث جعلتموه معيائنا بظهركم لا وجهكم فهو ذمه معاص لا يحيط بكبرها الا الله (ان ربي بما تعملون محيط ويا قوم) لو لم تعتدوا عزته ولا احاطته (اعملوا) مستولين (على مكانتكم) أي تمسكنكم من القبايح فلا أبالي لها (اني عامل) ما يبعدني عن قبائحكم فلو عكستم (سوف تعلمون من يأتيه) من قبائحهم التي من جهاتهم اعدم اعتقاد العزة لله والاحاطة له (عذاب يخزيه ومن هو كاذب) زاعم العزة والاحاطة لله وأغیره (و) ان لم تبالوا بذلك لاستبعادكم اياه (ارتقبوا) تحققوه من اخباري التي ليست محض تخويف (اني معكم قريب ولما جاء أمرنا) الخزي لاهل القبايح المميز للكاذب من الصادق (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه) اصدقهم واختيارهم الحاسن لكن لا يدفع ايمانهم وأعمالهم العذاب الديني بل (برحمه منا) اقتضت التميز بحمل النزاع فلم تؤثر فيهم

النهار (والآل) ما رأيت  
 أول النهار وآخره الذي  
 يرفع كل شيء (قوله عز  
 وجل سنابره) ضوء

الصبيحة (وأخذت الذين ظلوا الصبيحة) فاثرت فيهم (فأصبوا في ديارهم) لم يمكنهم الفرار عنها  
 (جائعين) أي مبتئين بل (كألم لم يغنوا) أي لم يقيموا (فيها) لذلك لم يتحسر عليهم بل قيل لهم  
 (الآن بعد المدين) لبعدهم عن طريق الصواب من عماهم وصمهم (كما بعدت غود)  
 لذلك أصابهم مثل ما أصاب غود (ولقد أرسلنا موسى) لايصار عزتنا واسقاع احاطتنا  
 (بآياتنا) المعجزات القلبية المبصرة عزتنا (وسلطان مبين) أي حجة ظاهرة تسمع باحاطتنا (الى)  
 فرعون وملائته) العماد الصم الزاعمين لعزة فرعون واحاطة دون الله (فاتبعوا أمر فرعون  
 وما أمر فرعون برشد) يصدقه معجزة أو حجة بل غاية التقدم بطريق التغلب لذلك (يقدم  
 قومه) الذين أضلهم بإرادة تقدمه بالعزة والاحاطة (يوم القيامة فأوردهم النار) عقيب  
 دخوله كن يتقدم الواردين على الماء تبريدا لا بكادوه ذالاحراقها (و) لذلك كان (بئس  
 المورد المورود) لغاية فجع موردهم (أتبعوا في هذه) الدار (اغنة) على لسان كل من سمع  
 بهم (ويوم القيامة) يلغنون لعنة تكون عوننا لهذه (بئس الرغد المورود) أي بئس العون  
 المعان (ذلك) المذكور من اهلاك القرى اعماهم وصمهم مع ابصار الانبياء عليهم السلام  
 واعماعهم ليس من الكاذب الموضوعة لتخويف المتأخرين بل من الامور المحققة التي  
 جعلت مسخرة ومبصرة لهم ليكونوا (من أتباء القرى) الهالكة لما ذكر وصلت اليك من غير  
 سماع ولا تفصيل وكهانة بل (نقصه عليك) بالوحي ليكون معجزة مبصرة مسخرة في انفسهم مع  
 ابصار مخبرها واعماعه اذ (منها قائم) أي باقي اثره فهو عما يصير (وحصيد) أي عاف اثره فهو  
 عما يسمع خبره (و) يدل على هذه القائدة انا (ما ظنناهم ولكن ظلوا أنفسهم) بانخاذ آلهة  
 رجاء شفاعتهم (فما أغنت) أي دفعت (عنهم آلهتهم التي يدعون) أي يعبدونهم اعبادا مختصة بالله  
 مع كونهم (من دون الله) فكان ظلما (من شئ) من الاغناء (لما جاء أمر ربك) باهلا كههم وان  
 كانوا يوهون منها النفع والدفع قبل ذلك (و) لم يقتصر واعلى عدم الاغناء بل (ما زادهم  
 غير تنبيب) أي تخسير اذ خسروا فائدة التضرع واستجابة الدعوة عند الاضطراب (و) لا  
 يختص ذلك بالمدكورين بل (كذلك أخذ ربك) على مجرى العادة المستمرة (اذا أخذ القرى)  
 لا اذا أخذ آحاد الناس (وهي ظالمة) لا اذا أخذها ابتلاء ليعلم الظالم وغيره فانه يعظم ألمه  
 وشدة (ان أخذه أليم شديد) وليس ذلك على سبيل العبد لهدم انتفاع أحد بل (ان في ذلك  
 لآية) أي عبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) فانه اذا رأى عظم ألمه وشدة في دار الابتلاء علم ان  
 ذلك في دار الجزاء أتم مع زيادة الخزي والفضيحة فيه اذ (ذلك يوم مجموع له الناس) من أول الدنيا  
 الى آخرها (و) لا يجاب فيه بل (ذلك يوم مشهود) يشهد فيه الكل للكل (و) لا يمنع من  
 خوفه تأخره فانا (ما نؤخره) أي ذلك العذاب (الا لجل معدود) أي لانتها مدة قريسة ولو  
 بعدت فيجب أن يخاف أيضا لانه من شدته (يوم يأت) ذلك العذاب (لا تكلم نفس) فضلا عن  
 ان تشفع (الا بذن) وانما ياذن بالشفاعة في حق من اجتمع فيه أسباب السعادة والشقاوة  
 (فهم) من يوصف بأنه (شقي وسعيد) بما صيبه وإيمانه فهو لا تؤثر فيهم الشقاوة بخلاف من

برقه (سبا) اسم أرض  
 وقيل اسم رجل (قوله)  
 عز وجل سرمد أي دائم  
 (قوله تعالى سلقوكم  
 بالنار حداد) أي بالغوا

تحضت شقاوته أو سعاده (فأما الذين شقوا) بلا سعادة (ففي النار) لا تؤثر فيهم شفاعة  
 لا تهاثم فيها اذ (لهم فيها زفير) تردد النفس في الصدر حتى ينتفخ منه الضلوع (وشهيق)  
 رد النفس الى الصدر والمراد شدة كربهم ونعجهم من استيلاء الحرارة على القلب وانفجار  
 الروح فيه وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره والمراد تشبيه صراخهم بصوت الحمار  
 ولعلم اتهام شقاوتهم بكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض) أى المظل والمقل  
 الاخر وبيان (الامام اءربك) أى وقت مشيئته تعذيبهم بالزمهرير (ان ربك فعال لما يريد) من  
 التعذيب بالنار مرة وبالزمهرير أخرى (وأما الذين سعدوا) بلا شقاوة (ففي الجنة) من غير  
 حاجة الى شفاعة لكمال سعادتهم لذلك يكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض)  
 الاخر وبيان (الامام اءربك) أى وقت مشيئته اكرامهم برؤيته الشاغلة عنها فتكون سعادة  
 هؤلاء وشقاوة الاولين (عطاء غير مجذوذ) أى مقطوع واذا كان تعذيب الاولين في الدنيا  
 ليكون آية لمن خاف عذاب الآخرة (فلا تكثر في مريه) أى شك في ذلك العذاب لهؤلاء من عدم  
 تعذيبهم في الدنيا لانه قد ظهر انه حق هؤلاء (عما يعبد هؤلاء) لانهم كأبائهم المعذبين لذلك اذلا  
 تفاوت في عبادتهم فانهم (ما يعبدون الا كما يعبد آبائهم) المعذبون (من قبل وانا) ان لم نعذبهم  
 في الدنيا على ذلك كما عذبنا آبائهم (لوفوهم نصيبهم) من عذاب الدنيا في الآخرة ليعلموا انهم (غير  
 منقوص) مع كمال الغضب الالهى عليهم كما كان على آبائهم (و) لا يبعد ان يعذب الله توما في  
 الدنيا ويؤخر عذاب آخرين الى الآخرة فانه بعد اخذ فرعون وملائته على تكذيب موسى  
 (لقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) وليس الاختلاف فيه بأقل من تكذيب موسى مع  
 انه آخر عذابهم الى يوم القيامة لعدل بعضهم يؤمن وبعضهم يلد مؤمنا فهو هؤلاء وان كانوا  
 كفرعون سبقت كلمة ربك بتأخير عذابهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير أمرهم الى  
 الآخرة (لقضيت بينهم) بما يميز الحق من المبطل كيف (و) قدنا كذلك بمقتضى الحكمة  
 (انهم لنفى شك منه) أى من هذا القضاء (مرتب) أى موقع للناس في الرتبة (و) لكن لا وجه  
 للشك فيه (ان كلاما) عمل عملا والله (ليوفينهم ربك) المبلغ للاشياء كالاتها (أعمالهم) تربية  
 للمعاني التي فيها (انه بما يعملون خير) فلا يمنعه من التوفية التي يفضيها عموم قدرته وعلم  
 احاطته أحد هذا اذا قرئ بتشديد لما مع تشديد ان أو تخفيفها من المثقلة عاملة أو غيرها وان  
 خففت لما مع تشديد ان واعمالها فعناؤه وان كلالشي خلق ليعلم فوالله ليوفينهم ربك أعمالهم  
 وان قرئ بتخفيفها بلا عمل فعناؤه ليس كل اليموفينهم واذا كان الله سبحانه وتعالى موفيا  
 لأعمال ما فيها من المعاني الظاهرة والباطنة (فاستقم) في الأعمال فاعملها (كما أمرت) لانه  
 ما أمرك الا بأكل الوجوه ولا يختص هذا الامر بك بل أنت مأمر به (ومن تاب معك  
 و) كيف لا تؤمرون بذلك والاخلال به طغيان (لا تطغوا) أى لا تجاوزوا حد ما أمركم الله  
 به (انه بما تعملون بصير) فيبصر ما وقع فيه التجاوز (و) كما نبهتم من الطغيان نبهتم عن الميل  
 الى أهل (لا ترون) أى لا تميلوا (الى الذين ظلموا) فانه ان لم يوجب الخلود في النار فلا أقل من

في عبيدكم ولا تمسكم  
 بالسنتهم ومنه قولهم  
 خطيب مسلوق ومسلوق  
 وسلوق ومسلوق بالسبين  
 والصادج عاى ذو بلافة

أن يخاف منها (ففسدكم النار) ليس لكم من يدفع عنكم فانكم اذا ملتم اليوم (مالكم من دون الله من أولياءكم) ان وجدتموهم (لانتصرون) اذا ليس لهم مقاومة الله (و) كيف لا يضركم الميل اليوم وهو ضد الميل الى الله فكما يفيد ذلك انو رانية تدفع ظلمات المعاصي يفيد ذلك ظلمة تذهب بانوار الطاعات لذلك قيل (أقم الصلوة) التي بها الميل الى الله (طرفي النهار) الظهر والعصر لتأخذ نصيبا من نور اسمه الظاهر (وزلفا) أى ساعات (من الليل) أى قريية من النهار الصبح والمغرب والعشاء لتأخذ نصيبا من نور اسمه الباطن انما حسنت (ان الحسنات) لكونها ميلا الى الله مفيدة كدواب نور ومن قرب به (بذهبن السيئات) باذهاب ظلماتها وكيف لا يكون للحسنات نصيب من النور مع ان (ذلك) أى اكتساب الحسنات (ذكرى) لله نور الانوار فلا بد أن يفيد هذا نورا (لذا كرين) لالعاملين ربا له لكنه لا يحصل بأدنى ذكر بل بالمدومة عليه (و) لذلك (اصبر) على مداومة الذكر حتى تبلغ مرتبة الاحسان (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم يبرونه فيفيض عليهم من نوره ما يجعلهم أهل المشاهدة الباطنة في الدنيا والرؤية الظاهرة في الآخرة وما يمنع الميل الى الظالمين ويوجب الميل الى الله النهي عن الفساد في الارض (قلوا) أى فهلا (كان من القرون) الهالكه (من قبلكم) أولوا بقية أى أصحاب استحقاق بقاء الكونهم (ينهيون عن الفساد) السارى (في الارض) فانه لو كثروا لكانوا لم يؤخذ الباقون لكن لم يكن الناهون (الا قليلا) فبقوا مع أتباعهم اذا كانوا (من أنجيناهم) وانما نجوا اتباعهم لانهم لم يتبعوا أهل الفساد وان كانوا مترفين (واتبع الذين ظلموا) أى ناسا كالحليوانات اذا (أترفوا فيه) أى أنهم عليهم (و) لم يصرفوا نعمهم الى ما أنعم عليهم من أجله بل (كانوا مجرمين) صارفين لها مصارف معاصي المنعم فكان تركهم النهي لاتباعهم اياهم مع قدرتهم على النهي فاتباعهم الله في عذابهم ثم أشار الى ان النهي عن الفساد في الارض مانع من الاهلاك الديني على الكفرة فقال (وما كان ربك اهلك القرى بظلم) عظيم هو الكفر (وأهلها مصلحون) لامور الدنيا الصلاحهم لعمارة الارض كيف (و) الصلاح محبوب الحق كالإيمان بصحة (و) شأه ربك أن يقتصر على ايجاد المحبوبين (لجعل الناس أمة واحدة) متفقين على الايمان والصلاح ولكن جعل بعضهم على وفق حبه وبعضهم على وفق بغضه فجعل الاولين مرجحين للعقل والشرع والآخرين للاهوية وجعل أهويتهم مختلفة (و) لذلك (لا يزلون مختلفين) في أهويتهم (الامن رحم ربك) فانه لا يرجع الهوى (و) لا يؤثر فيه اذ (لذلك) أى لرحمتهم (خلقهم) انما أثرت في الباقين مع وجود المانع من العقل والشرع لانه (نمت) في حقهم (كلمة ربك لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى مجتمعين اذ يجمع كل انسان بشيطان يسد عليه طريق العقل والشرع فغرام على متابعة الهوى (و) ترجيحهم ما دفع مكايده الشيطان (كلا) مما يرجع العقل والشرع ويدفع المكايده (نقص عليك) بحيث لا تدخل للتلبيس فيه لكونه (من أتياه الرسل) المبعوثين لذلك في انبائهم (مانتبت به فتوايلك) على

ومنه قبل لصانع المدع  
السراد والزواد تسلي  
من السين الزاى كما يقال  
صراط وزراط والسرود  
الحرز أيضا ويقال للآشفي

متابعة العقل والشرع (و) قد دفع عنك التلبيس إذ (جاءك في هذه) الانباء (الحق) الصريح الذي لا يحتاج فيه الى دلالة المعجزات (وموعظة) زاجرة عن متابعة الهوى (وذكرى) لتلبيسات الشيطان حاصله (للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون) بذلك الانباء لعدم مبالاتهم بالحق الصريح والموعظة والذكرى (اعملوا) بما وافق الهوى (على مكاتبتكم) أى تمكّنكم من معرفة الحق الصريح والاختيار الموعظة والذكرى (أنا عاملون) بما وافق العقل والشرع (و) ان زعمتم انه لا عاقبة لعمل (استظروا) العواقب على قول من يستعمل العقل (أنا منتظرون) فاقل ما يقتضيه قول العاقل الانتظار فان زعموا انه استظار ما لم يقع مثله أصلاً يقال لهم (ولم يغيب السموات والارض) فاعمل في بعض الادوار ما يقتضى البعث من غير أن يكون له نظير وغاب عن نظر المجنّين والكهنة (و) كيف لا ينتظروا وهو مقتضى الرجوع اليه ولا بد منه إذ (اليه يرجع الامر كله) ليعيّن من خصه بالعبادة وبين من لم يخصه (فاعبدوه) ان توهمت ان عبادته لا تدفع قدره (توكل عليه) كيف يترك المجازاة التي هي مقتضى ربوبيته ولا مانع عنها سوى الغفلة ولكن (ماربك بغافل عما تعملون) وهم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة يوسف)\*

من المقسمورين قوله تعالى ساحتم) يقال ساحة الحى ناحيتهم للرجبة التي قد يرون أحييتهم حواها

سميت به لان معظم قصته مذكورة فيها ومعظم ما فيها اقتضه (بسم الله) المجعبي بجمعيته في آيات كتابه بالاخبار عن ظهرفهم بجمعيته مشـهـرا بها (الرحمن) بانزالها منسوبة لطباع الكل (الرحيم) بجعلها بلسان يتفهم من الاسرار ما لا يتفهمه غيره وهو العربي (الر) أى آيات لوامع الرشـد أو أجل لطائف الربوبية أو أخص لباب الرحمة أو أعلى لواء الرفعة (تلك آيات الكتاب المبين) للاخبار الغيبية التي لا تبلغها صنعة التنجيم والكهانة مع تضمنها ما لا ينحصر من العلوم والعبر واللطائف المنن في صور المحن أو للالتقال من أنواع الشدائد الى أنواع النعم أو لطريق الوصول الى أعلى مراتب الدين والديانة وانما كانت آيات لوامع الرشـد لانجازها الدال على كونها منزلة من الله وانما كانت أجل لطائف الربوبية لانه تطف بانزالها وانما كانت أخص لباب الرحمة لاختصاصها بالتزول من مقام العظمة الالهية وانما كانت أعلى لواء الرفعة لكونها نازلة من مقام العظمة للاصعاد اليها لذلك قال (أنا أنزلناه) ومن هذا الانزال صار الكلام الواحد الذي هو صفة أزلية آيات متعددة اذ صار (قرآنا) أى مقرواً لناسب الطباع البشرية وجعل (عربيا) لينضم من الاسرار ما لا يتفهمه ولا يحفظه غيره (لعلكم تعقلون) ما عندنا من الاسرار ويتضمنها انصفت الآيات بكونها آيات لوامع الرشـد وما عطف عليه في الكتاب اشارة الى وجوده الخفي وفي القرآن الى اللفظي وفي تعقلون الى الذهني وفي هـاء أنزلناه الى كونه من عالم الغيب في ذاته فقيه اشارة الى وجوداته الاربعة وكرر نون العظمة لتجديد الانزال بالعلوم مرتين مرة باعتبار كونه صفة أزلية ومرة باعتبار ظهوره بمظهره ولما كان انزاله لتعقل ما عند الله والانصاف بما ذكره لاجرم (فحين) لا غيرنا



(نقص عليك) لتزداد كمالا في الاوصاف المذكورة الرشد والبرية والرحمة والرفعة  
 (أحسن القصص) لاشتماله على ما لا يتناهى من الحسن كالاتقال من أنواع الحسن الى اصناف  
 الحق نجات يوسف من القتل ثم من غيابة الجلب ثم من التهمة ثم من السجن ثم من العبودية ثم من  
 فراق الاب ونجاة أبيه من غم فراقه ومن العمى ونجاة امرأة العزيز من الائم ونجاة الساقى  
 من القتل ونجاة بنيامين من تهمة السرقة واحسان الله الى يوسف بالملك والنبوة ووجود  
 الابوين والاخوة وابتداء الحكم والعلم وذكور الملوك والممالك والعلاء والتجار والرجال  
 والنساء وكيدهن وكيد الشياطين والاقارب والصبر والعفو عند القدرة والسياسة وحسن  
 المعاشرة وتدبير المعاش والمعاد وحسن العاقبة في العفة والجهاد وذكرا الحب والمحبوب  
 والرجوع الى السعادة وذكرا التوحيد والفقه وتعبير الرؤيا وطريق السلوك وحال السالك  
 وغير ذلك فتعلم انه انما يكون (بما أوحينا اليك) أي المتصف بهذه الكمالات المستعد للبلوغ  
 الى غايتها (هذا القرآن) المشتمل على آيات لوا مع الرشد وما عطف عليه اذ لا يتيسر للماهرين  
 بالعلوم المطلعين على الاخبار (وان) أي وانك (كنت من قبله من الغافلين) عن مثل هذه  
 القصة (اذ قال يوسف لآييه) لاعتقاده كمال علمه وشفقته عليه بحيث لو كانت رؤياه تسوءه  
 لا يمكنه صرفها عنه (يا أبت) ناداه ليهب عليه بكل التعطف ولم يسعه رعاية لتعظيمه (اني  
 رأيت) في المنام (أحد عشر كوكبا) قيل هي جريان والطارق والذبال وقابس  
 وعودان والفلق والمصع والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين أوت  
 باخوته نجوم اسماء النبوة المحيطة بنبوة جله من أولادهم (والشمس) أولت بآييه الجامع  
 أنوار النبوة المتفرقة في أبنائه (والقمر) أوت بجأته المستفيدة منه النور وأخرها متأخير  
 الاشرف من الجنس (رأيتهم) بعد رؤيته علوهم (لى ساجدين) جدها جمع العلاء لفعليها  
 فعلهم ولم يوصح كونها ناطقة فلا اشكال ولم أر من تعرض لهيئة السجود ولعله تحريك جانبها  
 الاعلى الى الاسفل مستديرة ظهرت أومستطيلة (قال) قبل التبعير تحذيرا عن ضرر نشر  
 الرؤيا (يا بني) صغره صغر سنه اذ كان ابن اثنتي عشرة سنة (لاتقص رؤياك) التي يعتد بها  
 (على اخوتك) روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وربالون ويشجر ودان ونفتالى  
 وجاد واسر وبنيامين اذ تزيدهم حسدا عليك (فيكيدوا) أي فيمكر وابلك ما يظهر وان  
 نافع (لك) ولكنه يكون (كيدا) عظيما مطلقا لا وهو وان لم يكن من طبائع أهل بيت النبوة  
 لكن الشيطان يلذنها عليهم (ان الشيطان للانسان) سيما القاتمين بعد اوته سيما الانبياء  
 والاولياء والعلماء والصلحاء (عدو مبين) عداوته وان قصدا خفاءها ثم عبر الرؤيا بقوله  
 (وكذلك) أي وكما جعلك مسجودا لكواكب والشمس والقمر يجعلك مسجودا من أوت  
 بهم اذ يحبتك ربك (للمناصب العلية) وليس بالقضيل الدنيوى فقط بل (يعلمك) أيضا  
 اشياء كثيرة (من تأويل الاحاديث) أي واقعات المنام واليقظة بطريق الولاية (ويتم نعمته)  
 بالنبوة والرسالة (عليك) كيف (و) يتمها أيضا (على آل يدقوب) الذين يسجدون لك ولم يقل

مسرد ومسراد ومنه قوله  
 عز وجل وقد ربي السر  
 أي لا تجعل سمرا للدع  
 دقيقا فيخلق ولا غلظا  
 فيقصم الخلق (قوله تعالى

وآلى لثلاثين متفرق في العجب بذبتهم الى نفسه بل سماه كانه اجنبي ولا يبعد ذلك فان الولد  
سرايه فيتمها عليك (كما أتمها) على بل (على أبويك من قبل) أى قبل أربعين سنة في هذا  
البيت (ابراهيم) منبع هذا السكال (واسحق) حامل سره ثم سرى الى المستعدين له من  
أولادهم (ان ربك عليم) بالاستعدادات (حكيم) يعطى كل مستعد ما يستعد له ومن فوائد  
هذا المقام استعجاب كتمان السر وجواز التحذير عن شخص بغيبة ومدح الشخص في وجهه  
اذ لم يضره واعتبار السبب وان لم يؤثر وان الكل حادث تأويله عند الاولياء وانه يعبر الرؤيا  
من الصغار وان كان من عالم الخيال اذ تصور الخيلة معاني معقولة بصور محسوسة فترسلها  
الى الحس المشترك فيشاهد ها والصادقة منها ما تكون باتصال النفس عند فراغها من تدبير  
البدن أدنى فراغ فيتصور بما فيها مما يناسب المعانى فان كانت شديدة المناسبة استغنت عن  
التعبير والاحتاجت اليه فلاخبار عن هذه الرؤيا آية وعما ترتب عليها آيات (لقد كان  
في يوسف واخوته آيات) من الاخبار الغيبية (للسائلين) عن اسمها اذ اينت با آيات القرآن  
المعجزة في أنفسهم وعما ترتب على هذه الرؤيا مزيد محبة آية اياه الموجبة مزيد حسد الاخوة  
(اذ قالوا ليوسف) بذاته (وأخوه) من الابوين بنياامين بتبعيته (أحب الى أبنائنا) مع انه  
لا يذنب بمحبتهم الضعيفة (ونحن عصبة) أى جماعة يتقوى بهم ويستعان بهم في الشدائد  
فلو أحسنالكان له أنفع (ان أبانا) وان كان ظاهر الرشد في أبواب الدين (لنى ضلال مبين) أى  
خطا ظاهر في هذه المحبة ولا يقدح هذا في عصمتهم بالحقيقة لانهم كانوا طالبيين مزيد محبة  
الانبياء عليهم السلام الموجهة مزيد محبة الله اياهم وكذا حسدهم كان سبب وصولهم السود  
الى كماله فلم يكن حسدا بالحقيقة لكنهم لم يعصوا في الظاهر قبل النبوة (اقتلوا يوسف)  
ليذهب محل مزيد محبته بالكلمة فيرجع اليهم محبته بالكلمة (أو اطرحوه أرضا) بمجهولة  
لا يعرفها الاب ولا يمكن ليوسف أن يعرف طريق الوصول اليه فيذهب محل مزيد محبته عن  
الحب فيرجع اليهم في كل حال (يحل لكم وجه أبيكم) أى توجهه بالمحبة وغيرها (وتكفونوا  
من بعده) بكامل توجه أبيكم اليكم (قوموا صالحين) يكون صلاحكم فداء عن معصية قتله  
أو طرحه مع رضا الوارث وعفوه (قال قائل منهم) صريحاً ورضى به الباقيون ولذلك لم ينسبه  
الى معين وهو يهودا أو روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل من البكائر التي يخاف معها  
سباب الصلاح (و) افعلوا معه ما هو أشد من الطرح (ألقوه في غيابة الحب) أى في ظلة البئر  
العميق فان يعيش (يلتقطه بعض السيارة) أى بعض من يمر به فيقلبه فلا يمكنه الرجوع  
الى الاب فيحصل مطلوبكم من غير ارتكاب كبيرة يخاف معها سباب الصلاح (ان كنتم  
فاعلين) مع ان الاولى ان لا تفعلوا هذا القدر أيضاً ولما غلب عليهم الحسد المفضى للتفريق  
الكلى ولا يمكن قبل نزعهم عن يديه ولم يمكن مع عدم ائتمانه اياهم مكر وابه اذ (قالوا يا أبانا)  
نادوه باسم الاب ليل اليهم فيحبهم فيعصى عن عبودهم (مالك) أى أى حال حصل لك مما رأيت منا  
حتى صرت (لاتأمناعلى يوسف وانا له لناصرون) أى مستقرون على محبته والقيام بمصالحه

سواء الجسيم) أى وسط  
الجسيم (قوله عز وجل  
فسألهم فكان من  
المدحسين) أى قارع  
فكان من المقرعين أى

والعطف عليه بمقتضى الاخوة بالامان من ذنبه لصغره ثم ان الزمان اياه أن يكون بمكانك  
 موجب الاله القاطع انشأطه على العبادة واكتساب الكالات (أرسله) الى الصحراء (معنا)  
 لا وحده (غدا) ان لم ترسله كل يوم (يرتفع) أى يتسع فى الاكل ليزداد قوة على العبادة (ويلعب)  
 ليزداد انشأطه عليه (و) لا خوف عليه من أحد اذا كان معنا (اناله لحافظون) أى يحتمدون  
 فى الحفظ (قال) انما لا أرسله لاني لا أطيق الصبر عنه (انى ليحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به  
 (و) انى لو أمنتكم عليه (أخاف أن يأكله الذئب) فان الارض كثيرة الذئاب (وأنتم) وان  
 زعمتم انكم لحافظون فخطكم انما يكون مادمت ناظرين اليه لكن لا يخلو الانسان عن  
 الغفلة فإخاف أن يأكله اذا أنتم (عنه غافلون قالوا) والله (لئن أكله الذئب) حال غفلتنا فلا بد  
 أن يعلم ذلك حين يصبح (ونحن عصبه) أى جماعة أقوياء ~~ك~~ نننا أن نزرعه من يد الذئب فان لم  
 نقدر على نزرعه (انا ادنا اسرون) ما اكتسبنا من القوة ولم يمكننا حفظ مواشينا عن الذئاب  
 فأرسله يعقوب بعد قوله فيكيد والاك كيدا اغتارا بكمهم (فلما ذهبوا به) الى مكان بعيد  
 عنه أظهر وامن العداوة ما لا يمكن التصريح به كلما ضربه واحد استغاث بالآخر فمضربه  
 المستغاث به ثم انهم هموا بقتله فذعنهم بهذا وقال ألستم أعطيتموني موثقا من الله أن لا  
 تقتلوه فتركوا (وأجمعوا) أى اتفقوا على (أن يجعلوه فى غيابة الحب) فأخذوا يوسف  
 وجدهم لولا يدونه فيه فيسحق بشفير البئر فأخذوه فربطوا يديه الى عنقه ونزعوا قميصه فقال  
 يا اخوتاه ردوا على قبضى أستربه عورتي ويكن كفى عنى عند موتى وأطلقوا يدي أطرد بهما  
 هوام الحب عني قالوا ادع الشمس والقمر والكواكب يلبسوك الثوب ويؤنسوك فلما  
 ألقى فى الحب أنام ملك فخل وناقاه وأخذته ويذا من عنقه فيه قبض جاءه جبريل لابراهيم حين  
 ألقى فى النار عاريا فكان عنده فورثه الحق ثم يعقوب فجعله فى عنق يوسف فكساه الملك اياه  
 وصار يؤنسه (وأوحينا اليه) قبل النبوة كرم وأمر موسى تسلمه له وتقويه لقلبه (لتبنيهم  
 بأمرهم هذا) حال استيلائك عليهم فهذا منتهى علمك فى صورة محنة (وهم لا يشعرون) ان  
 فعلهم هذا يؤذيهم الى محذورهم ولولا لم يكن ليصل اليه (وجاؤا أباهم) ليكرهه به بطريق  
 الاعتذار الموهوم موته القاطع عنه مقتناه لنقطع محبة عنه ولو بعد حين فيرجع اليهم بالحب  
 الكلى (عشاء) لكونه وقت الظلمة الممانعة من احتشامه فى الاعتذار الكذب ومن تفرسه  
 من وجوههم الكذب (يكون) ليومهم تفجعهم عليه افراط محبتهم له الممانعة من الجراءة  
 عليه (قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف اليهم ليرحمهم فيترك غضبه عليهم الداعى الى  
 تكذيبهم (انا) وان كآء عصبه وقصدنا ان لا نغفل عنه وقع لنا اتفاقا (ذهبنا نبتق) أى  
 تسابق فى العدو فبعدنا عنه (وتركنا يوسف عند متاعنا) اذ لم نجد سواه معتمدا عليه فاتهزأ  
 الذئب الفرصة (فأكله الذئب) أنت وان أمنتنا عليه أولا (ما أنت بمؤمن) أى مصدق (لنا)  
 فى هذه القصة ليكرهنا اياه فلا يزال قلبك يدفعها (ولو كآء صديقين) من الماضى الى الآن  
 لم يظهر من أحدنا كذب فى حق قط (وجاؤا) اطلب تصديقه الذى رأوه كالمال جاعلين (على

ولسن والسن والصلق  
 رفع الصوت (قوله عز وجل  
 سابقات) هى دروع  
 واسعة طوال (قوله تعالى  
 السرد) نسج خلق الدروع

قيصه) دم جدى ذبحوه فأتوا به ملطخا (بدم كذب) أى بدم لو نطق عرف كذبه حتى قال انه  
 نفس الكذب ذلم يمزقوه (قال) يعقوب ما أحلم هذا الذئب أكل ولدى ولم يمزق قيصه فلم يقع  
 ما ذكرتم (بل سولت) أى زينت (لكم أنفسكم) من خبيثا (أمرا) من تقييد يوسف  
 وتفريقه عنى والاعتذار بالكاذب (فصبر) على أفعالكم (جبل والله المستعان على) دفع  
 (ماتصفون) عن الذئب ان يقع وعن القلوب كيلا يؤذيها ويجزعها وفيه من الفوائد ان الجاه  
 يدعو الى الحسد كالمال وهو يمنع من المحبة الاصلية من القرابة ونحوها بل يجعل عدوتهم  
 أشد من عداوة الاجانب وان الحسد يدعو الى المكر بالمحسود ومن براعيه وانه انما يكون  
 برؤية الماكر نفسه أكمل عقلا من الممكورو ان الحاسد اذا ادعى النصح والحفظ والمحبة  
 بل أظهره فعلا لم يعتمد عليه وكذا من أظهر الامانة قولا وفلا يفعل الخيانة وان الازلال  
 والاعزاز يبد الله لا الخلق وان من طلب مراده بمصيبة الله بعد عنه وان المحبة وان قلت  
 تحمى المحبوب من اهلا كد واستتصا له وان من وثق بمخلوق ضاع وان الخوف من الخلق يورث  
 البلاء وان الانسان وان كان نبيا يخلق أولا على طبع البشرية وان اتباع الشهوات كالأعب  
 يورث الحزن الطويل وان المقدر كائن وان الحذر لا يغنى من القدر قيل لله سدد كيف ترى  
 الماء تحت الارض ولا ترى الشبكة فوقها قال اذا جاء القضاء على البصر (و) من أتراس متعانة  
 يعقوب لدفع هلا كفى نفسه وائتمانه الى دفع حزن قلبه (جاءت) مكان الحب بعد القا يوسف  
 فيه بثلاثة أيام (سيارة) أى رفقة تسير من مدين الى مصر (فأرسلوا) الى البئر (واردهم)  
 وهو الذى يرد الماء ليستقى وكان مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى) أى أرسل فى الحب (دلوه)  
 فتعلق به يوسف فلما رفع الدلو ورأه متعلقا به (قال يا بشرى) نادى البشرى مضافة اليه ليقتل  
 اليه ولا ينصرف عنه (هذا) وان كان مشارا اليه بالחס (غلام) لا يعرف كنهه محاسنه  
 (وأسروه) أى أخفوا كونه لقيط من البئر بكونه (بضاعة) لاهل الماء الى مصر وهى ما يوضع  
 من المال للتجارة لئلا يصاب به سائر الرفقة بالشركة (والله عليم بما يعملون) أى اخوة يوسف  
 مما يسلط بشرهم اذ قالوا لهم انه عبد آتق لنا منذ ثلاثة أيام واخفى بالحب وبالغوا فى ذمه  
 والامر بتقييده وحفظه مخافة انقلابه الى أيهم وهو ساكت مخافة أن يتزعوه من يده ويقتلوه  
 (و) هو نوه عليهم حتى (شروه بثمن بخس) ناقص العيار (دراهم) لادنائير (معدودة) يعرف  
 عددها بمجرد رؤيتها عشرين أو أربعين وكان مقتضى جماله أن يزيد على عدد العادين  
 (وكانوا) أى كل من الفريقين (فيه) أى فى حق يوسف (من الزاهد بن) أما المشترون فلزم  
 البائعين وأما الباعةون فلكرهتهم أن لا يشتروه لغلامته فيحتاجوا الى قتله ومن الفوائد  
 ان الفرج قد يحسب من حيث لا يحتسب وانه يفتقر للشدة وان من خرج لطلب شئ قد يجد  
 ما لم يكن فى خاطره وان الشئ الخطير قد يعرض فيه ما يهونه وان البشرى قد يعقبها الحزن  
 والعزة قد يعقبها الذلة وبالعكس ثم أشار الى أن الذلة العارضية انما تستر العزة الذاتية عند أهل  
 الذلة وأما أهل العزة فلا يبالون للذلة العارضية فقال (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز

(قوله عز وجل سواء  
 الصراط) أى قصد الطريق  
 (قوله عز وجل سألنا  
 لرجل) أى خالصا لرجل

الذي كان على خزائن ملك مصر الوليد بن الريان وجميعه قطفيرا واطفيع مع اقتضاء الشراء  
الذلة وان كان ثمنه وزنه ذهباً وزنه فضة وزنه مسكاً وزنه حزيراً وكان وزنه أربع مائة  
رطل ولم يذكره في القرآن لانه على وفق القياس (لامرأته) راعيل بنت رعبايل أوزايل بنت  
يعليا السكونها كل في التريسة والحضانة (اكرى منواه) أي منزلته مبالغة في اكرامه  
واعقد عليه في مساكنة امرأته لما تفرس من رشده وأما ته وعلل اكرامه بأنه يرجي دفعه  
(عسى أن ينفعنا) في الاستشارة والقيام بالمصالح (أو) عسى أن (تتحذه ولدا) نفوذ  
اليه جميع أمورنا لقيامه مقامنا في الحياة وبعد الممات (و) ذلك لانه كيننا اياه في قلبه  
دعاه الى تمكينه في بيته ولم تقتصر عليه بل (كذلك مكنا) التصرفات (ليوسف في الارض)  
أي جميع أرض مصر ليعرف الاشياء بالامارة وليتمكن من تركيب الصور والمعاني وتحليلها  
(ولنعلم من تأويل الاحاديث) بالانتقال من الصور المحسوسة الى التخيلية الى المعاني القائمة  
بصور الانس (و) هم وان بالغوا في تضعيفه واذلاله وتجهيله بتفويضه الى المرأة لم يمكنهم  
ابطال عناية الله اذ (الله غالب على أمره) يغلب الاسباب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)  
غلبته على الاسباب (و) لذلك يؤدته تربية المرأة الى الجهل والميل الى الشهوات بل (لما بلغ  
أشدّه) أي منتهى قوته بالشباب الذي تغلب فيه الشهوات الحاجبة عن الله وأحكامه وعن  
العالم العقلي (آتيناهم حكما) أي اطلعاه على الاحكام الشرعية (وعلمنا) بالحقائق الالهية  
والكونية من غير معلم بشري لتوجهه اليها (و) لا يختص ذلك به بل (كذلك نجزي المحسنين  
و) لا يتأتى اياه الحكم والعلم دفع مرادة امرأة العزيز حال بلوغه منتهى الشباب فانه  
(راوده) أي طلبت تحويله الى مرادها اذ لا صبر لها عنه لانها (التي هو) مستقر مدة سنين  
(في بيتها عن) مراد (نفسه و) رفعت عنه الموانع اذ غلقت الابواب (السبعة و) لم تقتصر  
على المراودة العقلية بل (قالت) مع ذلك (هبت) أي هلم الى قانا نافع لك) أفيض عليك  
الاموال وأحببك الى زوجي وأزيدك تقريرا اليه (قال) لا يتأتى اياه الحكم والعلم (معاذ  
الله) أي أعوذ به معاذ الكونه زنا وخيانة فيما اتفقت عليه وضرا لمن توقع النفع واساءة  
الى المحسن (انه ربى أحسن مثواي) وكفى بالاساءة اليه ظملا لو تجردت فكيف اذا اجتمعت  
مع هذه أمور (انه لا يظلم الظالمون) سيما الجامعين وجوه الظلم (و) لم يقال باستعاذته بل والله  
(لقد همت به) أي قصدت اكرامه لمباشرة به (وهم بها) لولا أن رأى برهان ربه) أي ولولا انه  
رأى الدلائل الكشفية والعقلية والنقلية على ضرر الزنا والحماقة في محصل الامانة والضرر  
في محصل النفع والاساءة الى المحسن لقصد اكرامها على الزنا لو امتنعت عليه وكما أريناه  
البرهان في ذلك (كذلك) أريناه في كل مكروه ومحرم (النصرف عنه السوء) أي المكروه  
(والفحشاء) أي المحرم (انه من عبادنا الخالصين) الذين ليس للشيطان عليهم سلطان يغلبهم  
حتى يلقمهم في المكروه والمحرمات (و) لما رأى يوسف همها بالاكراه بعد رؤية البرهان  
قام هاربا الى الباب وتبعته حتى (استبقا الباب) فسبق يوسف فادركته فتمثلت

لا يشرك فيه أحد غيره يقال  
سلم الشيء فلان اذا خلص  
له وبقرا أسلما وسلم الرجل  
وهما مصدران وصف  
بهما أي سلم اليه فهو سلم

بقمصه فجذبه (وقدت) اى شقت (قميصه من دبر) اى من ظهره ففعلها يوسف فخرج  
 وخرجت خلفه (والقيا) اى وجدا (سيدها) اى زوجها الذى يغار عليها غيره السيد  
 على جاريته التى هى أحب اليه من زوجته ولا يستر عليها - ترو على الحرة ولم يقل سيده  
 ولا سيدهما لانه لا يغار عليه غيره عظيمة بفعله من حيث هو بل من حيث فعله باهله  
 (لدى الباب) لم يقل لديه لانه لا يتوهم عود الضمير الى يوسف ولما رآه ساقط يوسف بالقول  
 (قالت ما) اى اى شئ (جزا من أراد بأهلك سوءاً) اى أن يفعل به فعلاً قبيحاً ثم خافت أن يقتله  
 مع أنها تحبه فتكره قتله فقالت (الآن يسجن) ثم لما استشعرت أن ذلك يشير الى حبسها  
 سترته بقولها (أو عذاب أليم) بضرب السياط (قال) يوسف لم أفعل به ما أستحق به أحد  
 الا امرين بل (هى راودتنى) اى أرادت تحويلي الى مرادها (عن مراد) (ننسى) ففكرت  
 منها قصد بذلك دفع التهمة عن نفسه (وشهد) لدفعها (شاهد) لم يعرف مثله شاهد  
 اذ كان رضيه اولو كان كبير القبل ايضا لكونه (من أهلها) ابن عمها أو خالها سيما  
 وقد شهد بطريق الاستدلال فقال (ان كان قميصه قد من قبل) دل على أنه قصدها فدفعته  
 فوقعت يدها فى قميصه (فصدقت) فى هذه القضية (وهو من الكاذبين) فى جميع القضايا  
 لانه لما كذب على سيده فهو فى سائر الامور كاذب (وان كان قميصه قد من دبر) دل على  
 انه كان هاربا فادركته فجذبت (فكذبت) فى هذه القضية (وهو من الصادقين) فى جميع  
 القضايا لانه انما دفع منها بالقوة صدقه فلا دخل للتهمة عليه أصلا (فلما رأى) سيدها (قميصه  
 قد من دبر قال انه) اى ان هذا القول بعد الخيانة (من كيدكن) اى من مكر النساء على  
 الرجال (ان كيدكن عظيم) لا يقدر عليه الرجال ولا الشياطين اذ قيل فيهم ان كيد  
 الشيطان كان ضعيفا ثم قال يا (يوسف) ناداه باسمه اذ لم يكرهه (أعرض عن هذا) الحديث  
 كى لا يشيع ولا تتم له فقد بان عذرك (و) لم ينادها باسمها الكراهته لها بل قال لها (استغفرى  
 لذنبك) اذ خنت زوجها ورميت البرى ومكرت المكر العظيم (انك كنت) قبل  
 اكتاب هذه الامور (من الخاطئين) حتى اجترأت على هذه الكثرة (و) مع مبالغة  
 العزيز فى منع اشاعة هذه القصة شاعت حتى (قال نسوة) مع تفرقهن (فى المدينة امرأت  
 العزيز) مع اقتضاء عزتها التنزه (تراودنها) اى عبدها الشاب (عن نفسه) مع اقتضاء  
 ذلته من عبوديته التسذال لها وهو لا يتذلل وانما انعكس الامر لانه (قد شغفها) اى ملا  
 شغاف قلبه او هو الجالدة المحيطة بالقلب (حبا) كانه ليس تحت تلك الجالدة قلب (انما تراها  
 فى ضلال مبين) اى حيرة ظاهرة لا تستصحب من الله ولا من الناس ولا تخافهم ولا زوجها وقد  
 قصدت بذلك أن ترجع اياه اعتذارا فكان ذلك منه من مكرها (فلما سمعت بمكرهن أرسلت  
 اليهن) جوارها طالبة لهن الى بيتهما لتعذر اليهن (واعذت) اى هيات (لهن متكا)  
 اى طعاما يكفيه لكونه من الفواكه (وأتت كل واحدة منهن سكبنا) لقطع الفواكه

وسلم لا يعترض عليه أحد  
 وهذا مثل ضربه الله عز  
 وجل لاهل التوحيد ومثل  
 الذى عبد الاالهة مثل  
 صاحب الشركاء



(وقالت) في أثناء قطعهن لها (أخرج عليهن) ليذهبن برؤيته عن أنفسهن (فلما رأينه أكبرنه) أي وجدنه كبيراً في باب الجبال بحيث يقيد الذهول عما سواه (و) صرن أعظم ضللاً منها إذ (قطعن أيديهن) برؤيته مرة واحدة (وقلن حاش لله) أي التنزيه لهن أن يشاركنه في كلالته أو الاستئثار به في نفي الحسن عما سوى يوسف لكن (ما هذا بشراً) أي ليس (هذا الملك كريم) ظهر به هذا الكمال من الجلال (قالت) امرأة العزيز إن كانت رؤيته مرة واحدة موجهة لقطع الأيدي (فذلكن الذي لم تنفي فيه) أي في مرادوته بعد ما كنتي إياه سجين ثم صرحت بسر هاتيك ستر الحياء فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) أي فحفظ ثم هدته بقولها (و) الله (لئن لم يفعل ما أمره ليسجنن) لا أقصر عليه بل (ليكونا من الصاغرين) وهو أشد من الضرب بالسياط وإن كان الأمين يستحق الإطلاق من السجن والعزاز قبل قد علم يوسف أنه لا يلحقه الصغار لما أمطاه الله لكن لا مانع من السجن بحججه من تحيير ولما علم يوسف أن لا يلحقه الصغار لما أمطاه الله لكن لا مانع من السجن (قال رب السجن) وإن كان هذا في الحال (أحب إليّ) لاستعقابه راحة في المال استعقاب الدواء الكريه للشقاء (مما يدعونني إليه) من اللذة المستعقبة للعذاب كالطعام اللذيذ المسعوم ولما خاف الوقوع فيه من اغوائهم دعا الله سبحانه للحفظ عنه بقوله (والا) أي وإن لم (تصرفني كيدهن) وقد عجزت عن دفعه وإن قدرت على دفع كيد الشيطان إذ ليس له على سلطان (أصب اليهن) أي أمل بالقلب إلى ما يدعونني إليه فانه أقل ما فيه (و) هو وإن كان معقوا عنه قبل الفعل (أكن من الجاهلين) بالليل إلى ترجيح الهوى على العقل والشرع فيرفع ما يتفق من الحكيم والعلم (فاستجاب له ربه) فيما دعا إليه من صرف الكيد عنه (فصرف عنه كيدهن) وإن لم يدفع عنه السجن إذ لم يدفع في دفعه لتعلقه بظاهرة (انه هو السميع) لدعائه (العليم) بما في صرف الكيد من تكميله وبما في ادخاله السجن من مصالحه (ثم) أي بعد أن لم يدفع يوسف ربه في صرف السجن عنه (بدا) أي ظهر رأى (لهم) للعزیز وأهله من قولها أن هذا العبد الكنعاني فضفي عند الناس بخبرهم في قدراودته عن نفسه فاما أن تأذن لي أن أخرج فاعتذر اليهم أو أن تجبسه فجزموا (من بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براءته يوسف من رؤيته هاربا وقد قصه من دبر وشهادة الصبي وقطع النساء أيديهن (ليسجنن حتى حين) أي إلى وقت انقطاع التهمة وكان مجنبه سبب وصوله إلى الملك الريان بن الوليد كلقائه في الحب سبب وصوله إلى مصر (و) ذلك لانه (دخل معه السجن) أي في زمان كونه في السجن (فتيان) أي غلامان للملك صاحباً شرابه وطعامه ضمن لهما بعض أشرف مصر فالأعلى أن يجعله السهم في شرابه وطعامه فاجابا إلى ذلك ثم ندما الساقى وسم الخباز فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل فانه مسعوم فقال الخباز لا تشرب فانه مسعوم فقال للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال الخباز كله فإني فأطعم دابة فهلك فامر الملك بحبسهما وكان يوسف عليه السلام ينشر العلم لاهل

المتشاكسين أي المختلفين  
العسرين وقال هل يستويان  
مثلاً (قوله تعالى سؤل  
لهم) أي زين لهم (قوله جل  
وعز سكرة الموت) أي

السجن ويقول أعبر الاحلام فقال أحدهما لا تخوهم فلتجرب هذا العيد العبراني فترأى إليه  
 الرؤيا (قال أحدهما) وهو الساقى (اننى أراى) فى المنام على حكاية الحال الماضية كما ترى  
 (أعصر خمرًا) اى عنباسمى باسم ما يؤل إليه فى كاس الملك يشربه (وقال الآخر) وهو  
 الخباز (اننى أراى أحمل فوق رأسى خبزًا تأكل الطير منه فينثنا) اى أخبرنا (بتأويله) اى  
 بما يؤل إليه ما رآه كل واحد منا احسانا منك علينا (اننا نراك من المحسنين) بافاضة العلوم  
 وحسن المعاشرة والوعظ والعبادة فذكر أولاد لائل النبوة والتوحيد لما علم ان أحدهما  
 سيصلب فأراد تخليصه من النار وذكرا أولاد لائل نبوته ليهكون قوله بحجة فى التوحيد مع  
 ما يذكرون من دلائله لذلك (قال لا يأتىك) فى المستقبل (طعام ترزقانه) فيؤثر فيكم تأثيرا  
 (الانبياء كى بتأويله) اى بما يؤل إليه من نفعه وضره فضلا عن نوعه وصفته وقدره (قبل ان  
 يأتىك) بمدة لا يمكن بيانه فيها للمعجم والكاهن فتعلمان (ذا كى) البعيد عن صنعهما (مما على  
 ربي) لا بواسطة شيطان فانه انما يتعلم بواسطة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر (الى تركت  
 مله قوم لا يؤمنون بالله) فيخذلون الشيطان الها فيظهر عليهم باخبار الغيب (وهم بالآخرة  
 هم كافرون) فلا يميزون بين الخير والشر الآخر وبين فيصغون الى الشيطان ما يقول لهم  
 مما يجرهم الى الشر الاخرى (واتبعته مله آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب) المشهورين  
 بالكشف الكامل بلا واسطة شيطان لاختصاص فيضه بالشرك ولكن (ما كان لنا ان  
 نشرك بالله من شئ) وان ظهرت منه الخوارق من اخبار الغيب وغيره (ذلك) اى الاخبار  
 بالغيب بدون اشراك الشيطان (من فضل الله علينا) بالنبوة (وعلى الناس) بالاهتداء  
 لما يحبه الله ويكرهه (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) هذه النعمة فيتبعون ما يلقى  
 الشيطان على أوليائه مما يضلهم عن الله واليوم الآخر (يا صاحبي السجن) اخر جواعن  
 سجن التقليد فى الشرك مع ظهور كون التوحيد فضلا (أرأيت متفرقون) بحيث لا يتم  
 لواحد منهم الغلبة والقهر (خير أتم الله الواحد القهار) الذى يتم له الغلبة فى كل ما أراد  
 ثم أشار الى غاية قصور أربابهم فقال (ما تعبدون) مع علمكم بكونهم (من دونه الأسماء)  
 اى سميات أسماء ليس فيها معانيها اللغوية وان كنتم (سميتموها أنتم وآباؤكم) بها فتلك  
 التسمية ليست دليل تحقق معانيها فيها اذ (ما أنزل الله بها من سلطان) اى دليل عقلى أو نقلى  
 أو كشفى ولم يفوض أمر العبادة الى رأيكم بل (ان الحكم) أى ليس الحكم باستحقاق  
 العبادة (الله) ولم يحكم بعبادة غيره بل (أمر ألا تعبدوا الاياه) لان العبادة غاية التذلل  
 فلا تستحقها الا لمن له غاية العظمة ولو حصلت الخوارق لبعض عبدة الاصنام فليس دينهم  
 مستقيما يوصل الى الله بل (ذلك) التوحيد الدال على كمال عظمة الله بحيث لا يشرك فيه  
 غيره هو (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) به فعزى كل  
 من ظهر بخلاف مستقيما ثم رجع الى التعبير فقال (يا صاحبي السجن) فيه اشعار بأنكم لولم

اختلاط العقل لشدة الموت  
 (قوله تعالى للسائل والمحروم)  
 فالسائل الذى يسأل الناس  
 والمحروم المحارف وهما

تسلما صرنا الى السجن الاخر وى وان أسلما خلصتاه من السجن الديوى (أما أحد كما)  
 وهو الساقى (فيسقى ربه خيرا) كما آمن غيرنا ويل (وأما الآخر) فبعض رؤياه يحتاج  
 الى التأويل فالتعبير ما فى رأسه ولا تسلط الطيور عليه الا بعد القتل والصلب فترك الطير  
 بهاها ويؤول الباقي (فصلب فتأكل الطير من رأسه) ثم قال لم نرى شيئا فقال (قضى الامر  
 الذى فيه تستفتيان) بما جرى على لسان الانبياء وافق استفتناؤكم الواقع ام لا ثم أشار  
 الى أن هذا وان كان سبب وصوله الى الملك اكنه لما اعتبر مجرد السبب بدون النظر الى المسبب  
 كان سبب غيره الحق عليه وهى وان لم تبطل السببية أخرت تأثيره (و) ذلك لانه (قال للذى  
 ظن) أى علم بطريق تعبير الرؤيا الذى أصله ايجاب الظن (أنه ناج) من القتل والبعد من  
 الملك (منهما) أى من صاحبي السجن وهو الساقى (اذ كرتى عند ربك) أى سيدك بأنى  
 محبوس ظلما وانى أعلم تعبير الرؤيا واخبر عن الغيب بلا كهانة وتفسير وانى ادع الى التوحيد  
 ومقيم للدين القيم التفت اليه والى اعاقته والى الملك وتخليصه من السجن (فأنساه الشيطان)  
 وان لم يكن له عليه سلطان لكن جعل له دخل بما التفت اليه (ذكر ربه) ان يستعين به بذاته  
 أو باعتبار ظهوره فى الاسباب فغار عليه ربه فأنسى الساقى ان يذكره عند ربه الا بعد مدة  
 وأنسى العزيز ان يذكره من السجن بعد مضي زمن التهمة (فلبت فى السجن بضع سنين)  
 ما بين الثلاث الى السبع أو التسع أو العشر والاكثر ان المراد السبع مع خمس مضت ولم  
 ينص على عدد لان الابهام أشد فى ايام الطول (و) لما تمت المدة ظهر أثر السبب بضيمه  
 سبب آخر وهو رؤيا الملك حيث (قال الملك) الريان بن الوليد (انى أرى) فى المنام (سبع  
 بقرات سحان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى ياسات) فجمع السحرة  
 والكهنة وقال لهم (يا أيها الملاء) أى الانشراف (أفتقونى) أى أجيبونى (فى) تعبير  
 (رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى ان صدقتم فى دعوى العلم بكيفية العبور من الصور  
 المتخيلة للمعاني المكشوفة الى الصور الحسية لها (قالوا) امثال هذه الرؤيا (أضغان  
 أحلام) أى منامات خلط فيها الخيال الصور فلا يدرك المعنى المكشوف منها (و) نحن  
 وان كنا علماء التأويل (ما نحن بتأويل) جميع (الاحلام بعالمين) وانما علم تأويل  
 الاحلام الصادقة وهذا تعجيز من الله لهم ليراجع يوسف فيه ~~كون~~ سبب خلاصه وارتفاع  
 حاله (و) ذلك انه (قال) الساقى (الذى) جرب تأويله واتفع به لانه الذى (لجأ منهما) أى  
 من صاحبي السجن وكان حقه ان يسي فى تخليصه يوم نجاته ولكن أنساه الله (واذكر  
 بعد أمة) أى جماعة من السنين (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم بعالم تأويله وان لم يعلم  
 هؤلاء تعبيره ولا من يعلمه وكذلك لا تعلمونه لو وصفتكم لركنائه حاله من يقائه فى السجن  
 هذه المدة (فأرسلون) الى مكانه لاريكم اياه فجاءه فقال يا (يوسف) ناديا باسمه للمعلم ليعزله  
 فميزا ولما كانت حاله مع ذلك فوجب نكادته قال (أيها الصديق) فميزه بوصف الصديقية

واحد لان المحروم الذى  
 قد حرم الرزق فلا يتأذى له  
 والمخاف الذى قد طارقه  
 الكسب أى المهرى عنه

اصدق أقواله وأفعاله سواء صدق سؤال السائل أم لا ونبه ان فضله بالصدق بقيمة لا بضمحل  
برئائه حاله حتى ينذكر وراعى الرسول عبارة المرسـل فقال (أقتنا في سبع بقرات سحان  
يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يا بسات لهلى) أوردنا في سبع بقرات سحان  
الموت في الوسط (أرجع الى الناس) بالرجوع الى الملك (لعلهم يعلمون) تأويل هذه  
الرؤيا فيدبرون الامر بمقتضاها وان قدرك فوق قدر الكهنة والمجمن فجعل يوسف  
عليه السلام البقرات السمان حيوانات سقى الخصب والعجاف حيوانات سقى الجذب  
والسنابل زراعاتهما لذلك (قال تزرعون سبع سنين دأبا) على عادة مسخرة في الخصب ثم  
علمهم التدبير في اثناء التعبير بقوله (فما حصدم) مبين له (فذرروه) أى اتركوه (في سنبله)  
لئلا يقع فيه السوس (الاقليلا مما تأكلون) فأخرجوه من سنبله (ثم باقى من بعد ذلك  
سبع شداد) يشتم فيها القحط بحيث (يا كن) أى يا كل أهلها (ما قدمتم لهم)  
حفظه في السنابل (الاقليلا مما تحصنون) أى تحوزونه للبذر فهذا تأويل رؤياه مع الاشارة  
الى التدبير (ثم باقى من بعد ذلك) أى بعد عام سقى القحط (عام فيه يفسخ الناس) بكثرة  
الغيث: تحصيل الطعام (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسمسم تحصيله للادام  
وقبل ذلك كان بحيث لو حصل الطعام لم يحصل الادام (و) لما رجع الساقى الى الملك  
بالتعبير (قال الملك اتنوني به) فارسـلوا اليه من يطلبه (فلما جاءه الرسول قال) لا ينبغي  
ان يرانى الملك قبل برأى (ارجع الى ربك) الذى حقه ان يرانى بعين الكمال ابرئى  
(فاسئله) هل عرف (مابال) أى ما وقع في قلوب (النسوة اللاتي قطعن أيديهن) فدعاهن  
مز يدشغهن الى مز يد الكيد (ان ربى بكيدهن) الذى هو أشد من كيد الشيطان  
(عليه) فلما رجع الرسول الى الملك قرر له ذلك فدعاهن وسألتهن (قال ما خطبكن) أى  
شأنكن في معرفة حال يوسف (اذ راودتن يوسف عن نفسه) هل مال الى سيده أو الى أحدا كن  
(قلن حاش لله) أى الاستثناء لمن ان يكون لغير يوسف طهارته أو التزويه لله عن ان  
يجزع عن خلق مثل هذا الكمال في الطهارة (ما علمنا عليه من سوء) أى خيانة بعد المبالغة  
في مراودته عن نفسه (قالت امرأت العزيز) على خلاف مقتضى عزتها (الآن) أى  
حين شهادتهن عند الملك (ححص الحق) أى ظهر ظهروا تاما بحيث لا وجهه للانكار  
معه (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) أى مسقر على الصدق في قوله هي راودتني  
قال يوسف (ذلك) الهتك منى لها عند الملك (ليعلم) الملك (أنى لم أخنه) أى سـدى في أهله  
(بالغيب) أى في غيبته بل بقيت في غيبته كما أكون في شهادته (و) يعلم (أن الله لا يهدي  
كيد الخائنين) ليفيدهم التوبة عن الفضيحة وان بالغوا في دفعها بانواع الكيد فالتوبة  
باقية عليهم بخلاف الامناء فانهم هم مرفوعة لا محالة (وما أبرئ نفسي) من خواطر  
السوء وان لم أقصد امضاءها (ان النفس) ولو من نبي أو ولي (لا تامة بالسوء) في كل

(قوله عز وجل السقف  
المرفوع) يعنى السماء (قوله  
نهالى ذكره سامسون)  
لاهون والسامد على

وقت (الآ) وقت (مارحوم ربى) فانها تصير حينئذ مطمئنة لان الله يستر عليها طبعها بما  
يرحمها من افاضة نور الطمأنينة عليها (ان ربى غفور رحيم وقال الملك) عند ما تحققت  
عنده براءته من سوء وفضله في تعبير الرؤيا على من عنده (اتقوني به استخلصه لنفسى)  
أى اجعله خالصا لنفسى لئلا يفسد فيه حق الغير وان كان قبله عبد الوزير وهو فى حكم عبد  
الامير فأتى به وكله الملك (فلما كلفه) الملك علم استحقاقه لآعلى المناصب وقدم أماته من  
قبل (قال انك اليوم) وان لم أعرفك قبله (لدينا) أى فى مكان القرب منا (مكين) أى متمكن  
لأنك (أمين) لا تخاف منك الخيانة فى الازل والمال والجهل والتقصير ولما علم اعتماد الملك  
عليه ورأى فى عمله الخيانة والجهل (قال اجعلنى على خزائن الارض) أى جميع خزائن  
أرض مصر وكانت له خزائن كثيرة (انى حفيظ) لها (عليم) بوجوه التصرف فيها اسلمها  
ليوسف وجعل أمره نافذ فى جميع مملكته وعزل قطف يرفهالك بعد ايل وزوجه امرأته  
فولدت له أفرايم وميسا (وكذلك) كما مكال يوسف فى خزائن الملك (مكا ليوسف فى  
الارض) أى فى املاك سائر الناس حتى انه (يتبوأ منها حيث يشاء) من غير كراهة لاهلها  
عليه لاتفاقهم على محبته وإيثارهم إياه على أنفسهم وذلك من رحمة الله (نصيب برحمتك  
من نساء) وذلك لاحسانه اليهم فهذه المحبة من أجر الاحسان (ولانضبع أجر المحسنين)  
وليس هذا تمام الاجر بل هو أجر دينوى (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا) فاحسنوا  
طلب الاجر (وكلوا يتقون) ان يطلبوا بعملهم أجر الدنيا والآنية أولى بذلك (و) لغاية  
احسانه أحسن الى من أساء اليه فانه (جاء) فى سنى القحط لعموم قرى مصر والشام (أخوة  
يوسف) الذين أساءوا اليه (فدخلوا عليه) اذا حوجهم الله اليه فأمكنهم (فعرّفهم)  
فى الحال وان تغيرت الهيئة لقوة القراصة ولم يعرفهم انهم اخوته لثلا يخافوه (وهم) مع  
تكرور دخولهم عليه ومكالمتهم معه (لهمذكرون) أى مستمرون على عدم معرفته لتغير  
الهيئة وتزييه برى الملوك فلم يخافوه وكيف وقد جرى معهم مجرى من أحسن اليه  
فأحسن نزلهم وأعطى كل واحد منهم حمل بعير من طعام (ولما جهزهم) أى سيرهم  
(بجهازهم) أى بعدة سفرهم من غير نقص فيهم وان قال لهم لعلكم جئتم تنظرون عورة  
بلدى قالوا ما نحن بجواسيس انما نحن بنو آب واحد شيخ كبير صدق يقال له يعقوب نبى  
من الانبياء قال كم أنتم قالوا كئاشى عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فابن الآخر  
قالوا هو عندنا يئالانه أخو من هلك يتسلى به عن أخيه الذى كان أحب اليه منا قال فن يعلم  
بذلك قالوا انا يئالادغربة (قال اتقوني بأخلكم) بالغ فى تشكيه إيمانهم الى انهم كالمسكرين  
لاخوته لكونه (من أيكم) فيسئل عليكم الاتيان به فان قرروا مثل ما قرروا صدقتكم  
وأعطيتكم مرة أخرى أكثر من هذه المرة وأحسن بذلك أكثر منها (الأترون أنى أوفى  
الكيل) وان نقص الثمن (وأنا خير المنزلين) مع احتمال كونكم جواسيس فكيف اذا

خمس أوجه السامد  
اللاهمى والسامد المفسى  
والسامد الهائم والسامد  
الساكت والسامد

زال الاحتمال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) لتحقق كونكم جواسيس فان لم  
 أفعل بكم ما يفعل بالجواسيس فلا أقل من منع الكيل (ولا تقربون) اذا خاف من تقريركم  
 الى فكيف أحسن نزلكم حينئذ (قالوا ستراد) أي سنفادع (عنه أباهو) هو وان لم يخذع  
 بخداع (انما لفاعلون) وجوها من الخداع حتى يخذع (وقال) ترغيبا لهم ولا يهيم في ارسال  
 الاخ (لقبانه) أي عماله (اجعلوا بضاعتهم) وكانت نهالا وأدما (في رحالهم) من غير ان  
 يشعروا بذلك حتى انهم لا يشعرون به في الطريق ليرجعوا من اثاثها كراهة الجمع بين  
 الثمن والمثمن بل (لعلهم يعرفونها) أي يعرفون وجه جعلها في رحالهم (اذا انقلبوا الى  
 أهلهم) عند فتح الرحال لا قبل ذلك وان ثقلت وانتفعت على خرق العادة لثلايه يكون  
 داعيا لهم الى الرجوع من اثاث الطريق (لعلهم يرجعون) الى لرد هاولر ويتهيم من زيد  
 احسان في اليهم فيكون لهم داعيا الى الايمان بأخيهم من أيهم اذا لافائدة للرجوع الى بدون  
 ذلك (فلارجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف الى جميعهم ليرحم على  
 الكل فيسمع ما اتفقوا عليه قدمنا على خير رجل فأكرمنا كرامة لا يكرمناه مثلها من كان  
 من أولاديه قوب وأعطي كل نفس حل بهير ولكن لما جهزنا أعلمنا بتابعين لذلك (مع  
 منا الكيل) في المستقبل ما لم نأته بأخيها ليقرر مثل تقريرنا فيعرف من ذلك صدقنا  
 (فأرسل معنا أخانا) كئل) أي نأخذ الكيل له ولنا في كل مرة (واناله لحافظون) أي  
 مستمرون على حفظه في المرات كلها (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من  
 قبل) أي هل يكون عاقبة أمي اياكم على بنيامين الامثل عاقبة أمي اياكم على يوسف فلو  
 كنت آمن فيه أحد فافهوا لله (فأله خير حافظا) اقدردنه على حفظه من جميع المكاره  
 (و) لامانع لمن الحفظ اذ (هو أرحم الراحمين) فتغلب رحمة غضبه (و) لم يسكتوا على  
 ذلك بل (لما قصوا) رحالهم التي جعلوا فيها (متاعهم وجدوا بضاعتهم) التي جعلوها  
 عن متاعهم (ردت اليهم) اذ ردها يوسف عليهم مع متاعهم (قالوا يا أبانا) غلبت شفقتة  
 علينا على شفقتك (ما ينبغي) أي أي شيء نطلب وراء هذا الاحسان (هذه بضاعتنا) حصلت  
 لنا مع الطعام اذ (ردت الينا وغير) أي نحمل الطعام في كل مرة فنعطيه (أهلنا) من غير  
 الثمن (ونحفظ أخانا) لتحصيل الطعام في كل مرة ان لم نحفظه لآخر (ونزداد) بسببه  
 (كيل بهير) اذ جعل لكل نفس حل بهير فلو لم ترسله فالذي يعطينا (ذلك كيل بهير)  
 لا يكفينا لانفسنا فكيف يكني معه (قال) انه وان ضاق الامر علينا وعليكم (ان أرسله معكم  
 حتى تؤتون موثقا) أي عهدا وثيقا صادرا (من) القاب الناظر الى (الله لما أتني به) في  
 كل وقت (الا) وقت (أن يحاط بكم) أي تصيروا مغلوبين من كل وجه فواتقوه بذلك  
 (فاما آتوه موثقهم) لم يعقد عليهم بل (قال) أبوه (الله على) اتمام (ما تقول وكيلو) مع  
 توكله على الله لم يرتعيل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تجر السنة الالهية بالفعل معها ولو  
 نادر لذلك (قال ياخي) مقتضى توقي ان لا تر وانعطيل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تجر

الحزين الماشع (قوله عز  
 وجل) سائحات اي  
 صائحات والسباحة في هذه  
 الامة اليوم (قوله عز



السنة الالهية بالفعل معها غالبا (لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) ولو على نهمج التعاقب  
 لانه حصل لكم شهرة تقتضى اجتماع الناس لرؤيتكم فتزدادون لها تجملا فأخاف عليكم  
 العين واخاف عليكم التكبر والتجمل فيكم امدنيا كم اودينكم (وادخلوا من ابواب  
 متفرقة) وان كان موهم المتفرقة بينكم فانما تخاف من التفرقة الدينية لا غير (وما اغنى  
 عنكم) اى لا دفع بذلك (من الله من شئ) من الالهلاك الدينى أو الدينوى بمآية علق  
 بهذه الاسباب أو بغيرها اذ لا حكم لي يعارض حكمه (ان الحكم الا لله) وغاية  
 ما يحتمل معه التوكل عليه لذلك (عليه توكلت) في دفع الهلاك الدينى والدينوى عنكم  
 (وعليه فليستوكل المتوكلون) لا على الخيل والاسباب فلا يالهوا الهام من حيث ان لها أثرا اذ ليس  
 لها ذلك (و) الله تعالى وان جرت سنته بالفعل عندها لا بد ونه ابقى على مشيئته فله ان يفعل  
 بدونهم وعلى خلاف مقتضاها لذلك (لما دخلوا من حيث امرهم ابوهم) من الدخول من  
 الابواب المتفرقة (ما كان) امتثالهم امره (يعنى عنهم من الله من شئ) وان فروا عن  
 أسباب الالهلاك مع التوكل على الله بل لم يقدم شيئا (الاحاجة في نفس يعقوب) اى  
 اعتقادهم ان الفرار من أسباب الهلاك واجب وكان تبليغ ذلك واجبا عليه فهو بأمره  
 لهم بها (قضاها) لان ذلك مقتضى علمه بوجوبها وعلمه بفعل الله عندها ولو نادرا سيما في حق  
 المتوكل عليه (وانه لا ذوعلم) كامل لا يدخل للكسب فيه فانما حصل له (لما علمناه) فهو  
 محترز عن أسباب الهلاك مع علمه بعدم تأثيرها الماعلم من فعل الله عندها ولو نادرا فلا احتراز  
 عن الهلاك النادر واجب كالأغالب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيتوهمون انه اعتبر  
 تأثير الاسباب وناقض بذلك توكله (و) هذا الامتثال وان كان لم يغن عنهم من الله من شئ  
 افادهم رفعة المنزل عند أعيانه وخلفائه المستلزمة للرفعة عند الله لذلك (لما دخلوا على  
 يوسف آوى اليه أخاه) فارتفع وارتفعت اخوته بتبعيته اذ أجلسه على مائدته حين اجلس  
 كل اثنين على مائدة فبقى وحده يكي على أخيه ثم أنزله بيته حين انزل كل اثنين بيتا وقال له أتحب  
 ان أكون أخاك بدل أخيك قال ومن يجدا أخا منك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل (قال  
 انى أنا خولك) فازداد ارتفاعهم ثم رفع ما يتوهم معارضة رفعتهم من قصده السوء بهم  
 لاساتهم به فقال انى عامل بعتضى الاخوة معك ومعهم (فلا تبئس) اى فلا تحزن من  
 خوف الخزي على مجازاتهم (بما كانوا يعملون) فان اعمالهم التي بلغت هذه الرفعة فلا  
 يكون جزاؤهم سوى الرفع الى أعلى المراتب وهو وان أمنه واخوته من الخزي أو وقعوا وبأهم  
 فيه بمشورته اذ قال ليوسف لا افارقك قال لا يتأتى ذلك الا بعد ان أشهرك بأمر فطبع لا تحتمله  
 قال لا ابالي (فلما جهزهم بجهازهم) اى سيرهم بعدة سفرهم بحيث لم يبق من شئ يرجعون  
 اليه لاجله (جعل) لاسترجاعهم وامسك أخيه (السقاية) أى مشربة الملك من ذهب  
 حرم صبح بالجواهر جعلت صاعا يكال به الطعام اعزازه (في رحل أخيه) أى جلة متاعه  
 (ثم) بعد ما ساروا من لا (أذن مؤذن) أى نادى من نادى نكره اذ اغرض في تعريفه وذ كره لثلا

وجل سنسهم على الخرطوم  
 اى سفعيل له سمة أهل النار  
 اى يستود وجهه وان كان  
 الخرطوم وهو الانف قد  
 خص بالسمة فانه في مذهب

يتوهم عوده الى يوسف (آيتا العير) أى يارا كى الابل أو الجدي التى تعبر أى تسمى وتذهب  
 (انكم اسارقون) أى ان فيكم سارقا يسرى خزيه جميع من في محبته واثاره كانهم  
 سارقون وهو من المعاريض لانهم سرقوا يوسف حين القوه في البئر وابعوه (قالوا) لم  
 يكن قولهم حال ادبارهم على قصد ان يقر وابل قد (أقبلوا عليهم) أى على المؤذن واصحابه  
 وان كان هو واصحابه بحيث لا يقاومونهم سائلين لهم (ماذا تفقدون) من الشيء العظيم  
 الذى تنسب سرقتهم الى أمثالنا (قالوا تفقد صواع الملك) فانه وان كان هينا بكونه صواعا  
 عظيم لتسبته الى الملك مع انه كان سقايته من ذهب مرمع بالجواهر (و) لعظمته الجعل  
 (لن جاء به حمل بعير) من الطعام في ايام الغلاء (و) هو وان كان على الملك يعسر مطايبته  
 (انابه زعيم) أى ضامن (قالوا لله) قسم فيه معنى التعجب (لقد علمت) مما لاح لكم  
 من دلائل صلاحنا واما انتما الموجبة تعظيمكم ايانا (ما جئنا لنفسد في الارض) بوجه من  
 الوجوه (و) على الخصوص (ما كنا سارقين) في زمن من الازمنة (قالوا) أى المؤذن  
 واصحابه ان كان فيكم السارق (فاجزأوه) بل فاجزأه كذبكم (ان كنتم كاذبين) في دعوى  
 البراءة (قالوا جزأوه) أى جزأه السارق وهو (من وجد في رحله) وان زعم انه اعطاه غيره أو دسه  
 في رحله من غير شعور منه (فهو) أى استرقاقه سنة (جزأوه) كانه صار جزأه نفسه وذلك لانه  
 لا يختص هذا بالسارق الحقيقي بل (كذلك نجزي الظالمين) فاخذ المؤذن في التفتيش  
 (فبدأ بأوعيتهم) أى بتفتيش أوعية غيره حتى فتشها جميعا (قبل) تفتيش (وعاء أخيه)  
 اذ لو بدأ به لقبل انه الذى أدرجها فيه (ثم استخرجها من وعاء أخيه) وان كان فيه خزيه  
 من اضافته اليه واپس هذا كيد امذموم لانه (كذلك) أى مثل ما كاد يوسف لامساك  
 أخيه كاد اخوة يوسف لتغيبه وان كان نافعا له بحيث يتسبب اليه نفعا قال (كنا ليوسف)  
 اذا لقاه اخوته في الحب وابعوه وجعلته امرأه العزيز في السجن وانما ترك في حق أخيه قاعدة  
 الملك قضمين السارق مثلى ما سرق لانه (ما كان لياخذ اخاه) بحيث لا يفارقه اصلوا وعامله  
 بما (في دين الملك) كيف وفيه تسوية بينه وبين سائر الناس فلا يعمله (الا ان يشاء الله)  
 التسوية بينهم لكن (نرفع درجات من نشاء) فتميزه من سائر الناس ولو بالتشديد على نفسه  
 ومن يد الخزي في حقه باسترقاقه سنة وانما أراد رفع درجة أخيه بهما التميز لما رفع الله درجته  
 بالعلم وقد علم ان الحر يستحق من الحد والعزير فوق ما يستحقه العبد وهذا بحسب ظاهره  
 ما نسب اليه من السرقة وبحسب الباطن قصد امساك لمزيد اللطف به وهذا من مزيد علمه به  
 (وفوق كل ذى علم عليم) ما لم ينسب الامر الى الله الذى لا يتسكع له (قالوا) لرفع الخزي عن  
 أنفسهم (ان يسرق) فيما بين اوردا لفظ الشك لاحتمال دسها في رحله من غير شعور منه كما فعل  
 ايضا عنهم فليسبب هذه السرقة مما أخذها من حتى يلحقنا الخزي بل من أخيه الهالك (فقد  
 سرق اخ له) نكروه وتحقير الله بكونه فكرة لا تعرف وسرقته خبا وبطغام المائدة للفقراء (من  
 قبل) فتعلمها منه (فأمرها) أى تلك الكلمة المراد بها (يوسف في نفسه) فانه هو

الوجه لان بعض الوجه  
 يؤدي عن بعض قوله  
 سخا طويلا  
 سخا طويلا  
 منصرفا فيريد قولك  
 في النهار ما تقضى حوائجك

(ولم يدها) أي لم يظهرها (لهم) لا قولاً ولا فعلاً وان (قال) لهم (أنتم شركائنا) أي مرتبة في السرقة لأنه قصد بها الخير وانتم قصدتم بسرقة يوسف الشروان افضى الى الخير (والله اعلم بما تصفون) به انفسكم من البراءة هل حصلت به ذلك ام لا ثم لما أيسوا له الخلاص من الخزي بقوله انتم شركائنا احتملوا القطع له ولم ينقلع من اصله حتى (قالوا يا أيها العزيز) مقتضى عزتك ان يستوى عندك امساكه واطلاقه مع ان الاولى اطلاقه لما فيه من رعاية أبيه الذي هو أولى بالرعاية من السياسة (ان له أباً) كأنه يختص ابونه به لمزيد شفقتة عليه وكيف لا يكون أولى بالرعاية مع كونه (شيخاً كبيراً) في العلم والبيان فان راعيت مع ذلك السياسة (نخذ احداً) بدله لتجعله (مكانه) وكأنه لما لم يسع المكان الواحد اثنين كان محل تبدلهم افاطاع على تبدلهم وليس اخذه ظملاً عليه لأنه لما كان برضاه وشفاعة الباقيين لمزيد اعتناء أبيه كان به احساناً على الباقيين وعلى ابيهم (أفأراك) بهذا الفعل (من المحسنين قال) كيف اكون محسناً بترك حد الله على السارق ونقله الى البرى بل التزمت (معاذ الله) أي موضع الاستجارة منه من (ان ناخذ) في جزاء السرقة الذي هو حدها احداً (الامن وجدنا متاعنا عنده) فانه وان لم يكن دليلاً قطعياً على سرقة يجب العمل بها لافادته الظن بحيث يكون تارك العمل به ظالماً (انا اذا الظالمون) ولم يزالوا يطلبونه بحيل حتى أيسوا كلهم طلبوا اليأس منه (فلما استيسوا منه خلصوا) من توهم تخليصهم منه حال كون كل واحد منهم (نجياً) أي مشيراً الى صاحبه في خلاص نفسه عن لوم أبيه (قال كبيرهم) في العقل لا خلاص من لوم الاب (لم نعلو ان أباًكم قد أخذ عليكم موثقاً) أي عهداً وثيقاً صادراً (من) القلب الناظر الى (اللهو) لم نعلو اما حدث منكم عليه فاللوم مستمر (من قبل) وهو (ما فرطتم) أي قصرتم (في) ايصال (يوسف) الى ابيكم بعدما استأمنكم (فلن أبرح الارض) أي ان أفرق أرض مصر (حتى ياذن لي أبي) بمقارنتها فيترك الميثاق (أو يحكم الله لي) بتخليص اخي (وهو خير الحاكمين) في التخليص من الحبس ولكن ملازمة الجميع بأرض مصر أشد على ابيكم (ارجعوا الى ابيكم) تخفيفاً الامر عليه مع الاكتفاء بوفاء كبيركم بميثاقه (فقولوا يا أبانا) لان غضب علينا ان لم ننظر اليه ابعين المحبة لم تنقض ميثاقك في اتيان ابنك بل لم يمكننا اتيانه لان العزيز أخذ (ان ابنك سرق) صواع الملك فامسكه العزيز وما لنا معه قوة ولا حيلة (وما شهدنا) على ابنك بالسرقة (الا بما علمنا) من روية اخراج الصواع من رحله (و) نحن ولن الزمان حفظه (ما كالأغيب) أي لما غاب عنا من سرقة (حافظين وائسئل القرية) أي أهلها (التي كانوا) بأرسال من يعقد عليه اليها فانهم مشتهرة فيها (و) ان لم يمكنك الا ارسال اليها السأل (العير) أي ركبها (التي أقبلنا فيها) فانهم سمعوا أهل تلك القرية (و) لولم نسأل ظهرك أيضاً صدقتنا (انا الصادقون) ملازمة بعض الاخوة تلك الارض وفاء لميثاقك (قال) ما أمسك بتلك السرقة (بل) باظهاركم حكم الامسك في

وقرئت سجناً بالخاء المعجمة  
أي سعة يقال سجنى قطنك  
أي وسعته ونقشيه  
والتسبيح التخفيف ايضاً

دينا اذ (سَوَات لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ اَمْرًا) بِأَنْ لَكُمْ دِينًا كَلَّ مِنْ دِينِ الْمَلِكِ فَأُظْهِرْتُمُوهُ لِمَنْ لَمْ يَلْتَزِمَهُ لِيَضْرُوكُمْ فَأَذْوَ قَعُ مِثْلِهِ (فَصَبِرْ جَمِيعًا) فَكَيْفَ لَا يَجْعَلُ مَعَ أَنْ الْأَمْرَ إِذَا بَلَغَ غَايَةَ الشَّدَّةِ يَرْجِي الْفَرَجَ وَالصَّبْرَ مِفْتَاحَ الْفَرَجِ (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ) أَيُّ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ وَالْإِبْنَ الْكَبِيرِ (جَمِيعًا) فَيَذْهَبُ أَحْوَانُهُمْ بِعَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ (أَنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ) بِحَالِي وَحَالِهِمْ (الْحَكِيمُ) فِي تَشْدِيدِ الْأَمْرِ لِيَنْظُرَ مَقْدَارَ الصَّبْرِ فِيَقْبِضُ بِقَدْرِهِ الْأَجْرَ وَمَنْ الْأَجْرَ الْمَجْهولُ تَهْجِيلُ الْفَرَجِ فَعَلَّ يَوْسُفَ هَذِهِ الْأُمُورَ مَعَ مَا فِيهَا فِي الظَّاهِرِ مِنَ الْعُقُوقِ وَقَطَعَ الرَّحِمَ لَكِنَّهُ نَظَرَ إِلَى الْعَوَاقِبِ الْبَاطِنَةِ وَقَدْ قَصَدَ بِهَا بِقَاعَ الْحُزَنِ عَلَى أَخُوهُ تَخْفِيفَ عَنَابِ اللَّهِ عَنْهُمْ بِعَدَمِ هَفْوِهِ (و) لَمَّا اخْتَارَ الصَّبْرَ (تَوَلَّى) أَيُّ أَعْرَضَ عَنْهُمْ (لَنْ) مَقَاوِلَتُهُمْ وَبِمَا تَوَقَّعَهُ فِي الشَّكْوَى إِلَيْهِمْ (و) لَكِنْ ذَهَبَ بِذَلِكَ تَسْلِيَتَهُ حَتَّى (قَالَ يَا سِنِّي) وَهُوَ شَدَّةُ الْحُزَنِ وَالْحَسْرَةِ فَادَّاهُ لِيَكُونَ كَالطَّالِبِ لِيَذْهَبَ تَسْلِيَتُهُ (عَلَى يَوْسُفَ) وَلَمْ يَلْتَقِ إِلَى أَخُوهِ لَعَلَّهُ يَجَاهِلُهُ مَا دُونَهُ (و) قَدْ بَلَغَ أَسْفَهُ إِلَى حَيْثُ (أَيَّضَتْ عَيْنَاهُ) بِذَهَابِ سَوَادِهِمَا مِنْ خُرُوجِ الْمَاءِ الَّذِي بِهِ السَّوَادُ وَالْبَصَرُ (مِنْ الْحُزَنِ) السَّابِقِ عَلَى التَّوَلَّى وَاللَّاحِقِ وَكَانَ لَا يَصْبِرُ سِتَّةَ سَنِينَ مِنْ الْحُزَنِ السَّابِقِ فَأَذَانُضَمَ هَذَا الْأَسْفَ إِلَى ذَلِكَ الْحُزَنِ (فَهُوَ كَظِيمٍ) أَيُّ يَمْتَلِئُ مِنَ الْحُزَنِ بِحَيْثُ ضَاقَ عَلَيْهِ النَّفْسُ (قَالُوا تَاللَّهِ) بِجَهْدِ مَنْ دَعَا إِلَى الصَّبْرِ مَعَ أَنْكَ لَا (تَقْتَوِي) أَيُّ لَا تَزَالُ (تَذْكُرُ يَوْسُفَ) بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ فَتَزِدُ أَسْفَافَهُ (حَتَّى تَكُونَ حُرْضًا) أَيُّ تَدْفُجُ الْجِسْمَ بِمَجْهُولِ الْعَقْلِ (أَوْ تَكُونَ) مَبْتَا (مِنْ الْهَالِكِينَ) بِالْكَلْبَةِ (قَالَ) هَذَا الْحُزَنُ وَالَّذِي لَا يَنَالِي فِي الصَّبْرِ لَانَّهُ تَرَكُ الشَّكْوَى إِلَى الْخَلْقِ وَأَنَا (أَنَا أَشْكُو بَنِي) مَا انْتَشَرَ عَلَى اللِّسَانِ مِنْ مَعْوِيَةِ الْحُزَنِ الَّذِي لَا يُمْكِنُ اخْتِفَاؤُهُ (وَحَزَنِي) الَّذِي اخْتَفَيْتُهُ (إِلَى اللَّهِ) لِيَزِيلَ عَنِّي الشَّكْوَى وَيَرْجِيَنِي (وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ) لِمَنْ شَكَكَ إِلَيْهِ مِنْ إزَالَةِ الشَّكْوَى وَمَزِيدِ الرَّجْعَةِ (مَا لَا تَعْلَمُونَ) مِمَّا يَوْجِبُ حَسَنَ الظَّنِّ بِهِ وَهُوَ مَعَ ظَنِّ عَبْدِهِ بِهِ فَلَيْسَ ذِكْرُ يَوْسُفَ لِأَنْ أَوْجِبَ حُرْضًا أَوْ هَالِكًا وَلِمَا عْلَمُ مِنْ شَدَّةِ الْبَلَاءِ مَعَ الصَّبْرِ قَرَبَ الْفَرَجِ قَوِي رَجَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ (يَا بَنِي أَذْهَبُوا) لَطَلَبِ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ (فَقَصَّ سَوَامِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ) أَيُّ اطْلُبُوا بِحَسَنِ السَّمْعِ قَصَصَهُمَا وَبِحَسَنِ الْبَصَرِ مَكَانَهُمَا وَبِحَسَنِ السَّمْرِ رَوَانَهُمَا وَفِي الْخَاقِ الْإِخْيَافِ يَوْسُفَ إِشَارَةً إِلَى تَقْوِيَةِ رَجَائِهِمْ مِنْ كَوْنِهِمَا عِنْدَ اللَّهِ سَوَاءً (وَلَا تَيَاسُوا) يِعْدَامِ يَوْسُفَ وَالْجَهْلِ بِمَكَانِهِ (مِنْ رُوحِ اللَّهِ) أَيُّ رَحْمَةِ الْمَرِيحَةِ مِنْ الشَّدَّةِ (أَنَّهُ لَا يَبَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ) لَمْ يَقْلُ مِنْهُ أَيْ شِيرًا إِلَى ظُهُورِ حُصُولِهِ لِمَنْ لَمْ يَبَاسُ وَلَمْ يَقْلُ مِنْ رُوحِهِ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهُ مُقْتَضِي جَمِيعَتِهِ (الْأَقْوَامُ الْكَافِرُونَ) بِقُدْرَتِهِ عَلَى إِفَاضَةِ الرُّوحِ بَعْدَ مَضَى مَدَّةٍ فِي الشَّدَّةِ وَسَنَنَةٍ فِي إِفَاضَةِ الْبِسْرِ مَعَ الْعُسْرِ سَيِّمًا فِي حَقِّ مَنْ أَحْسَنَ الظَّنَّ بِهِ ثُمَّ أَنْ أَبَاهُمْ وَأَنْ أَرْسَلَهُمْ لِأَنَّهُمْ سَيِّسَ مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ لَمْ يَذْهَبُوا ذَلِكَ بَلْ أَنَّمَا ذَهَبُوا لَطَلَبِ الطَّعَامِ (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَبَتَانَا الْعَزِيزُ) مُقْتَضِي عَزَّتِكَ إِعْزَازًا لَوَارِدِينَ عَلَيْكَ سَيِّمًا مِنْ ذَلِكَ مَنْ أَعَزَّتَهُمْ وَمَنْ ذَلَّلَنَا أَنْهَ قَدْ (مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضَّرَّ) أَيُّ الشَّدَّةَ وَالْفَقْرَ وَالْجُوعَ (و) يَدُلُّ عَلَيْهِ بِضَاعَتَنَا إِذْ (جِئْنَا بِضَاعَةً مِنْ جَاةٍ) يَدْفَعُهَا السُّوقُ لِرَدِّهَا قَبْلَ

يقال اللهم سمع عنه المني  
أي خفف (قوله عز وجل)  
سأرهقه صعودا أي  
سأعشبه مشقة من العذاب

كانت صوفا واقطا وقيل سويق المقل وقيل الادام النعال قيسل خلق الفرائر والحبال  
 وقيل حبة الخضر فاذا تحقق ذلك تباينة قمر ناعم عزتك وغناك (فاؤف لنا الكيل) توفيتك  
 لاهل البضاعة المرغوبة (وتصدق علينا) باعطاء الطعام في مقابلة ما لا يعدهوضا (ان الله  
 يجزي المتصدقين) فيعطيه في الاخرة ما هو خير من العوض الذي يوى (قال) يوسف  
 تريدون دفع الضرر العاجل بوعد الاجر الاجل ولا تدفعون عن أنفسكم الضرر الاجل  
 كأنكم تنكرونه (هل علمتم) ضرر (ما فعلتم يوسف) من القائه في الحب وبيعه بثمن  
 بخس وغيرهما (وأخيه) من التفرق بينه وبين أخيه وايدائه كلبا ذكرا أخاه (اذ أنتم  
 جاهلون) بضرر تلك الافعال في الدارين (قالوا) هذا لا يعلمه الا يوسف أو من سمع منه  
 لكن رؤياه تقضى انه هو (أنتك لآنت يوسف قال آنا يوسف) الذي فعلتم به ما فعلتم  
 مع ما تشاهدون من افعالكم (وهذا) الذي توهمتم اني أمسكته استرقا قافا (أخى)  
 أمسكته محبة فحصل مقصود يعقوب من الامر بالتعديس وان لم تقصدوه (قدمن الله  
 علينا) على بالسلامة من غوائلكم وبالجمع بيني وبين أخى واعطاء العلم والملك وعليتكم  
 بتدليل قصدهم الشر الى الخير كن منته على أعظم من منته عليكم اذ وقاني من الزنا  
 وصبرني على السجن بتركه حتى صرت محسنا مستحقا لهذا الاجر الذي يوى مع أجر الاخرة  
 (انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا) من افراط فهمهم بحاله (تالله لقد  
 آثرك الله) أي اختارك (علينا) اذ أعطاك التقوى والصبر والعلم والملك حتى تذللنا لك  
 بعد اذ لانا اياك وكفي بذلك أجرا دينا والاعلى الاخرى (وان كان) أي وانا كنا في اذلالنا  
 اياك (خطاثنين) اذ وصلناك الى غاية العزة وبقي الائم علينا وكفي به دليل على ايثارك علينا  
 (قال لا تريب) أي لا تعير ولا توبخ ولا تقربع (عليكم اليوم) وان كنتم ملومين قبل  
 ظهور منتهى فعلكم ولا اتم عليكم اذ (يقفر الله لكم) حق لرضاي عنكم (و) حقه اذ (هو  
 أرحم الراحمين) فكأنه لا خطا منكم على ان ايثار الله اياي موجب لرحمته عليكم كأنه  
 يرحم أبي بوصول قبضي اليه فيرد عليه بصره (اذهبوا) أمر الجميع بطريق فرض الكفاية  
 الساقط بنهل البعض (بقميصي) الذي يحمل راحتي ونوري (هذا) الذي جاء به جبريل  
 من الجنة فيمر ورحها ونورها الى ابراهيم حين ألقى في النار ليقيه حرها وكان من خواصه  
 انه اذ ألقى على مريض شفي (فالقوه على وجه أبي) ليتروح ويستنير بما فيه من روي  
 ونوري مع روح الجنة ونورها (بات) أي بآتني (بصيرا) يحصل لمن النور المعنوي النور  
 الحسي (و) لا تفرقوا بينه وبين سائر أهله ليمتص ذلك من بصره شيابا (أوتوني بأهلكم  
 أجمعين ولما فصات الغير) أي ولما قطعت الركب عريني من مصر (قال أبوه) لاشتياقه  
 الى لقاء أولاده سيما يوسف وانتظاره لروح الله (اني لا جد ربح يوسف) حاتمته ربح الصبا  
 من مسيرة ثمانين يوما أي يظهر لكم (لولا أن تفتنون) أي تنسبونني الى الخرف وضعف  
 الرأي (قالوا لله) لا ربح ههنا لكن لا فراط حبك يوسف تفصيل ربحه (انك لفي ضلالك)

والصمود العقبة الشاقة  
 (قوله عز وجل سلحكم  
 في سفر) أي أدخلكم في  
 (قوله عز وجل سلسيلا)  
 أي سلسلة سائغة (قوله)

أى تحريك (القديم) ولم يزل يستزيد وحاية قوى به قوى رأسه الى حين وصول حامل القميص  
 (فلما) تم استرواحه (أن جاء البشير) أى الخبر بما يسره من أمر يوسف وهو هوذا اليفرحه  
 بدل ما أحرته بمجيى قيصه بدم كذب وأنه أكله الذئب (ألقاه على وجهه) المستروح به  
 ليصل اليه نوره بعد ما وصل اليه روحه (فارتد بصيرا) بما ذكرنا (قال) للقائلين انك لنى  
 ضلالك القديم (ألم أقل لكم انى أعلم من الله) من قدرته على إيصال الروح وورد البصر  
 المهدوم الدال على رد الغائب بطريق الاولى ورحمته وروحه (مالا نعلون) وقد وجدت  
 مقدمة ذلك فكذبوني ونسبتمونى الى الخرف وضعف الرأى (قالوا يا أبانا) انا أخطأنا  
 بنسبة الضلال القديم اليك وبما فعلنا فى يوسف لكانعلم انك تعفونا ولكن لا يذهب بذلك  
 حق الله (استغفر) الله (لناذنوبنا) التى بيننا وبينه (انا كنا خاطئين) فيها وان أدت الى الخير  
 (قال سوف أستغفر لكم ربى) وقت السحر وقيل ليلة الجمعة وكان يستغفر لهم كل ليلة  
 جمعة سبعة وعشرين سنة وقيل مصر ليلة الجمعة ليلة عاشوراء (انه هو الغفور) لمثل هذه  
 البكائر (الرحيم) بأربابهم وصرحوا بالذنوب دون الله لمزيد اهتمامهم بها كأنهم لا يرون  
 الله جامع الصفات الرحمة وضدها اذ غلب عليهم النظر الى قهره وصرح بذكر الرب دون  
 الذنوب اذ لا مقدار لها بالنظر الى رحمته التى ربي بها الكل وهـ وان غفر لهم ورحموا  
 لم يحصل لهم من القرب منه الموجب للقرب من الله ما حصل لآبويه (فلما دخلوا على  
 يوسف) حين ساروا الى مصر فاستقبلهم الى برية مع الملك الوالى بن الريان (أوى) أى  
 ضم (اليه أبويه) يعنى أباه وخاتمه ايما نفعهما بما يقتضى من يدشوقه اليهما بعد عهدهما  
 عنه ومن يدقز بهما من قلبه (و) لكن من أثر الفقران والرحمة لم يعد هم بالكلية بل (قال)  
 لهم (ادخلوا مصر) ولم أكرمعهم فى المرة الاولى مع تعظيمهم قال لهم الآن (ان شاء الله  
 آمين) من مكربى ومواخذنى اياكم على ما فعلتم بعد ما وقعتم بيدي ومن الاهانة (و) لكن  
 مع ذلك (رفع أبويه) حين دخلوا مصر وهذا عرشه (على العرش و) لكنهما اشارا كالاخوة  
 فى تذللهم الاختيارى اذ (خروا له سجدا) على نهج التكمرة وكان جائزا ثم نسخ حين  
 انقضى ذوامن دون الله أربابا وليس المراد الانحناء لان الخروا تعضيد الجباه وليس لله لقوله  
 له (وقال يا أبت) لست فى مكان التذلل وكذا اخوفى ولكن (هذان تأويل رؤياي) سجدوا  
 احد عشر كوكبا والشمس والقمر وان كانت (من قبل) باثنين وعشرين أو خمس أو ست  
 وثلاثين أو أربعين أو سبعين أو ثمانين سنة (قد جعلها ربى) من حسن ترتيبه اياى بعدما كانت  
 سبب اختلاف فى الظاهر (حقا) مطابقا للواقع فى الحس (و) هو وان أهانتى حين أخرجنى من  
 الحب بالعبودية (قد أحسن بي اذا أخرجنى من السجن) فجعل الملك مطيعا الى مؤمنابى مفوضا  
 الى خزائن الارض وقد كان كله بسبب تلك العبودية بعد الالتقاء فى الحب حتى انتهى به الى هذه  
 الحيلة التى صدق فيها رؤياي (و) قد أحسن لى بكم اذ جاء بكم من البدو) اذ زال العداوة  
 التى كانت بينى وبينكم (من بعد لنزع) أى افسد (الشيطان) فأوقع العداوة

تعالى باهرة) يعنى وجهه  
 الارض وتجت ساهرة لان  
 فيها اسمهم ونومهم واصلها  
 مسهورة ومسهور فيها



(يبنى وبين اخوتي) فقصدا واهلا كبحه الله مسب وصولي الى هذه المراتب (ان ربي  
اطيف) أى خفي التدبير (للباشا) من الخير بأسباب الشر وبالعكس (انه هو العليم)  
بغفيايا الاسباب (الحكيم) في ترتيب الامور على الاسباب الظاهرة تارة والخفية أخرى  
(رب) أى يا من ربانى بالطف التربية (قد آتيتنى) به (من الملك) الذى ظاهروا ان يكون من  
اسباب الفساد صلاحية كونه من اسباب الكمال الحقيقى (و) قد جعلت لى ما تجعله  
من اسباب الكمال الحقيقى اذ (علمتني من تأويل الاحاديث) فيسهل عليك ان تعلمنى معانى  
المحسوسات التى تظهر صورها فى الآخرة فان لم يكن فى ذلك فلا يتعسر عليك لكونك (فاطر  
السموات والارض) ولا يعد عليك الجمع بين الامرين فى حقى اذ (أنت ولي في الدنيا  
والآخرة) وانما يخاف من الدنيا ان تصير مجابا ويرفعه الاسلام والصلاح (توفى مسلما  
والحقنى بالصالحين) وهو ان كان نبيا فلا يأمن من مكر الله سيما وقد حصل له الملك الذى  
مكر به على الجمهور (ذلك) النبأ البعيد درجة كماله فى جميع ما لا يتناهى من المحاسن  
والاسرار حتى صار معجزا (من أنباء العجب) الذى غاب عنك وعن جالسهم وعن الكهنة  
والمؤمنين فهو مما (نوحيه) من مقام عظيم متناشيا بعد شئ باعتبار عدم تنهاى ما فيه (الملك)  
أياها الخير فى نفسه الداعى الى الخيرات فى العموم فيدل خوارقك على صدقك وكيف لا يكون  
غيبا وما سمعته من احد (وما كنت لديهم) أى عند اصحاب هذا النبأ (اذا جمعوا) أى عزموا  
(امرهم) اخوة يوسف على القائه فى الحب وزليخا على فعلها ويوسف على امسالك اخيه  
(و) لو كنت لديهم ما طلعت على امرهم اذ (هم يكرهون) اخوة يوسف على اخراجه من ابيه  
وفلطح قبضه وبكائهم وزليخا فى مجنبه ويوسف فى تهمة اخيه بالسرقة وانما أوحى اليك هذا  
المعجز ليومن بك الناس فيسعدوا على الابد (و) لكن (مأأ كثر الناس ولو حرصت) على  
ايمانهم واسعادهم بتكثير الدلائل والمعجزات (بمؤمنين) وان علموا أن فيه سعادتهم الابدية  
(و) لا ينقص من سعادتهم الدنيوية اما المال فلانك (ما تستلهم عليه من اجر) واما الجاه  
فلان الايمان مانع من الرق والجزية فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (ان هو الاذكر) أى  
ما هو الاشراف (للعالمين) ولتحصيل الشرف والسعادة لهم كثر آياته فى السموات والارض  
(و) لكن لا ينظرون فى ذلك اذ (كأن من آية) أى كم آية (فى السموات والارض) مما  
يدل على وجود الصانع وصفات كماله واسمائه وافعاله (يمرون عليها) هرورا يتيسر النظر  
معه (وهم عنها معرضون) ان التفتوا الى شئ منها فامتنوا السكن (ما يؤمن أكثرهم بالله  
الا وهم مشركون) به بعض آياته باعتقادهم ان له تأثيرا وانه يستحق العبادة لظهوره بالا الهية  
فيه (ا) لا يالون بهذا الاشارة (فامنوا ان تأتيهم غاشية) أى تقمة تحيط بهم (من  
عذاب الله) بدل سعادتهم بتوحيده (أو) آمنوا اتيانهم فى الدنيا مع من آمن ان (تأتيهم  
الساعة) فان زعموا انها مشروطة بسبق اشراطها فهل آمنوا اتيانها (بغثة) أو أضوا  
وقوعها بعد اشراطها (وهم لا يشعرون) بكونها اشراطها فان زعموا ان اخفاها يكون

فصرف من مفعوله الى  
فاعله كقيل عيشة راضية  
أى مراضية ويقال  
الساخرة أرض القيامة  
(قوله عز وجل سفره) يعنى

لهم عذرا (قل) انما يكون عذرا لو لم يكن لكم سبيل الى معرفتها لكن (هذه) الدلائل (سبيل)  
 الى تعريفها اذ (ادعو) الناس من دلائلها على توجيه قواها وتخويف عذابها (الى الله)  
 المشيب المعاقب فيها لا بالانتقال مما خلا عنه الى ما حاط به بل بالكون (على بصيرة) فيه  
 بعد العمى عنه ولا يختص به حتى لا يكون هبة اذا كون عليها (أنا ومن اتبعني) ورؤية  
 الكثير حجة على العمى (و) لا مانع من اتباعي في ذلك اذا ادعى الالهية بنفسى بهذه  
 البصيرة من تجليه لقلبي بل أقول (سبحان الله) من ان يظهر بالالهية في شئ والا كان المظهر  
 شريكه (وما أنا من المشركين) لا يشترط فيها التجلي المفضى الى دعوى الالهية فانه  
 (ما أرسلنا) لل دعوة البناء (من قبلك الا رجالا) لم يخرجوا من الانسانية الى دعوى  
 الالهية بل غاية كمالهم الله (نوحى اليهم) ولم يشترط فيهم الاعتزال عن الناس بل  
 كانوا (من أهل القرى) ينكرون رسالتهم مع دلالة اهلاك منكرها لعدم رؤيتهم  
 قراهم (فلم يسروا في الارض) التي ارسلوا فيها فانكر عليهم أهلها (فينظروا كيف  
 كان عاقبة الذين) أنكروا عليهم (من قبلهم) فهي دليل صدقهم ولا يطل هذه الدلالة  
 حصول مثلها لبعض المتقين تكميلا لثوابهم وتعريضا للغير عن الأدنى (ولدار الآخرة  
 خير للذين اتقوا) لا يميزون بين ما يترتب على التقوى عما يترتب على الكذب (فلا تعقلون)  
 كيف وانما أهلكوا عند ما بالغوا في الإنكار (حتى اذا استأس الرسل) أى طلبوا منهم  
 اليأس عن إيمانهم بتكثير الدلائل عليهم (و) لأقل من ان (ظنوا أنهم قد كذبوا) أى  
 مضى بحيث لا يرجع عودهم الى التصديق (جاءهم نصرنا) بالانتقام من أعدائهم فان  
 كان فيهم متقون (فتبى من نشاء) منهم لم يدل على التمييز ولا يميز الانجاء لتلايه مضى الى  
 الاجزاء (و) لكن لا يبطل به التمييز اذ (لا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) حتى انه يصيب من  
 خرج عن مكانهم فان زعموا ان الاقتصاص ليس من الدعوة في شئ قبل لهم (لقد كان  
 في قصصهم) ما يؤثر فيها اذ فيه (عبرة لاولى الالباب) اى الناظرين الى لها وانما ينافى  
 العبرة كذبها لكن (ما كان) المهجز (حديثا يفتري ولكن) يكون مع صدقه في نفسه  
 (تصديق الذى بين يديه) من الكتب التى لا يهازفها (و) ان زاد عليها كان (تفصيل كل  
 شئ) اجل فيها (و) ان لم يكن فيها اصلا كان (هدى) يزيد قوة نظرية (ورحمة) يزيد قوة  
 عملية (لقوم يؤمنون) فيستفكرون فيه ويعملون بمقتضاه \* ثم راقه الموفق والملمم والحمد لله  
 رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

### \*(سورة الرعد)\*

سميت بها لما فيها من قوله عز وجل ويسمى الرعد مجمل هذه الدال على الصفات السلبية والنبوتية  
 مع الاخبار عن الامور المكونية ومع كون الرعد جامع للتخويف والترجئة وهذه من أعظم  
 مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعيته في آيات كتابه حتى انصفت بالكلمات الآتية ذكرها  
 (الرحمن) يجعل كل كتاب بقدر واسنة مداد المنزل عليهم (الرحيم) بانزال هذا الكتاب الجامع

الملائكة الذين يسفرون بين  
 الله وبين أنبيائه واحد  
 سافري قال سفرت بين  
 القوم اذا مشيت بينهم  
 بالصلح فجعلت الملائكة

كلمات من تقدم عليه (المر) أى آيات لباب مجامع الرحمة وأعلى لواهر ارباب الرفعة أو أنوار  
لوامع المعارف الربانية أو أسرار لطائف مكان الرشد (تلك آيات الكتاب) أى آيات كل كتاب  
أنزل على نبي فأنه لباب مجامع الرحمة على أمته وأعلى لواهر ارباب رفعتهم أو أنوار لوامع  
معارفهم وأسرار لطائف مكان رشدهم (و) الكتاب (الذى أنزل اليك) يا اكمل الرسل (من  
ربك) الذى هو أجمع الاسماء المنزلة لتلك الكتب هو الجامع لجميع ما فيها حتى انه (هو الحق)  
أى الثابت الذى لا يتغير منه الى ما هو أجمع فيجب ان يؤمن به كل من آمن بأحد تلك الكتب  
(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) ولا يبعد من الله اعطاء هذه الفضائل لبعض كتبه ثم تفضيل  
البعض الآخر عليه اذ (الله) هو (الذى رفع السموات) فجعلها فى أعلى مراتب الرفعة وجعل  
رفعتهم (بغير عمد) لتشبه الرفعة الذاتية المتضمنة لوامع المعارف الربانية ويكن تحريكها  
لتحصيل مجامع الرحمة وجعل المنفعة هى التى (ترتّبها) ليدل على انهم اعمد معنوية فتتضمن  
لطائف مكان الرشد (ثم استوى على العرش) الذى هو أرفع من السموات والمعارف الالهية  
فيه اتم وهو مستوى اسمه الرحمن فهو أجمع لمجامع الرحمة وهو استوفى فيه لطائف مكان  
الرشد (و) لا يبعد من الله تنزيل هذه الكتب بعد هذه الرفعة ولا التفاوت فى مظاهرها أنوار لانه  
(مضى الشمس والقمر) والتسخير اذ لا فقيه انزال مع ان معرفة نوره فى الشمس اتم واحدهما  
أرفع من الآخر وقد جعل لطائف مكان الرشد فى سيرهما دلالة على كمال حكمته ولا يبعد  
ان يكون لكل كتاب أجل مسمى فانه كاجل طلوع الشمس والقمر (كل يجرى لاجل مسمى)  
لانه مقتضى التدبير وهو به هذه الكتب (يدبر الامر) أى أمر الدين كما يدبر بالشمس والقمر  
أمر الفصول والقواكه وهو كما فصل الأزمنة بالشمس والقمر (يفصل الايات) بحسب  
الاستعدادات (لعلكم) تتلون لباب مجامع الرحمة وأعلى مراتب الرفعة ولوامع المعارف  
وأسرار الرشد اذ (بلفاقر بكم توقنون) يزيد التفصيل وهو بسبب هذه الفضائل (و) كيف  
لا توقنون بلفاقره مع انه أكثر انعاماته عليكم اذ (هو الذى مد الارض) لخراج النعم الكثيرة منها  
(و) جعل فيها اسبابها اذ (جعل فيها رواسي) يكثر فيها الغلات وتحتفظ تحت المياه (و) بسط  
آثارها فى جميع الارض اذ جعل (أنهارا) منفجرة منها وذلك لكثير النبات والاشجار لكثير  
الحبوب والثمار كيف (ومن كل الثمرات جعل فيها رزقاً) أى صنفين (اثنتين) بسنن  
وجبلى ليقيد كل صنف فائدة غير فائدة الآخر فكان كل صنف نعمة بعد الانعام باصول  
الاصناف وجعل لانعام الانعام بالاصناف المختلفة الطبايع لئلا يجتمع فتضار متنازلاً لها فصولا  
مختلفة اذ (بغشى الليل النهار) فبطول الليل يحصل الشتاء ويطول النهار يحصل الصيف  
وباحد الاعتدالين يحصل الخريف وبالآخر الربيع (اذ فى ذلك لايات) على اقد الله (اقوم  
يتفكرون) فاعلمون ان تكثير النعم لطاب محبة المنعم بصرفها الى ما خلقت من أجله والاكات  
موجبة للنعم والهبة موجبة للرجوع اليه والاتقام بعد السؤال لا يكون بدونه وقبله يشبهه  
العلم وان هذا التدبير للحيوانية دون التدبير بانزال الكتب الناطقة وهو أولى بالرجوع وانه

اذ انزلت بوحي الله عز وجل  
وتأديته كالمفسر الذى يعلم  
بين القوم وقال أبو عبدة  
سفرة كنية واحدهم سافر  
قوله عز وجل والسماء

كما جعل الارض مد العلوم وكما جعل فيها ارواسي جعل في العلوم علوماً رئيسة هي علوم الشرعية  
وكما جعل فيها أنهار جعل في القلوب أنهار الكشوف وأنه كما جعل في الثمرات زوجين اثنين جعل  
في منازل القرآن أحوالاً ومقامات وأنه كما يغشى الليل النهار يغشى ظلمة البشرية نور التبلي  
وكل ذلك للعلم بالله فإن أخل بذلك فلا بد من السؤال عنه بالرجوع اليه ثم أشار إلى أنه لا يحتاج  
فيه إلى هذه المقدمات بل يكفي فيه العلم بكمال القدرة والاختيار (و) قد ظهر ذلك (في الارض)  
التي هي عنصر واحد (قطع) مختلفة لا بحسب اختلاف مطارح شعاعات الكواكب -  
هي (متجاورات و) في كل قطعة يختلف النبات اذ فيها (جنات من أعناب وزرع ونخيل) فإن  
استند ذلك إلى اختلاف المواد فلا يتأتى في اختلاف النخيل لانه (صنوان) وهو ما تعدد منه  
من أصل واحد (وغير صنوان) ولو كان لاختلاف المادة أثر عارضه أثر إيجاد المادة وهو  
الماء لكن لا يعارضه اذ (يبقى ماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل) مع ان مادة الماء  
أكثر من مادة الأصل (ان في ذلك لايات) على قدرة الله واختياره وحكمته (القوم يعقلون)  
فيه تعريض بالفلاسفة المدعين كمال العقل مع نفهم الاختيار (وان تعجب) أيها المنجب من  
شيء (فتعجب) عظيم (قواهم) بعد ظهور القدرة والاختيار والحكمة في البعث (أنذا كنا تراباً)  
نبعث بعد العدم (أنا اني خلق جديد) مع انه لم يأت به دور من أدوار النلك (أو لئلك) انما  
بعدوا عن الحق لانهم (الذين كفروا وبرهم) القادر المختار الحكيم (و) جعلوه مضطراً إلى  
استعمال الاسباب السماوية بحيث يكون بدوهم مقلول القدرة وقد غلوا افكارهم عن  
النظر في هذه الامور لذلك كان (أو لئلك الاغلال في أعناقهم وأولئك) لقولهم بتعجز الله عن  
احداث دور يكون فيه ذلك على تقدير التوقف على الاسباب وهو موجب لغضبه (أحباب  
النار) التي هي أثر غضبه ولا يجابهم تأثير الاسباب بحيث يوجبون افتناء النار ما فيها بحيث  
لا يكون لله معارضته اذ انه ولا سبب (هم فيم الخالدون) ايظهر فعله على خلاف مقتضى الاسباب  
(و) قد بلغوا من اعتقاد عجز الله عن تعذيبهم إلى حيث يستعجلونك بالسيئة أي العذاب على  
الكفر (قبل الحسنه) أي الثواب على الايمان ذير يدون ان يؤمنوا بذلك العذاب فينالوا  
الحسنه مع انه اليست له ومن من اضطرار وانما هي للختار فيه أي يذكرون العقوبة على  
الكفر (وقد خلت) أي مضت (من قبلهم المثلثات) أي العقوبات التي يضرب بها المثل  
في الشدة (و) انما لم يجعل عقوبة غيرهم ليسترقح المعاصي عليهم (ان ربك لذو مغفرة للناس)  
أي الذين نسوا مثلثات الاولين ليصروا (على ظلمهم) ليظهر عليهم عجزهم بقدرته وسلطنته كيف  
(وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا) انما يستعجل العذاب لكون آية مبلغة فان  
لم ينزل (لولا أنزل عليه آية) أخرى مبلغة ليعلم كونه بالضرورة (من ربه) فاجيبوا بلئه لا يبق  
التكليف مع المجنة ويكفي الآية المنذرة (انما أنت منذر) لاصحاب قنات الآية المبلغة  
التي تكون نفس المعاقبة أو مستلزماً لها كيف (و) آياتك انما تكون كآيات من تقدم

ذات الرجوع أي يتبدى  
بالمطر ثم ترجع به في كل عام  
وقال أبو عبيدة الزجاج  
الماء وأنشد للمتخيل  
يصف السيف

غايته افادة الهداية اذ (الكل قوم هاد) فان زعموا ان الاية الغير المجهة انما هي كالدليل العقلي  
فليكن كافيا اجيبوا بأنه انما يمكن في بعض الامور روعة امور لا يطلع عليها الا الله او من  
اطلعه عليه بالكشف في المحاسن والقبايح ما يخفى حسنه وقبحه خفاء الحيل (الله يعلم ما تحمل  
كل أنثى) في الخفيات ما ينقص محبة الله وما يزيد هافيه منسل (ما تغيب) أي تنقص من  
اجزاء الوالد (الارحام وما تزداد) من اجزاء الولد (و) لا بد من هادي بين قادير الثواب والعقاب  
جاء من عنده اذ (كل شيء عنده بقدر) فيطلع عليه من يعمه للهداية ليشر ويذكر بمقدارهما  
بل الثواب والعقاب من الامور الغيبية التي لا يطلع عليها الله - قل وانما يطلع عليه الله لانه  
(عالم الغيب والشهادة) ولا بد من وقوعها لانه (الكبير) في مقتضى كبره - كبر جوده وقهره  
ولا يكون جوده وقهره مثل ما يكون من غيره لانه (المتعال) عن حدود المخلوقين فيكون طاعته  
وعصيانته مقتضيين لما هو جوده وقهره ولتعالى سمعه عن ان يخفى عليه مسرور بل (سواء  
منكم من أسر القول ومن جهر به) تعالى بصره عن ان يخفى عليه مبرر بل سواء عليه (من  
هو مستخف) أي طالب الخفاء (بالإبصار) الذي هو وقت الخفاء ما يزداد خفاء (وسارب) أي بارز  
(بالتأثر) الذي هو وقت الظهور ما يزداد ظهورا فلا مانع له من الجود والقهر من جهل ولا يحجز  
وقهره بمقتضى عظمته بلامانع وان اوجب اخذ المعاصي حال العصيان لكن (للمعقبات) أي  
ملائكة تؤخر قهره (من) طاعات جعلها (بين يديه) طاعات يتوقع منه (من خافه) وليسوا  
معارضين له ارادته قهره بل غايته - هم انهم (يحفظونه) حفظا صادرا (من أمر الله) من أجل  
الطاعات الماضية والمستقبله ولا يقتضي ذلك دوام الحفظ بل مادامت الطاعة الماضية  
باقية الاثر والمستقبله متوقعة فاذا زال ذلك بطل الحفظ لذلك (ان الله لا يغير ما بقوم) من  
عافية ونعمة (حتى يغيروا ما باق ففسهم) من الخصلة التي من أجلها الحفظ كيف ولا يمكن  
للملائكة الحفظ عند ذلك لانه وقت ارادة الله قهره (واذا اراد الله بقوم سواء فلا مرد له) من  
جهة الملائكة بالحفظ مع اقتضاء عظمته قهر المعاصي في الحال بلامانع ولا من غيرهم كيف  
وحفظهم فرع موالاتهم (و) عند ارادة الله السويهم (مالهم من دونه من وال) يلي أمرهم  
موالاته تعارض الارادة الالهية مع كونهم - دونه ولا يبعد من الله ان يأمر الملائكة بالحفظ مع  
اقتضاء عظمته قهر المعاصي في الحال بلامانع اذ (هو الذي) جمع بين القهر والاطف في أمر  
واحد هو البرق اذ (يريك البرق) تخافوا من حفظ الابصار (خوفا) تطمعون في اهدائه  
الطريق (طمعوا) اكمل وجوه الطمع فيه اذ (ينشئ) من أجل لمعانه (السيحاب الثقال)  
وصف به لان السيحاب لما كان جنسا كان في معنى الجمع (و) أتم وجود طمع الهداية في نفسه انه  
(يسبح الرعد) أي ينزهه عن الجمل ملتبسا (بحمده) على جوده (و) هذا الطمع لا يخلو عن  
التخويف حتى انه يسبح (الملائكة من خيفته) من ظهوره بالهيبة في الرعد والبرق  
(و) في البرق ما هو أبلغ في التخويف اذ (يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من بين العصاة  
وغيرهم فيخاف الملائكة من قهره مع عصيتهم (و) الكفار لا يألون بقهره بل (هم يجادلون

أيض كالرجع زسوب اذا  
ما ساءخ في محنته يمتلي  
(قوله عز وجل سوط)  
عذاب السوط اسم العذاب  
وان لم يكن ثم ضرب

في الله) أي في توحيده وعموم علمه وقدرته (وهو) لغاية عظيمته بالامانع (شديد الحال) أي المكابدة  
 فوق الاصابة بالصواعق واعلم ان السحاب هو البخار المنعقد والبخار هو الصاعد من اجزاء  
 مائية وهو ائمة فان قل واشتد الحزن انقلب المائبة هواء وان كثر أولم يكن في الهواء حرارة  
 فان وصل الى الطبقة الزمهريرية تقاطرت الاجزاء المائية ان لم يشتد البرد وان اشتد فان كان  
 الجود قبل الاجتماع ومصيره حبات كبار فهو الثلج أو بعده فهو البرد وان لم يصل الى الزمهريرية  
 فالكثر قد ينعقد وهو السحاب وقد لا ينعقد وهو الضباب القليل والذي لم يصل الى الزمهريرية قد  
 يتكاثف ببرد الليل فينزل اجزاء صغارا وهو الضباب وان لم يجرد وان جرد فهو الصقيع أما لرعد  
 والبرق فن الدخان الصاعد من اجزاء أرضية ونارية الى الزمهريرية تخالطة لا بجمرة يتكاثف  
 البخار وينعقد سحابا وينحبس الدخان في جوفه فيخرقه اما في صعوده بقاءه على حرارته  
 وهو طوله تكاثفه بالبرد الشديد فيحدث من خرق الدخان وتجزيقه للسحاب ومصاحته اياه صوت  
 هو الرعد ويشعل الدخان بقوة التسخين لما فيه من مائية وأرضية عمل فيها الحرارة والحركة  
 فاقترب من اجزاء من الدهنية يشتعل بأدنى شئ لطيفه ينطفئ سر يعاوه والبرق وكيفية  
 لا ينطفئ سر يعاوه الصاعقة وهذا وان كان قول الفلاسفة فيجب أن يتطرق في قولهم اذا  
 لم يخالف الكتاب والسنة واجماع الامة هل لهم فيه مستند سالم أم لا وكيف لا يشتد محال على  
 من يجادل فيه وهم يتصدون بذلك ترك دعونه والانتقال الى دعوة غيره لكن (له دعوة الحق)  
 أي دعوة يقنضها الرأي الحق اذ يتوقع منه الاجابة الى تحصيل الطمأنينة والامن من الخوف  
 (والذين يدعون من دونه) لا يستحقون الدعوة اذ لا يستجيبون لهم بشئ من القول والفعل  
 استقلالاً أو شفاعاً فليس الباطل كفيه اليهم بالدعاء (الا كما سط كفيه الى الماء) بدعوه (يلبغ)  
 فاهو) هولاء مع دعاهم وأجاب بالقول (ما هو بيا لغيره) اذ لا قدرته على البلوغ ولو كان له قدرة  
 لم يجبه لانه كافر بربه (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع اذ ادعوا الله أو الامنام  
 أو احد الجادات وانما يجيبهم الشياطين قولاً أو فعلاً وكيف يستحق غير الدعوة وهي تذلل  
 (و) هم أذلة بالنظر الى الله تعالى لذلك (لله يسجد من في السموات والارض) من العقلاء الذين  
 هم أشرف خلقه فضلاء عن دونهم (طوعاً) اذا انقادوا هم لعقلهم (وكرهاً) اذا لم يتقدم  
 ولا بد من الانقياد لارادته وهو السجود الباطن ويظهر ذلك في الظلال (و) لذلك يسجد  
 ظلالهم بالانسياط على الارض (بالهدوء والاحمال) الى خلاف جهة الشمس فلا تكون  
 ساجدة لها بل لربها فان زعموا ان في الاشياء ما لا يسجد ظاهراً ولا يظهر له سجد في الظل  
 كالسموات والارض (قل) كني في سجودهما كونهما مربوبين فسلهم (من رب السموات  
 والارض) هل هو الذي له يسجد من فيهما أم لاحق يختص باختصاص الدعوة والسجود له فان  
 زعموا انه قديم (قل) ان صحت ذلك فهما لا مكان ما يقتضيان الى رب قديم هو (الله) فان  
 زعموا انه ظهر بالالهية في بعض الاشياء (قل أ) نعمتقدون ظهور الهية في الدون (فانخذتم  
 من دونه أولياء) مع انهم في المقصور بحيث (لا يملكون ان ينقسم) فضلاً عن أن يملكون غيرهم

بالباطل (قوله عز وجل  
 سبكم اني) أي علمكم  
 مختلف (قوله عز وجل  
 نسيسره) أي سنهيه  
 للعودة الى العمل الصالح



(نقها) يجرونه (ولا ضرا) يذفونه بل هم دونكم في المظهرية لانهم عماء وانتم بصراء فان  
 اصبروا على تفضيلهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) فضلا عن تفضيل الاعمى فان زعموا  
 انهم ابصر في الباطن فهذا الباطن انما هو باعتبار ما تعلق بهما من ارواح الشياطين فهي  
 ظلماتية واوراح الانسانية نورانية فهل يستويان (أم هل تستوى الظلمات والنور) فان  
 جعلوا نورانية فلا شك ان الانبياء والملائكة اتم نورانية منهم اجمع لوهم شركاء لله مع اعتراضهم  
 بالعبودية (أم جعلوا لله شركاء) أجل منهم -م اذ (خلقوا كخلقه فتشابه الخلق) أي خلقهم  
 (عليهم -م) فلم يفرقوا بينهم -م في الالهية (قل) ان صحت ذلك مع حدودهم -م فهل خلقوا أنفسهم -م  
 أو خلقهم الله والاول باطل فتعين أن يقال (الله خالق كل شيء) لا يكون خالقا مثله اذ (هو  
 الواحد) الذي لا يجانس غيره وكيف يكون المخلوق مثله وهو مظهر ورو الخالق هو (القهار)  
 فان زعموا انه لو كان واحدا قهارا لم يسترك لغيره -م هذه الآثار جسيوا بانهم من ظهوره  
 بالصور في بعض الاشياء وبالا -م في البعض الآخر والكل بحسب الاستعدادات فان  
 ظهوره في الاشياء كماء السماء (أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها) أي بقدر  
 سمعها وعمقها ولا يتأني ذلك غلبة الشياطين وحصول الباطل فان ذلك كالزبد (فاحمل السبل  
 زبدا) وهو مع بطلانه انه في ذاته يظهر (رابيا) أي مرتفعا على الماء (و) كأي قسم الجواهر  
 الى الحق والباطل كالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والشياطين والكفرة المضلين  
 ينقسم الافعال اليهما وان كانت مخلوقة لله فانه (عما توقدون عليه) مجمولا (في النار باقية)  
 أي طلب (حلية) من الذهب والفضة (أو متاع) كالآواني وآلات الحرب والحرف من الحديد  
 والنحاس والصفر (زبد منه) أي مثل زبد الماء ثم أشار الى المقصود بقوله (كذلك يضرب  
 الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفا) أي ربما الى الجوانب وهو مثل ذهاب آثار  
 الشياطين والذات المحرمة (وأما ما ينقع الناس) من الماء الصافي والاجسام المذابة (فيمكث)  
 أي يبقى (في الارض) كذلك يبقى الانتفاع بالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والاعمال  
 الصالحة وكما ضرب الله المثل بالزبد وما حصل منه لا باطل والحق (كذلك يضرب الله الامثال)  
 للعلوم النافعة والضارة فالنافعة تكون تارة بالكشف كالماء النازل من السماء وتارة  
 بالفكر الموجب للحرارة فيخذل منه ما يقرين به الاعتقادات والاعمال ويحصل من كل منهما ما  
 شبهات كالزبد فهي العلوم الضارة ثم انه يبقى العلوم والاعتقادات والاعمال ويذهب الشبهات  
 بالنظر الصحيح (للذين استجابوا لربهم) دعوته فاتفقوا على الهداية الذي انزلهم من السماء علمه  
 بطريق الكشف أو الفكر ونفوا عنه وعن أعمالهم زبد الشبهات والقبائح (الحسن) أي  
 كل خصلة حميدة متوقفة على أعمالهم واعتقاداتهم وأعمالهم -م يبقى بقا الجواهر (والذين  
 لم يستجيبوا له لولأن لهم ما في الارض جميعا) من الجواهر (ومثله معه لا قد وابه) من آثار  
 اعتقاداتهم وأعمالهم -م فانها وان كانت مثل الزبد فيبقى آثارها بقا الجواهر ولا يعارضها  
 جواهر أخرى (أولئك لهم سوء الحساب) فيحاسبون بجميع قبائحهم التي لا يفي بها جواهر

ونسهل ذلك ويقال  
 اليسرى الجنة واليسرى  
 النار (قوله عز وجل  
 والليل اذا مهجى) اذا سكن

الدنيا (و) لكونهم الكون كما كثر بدتري من جوانب الصراط وأولئك (ما واهم جهنم) مع  
 ذلك لا يحصل لها فناء الزبد لذلك يكون لهم (بقس المهاد) فان زعموا ان استجابة ذوى الخوارق  
 من رهابين الكفرة وشياطين الاصنام استجابة الله يقال لهم (أ) استمع تبصرون ما هو هداية  
 في نفسه وضلال (فمن يعلم انما أنزل اليك) يا أكمل الخلائق (من ربك) أكمل الامماء (الحق)  
 الذي ينقل منه الى ما هو أعلى في باب الهداية (كن هو أعنى) لا يصبر ما يفتقران به في ذاتهم - ما  
 وينظر الى الخوارق وحدها لكن هذا الكمال لا يظهر راعامة النظار بل (انما يتذكر) فيحصل  
 بالتذكر (أولوا الابواب) الناظرون الى بواطن الاشياء وليس المراد في دقائق الامور  
 الدنيوية بل في دقائق الدين اذهبهم (الذين يوفون بعهد الله) الذي عهده على اسان رساله  
 بعراة الدقائق (و) اذ ارأفاه ناسخا ومفدوخا (لا ينقضون الميثاق) على الايمان بهم - ما  
 لرؤيتهم استكمال كل منهم ما على أكمل صالح زمانه (و) أيضا من أولى الابواب (الذين يصلون  
 ما أمر الله به أن يوصل) من المساعي والاخلاق الباطنة (ويخشون ربهم) من أن يدعوا الكمال  
 لانفسهم أن يغار عليهم (ويحافون) من ترك الاعمال خوفا من العجب والرياء (سوء الحساب)  
 أن يحاسب محاسبهم القابع عليهم - (و) أيضا من أولى الابواب (الذين صبروا) في عبادة الله  
 عن طلب ما سواه أو هرب منه بل عبدوه (ابتغاء) أى طلب رؤية (وجه ربهم) في الآخرة  
 (واقاموا الصلوة) لمشاهدته الدنيوية (وأنفقوا) للفرار من حجاب المال (عمار زقناهم) من  
 أملاكهم لامن الغضب (صرا) مع ما فيه من دفع العجب (وعلائية) مع ما فيه من دفع الرياء  
 (و) اذا حجبوا بالمعاصي (يدرون) أى يدفعون (بالحسنة السيئة) أى بنور الحسنة حجاب ظلمة  
 السيئة (أولئك) لكونهم أولى الابواب (لهم) وهم في الدنيا (عقبى الدار) أى معرفة عواقب  
 أمور الدنيا ~~تنته~~ كشف لهم كانهم الآن حصل لهم (جنات عدن) أى اقامة لاقامتهم على  
 المعارف وان كانوا (يدخلونها) واحدة بعد أخرى (و) كيف لا يكون هؤلاء أولى الابواب  
 الحاصل لهم ذلك الثور وقد حصل بقبولهم - لمن يتعلق بهم من كامل وناقص وأنقص  
 اذ دخلها (من صلح) لدخولها (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) فكيف لا يطلعون على  
 الواطن (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المعارف يقولون لهم (سلام  
 عليكم) من أن يقع غلط في كشفكم (بما صبرتم) لتمييز ما هو هداية منه وما هو ضلال واذا كان  
 لهم هذا في دار الآبلاء (فنعقبى الدار) دار الجزاء والكشف التام لهم فهو لا وهم البصراء  
 (و) اما العامة فهم (الذين ينقضون عهد الله) في الايمان بالناسخ والمسخ والخذل بالناسخ  
 المشتمل على الدقائق الكثيرة (من بعد ميثاقه) بذكره في الكتب المنسوخة وبرعاية مصالح  
 الازمنة وباشتمالها على القوائد الجليله فهو لا في مقابلة الفرقه الاولى من أولى الابواب  
 (و) في مقابلة الثانية منهم الذين (يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الاخلاق والمساعي  
 الباطنة (و) في مقابلة الثالثة منهم الذين (يقعدون في الارض) بالمعاصي وترك الطاعات  
 الظاهرة وحذف الذين يشير الى انهم جوهرا بين الخصال التي بها مقابلة الطوائف لكمال عوامهم

واستوت ظلمته ومنه بصير  
 فاج أى ساكن  
 \* (باب السين المضمومة)  
 (قوله الى سنة هاه) أى

(أو لئن) البعد عن الله (لهم اللعنة) أي البعد عن معرفة العواقب بدل عقبي الدار  
 (ولهم) بدل الجفات (سوء الدار) كأنهم لم يأن فيها ولا ينافي ذلك بسط الرزق عليهم ثم اذ  
 (الله يسطر الرزق لمن يشاء) من متلذذ به ومتألم (ويقدر) أي يقبض لمن يشاء من متلذذ به ومتألم  
 (و) لا عبرة بتلذذهم به اذ غايته أنهم (فرحوا بالحياة الدنيا) أي بما قلائل بدل نعيم الآخرة  
 (و) لو علموا مقدار ما استبدلوه لانقلب فرحهم غمًا وأمالانه (ما الحياة الدنيا) لو امتدت الى  
 آخر الدهر اذ انظر (في الآخرة الامتاع) يسير في مقابلة أمر جليل كمن أبدت ساطعته بطعام  
 يسير (ويقول الذين كفروا) بالآخرة كيف لا نفرح بالدنيا ولا نعرف الآخرة الا عن قول  
 من لا آية له المجتنة (لولا أنزل عليه آية) المجتنة يعلم أنها (من ربه) لا تتفاء الاحتمالات معها دون  
 غير المجتنة (قل إن) الاحتمالات معلومة الا تنافى بحسب العادة المسقرة فلا يقدح في صدقها  
 لكن (الله يضل) بها (من يشاء) مع ايقاع صدق الآية الغير المجتنة في قلبه (وبهم) يدى اليهم من  
 آتاه (أي رجع الى ما وقع في قلبه من صدقها وهم) (الذين آمنوا) فصدقوا الله فيما أوقع  
 صدقه في قلوبهم (و) ذلك لعدم ترددهم فيما يوقع في قلوبهم لثباتها على الحق اذ (تطمئن قلوبهم  
 بذكر الله) فلا يقع فيها ما يوجب التردد والقلوب وان كانت متقلبة في نفسهم الكفها تترك هذه  
 الطبيعة بذكر الله (الابد ذكر الله تطمئن القلوب) الكماله السكونه الى الله فلا تنقلب عنه  
 لغلبة الايمان عليها كأنهم هم (الذين آمنوا و) لادامة الطمأنينة (عملوا الصالحات)  
 المطيبة للنفوس المكدرة للقلوب لذلك يكون (طوبى لهم) أي لنفوسهم وقلوبهم وأرواحهم  
 وأبدانهم (و) عند هذا الطيب يكون لهم الى الله تعالى (حسن ما ب) ولا يختص الارسال  
 بالآيات المقيدة للطمأنينة الى المؤمنين بل (كذلك) بالآيات المقيدة للطمأنينة (أرسلناك  
 في أمة) فمكثت بالكفر لو تركت العناد نظر الى ما جرى على معاندى الامم الماضية بتكذيبهم  
 آيات رسلهم اذ (قد دخلت من قبلها أمة) مع ان آيتك أعظم اذ أرسلناك (استلوا عليهم) الوحي  
 المعجز (الذى أوحينا) من مقام عظمتنا (اليك) يا أكل الرسل (و) لو لم يؤاخذوا  
 بتكذيبهم فلا شك أنهم يؤاخذون بكفرهم بالله اذ (هم يكفرون بالرحمن) فان زعموا أنهم  
 يعرفون الله دون الرحمن الارحم الإمامة وهو مسيلة الكذاب (قل هو ربي) وان تعددت  
 أممائه وفتنائه واحد (لا اله الا هو) فان عاندتم (عليه توكلت) في دفع عنادكم (و) لا يعسر على  
 التوكل عليه اذ (اليه متاب) رجوعي الموجب للوحي والآيات لا الى الشياطين (و) لا يتركون  
 العناد (لأن قرآنا) مبهج في نفسه حصوات فيه مبهجات مجتنة اذ (سيرت به الجبال) فازيات  
 عن اما كننا (أو قطعت) أي صدعت (به الارض) عن كنوزها (أو كلم به الموتى بل) لوجعل  
 جميع مقتحاتهم من خواص القرآن والله تعالى قادر عليه اذ (لله الامر جميعا) لم يكونوا تاركى  
 عنادهم وهو وان كان قادر على ان يمنعهم عن العناد تركهم على اختيارهم (أ) بطمع المؤمنون  
 في ايمانهم بعد ما سمعوا الله يقول فيهم هذا القول (فلم يباأس الذين آمنوا) عن ايمانهم لو أنهم  
 الآيات المقترحة فيرغبون في تحصيلها الاجلهم بل يجب عليهم أن ينظروا في (أن) أي ان

جهال والسفه الجهل  
 ثم يكون لكل شيء يقال  
 للكافر سفيه كقول  
 سيقول السفه من الناس

الشان (لو يشاء الله) ان يترك الناس العناد (لهدى الناس جميعا) بالآيات الغير المخبئة  
 (و) لكن يجعلها شبه المخبئة اذ (لا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا) من عنادهم معها  
 (قارعة) أى داهية تقرعهم وتقلعهم (أو تحل) القارعة (قريه من دارهم) يتطاولهم  
 نيرانها (حق يأتى) الآية المخبئة أو يأتى (وعداقه) بالعذاب الاخرى وهو وان كان  
 وعيدا فقد جعله وعدا للانبياء بنصرهم على أعدائهم (ان الله لا يخلف الميعاد) كيف يخلف  
 ميعادك مع اصرارهم على عنادك بعد تواتر القوارع ولم يخلف ميعاده من دونك مع ان  
 اصرارهم لم تكن بعد تواتر القوارع فانه والله (لقد استمزى برسل من قبلك فأمليت للذين  
 كفروا) فلم يتواتر عليهم القوارع (ثم أخذتهم) فى الدنيا بعقاب (فكيف كان عقاب)  
 فيقاس عليه عقاب الآخرة التى هى دار الجزاء على من زاد عليهم فى العناد مع من زاد على  
 رسالهم بالفضيلة على انه لو لم يعد لهم يترك معاقبتهم على مجرد الشرك والمعاصى بلا عناد (أ) يترك  
 المعاقبة على المعاصى (فن هو قائم) يطلع (على كل نفس) ليحيط (بما كسبت) من المعاصى  
 كغير المترقب (و) لو لم يبال لمعاصيهم فكيف لا يبالى أشركهم - اذ (جعلوا الله) الذى هو ملك  
 الملوك (شركاء) فضلا عن الواحد مع ان أدنى الملوك لا يعفون عن شركه واحدة فان زعموا ان له  
 شركاء فى الواقع فلا يظلم بالموأخذة على القول المطابق للواقع (قل) لو كان لشركاء فى الواقع  
 لوضع واضح للغة لهم - ألفاظا تدل على شركهم (سموهم) ايعلم انه هل فى أسمائهم ما يدل على  
 شركهم - أم تقولون ان الواضح لم يضعه (أم) تقولون خفى على الواضح وهو الله فانتم (تنبؤونه  
 بما لا تعلم) لكونه (فى الارض) وهو انما يعلم ما فى السموات (أم) تطلقون عليهم - م لفظ الآلهة  
 من غير اعتباره معناه بل (بظاهر من القول) كما يسمى الزنجرى كافر من غير بيان فيه  
 ولا رائحة طيبة (بل) لم يكن شئ من ذلك وانما (زين للذين كفروا) ما كرههم (أى تعويهم  
 على أنفسهم معنى الآلهة فيها (وصدوا) بذلك التقوية غيرهم (عنا) سبيل) الموصل الى  
 المعارف (ومن يضل الله) بقويهم على نفسه وغيره (فما له من هاد) من الدلائل والرسول  
 والعلماء لكنهم يصيرون مجبورين لذلك (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بالأسر والجزية والقتل  
 (واعذاب الآخرة أشق) كيف (ومالهم) هناك (من الله) بعد ظهوهم مقتضيه (من واق)  
 أى حافظ عن شدة اذ لا وفى هذا سوى التقوى فانهم اتقى عن النار وعن فوات الجنة  
 وانقطاع الانهار والثمار والظل اذ (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة التى يعظم ألم فواتها  
 لاجلها (التي وعد المتقون) انها (تجرى من تحت الأنهار) لاجرا تقواهم أنهم اراد المعارف  
 والعبادات عليهم لذلك (أكلها) أى ثمرها (دائم) اذا انقطع حصول مكافئ آخر وقاية له  
 (و) ان لم يصل اليه أثر الشمس اذ ظلمها) أيضا دائم لا يستطال لهم بظل التقوى وكيف لا يشتد  
 بذلك ألم الكفار مع ان تلك الامور العظام (عقبى) أعدائهم (الذين اتقوا) فلم يوافقهم  
 على اعتقادهم وأنما لهم (و) لم يقتصر فى حق الكفار على فواتها وجعلها لأعدائهم بل

يعنى اليهود والجماع  
 سفيه كقوله تعالى فان  
 كان الذى عليه الحق سفيها  
 أو ضعيفا قال مجاهد

جعل (عقبى الكافرين النار) التي لها غاية الشدة في نقصها انضم اليها شدة قوات تلك الامور  
وجعلها للاعداء وكيف لا يكون لامتنع تلك الما كل الغير المنقطعة وقد تغذوا من معاني  
هذا الكتاب ما لا ينقطع وكيف لا يكون لهم ذلك الظل وقد استظلوا بظلال دلائل  
هذا الكتاب التي لا تنقطع بالشبهات (و) لذلك ترى (الذين آتيناهم الكتاب) أى كتب الاولين  
(يفرحون بما أنزل الدين) اذ يحصل لهم به من المعاني والدلائل وكشف الشبهات ما لم يحصل  
لهم من تلك الكتب (و) ليس هذا على العموم بل (من الاحزاب) أى احزاب أهل الكتاب  
(من ينكر بعضه) وهو مواضع النسخ (قل) انما ينكر في النسخ ما ينافى عبادة الله أو يوجب  
الشرك أو يدعو الى غير الله أو يكون راجعا الى الغير من غير قصد ونسخ هذا الكتاب ليس  
كذلك (انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه ادعوا اليه ما يحب) فليس فيه نسخ  
هداية بضلال حتى يطل دلالة معجزاتي (و) كيف ينكر النسخ وغايته انه تبديل الحكم  
باعتبار المناسبة كتبديل اللسان فانه كما أنزلنا على الاولين ما يناسب حالهم بلسانهم كذلك  
أنزلنا محكماتنا أى مناسبة بالحال العرب على لسانهم (و) المنسوخ وان كان هدى لاهله  
لم يبق بعد النسخ هدى بل صار هوى سيما في حق من بعد عن مناسبتهم لذلك والله (لئن اتبعت  
أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) لانه لم يبق مناسبتهم فضلا عن أن يناسك (مالك من الله من  
ولى) من الرسل يترك اليه وان كان مقربا به قبل النسخ (ولا واثق) يحفظك من عذابه  
بكونه في الجملة تحكم الله اذ صار هوى محضا (و) كما لا يقدح في رسالتك شبهة اليهود  
بالنسخ لا يقدح فيها شبهة النصارى بالازواج والاولاد فانه (انقد أرسلنا رسلا من  
قبلك) باتفاق ينادى وبين النصارى (و) لم يقدح في رسالتهم الازواج والاولاد لانا  
(جعلناهم أزواجا وذرية) كذا شبهة مقترحة الآيات فانه (ما كان لرسول أن يأتي بآية  
الاباذن الله) ولا يعده أن يختص كل رسول بحكم وآية اذ (اكمل أجل) أى زمان  
ينتهى على مقدار مخصوص (كتاب) أى حكم وآية مكتوب فيه ينتهى بآيته و لا يعده  
في هذا الاتهام ولا في اثبات الضد فانه (يعموا الله ما يشاء) من الاحكام والآيات (ويثبت)  
ما يشاء منهما (و) ليس ذلك بطريق البداء على الله بل (عنده أم الكتاب) وهو اللوح المحفوظ  
الذى قدر فيه الامور بحسب الازمنة والاشخاص بطريق التخصيص (و) بالجملة ليس ذلك  
منك كما انه ليس منك ما قرب عليه من الجزاء بل ليس لك تسكيم ما نقص ولا نقص ما كمل  
منه (امانتيك) أى ان تحقق اراءنا لك في حياتك (بعض الذي نعدهم) فليس لك تسكيم  
(أو توفيتك) أى وان تحقق توفيتنا لك قبل اراءنا شيئا مما نعدهم لتكمله عليهم في الآخرة  
فليس لك نقصه فيها (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) (و) ينكرون محو احكامهم مع  
ظهور ارادتنا محو دينهم (ولم يروا أننا في الارض) أى أرض سائر أهل الاديان (تنقصها)  
عليهم بانطهاردن الاسلام (من أطرافها) أى اطراف عمالكهم الحافظة للوسط (و) ليس ذلك  
بطريق الامتلاء بل (الله يحكم) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بحيث (لا يعقب) أى لا يبدل

السفيه الجاهل والضعيف  
الاجمق ويقال للنساء  
والصبيان سفها لجهلهم  
كقوله تعالى ولا تؤنقوا  
السفهاء أموالكم يعني

(الحكمة) بقول ولا فعل (و) ليس ذلك بتطويل المقدمات أو مضى المدة المديدة ليكون من بعدهم الاولين اذ (هو) في اظهار هذا الدين (سريع الحساب) يظهره بمقدمات أولية قليلة في مدة يسيرة مقدار ثلاثين سنة تقريبا (و) لا يمنع سرعة حسابه مكر الكفار قول بالقاء الشبه ولا فعلا فانه (قدم مكر الذين من قبلهم) على أنبيائهم فدفعه الله عنهم ولا يبعد من الله أن يعاقب عليهم مكرهم (فله المكر جميعا) كيف وقد استحقوا أن يعكر الله عليهم اذ (يعلم ما تكسب كل نفس و) من مكرهم اخفاء فوات الآخرة عليهم مدة حياتهم فانه (سيعلم الكفار) بعد موتهم (لمن عقبي الدار و) يقول الذين كفروا انما يفتنوننا ذلك لو كنت من رسلنا (كنت لست من رسلنا قل) قدم مكر الله بكم في اخفاء رسالتى عليكم مع اظهارها بالمعجزات فانه (كنى بالله) باعطاء المعجزات (شهادة) شهادة قاطعة للنزاع (بينى وبينكم) لو أنكرتم كون آياتى معجزات كنى (من عنده علم الكتاب) كعب الله بن سلام فانه علم من اطلعه على كتب الاولين اجماعا هذا الكتاب \* ثم والله الموفق والملمهم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

### • (سورة ابراهيم) •

سميت به لاشتمالها على دعوات لابراهيم عليه السلام تمت به هذه الملة كالخروج وجعل الكعبة قبلة الصلاة مع الدلالة على عظمتها بحيث صارت من المطالب المهمة لامتة على غاية كمال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى نبوة نبينا عليه أكل النجيات وأفضل التسليمات مع غاية كماله وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكلمات ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله في كتابه (الرحمن) بانزاله لخراج الناس من الظلمات الى النور (الرحيم) بهدايتهم الى صراط العزيز الحميد (الر) أى أجل لوا مع الرشد أو أعلى لواء الرفعة أو أتم لباب الرحمة أو أعز لطائف الربوبية (كتاب أنزلناه اليك) بأكمل الخلائق في الاتصاف بهذه الصفات لتكميلهم فيها (لتخرج الناس) أى الذين نسوا ما فى استعدادهم من الاستنارة بنور الله والاتصاف بصفاته والاتبان بأعمال تتبع الخلق بها حتى يحصل لهم أعلى لواء الرفعة وأجل لوا مع الرشد وأتم لباب الرحمة وأعز لطائف الربوبية (من الظلمات) أى ظلمات وجودهم وصفاتهم (الى النور) أى نور الذات المستلزم للاتصاف بصفاته لا بطريق الاكساب بل (بإذن ربهم) أى بتيسيره اهتم هذه الفضائل لالى حد الافراط بدعوى الالهية لانفسهم ولا الى حد التقريط بالاستغناء عن طاعته بل (الى) اعتدال (صراط العزيز) الذى من عزه لم يظهر بما هو كماله فى شئ حتى يوصف بالالهية (الحميد) يحفظ العبد عنده فوائده فيه وبقائه به عن تعطيل ظاهره عن الطاعات الظاهرة فغاية أمره أن يرى غلبة نور الحق وصفاته الحميدة على وجود العبد وصفاته ولا يختص بذلك نفسه بل يقول (الله) هو (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ولومن غير العلاء مظاهر لا وجود لشيء منها بدون ظهوره فيها (و) ليس ظهوره فيها التصير

النساء والصبيان (قوله)  
هو وجعل سورة غير  
مهموزة منزلة ترتفع الى  
منزلة أخرى كسورة البناء  
وسورة مهموزة قطعة



آلهة فتستتر توحيد بل الهيته بل تستدل به على ذاته وصفاته وتوحيد ذلك (ويل  
 للكافرين) أي الساترين الهيته أو توحيد جعلها آلهة (من عذاب شديد) يشتد من شدة  
 غضبه عليهم يجعل ظهوره لغير ما هو له مع كثافة الحجاب عليهم وشدة اشتياقهم إليه لا فائدة  
 لهم المكالات وسبب ذلك الحجاب قلة نظرهم لاحتجابهم بالحياة الفانية اذهبهم (الذين يستحبون  
 الحياة الدنيا) فيه فضلونها (على الآخرة) التي فيها كشف الحجاب فلا يمتحنون لسبب كثرة في  
 الآخرة فيدوم عليهم الحجاب هناك (و) لو لم يستحبوا الحياة الدنيا (يصدون عن سبيل الله)  
 لدعوى الالهية لانفسهم (و) لو لم يدعوا (يغفون عوجا) باسقاط التكليف عنهم (أو أهلك)  
 وان زعموا أنهم أتم الناس نظرا وهداية (في ضلال بعيد) بجحابتهم عن الحق مع غاية قربهم  
 فيستد عليهم العذاب من فوات رؤيته تعالى معها (و) كيف لا يعد ضلالهم مع مخالفتهم  
 هدى من كفت هدايته لكل بحيث يخرج الكل من الظلمات الى النور وقد ضل من خالف  
 هدايته من لا تكتفي هدايته الا طائفة خاصة فانه (ما أرسلنا من رسول) الا بهداية تناسب حال  
 قومه لذلك ما أرسلناه (الابسان قومه ليمين لهم) ما هو هدايتهم الخاصة البيانية لا التوفيقية  
 (فيضل الله من يشاء) بالقاء الشبهات في بيانه الكامل مع مبالغته في رفعها واقامة الحجج  
 (ويهدي) هداية التوفيق (من يشاء) فيكشفه بيانه لرفع تلك الشبهات به (و) ذلك لغلبة حكم  
 مشيئته على حكم بياهم اذ (هو العزيز) ولكن لا تحكم عزته على سبيل التصكم اذهبهم  
 (الحكيم) فيفعل بكل واحد مقتضى حقيقته (و) لكون هداية كل رسول سوى محمد صلى  
 الله عليه وسلم غير كافية للكل والله (اقد أرسلنا موسى) مع غاية عظمتهم لكونه مرسل  
 (بآياتنا) العظام الكثيرة ولم نقل له (أن أخرج) الناس بل (قومك) لكن لعظمتها وكثرتها  
 قلنا لآخر جهنم (من) أنواع (الظلمات الى النور) لكن لم يؤمر أن يسلك بهم طريق المحبة  
 اذ قيل له (وذكرهم بأيام الله) أي وقائعة التي عظمت بها أيامها (ان في ذلك) المذكور  
 (لايات) أي دلائل على فضائل محمد صلى الله عليه وسلم من جهة عموم هدايته واتساع طريقه  
 وفضل أمته (لكل صبار) على التأمل في غيب النصوص الواردة في حقه وحق سائر الانبياء  
 (شكور) بكونه من أمته (و) لعدم سلوكهم طريق المحبة ذكرهم النعمة التي هي من  
 أسباب المحبة بطريق التخويف واقصوهم لم يقتصر على تخويفهم بوقائع من قباهم بل  
 خوفهم أيضا بوقائع انفسهم فاذا ذكر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ  
 أنجاكم من آل فرعون) اذ كانوا (يسومونكم) أي يقصدونكم (سوء العذاب) فلا يبعد  
 من الله ان كفرتم بعمته أن يسومكم سوء عذابه (و) كانوا (يذبحون أبناءكم) فلا يعلم من  
 الله أن يذبح نتائج عقوباتكم الداعية الى الآخرة (ويستحيون نساءكم) فلا يعلم من الله أن  
 يستحي نتائج أوهاكم وخيال انكم في أمر الآخرة كيف (و) لم يكن ذلك باستقلال منهم بل  
 (في ذلكم بلا من ربكم عظيم) فلا يبعد منه أن يتلهمكم بذي نتائج العقول واستحياء نتائج

من القرآن على حدة من  
 قولهم أسارت من كذا  
 أي بقيت وأفضلت منه  
 فضلة (قوله عز وجل  
 سبحانه) تنزيه وتبدي الرب

الاوهام والخيالات (و) كيف تستبعدون ذلك بعدما صرح لكم به (اذن اذن) أى أعلم  
 اعلاما بليغا بمقتضى تربيته اذ هو (وبكم لئن شكرتم) نعمه بصرفها الى ما خلقت له كالعقل  
 الى تصحيح الاعتقاد فيه واستعمال سائر النعم بمقتضاها برأى عن الوهم والخيال (لا يزيدنكم)  
 في النعم كلها حتى أبلغ بالعقل درجة ~~الكشف~~ (ولئن كفرتم) سيما نعمة العقل بالاعتقاد  
 الفاسد فلا أقصر على سلمها بل اذيقكم العذاب على ابطال حكمي (ان عذابي لشديد وقال  
 موسى) كيف لا يشتد عذابه من لا يراعيه مع عدم احتياجه الى مراعاتهم وان كثروا غاية  
 الكثرة (ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله اغنى) عنهم وان كثروا هذه الكثرة  
 اذ لا يلحقه نقص بتعذيبهم ولا ذم بل يظهر به غاية عظمتهم وقهره لانه (حميد) وكيف يترددون  
 في تعذيب الكثير (ألم يأتكم بنا الذين من قبلكم قوم نوح) مع غاية كثرتهم (وعاد) مع غاية  
 قوتهم (ونعود) مع كثرة تحصنهم وصنائعهم (والذين من بعدهم) وهم من الكثرة بحيث  
 (لا يعلمهم الا الله) لم يؤاخذهم الله الا على الكفر لانه آخذهم اذ (جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا  
 أيديهم في أفواههم) أى في أفواه أنفسهم أمر الانبياء باطبا القوم و أفواه الانبياء منعها  
 لهم من التكلم (و) اذ لم يـ ~~كـ~~توا بذلك (قالوا انا كفرنا عما أرسلتم به) من وجود الله  
 وتوحيده وأسمائه وأفعاله وكيف نوؤمن لبيناتكم (وانا لنى شك) ناشئ (مما تدعوننا اليه)  
 أى من ذات المدعوا اليه لا قريب يعارضه شئ بل (مرتب) أى موقع في الرب بحيث لا يسالى  
 معه للبينات (قالت رسلهم) هل ينشأ شككم من ذات الله وارساله (أفى الله شك) مع انه لا بد  
 من (فاطر السموات والارض) فالعالم بكليته وتفصيل أجزائه دلائل عليه فكيف يشك  
 فى ارساله مع انه بذلك (يدعوكم) اليه لا فانتهى بل (ليغفرا لكم من ذنوبكم) أى بعضها  
 الموجب خراب العالم (و) هو وان كان مرجعه انظر الى يريد أن (يؤخركم) بابقائهم لكم  
 (الى أجل مسمى) هو أجل القيامة (قالوا) لوصح ما ذكرتم فى أمر الارسال فعندنا ما ينفيه وهو  
 انه (ان أنتم الا بشر) وكلهم أمثال فانتم (مثلنا) فلما أرسل الملك اليكم وكلكم لا أرسل اليها  
 وكلنا على ان الارسال انما يكون للهداية وأنتم (تريدون) اضلالنا وهو (أن تصدونا عما كان  
 يعبد آباؤنا) المشهورون بكمال الهداية والعقل فان زعمتم انهم أهل ضلال وأنتم أهل هداية  
 (فأنتوا بسطان مبين) أى حجة ملجئة على ذلك (قالت لهم رسلهم) سلما أنه (ان نحن الا بشر  
 مثلكم) يجوز أن يرسل اليكم الملك ويحكمكم كما أرسل اليانا وكلنا (ولكن الله) لا يحب عليه  
 أن يفعل كل ما هو جائز بل هو (يمن على من يشاء) بأرسال الملك اليه أو مكالمته كما يمن على  
 البعض بمنزلة المال والولد مع استواء الكل في كونهم (من عباده) ليست الاية الملجئة  
 بل جميع الايات مما يدخل تحت قدرتنا لذلك (ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الاذن الله)  
~~كـ~~كيف (و) لا يصدر من أحدثى الا بانه لذلك (على الله فليمتوكل المؤمنون) بأسس قلاله  
 بالافعال اذا خوفوا من الغير (و) اذا وجب التوكل على المؤمنين فالانبياء أولى بذلك (مانسا)

عز وجل (قوله تعالى  
 محبت) كـ بـ ما لا يحل  
 ويقال السحت الرشوة في  
 الحكم (قوله تعالى سلما  
 في السماء) أى معصدا

(الاتوكل على الله) اذا قصدتم اذيتنا (وقد هدا ناسبنا) في جلب المنافع ودفع المضار باقته  
 (و) ان لم يدفع عنا اذياتكم اية لامنه (لنصبرن على ما اذيتونا) لا يتسبب سبب من  
 الاسباب في دفعها بل (على الله فليتوكل المتوكلون) لاعلى الاسباب اذ لا تأثير لها بكونه وهو  
 مستقل بدونها (وقال الذين كفروا) بقدرة الله دون الاسباب بل رأوا الاسباب مؤثرة دون  
 قدرته تعالى (لرسلم) الذين شأنهم الهداية في أبواب المعارف التي من جملتها التوكل فهم أتم  
 فيها كيف يفيدكم التوكل في دفع اذياتنا (انفخرجكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا) أى  
 الآن نصيرن واى ملتنا نصيرن ومن كان فيهم الخرج عنها ضرورة ثم عاد اليها بكل رغبة  
 واشتياق (فاوحى اليهم ربهم) الذي رباهم بالتوكل (لنهلكن الظالمين) بايذائهم على  
 اهدائكم اياهم فلا يتمكنون من اخراجكم ولا اعادتكم الى ملتهم كيف (ولننكننكم  
 الارض) التي أرادوا اخراجكم منها (من بعدهم) أى من بعد اخراجهم ولا يكون اخراجهم  
 مثل اخراج الرسل بل (ذلك) الاخراج لهم مع تسكين اعدائهم عبدة (لمن خاف مقامى) أى قياى  
 بكل الحكمة في الاشياء (وخاف وعيد) على السيئات (و) كيف لا يكون الامر كذلك اذ  
 (استفتحوا) أى طلب الرسل النصر عليهم فنصروا (وخاب) بهذا النصر (كل جبار) معقد  
 على قوته (عنيد) مع الله ورسوله ولا يقتصر على اهلا كهو الديوى بل (من ورثه جهنم  
 و) غاية ما يتلذذه منها انها اذا غلب عليه حرارها ريسق من ماء صديد) لقيح مشرب اعتقاده  
 وأعماله ولا خذله بالشبهات المشككة (ينجره) أى يتكلف جرعه (و) اتركه البراهين الساتفة  
 (لا يكاد يسمعه) أى لا يقرب من اساعته بل يقص به ليطول عذابه (و) اذا كانت هذه غاية  
 لذته فهو في باب الشدة (بأنه الموت من كل مكان) أى الشدة من جميع الجهات (وما هو  
 بعيت) فيتخلص عنها بالموت (و) لا يقتصر عليه في حقه بل (من ورثه عذاب غليظ) يشتهد  
 كل يوم بحسب تفاصيل قبائحهم وعظمتها ولا يخففه أعمالهم اذ (مثل الذين كفروا) أى  
 صفتهم للجهنمية في عدم اتفاعهم بأعمالهم لكفرهم (بربهم) الذي رباهم اذ الكفر بالمربي  
 موجب لمزيد غضبه فهو محرق لأعمالهم لذلك (أعمالهم) من الصدقة وبر الوالدين وصلة  
 الرحم وعنتى الرقاب واغاثة الملهوف (كماد) ولا ينالون من ذلك المحرق أيضا لانه (اشتدت به  
 الريح) لاشتداد ربح القهر الالهى بهم (في يوم عاصف) وصف بوصف المظروف مبالغة وهو  
 مثال يوم القيامة لظهور الله فيه بغاية القهر والشدة فان أمكن أن يناله شئ من الرماد مع  
 عصف الريح فهو لاء (لا يقدرن مما كسبوا على شئ) وان كان كالمقبوض لهم اذ (ذلك)  
 الكفر بالمربي (هو المضلال البعيد) الذي يبعده الشخص عن أقرب الاشياء اليه (ألم تر)  
 بانه كونه ضالا بعيدا (أن الله خالق السموات والارض بالحق) أى بالحكمة الثابتة  
 ليعرف فيعبد وينم فيشكر فاذ افعالهم ما يناقض حكمته في خلق العالم بعد ضلالكم أوجب  
 غاية القهر عليكم مع غاية لطفه في ذنابكم (ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد) يراعون  
 حكمته فيلطف بهم (و) لا يبعد عليه ذلك فانه (ما ذلك على الله بعزيز) فلا يعز عليه اذ هاب

(قوله سبحانه سبل السلام)  
 أى طرق السلامة (قوله)  
 سبحانه سقط في أيديهم)  
 يقال لكل من ندم وهجز  
 عن شئ ونحو ذلك قد سقط

أعمالكم (و) أعمالهم يشاذل لأنه أراد أن يفضيكم بين الخلق لا تقي مزيد فضيحة باعترافكم  
 بإبطال حكمته فيكم وفي اتباعكم إذ (برزوا) أي خرجوا من قبورهم (لله جميعا) أي لامره  
 الأراذي بعد مخالفتهم أمره التكليف (فقال الضعفاء) وهم الاتباع (الذين استكبروا) على  
 الرسل خوفا ذهاب متبوعيتهم (أنا كالكلمة تبعنا) فكأنكم أكرمتمونا بالكفر (فهل أنتم  
 مغنون) أي دافعون (عنا من عذاب الله من شيء) أي بعض شيء (قالوا) لم نختر لكم شيئا  
 لم نرضه لأنفسنا قصد الضرر بكم (لو هدانا الله لهديناكم) ولا يتأق منا تخليصكم إذ (سواء  
 علينا) الجزع والصبر (أجزعنا) لرحم (أم صبرنا) لاستعقاب الفريق بل أي حيلة تمسككم بها  
 (ما نأمن محيص) أي مخلص فكيف يتأق منا تخليصكم (وقال الشيطان) الذي هو متبوع  
 متبوعهم حين اجتمع الناس على لومه (لما قضى الأمر) أي بعد حصول أهل الجنة في الجنة وأهل  
 النار في النار (إن الله وعدكم) على أسن رسله بالبعث والجزاء (وعدا الحق) الصدق بأقامة  
 البراهين مصدقة لقد رثه على تصديقه (و وعدتكم) على لسان الوسواس بعد دمهما وعد  
 الكذب مكر (فأخلفنكم) مع عجزى من منع البعث والجزاء وقد كان لوعدا الله دلائل تحكم  
 على البواطن حكم السلاطين على الظواهر (وما كان لي عليكم من سلطان) يحكمكم على  
 ظاهركم أو باطنكم (الآن أدعوتكم) أي مجرد دعوة بالوسواس فإن كان الوسواس دليلا  
 فهو المستغنى (فاستجبت لي) مع معرفتكم به - داو في لكم ومكرى عليكم وعجزى عن وفاء  
 وعدى وتر كنتم استجابة الله وقد علمتم أنه وعدكم بمغفرة نكم ورفع درجاتكم (فلا تلووني) فانه  
 لا يلام العدو بالكر على عدوه (ولو موأفكم) بالطاعة العبد والماكر وترك اطاعة  
 الرب الرحيم ثم يقول قول سائر المتبوعين في عدم تحملهم شيئا من العذاب (ما أنا بمصرخكم)  
 أي بغيركم بكم بفعل شيء من العذاب (وما أنتم بمصرخي) وان كنتم تصبونني وأحبكم فقد  
 انقلعت تلك الهبة التي كانت بأشراككم إياي (إني كفرت بما أشركتون من قبل) وان  
 كنت به راضيا فلا أَرْضِي به اليوم لثلاث أزداد به عذابا بالشر لظلم عظيم فلا أستقر عليه (إن  
 الظالمين لهم عذاب أليم) يزاد عذابهم شدة بازدياد أعدائهم راحة إذ (أدخل الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات جنات) وهو موجب راحة وقد تأكدت بكونها (تجري من تحت الأنهار)  
 ثم ازدادت بكونهم (خالدين فيها) ثم تأكدت بكون ذلك (بأذن ربهم) الذي هو محبوبهم وليس  
 بين أهلها ما يكون بين الكفار والفساق من العداوة في النار بل (تحييتهم) أي تحييتهم فيها  
 من الاتباع والمنبوعين وغيرهم (فيها سلام) يزادون به لذة لا ملام يفضى إلى السلام وان  
 استبعدت هذه اللذات الكثيرة المؤبدية على الكلمة اليسيرة والالام الغير المتناهية على  
 الكلمة اليسيرة أيضا قبل لك (ألم تر) أي المستبعد ذلك في الغائبات ما عايناهم في الشاهدات  
 (كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) هي كلمة الاسلام في انهم من حيث ثباتها في حضرة القرب  
 منه وثباتها بالدلائل القاطعة التي لا تتزلزل بشبهة وارتفاع درجاتهم عند وفادتها أنواع

في يده وأسقط في يده لغتان  
 قوله عز وجل سوء  
 الحساب هو أن يؤخذ  
 العبد بخطاياهم كلها لا يغفر  
 لهم شيء (قوله تعالى سوء

الانعام والاكرام كل حين (كشجرة طيبة) هي النخلة (أصلها ثابت) أي عروقه واضاربة في  
 الارض (وفرعها) أي افنانها مرفوعة (في) جهة (السماوات) أي أثمارها (كل  
 حين باذن ربها) أي بارادته التي لا يتوقف تأثيرها على سبب فلا يحتاج الى مثال (و) لكن  
 (يضرب الله الامثال للناس) أي الذين نسوا تأثير ارادته (لعلهم يتذكرون) تأثير ارادته  
 في الغائبات بوجدها من مثل ذلك التأثير في الشاهدات فلا يستبعدونها ويتذكرون ان كلمة  
 الاسلام مفرقة للمعارف التي هي لا تتناهي باذن الله وان لم يقصرها القائل وللانعامات من  
 الاحوال والمقامات في الدنيا وأنواع الثواب في العقبى باذن الله من جوده من أجلها كجوده على  
 النخلة (ومثل كلمة خيئة) هي كلمة الكفر في أنها تقطع المحبة من أصلها ولا يستقر صاحبها على  
 أمر ولا ترتفع له درجة وان عمل من المكارم ما عمل (كشجرة خيئة) هي الخنظلة أو الكشوث  
 (اجتثت) أي أخذت جثمها (من فوق الارض) بلا أصل له راسخ فيها (ما لها من قرار) أي  
 ثبات على منبتها فاضلا عن الفرع الصاعد الى السماء وكيف يستبعد ذلك وغايته انه (ينبت  
 الله الذين آمنوا بالقول) أي بقول الاسلام (الثابت) بالحجج (في الحياة الدنيا) فلا يغلبون  
 بحجة ويحفظون أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم (وفي الآخرة) فلا يتاعمون  
 اذا استلوا عن معتقدهم في القبر ولا في الموقف ولا تدنسهم أهوال القيامة (ويضل الله  
 الظالمين) اذا استلوا عن حجتهم ولا يثبتون في مواقف الفتن وكيف يستبعد ذلك مع ظهور  
 أسبابه (ويفعل الله ما يشاء) من غير سبب فان أنكرت كونهم ظالمين قبل لان (ألم تر الى الذين  
 بدلوا نعم الله التي هي النطق الذي يمكن صرفه الى كلمة النوحيد (كفرا) أي كلمة كفر  
 (و) الدعوة اليها بحيث أهلكوا أنفسهم وقومهم اذ (أحلوا قومهم) بعد أن أنفسهم (دار  
 البوار) أي الهلاك ليكونوا (جهنم) فانها تكن في الهلاك لولم يصلوها لكانهم (يصالونها)  
 ولا يقتصر عليهم في حقهم بل يقررون بها (وبئس القرار) كيف (و) لم يقتصر واعلى بتدليل  
 النعمة بل بدلوا النعم أيضا (جعلوا لله أندادا) للاستزادة النعم بل (ليضلوا عن سبيله) وهي  
 اعتقاد أن جميع النعم من الله فان أصروا على القول باستزادتهم النعم بهم (قل) غايتها التفتع  
 الديني المستعقب للانتقام الابدي (تمتعوا فان مصيركم الى النار) التي لا يفي الامها التلذذ بهذه  
 النعم فان اغتر بنعمهم عبادي (قل لعبادي الذين آمنوا) تمتعوا بما هو الذي من نعمهم في الدنيا  
 والآخرة (يقيموا الصلوة) ليمتعوا بشهادة الرب فيها (وينفقوا مما رزقناهم) ليمتعوا  
 بخلق السخاء (سرا وعلانية) ليمتعوا بدعاء من ستر عليهم وبدعاء من عظمهم كرمهم وليس ذلك  
 بخسران بل يبيع الغاني بالباقي وتحصيل رضوان الله فليحصلوا ذلك (من قبل أن ياتي يوم  
 لا يبيع فيه) ولولا الامور الاخرية (ولا خلال) أي ولا محبة تحصل الرضوان وكيف يحتاج  
 في استكثار النعم الى الاندماج انما ما سماوية واما أرضية وهما الله اذ (الله) هو (الذي  
 خلق السموات والارض) ليستا موجدتين للنعم ولا لاسبابها القرينة اذ الله هو الذي (أنزل  
 من السماء ماء فخرج به من الثمرات) انصير أسباب بقاكم اذ جعلها (رزقا لكم) ليست

الدار النار اذ تسود اخلها  
 قوله عز وجل سلطان  
 أي ملكة وقدره وجهه أيضا  
 وقوله سكرت أبصارنا سدت  
 أبصارنا من قولهم سكرت

الانداد أسباب اتقوا لها من مكان الى آخر لا يمكن نقلها اليه بدونهم اذ (سخر لكم افلاك  
 تجرى) بتلك النعم (في البحر) المانع من النقل (بأمره) لأبامر الانداد (و) ليست أيضا  
 أسباب تجديدها اذ (سخر لكم الانهار) تجديدها بعد مضي الامطار (و) ليس لها أيضا  
 تعطيش الاشجار ليجتاح الى استقاء الماء ولا نضج الثمار اذ (سخر لكم الشمس) لتعطشها  
 (والنهر) لانضاج ثمارها (دائمين) لا يفيد الانداد التمتع بالاحباب ولا الربح بالتجارة اذ  
 (سخر لكم الليل والنهار) للتمتع بالاحباب والتجارة (و) لاسائر ما يحتاج اليه اذ (أتاكم من  
 كل ماسا القوه) بلسان الاستعداد (و) لو تصور من الانداد نعم لا يكونون بها اندادا لمن لا  
 تخصي نعمه (ان تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان) يجعله الله اندادا (اظلوم) يجعل من  
 قل نعمه على تقدير صحته مثل من لا تخصي نعمه بل (كفار) يجعل بعض نعم الله للانداد  
 (و) اذ كرلن أنكر كون الانسان ظلوما أي وقت (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا)  
 الذي فيه بيتك الحرام (آمنا) لا يخرب الظالمية يوت أهل الذين جاووا بيتك الحرام ومن أظلم  
 ممن يخاف منه ذلك (و) ان أنكر كونه كفارا وقت قوله (اجنبي) وان كنت معصوما فلا  
 آمن منكرك بان تظهر على العصمة مدة ثم تنقل الى الكفر (وبني) المولودين في حياقي (آن  
 نعبدا الاصنام رب) انما دعوتك مخافة ضلال وضلالهم برؤية خوارق شياطين الداعية الى  
 اشرك (انهم أضلن كثيرا من الناس) فاذا اجنبنا ذلك فلا احتاج الى سؤال عصمتهم  
 عن المعاصي ولا شيء آخر (فمن تعني) في الاعمال الصالحة والاتقاء عن المعاصي (فانه مني)  
 لحكمه حكمي في التجارة ورفع الدرجات (ومن عصاتي) في القرعيات (فانك غفور) لا تخذه  
 في النار بل (رحيم) بالانجاء منها (ربنا) لو لم أخف اضلال خوارقها فاني أخاف من فقر أولادي  
 أن يتخذوها التمسك الهدايا اليهم بسببها (أي أسكنت مر ذريتي) أي بعضها (وإذ غريزي  
 زرع) فأخاف منهم مزيد الطمع في الهدايا وان جعلتهم (عند بيتك المحرم) الذي يتوقع  
 الاهداء اليه لئلا يكتفون بها (ربنا) لم أجعلهم في هذا الموضع المخطر لتقصيل تلك  
 الهدايا التي لا تحصل الا بوضع الاصنام بل (ليقيموا الصلوة) في ذلك الموضع الذي يضعف  
 أجرها فادفع عنهم هذا الخطر (فاجعل أقدمة من الناس تهوب) أي تميل (اليهم) لئلا يكثر  
 هداياهم بحيث تغنيهم عن وضع الاصنام (وارزقهم من الثمرات) يأتي بها التجار الى بالدهم  
 فترخص عليهم (اعلمهم يشكرون) نعمة اقامتهم عند بيتك المحرم بالصلوة فيها على كمال  
 الاخلاص والتوحيد مع فراغ القلب (ربنا لك تعلم ما تخفي) من اقامة الصلاة في أفضل  
 الاماكن من ذريتي والشكر منهم على طلب ميل القلوب اليهم وورق الثمرات لهم (وما  
 نعلن) من طاب ميل القلوب اليهم وورق الثمرات لهم فلا نشر في سر ما طلبنا ولا في اعلانه فهو  
 أولى بالاجابة (و) لو لم ندعك حصته لانا لاطلاعتك على أحوالنا الظاهرة والباطنة فانه (ما يخفي  
 على الله من شيء في الارض ولا في السماء) كيف وقد حصلت لنا ما هو أعظم من ذلك (الحمد لله  
 الذي وهب لي) من يقوم مقامى عند قرب ذهابي من الدنيا غالبا (على الكبير) المانع (اسماعيل)

انهم اذا سجدته ويقال  
 هو من سكر الشراب كان  
 العين يلحقها مثل ما يلحق  
 الشارب اذا سكر (قوله  
 عز وجل سرادقها)



عند تسع وتسعين سنة (واسحق) عندما مائة واثنى عشرة سنة وإذا دعوت بهوى القلوب ورزق  
 الثمرات لمثل هؤلاء الخيار المستوجبين للحمد ولا ولأولادهما (إن ربى لجميع الدعاء رب) لما  
 كنت داعيا لهم بذلك لأقامة الصلاة والشكر فلا تجعل ذلك شائلا لهم عنها بل (اجعلنى مقيم  
 الصلوة) اجعل (من ذرىتي) من يقمها ولا يشغل بالجاه والمال اشتغالاً مانعاً عنها (ربنا)  
 لو جعلت ذلك مانعاً لهم عن الصلاة لم تكن متقبلاً لدعائى (و) لكن (تقبل دعاء) يجعل ذلك  
 معية لهم فى إقامة الصلاة والشكر (ربنا اعزنى) ذنوبى المانعة من أقامتها أو القادحة فيها  
 والحاصلة لا ولأدى من طلب الجاه والمال لهم (ولو الذى) فلا تجعل ذنوبهم - ما سارية إلى  
 أولادهم يجعلهم مكتسبين لها بحملهم أسرارها (وللمؤمنين) أى يسرى من بعضهم إلى بعض  
 فتجعلهم مكتسبين لها بسبب محبتهم ولا تجعل ذنوب بعضهم محسوبة على البعض الآخر  
 (يوم يقوم الحساب) بطريق السرية أو غيرها فان زعموا أنه إن لم يعلم الله أعمال الظالمين  
 كيف يقيم حسابهم حتى يكون له يوم يقوم فيه وإن علم فلا وجه لتأخير مؤاخذتهم قبل له  
 (ولا تحسبن الله) من تأخير مؤاخذة الظالمين (غافلاً عما يعمل الظالمون) حتى لا يقيم  
 حسابهم ولا نسلم أنه لا وجه لتأخير مؤاخذتهم لولم يؤخرهم (انما يؤخرهم ليوم) مثل يوم  
 المعصية بل ليوم من غاية عوله وشدة انه بحيث (تخشى) أى تعير (فيه الابصار) مع بقاء  
 الاعين مفتوحة ومع تلك الحيرة لا يقفون بل يسرون إلى الخشعة (مهطعين) أى مسرعين  
 ولا يكونون فى هذا السير ناظرين إلى مواضع أقدامهم بل (مقننى) أى رافعى (رؤسهم) إلى  
 السماء انتظار نزول البلاء (لا يرتد) أى لا يرجع (اليهم طرفهم) من شدة الخوف كيف  
 (وافندتهم) أى صدورهم (هوا) خالية عن القلوب اصيورتها إلى المناجر (وأندر  
 الناس) الذين نسوا ذلك اليوم بعد تذكيرهم هذه الدلائل (يوم) الموت إذ (باتهم) فيه  
 (العذاب) البرزخى (فبقول الذين ظلموا) بانكار ذلك حين ظهر ظلمهم وكشف الحجب عن عالم  
 الغيب (ربنا أخرنا) أى أخر موتنا (إلى أجل قريب) بمقدار إجابة الدعوة ومتابعة الرسل  
 وقد أخرتنا إلى هذه المدة لذلك لكن لم نفعل فيه ذلك فان أخرتنا إليه الآن (فحب دعوتك)  
 إلى الاقرار بوجودك وتوحيدك وصفاتك (وتتبع الرسل) فى الشرائع فيقال  
 لهم (أ) تطلبون التأخير من رؤية زوال نعمكم وتبديلها بالعذاب (و) كأنكم  
 لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال (عن نعيمكم) ان كان هناك حياة لان الله تعالى  
 لم يزل منعماً بكم فلا يزل كذلك أعتقدتم ذلك (و) قد سكتتم فى مساكن المتنعين (الذين  
 ظلموا أنفسهم) بصرف نعمهم إلى غير ما خلقت له كعاد وغود (وتبين لكم كيف فعلناهم) من  
 الانتقام بعد الانعام (و) لم يكن مخصوصاً بهم إذ (ضر بنا لكم الامثال) أى بينا انكم أمثالهم  
 فى الكفر والمعاصى (و) لا يدفعه مكرهم بالقاء الشبهات إذ (قدمكم وامكرهم) الذى بذلوا فيه  
 جهدهم بتحرير الشبهات حذراً من لزوم الحجة (وعند الله) ما يزل به (مكرهم) لتقرير الحجة  
 عليهم (وان كان) أى ما (مكرهم لتزول منه الجبال) أى الدلائل الثابتة العالية ثبوت الجبال

السراقة الحجب السرى  
 تكون حول القسطاط  
 قوله عز وجل سنذكرهم  
 رقيب الديساج والاستبرق  
 صفيقه قوله عز وجل

وعلموها واذ رأيت أهلاك الله للامم الماضية بالعذاب الديوى منجزا لوعده الرسل (فلا تحسبن الله مخافا وعده رسله) بتعذيب أعدائهم العذاب الاخرى نصر الله لهم اذ لا يتركهم جزاء عنه ولا رحمة عليهم (ان الله عزيز ذو انتقام) من أعدائه نصر الاولياءه ولا مانع لهم من انتقامه الذى فيه تبدل أحوالهم (يوم تبدل الارض غير الارض) يجعلها جهنم أو بيضاء نقية لم يسفل فيها آدم ولم يعمل فيها خطيئة (والسماوات) يجعلها اجنادنا كيف (و) هو أتم للفضيحة اذ (برزوا) فيه بحيث لا ينجى على أحد ما يجرى على الآخر ولا ينفعهم اجتماعهم اذ يكون بروزهم (لله الواحد) أى المنفرد بالكمال (القهار) لئلا يسل ما سواه بالنقص (و) من خصوص قهره بالمجرمين انك (ترى) فيه (المجرمين يومئذ مقرنين) مع الشياطين (فى الاصفاذ) أى الاغلال اذ قارنوه فى الدنيا فغلوه فلم يتشوا فى الايمان والعبادة (سرايلهم) أى قصاصهم مما يطلى بجلودهم (من قطران) دهن الابهل والعصر كالزفت اسود منتق يشعل منه النار بسرعة فيجتممع عليهم لذق القطران ووحشة لونه وتقرن ريحه مع اسراع النار اذ احاط بهم القبايع من كل جهة (وتغشى وجوههم) التى لم يتوجهوا بها الى الله ولم يستعملوا مشاعرها فى أوامرها (النار) وليس على سبيل العتب بل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) نفس الكافر بعذاب الكفر والفاجر بعذاب الفجور والمؤمن بفرح النجاة والانتقام من أعدائهم ولا يطول تأخير عذابهم هناك بطول حسابهم (ان الله سريع الحساب) هذا المذكور وان كان دليلا اقناعيا (بلاغ) أى كاف (للتناس) أى لتذكير من نسى كيف (و) هو كاف (ليذكروا به) عن القبايع التى أخذ عليها الاقرون كيف (و) أقل فوائد اخبار مواخذة الاولين على الشرك أن يستعدوا (ليعلموا أنهم هالوا واحد) لا يقتصر على هذه الفائدة للسكمل اذ يستعدون (ايذكروا الابواب) منهم فوائد لا تحصى ثم والله الموفق والملمم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\* (سورة الحجر) \*

سميت به الاشتغالها على قوله واقد كذب أصحاب الحجر المرسلين الى قوله ما كانوا يكسبون الدال على مواخذتهم لمجرد تكذيب الرسل والاعراض عن آيات الله بأدنى وجوه المواخذة مع غاية تحصنهم ففيه غاية تعظيم الرسل والآيات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعه في آيات كلامه (الرحمن) بتفصيل ذلك التجلى فى كتابه (الرحيم) بأجلاله بعد التفصيل فى قرآنه المبين (الر) أى آيات لطائف الرقى أو أسرار لزوم الربانية أو أنوار ابواب الرشاد أو الطواف لحوق الرحمة (تلك آيات الكتاب) الذى فصل كلامه الازل فتنضم لطائف الرقى اليه أو لزوم الربانية لتخلق باخلاقة أو لباب الرشاد الى أسرار أو لحوق الرحمة بالاقامة فى هذه المقامات (وقرآن مبين) افادة الاجمال بعد التفصيل لجعل لطائف آيات لمزيد الجمعية وللزوم الربانية أسرار أو لباب الرشاد أنوار الافادة من يد حضور فى القلب بجمعه كلما محفوظا له وللحقوق الرحمة الطافا فالانقياد له هذا الكتاب لا بد وأن يفيد شيئا من مفصلاته أو مجملاته

سؤلك أى امنيتك  
وطلبتك (قوله عز وجل  
سلالة من طين) يعنى آدم  
عليه السلام استل من طين  
ويقال سل من كل ترربة وقوله ثم

والكفر به اضداد الجميع لذلك (ربما) أى في بعض الاحيان افاقتهم عن سكر هول ما هم فيه -  
 (يوذ) الاسلام (الذين ~~كفروا~~) ولا يبالونه بل غاية هم أنهم يتنون (لو كانوا مسلمين) فلا  
 يكون لهم هذا التقى الا في بعض الاحيان فضلا عن ثدارك المتقى ولكنهم لا يعلمون الا أن مع  
 ظهوره لا شغلهم بما كلهم (ذرهم يا كاوا) لا يحصل لهم منها سوى تمتع قليل فذرهم  
 (يتمتعوا) يعلمون عدم بقاءه لكنهم يتنون انهم لو حشر واحصل لهم مثله فذرهم (يلهمهم)  
 أى يشغلهم (الامل) بلا سند (فسوف يعلمون) منتهى أملهم وهو الهلاك الابدى (و) قد  
 استحقوه الا أن لكن (ما أهلككم من قرية الا ولها كتاب) أى أجل مكتوب (معلوم) أى  
 مقدور ليتم في أسباب الهلاك ليخلص عنها وهو وان علم أنهم لا يتأملون فيها لا يجمل  
 اهلاكم كما أنهم اذا تأملوا فيها عند انتهاء الاجل لا يؤخر عنهم (ما تسبق من أمة أجلها وما  
 يستأخرون) للزوم الحجة وارتشاع الاعذار (و) لعدم تأملهم في الآيات المجزة (قالوا يا أيها  
 الذى نزل عليه الذكر) المجزء انما يجز عن كلامك العقل لانه من كلام الجانين (الذين الجنون)  
 وغاية ما فيه من الحسن انه كلام جنى تعلق بك وزعم انه ملاك نازل عليك بالوحى من الله فان  
 صح (لوما) أى هلا (تأينابا الملائكة) انعلم انهم ملائكة كما علمت ملائكة (ان كنت من  
 الصادقين) في زعمك انه وحى وانه يأتيك الملك من الله فقال تعالى (ما نزل الملائكة الا بالحق)  
 أى الا بالحيكمة ولا حكمه في جعل الكل أصحاب الوحى كيف ولا يكون حجة ذر رسول  
 ومرسل اليه على أن ظهورهم يكون كالمجنى الى الايمان فلا يفيد الايمان بعده (و) لذلك  
 (ما كانوا اذا منظرين) أى مؤخرين وكيف يكون هذا من تنزيل الشياطين مع غاية عظمتهم  
 بل (انا نحن نزلنا) من مقام عظمتنا (الذكر) المجزء للجن والانس (و) يدل عليه امتناع تبديله  
 (اناله لحافظون) اذ يظهر تبديله لكل ذكى (و) لا يبعد اتفاقهم على نسبة الجنون اليك بما  
 أتيت من الكلام المجزء من غاية كماله فانه سنة الكثرة الماضية فانه (لقد أرسلنا من قبلك في  
 شيع) أى فرق (الاولين) والرسول يجب ان يحيط بعقول المرسل اليهم (و) هم مع كونهم فرقا  
 مختلفة (ما يأتينهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) بانفاق منهم على نسبة الجنون أو غيرها اليه  
 ولا يبعد هذا الاتفاق منهم مع كونهم عقلاء اذ (كذلك) أى مثل هذا الخيال الفاسد  
 (نسلكه) بواسطة الشياطين (في قلوب) من يناسبهم من (الجرمين) فهم وان عارض خيالهم  
 دلائل واضحة (لا يؤمنون به) لمضى سنتهم على الاصرار فى العناد وسنتنا على اهلاكم فلا  
 يعد أن يلهمهم هذه السنة كيف (وقد دخلت سنة الاولين) عن المعارض لها فلا بد من  
 وقوعها (و) لا يترك الاستهزاء بالرسول وان أنتهم الآيات التى تشبه المجتة فانا (لوقفتنا  
 عليهم) أى على هؤلاء المستهزين (بابا من السماء وظلوا) أى فصاروا طول نهارهم (فيهم)  
 يهربون) أى يصعدون مستوحشين لما يرونه (لقالوا انما سكرت) أى سهرت (أبصارنا)  
 ولا ينقص السهر أبصارنا ولا بوقت الصعود ولا بهذا النوع (بل نحن قوم مسحورون)

جعل نسله من سلالة معنى  
 السلالة فى اللغة مانسل  
 من الشئ القليل وكذلك  
 الفعلة فحسوا الفعلة  
 والفتالة والنجانة والقلامة

بكلمتنا في كل وقت بكل نوع (و) كيف يؤثر السحر في السماء وهي المؤثرة على الإطلاق فإنه  
 (لقد جعلنا في السماء برزخاً) تؤثر (و) لا تتأثر كيف تؤثر في الابصار مع اننا (زيناها) لا نظرين  
 فلو أثرت في الابصار بطلت زينتها عن نظرها (و) لو كان التأثير في تحصيل الصعود فقط فلا  
 يتصور الالصعود الشياطين بالابصار طول النهار لكن (حفظنا هاهنا من كل شيطان رجيم  
 الا من استرق) من الشياطين (السمع) من الملائكة السماوية فإنه وان صعد لا يمكنه الصعود  
 طول النهار فإنه بمجرد ما صعد رجم (فأبغى مناه) أى شعله نار (مبين) أى ظاهر فيجترق  
 أو يرجع سر به على أن الصعود انما يحتمل على السحر لو استحال في ذاته وامتناعه في عموم  
 الناس لا يدل عليه اذ هم كالارض والخواص كالجبال (والارض مددنا) انما لازم السفل  
 (وأقيمت ارضنا) انما لازم الارتفاع (و) ثمة ارتفاع معنوى لبعض الاجزاء على بعض اذ  
 (أبغى مناه) من كل شئ من الجواهر (موزون) بوزن مخصوص بقيمة عظيمة (و) كيف  
 يحتمل على السحر باستحالة النبوة مع انها الى الوجوب أقرب اذ (جعلنا لكم فيها معاش)  
 يقع فيها النزاع ولا يرتفع الا بشرع أى به شارع من عند الله (و) لو كنتم في قطعته بالعقل  
 ربما يقصر عن مدارك الشرع اذ قد يعطى الشرع (من السمت) له برزقين) كالبيت الى  
 منعه وها الارث وقد أعطاها الشرع نصف ما أعطى الابن (و) لا يدل عدم ادراككم لمقام  
 النبوة بالذوق على عدمها لانها أجل من أن تصلوا الى ذوقها والاشياء الحسية لا تحصل لمن  
 ليس من أهلها لا تصور معنا لانه (ان من شئ الا عندنا خزائنه) اخذتم انما هو اننا (و) انكن  
 لعدم استعدادهم لانه (مانتله) أى الخزون في أسمائنا الى عالم الشهادة (الابقدر) أى  
 الاعمق اذ استعدادات حقائق المحل (معلوم) فكيف ننزل ذوق أجل الاشياء على أدناكم  
 (و) النبوة وان لم يحصل لكم ذوقها يحصل لكم آثارها اذ يحصل بسببها العلوم أنواع العلوم  
 فإرسلناهم كما (أرسلنا لرباح لواقع) تلحق السحاب أى تجعلها حوامل بالماء وذلك ان  
 السحاب بخار يهـير بأصايب الهواء البارد حوامل للماء كيف وانزال العلوم عليهم سبب  
 حصولها لكم (ف) هو كما اننا (أرسلنا من السماء ماء فأنزلناه) كونه) ليست تلك العلوم مما يحصل  
 بالفكر أو بكشف الرهبان من الكفرة فهو كماء السماء (ما أنتم له بخازنين) كيف تحصل  
 هذه العلوم بطريق الفكر أو بطريق الرهبانية الباطلة مع ان بها الاحياء والامانة المعنويين  
 وهما في الاختصاص بالله كالحسين (انا نحن نحيي ونميت) لكونه منابر جمع اليسار جوع  
 الميراث اذ (نحن الوارثون) ليس احياء وانما هي اموالنا على سبيل التحكم فاننا (لقد علمنا  
 المستقدمين) أى الطالبين للتقدم بالفضل والقرب (منكم) فأحييناهم (ولقد علمنا  
 المتأخرين) فأماتناهم (و) هذه العلوم وان كانت سبب التقدم فلا تؤثر في المستقدمين  
 فضلا عن غيرهم بل (ان ربك هو يحضرهم) اليه فيقدمهم التقدم بفضل لا على سبيل التحكم  
 بل لطلبهم التقدم (انه حكيم) والكل وان كانوا طالبين للتقدم الا أن فلا عبرة ونماهى  
 لطلب الحقائق العلمية باستعداداتهم لانه (عليهم) لا يمد عليه تقرير طالب البعد ولا بعداد

والقنارة وما أنشبه ذلك  
 هذا قياسه (قوله عز وجل  
 السوء) أى جهنم والحسنى  
 الجنة (قوله عز وجل  
 سوف) جمع ساق (سعر) جمع

لطالب القرب فانا (لقد خلقنا الانسان) المستحق لاعلى مراتب القرب (من) امره غاية  
 البعد (صلصال) هو الطين اليابس المصوت (من حاء) أى طين رطب (مسنون) أى منبت  
 فكان فى غاية البعد ثم قربناه نوع تقريب ثم لم نزل تقربه (والجان) الذى فيه من استحق غاية  
 البعد (خلقنا من قبل) أى قبل الانسان فكان أكثر عبادة لله مع كونه من أعز العناصر  
 لكونه (من نار السموم) أى الحرا الشديد (و) اذ كرلن يشكك فى تقرب الانسان وابعاد  
 الحق (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم أعز خلقه قبل الانسان (انى خالز بشرا) لا يستحق  
 العزة بذاته كيف وهو من أخس الاشياء (من صصال) هو من أخس منه لانه (من حاء  
 مسنون) ثم أشار الى تقريره الموجب لتفضيله عليهم فقال (فاذا سويته) أى عدلت مناجه  
 فقررتهم من الوحدة المناسبة لوحدى (ونفخت فيه من روحي) الفائض من جنابى لامن جناب  
 العقول والنفوس (فقعوا له ساجدين) اعترافا بفضلهم عليكم وكان أمرايم الملائكة ومن  
 كان فى حكمهم كابليس (فسجدوا للملائكة كلهم) من غير استثناء (أجمعون) من غير أن  
 يتأخر جهود البعض عن البعض (الابليس) لم يقتصر على التأخر بل (أى أن يكون مع  
 الساجدين) وان كانوا أفضل منه لتذللهم بالسجود (قال) تعالى (يا ابليس ما عرض لك)  
 فالزمك (ألا تكون مع الساجدين) فانه لاذلة لك فيما شاركت فيه الاعزة (قال لم أكن)  
 لشاركت الاعزة فى تذللهم لادنى الاشياء فلم أكن (لا تسجدوا بشر) هو ذليل فى نفسه مع مزيد  
 ذلته بعبادته اذ (خلقته من صلصال من حامسنون) فتعظيمك اياه بافضالة الروح منك  
 لا يعارض الخسة من هذه الوجوه (قال) تعالى اذ انظرت الى خسة مادته وظاهره بعد ما رفعت  
 وعظمته وأمرت اعزة عبادى بالتذلل فلم تشاركهم (فاخرج منها) أى من طائفة الملائكة  
 حكما فلم يبق لك من عزهم شئ (فانك رجيم) بالسب (و) ايس على غير الاستحقاق بل (ان عليك  
 اللعنة) أى الابعاد الكلى الموجب لغاية الذلة (الى يوم الدين) فلا يمكنك اكتساب العزة  
 فى دار الدنيا التى هى مزرعة الآخرة (قال رب) ان لعنتنى فلا تعاجلنى بالعقوبة (فانظرنى الى  
 يوم يبعثون) اذ لا يتصور انظار الاعمى بعده (قال) اذ اطلبت منى الانظار دون العقوول لرجوع  
 الى امرى (فانك من المظنرين) لالى وقت البعث اذ لا بد من ردنى من دعوتك فغاية انظارك  
 (الى يوم الوقت المعلوم) وهو النفخة الاولى التى ينفى عنها هانوع الانسان (قال) ابليس (رب  
 بما أغويتنى) بالنظر الى المادة الجسمانية دون الروحانية فزيتنى باطل رأيى وأنزلتنى بدنى  
 رتبة الملائكة (لا تزين لهم) أهويتهم الباطلة لاجعلهم راضعين (فى الارض) التى هى  
 مادتهم الخسيسة لارجعهم الى الخسة (و) لا اقتصر على التزين بل (لا تغو بينهم أجمعين) فلا  
 يتم مقصودك من خلقهم اذ خلقهم لمعرفتك وعبادتك (الاعبادك منهم المخلصين) الذين  
 أخلصتهم من أهويتهم اذ لا أقدر على ابطال مرادك بالكلمة (قال) الله (هذا) أى اغواء  
 البعض واهداء البعض لا يحل بحكمى اذ هو (صراط) أى دليل (على) لدلالته على سلطنتى

سعي في قول أبي عبيدة  
 وقال غيره في ضلال وسعر  
 في ضلال وجنون يقال  
 فاقة مسعورة اذا كان بها  
 جنون (سورة باب) يقال

وقهرى ولطفى بالمغفرة تارة والاهداء أخرى فهو (مستقيم) في الدلالة على جميع كالاتي  
 بخلاف مجرد الاهداء فانه لا يدل على جميع كما لا يبل فيه ميل الى جانب ولا يظهر لك في  
اغوائك سلطنة تعارضني بها (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) قهرهم على الاغوايه  
 فلا يغوى (الامن اتبعك) لكونه (من الغاوين) أي المطبوعين على الغواية (و) هم وان  
 طبعوا على الغواية (ان جهنم اوعدهم اجمعين) لان غوايتهم انما كانت بترك متابعة الدليل  
 مع متابعة الاهوية الباطلة لتغلبتها عليهم ولا اعتبار الغالب منها في الاعتقادات (لهما سبعة  
 ابواب) جهنم لعصاة المؤمنين ولطفى لليهود والخطمة للنصارى والسعيير للصابئين وسفر  
 للجوس والنجيم للمشركين والهاوية للمنافقين وهؤلاء وان كان في كل منهم أهوية  
 مختلفة (لكل باب منهم) أي من مجموع الغواية (جزء) لانه (مقسوم) بقسمة الغواية باعتبار  
 الاصول اذ لا ضبط للفروع ثم أشار الى أن ابليس وان كان سبب تعذيب الغواية فهو سبب  
 رفع درجات المتقين (ان المتقين) أي الذين تقوا عما يدعوههم اليه (في جنات) باجابتهم لله  
 بالعبادة التي تقيمهم عن المعاصي (وعيون) بالمعارف الحاصلة لهم عن التصفية الحاصلة عن  
 العبادة ولكل صفاتهم يقول لهم الملائكة (ادخلوها بسلام) لسلامتهم عن امراض  
 النفوس (آمنين) عن عقوباتها (و) اصفايتهم (نزعنا ما في صدورهم من غل) أي فقد كان  
 لبعضهم على بعض حتى صاروا (اخوانا) يتلذذ بعضهم بصداقة بعض كيف ولا تذلل في  
 صداقتهم اصفونهم (على سرر) ولا يغار بعضهم من بعض بما حصل لهم من المنزلة الرفيعة  
 لكونهم (متقابلين) يتلذذ بعضهم برؤية وجهه بعض كيف والغل والغيرة نصب وهؤلاء  
 (لا يمسهم فيها نصب) أي تعب كيف وهو اخراج لهم من الجنة معنى (وما هم منها بمخرجين)  
 لاحسانا ولا معنى ولما ذكر ان جهنم موعدهم جميع الغواية وجعل الجنة للمتقين أبس المذنبون  
 من المؤمنين فآزال بآسهم بقوله (نبي) أي أعلم (عبادي) المؤمنين اذ آيسوا الذنوبهم (آني  
 أنا الغفور) لذنوب لا يغفرها ملك غيري لاني أنا (الرحيم) اذا أخذهم الاثم من ذلك  
 نبتهم (ان عذابي هو العذاب الاليم) بحيث لا يستحق أن يوصف عذاب غيره بالآليم وان بوان  
 فيه غاية المبالغة (و) اذا أنكر والرحمة من المعذب والعذاب من الرحيم (نبتهم عن ضعف  
 ابراهيم) انهم جاؤا التبشير وتعذيب قوم لوط مع ان فيه إشارة الى أنه ينبغي أن يخاف مما  
 يتوهم فيه الاثم ويرجى فيما يتوهم فيه الخوف فانه خافهم ابراهيم فاذا هم مبشرون ثم  
 سألهم فاذا هم معذبون للقوم المحرمين وأن من خاف الذنوب بشروا من ليخففها عذب (اذ  
 دخلوا عليه) لخافهم ابراهيم (فقالوا سلاما) ليأمنهم أمان الخائف من الذنوب فلم يأمنهم بل  
 (قال انامنكم وجلون) كما لا يأمن التائب من المعاقبة بعد التوبة (قالوا لا نوجل) فاما وان  
 كآمن يوجل منهم ما جئناك بخوف (انا نبشرك بغلام عليم) يقوم مقامك فلم يعتبر تبشيرهم  
 اذ كان بعد خروج الوقت كالتوبة حال النزاع (قال أبشروني) بشارة عالية (على أن مسني  
 الكبر) المانع منها وبشارتهم ان كانت سببا فالباب لا يؤثر مع المانع ومع ذلك (فبم)

هو السور الذي يسمى  
 الاعراف (قوله عز وجل  
 تصحفا) أي بعد او منه  
 مكان مصحفي اذا كان بعيدا  
 (قوله تعالى سواع) اسم



تبشرون قالوا) ما جعلنا الإشارة سبباً بل (بشرناك بالحق) أى بفعل الحق الذى لا يمنع ممانع فلا يتوقف في بشارته الا قاط (فلا تكن من القاطنين) قنوط المحتضر عن التوبة (قال ومن يقنط من رحمة ربه) وان كانت على خرق العادة (الا الضالون) عن قدرته على ما لا سبب له أو الموانع فيه موجودة ثم لما علم انه يكفى للتبشير واحد وهو جماعة (قال فما خطبكم) أى شأنكم العظيم الموجب لاجتماعكم (أيها المرسلون) مع ان ارسال الواحد للبشارة كاف (قالوا انا أرسلنا الى اهلنا) قوم لوط لكونهم (مجرمين) بأنواع الجرم فنعذبهم بأنواع العذاب (الا آل لوط) لانعذبهم بشئ منها انا المتجوههم أجمعين عن أنواعه (الا امرأته) فانها وان خرجت مع أهلها عن مكان العذاب (قدرنا) كونها في مكان المعذبين (انها لمن الغابرين) أى الباقين معهم في اعتقادهم فهذه أعمال كثيرة تحتاج الى كثرة العاملين منافي السنة الالهية وان كان كل مناصح التبشير والتعذيب لكن اذا توجهنا الى جهة فلا يتبقى خلافها في تلك الحالة بل تلك السنة ولما كانوا لانجاء قوم لوط لم يكن لهم مبد من مجيئهم اليهم ليعلموه - سبب نجاتهم ولما كان الانجاء في الخوف لم يكن يبد من منه بكر الحال (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) يخاف منكم تارة وعابكم أخرى (قالوا) استنابنا بخاف منهم ولا عليهم بل) ملائكة (جئناك بما) أى بعذاب (كأنوا فيه يقرنون) أى يشكون (وأنتناك بالحق) أى الفصل بين أهل الحق والباطل لانجاء الاولين واهلاك الآخرين (و) ليست هذه الدعوى منا كاذبة استلزامك وتخويف قومك بل (اننا صادقون) يظهر صدقنا باعمال قومك فلا بد من وقوع ما قلنا ولا يحصل الاجتزاء بجزء من مكانهم (فأسر) أى فاذهب (يا اهلك بقطع) أى في جزء (من الليل) ليكونوا على غفلة من ذهابكم فقدمهم (واتبع ادبارهم) أى كن على اثرهم لان خروجك منهم سبب تعذيبهم فلو تقدمت أخذ هذا العذاب من خلفك ولا يكن خروجك بأهلك عنهم ظاهراً وباطناً (ولا يلتفت منكم أحد) الى ما يصيبهم فيصيبه مثل ما أصابهم لمحبته لهم (و) لا تفقوا في الطريق من حيرة ما أصابهم بل (امضوا) أى سبروا الى ان تصلوا (حيث تؤمرون) أى مكاناً تؤمرون بالوصول اليه وان بعد (و) كدنا عليهم الامر بالامضاء اليه اذ قضينا) أى حكمنا جزاء فيما أوحينا (اليه ذلك الامر) الفظيع الذى يجب أن يتباعد عنه غاية التباعد وهو (أن دابر) أى آخر (هو لا مقطوع) لثلاثين منهم من يحمل أسرارهم (مصحفين) أى داخلين في وقت الصبح وان كان وقت الرحمة انقلب عليهم عذاباً فقيهه التخويف مما يتوهم منه الامن (و) ذلك لاستبشارهم بفعل المعاصي مع جعله الله سبب عذابهم فانه (جاء أهل المدينة) الذين حقهم تعميرها ببقاء النسل (يستبشرون) بما فيه خرابها فكان استبشارهم سبب هلاكهم كيف وقد صدوا بذلك اهلاك عرض لوط الذى ينزل منزلة اهلاككم بالاساءة الى أضيقه لذلك (قال) لهم لوط (ان هو لا مضى بي فلا تفضحون) بالاساءة اليهم فان الاساءة اليهم فضيحة للمضيف (واتقوا الله ولا تخزون قالوا)

صنم كأن يعبد في زمن  
نوح عليه السلام (قوله  
عز وجل سدى) أى مهملاً  
(قوله سبائنا) أى راحة  
لا بد انكم (قوله سبجرت)

انك تفضح نفسك بجعلهم ضيفك (أ) تجعلهم ضيفك بعد ما نهيته انك كانا امرناك به (ولم تنهك  
 عن) ان تضيف أحدا من (العالين قال) انما نهيتموني عما يجب ان أنا كم منه لما فيه من  
 تخريب بلدكم مع أنه لا يز يد على صب الماء (هؤلاء) نساء القوم (بناتي) انكمهن اياكم (ان  
 كنتم فاعلين) صب ما نكسكم فصبوه عليهن ليحصل لكم من بذركم من يقوم مقامكم ويعمر بلدكم  
 قالت الملائكة (لعمرك) يا من تعظمهم بما فيه تعمير بلادهم وبقاؤهم انهم لا يسمعون  
 موظنتك (انهم افي سكرتهم) أي شدة غلبتهم التي أزال عقولهم (يعمهمون) أي يخبرون  
 فلا يفهمون ما تقول لهم فلما لم يسمعوا منه النصيحة المبقية لهم آمنهم الله الصيحة الملهكة  
 لهم (فأخذتهم الصيحة) من جبريل (مشرقين) أي وقت اشتراق الشمس ليوتوا وقت كان  
 الحياة لتضييعهم حياة ما تم (جعلنا) من تلك الصيحة المحركة للأرض (عليها اساقطها) لجعلهم  
 الرجال العالين كالنساء السافلات (وأمرنا عليهم) لا مطارهم على الرجال مياهم ليعبق جادا  
 ويجمد بعد الرطوبة (سحارة من سحيل) أي طين كان رطبا فتجبر لربهم على لواطهم  
 وأبست هذه القصة للتفكيك بسماعها بل (ان في ذلك لايات) من أمن الخائف وهلاك الآمن  
 وانقلاب المذموم لما (للمؤمنين) أي المناظرين بطريق التفرس في الآيات (و) لم تذهب  
 عن أهل العصر (انها) أي هذه الآيات (لبسبيل مقبيل) أي موجودة في سبيل مستقيم للقوم  
 (ان في ذلك) أي في جعلها بسبيل مقبيل (لاية) أي عبرة (للمؤمنين) بما يسمع ويرى بان من  
 فعل مثل فعلهم استحق مثل نكالهم (و) كيف لا يعذبهم وقد جعل مثلهم أصحاب الايكة  
 (ان) أي انه (كان أصحاب الايكة) قوم شعيب (الظالمين) ينتص حكمة الموازنة ظلم قوم لوط  
 بابطال حكمة المناكحة بل دون ذلك (فانتقمنا منهم) بما انتقمنا من قوم لوط من الصيحة  
 (و) فضعنهم مثل فضيحتهم (انهم ابا امام مبین) أي طريق واضح (و) لا يخفى بقص حكمة  
 الموازنة والمناكحة بل يكفي فيسه تكذيب الرسل فانه (اقد كذب أصحاب الحجر) وهم عود  
 (المرسلين) أي صالحا القاهم مقام جماعتهم (و) يكفي في تكذيبهم أنا (آتيناهم آياتنا فكانوا عنها  
 معرضين) أعمالهم بالآياتنا انما تحصنهم اذ كانوا يفتخرون من الجبال بيوتنا ليسيروا (آمين)  
 من نقب اللصوص وتخريب الاعداء والانه دام لكن لم يفدهم الامان عن الصيحة (فأخذتهم  
 الصيحة) مثل صيحة قوم لوط وشعيب اذ لم يسمعوا حكمة الله في الارسال واطهار الآيات  
 (مصحين) وقت توقع الرحمة ابد والنور وهو وان كان مما يصون من الآيات لم يصنهم  
 اعمالهم كالم نصنهم يوتهم من آفة الصيحة (فأغنى) أي دفع العذاب (عنهم ما كانوا يكسبون)  
 من الابنية الوثيقة ولا من البر الى الخلق (و) لولم نؤخذهم بهذه الآيات لاخذناهم بآيات  
 الآفاق فانا (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أي الاباح حكمة الثابتة التي  
 لا تقبل التغير وهي الاستدلال به على الصانع وصفاته وأسمائه وأفعاله المعروفة في عباده  
 فاذا أخلوا بذلك أخذناهم (و) لولم نؤخذهم بها في الدنيا أخذناهم في الآخرة (ان الساعة

أي ملئت وقد بعضها في  
 بعض فصارن بصرا واحدا  
 نملوا كما قال عز  
 اسمه واذا العاصم فخرت أي  
 تجبر بعضها الى بعض أي

لا تَبْسَ (وإذا كانت المؤاخذة بمشيئة الله في الوقت كالإيمان في الشخص (فاصفح الصفح  
الجميل) أي أعرض عن استمجالها وعن الزامهم بالإيمان لاعتدائهم لأنك لست خالقاً  
للعذاب ولا للإيمان (إن ربك هو الخلاق) وهو وإن كان خلاقاً بمشيئته فلا يشاء خلاف ما علمه  
لأنه (العليم) كيف لا تصفع عن الزامهم بالإيمان وأنت غني عن إيمانهم لما أغنيك عنهم  
فأنا (لقد آتيناك سبعاً) أي سبع آيات (من المثاني) أي من سورة الفاتحة التي تكرر نزولها  
لاشتمالها على معان مختلفة أصلياً وتكررت في الصلاة لما يتفرع منها من تلك الأصول  
معان آخر (و) آتيناك معها (القرآن العظيم) اتصفاً بالغنى عن الخلق كله وعند هذه الغنى  
(لا تمدن عيذك) الناظرين إلى الآخرة وإلى الحقائق وإلى الله (إلى ما تمناه) من  
الأموال (أزواجاً) أي أشخاصاً صاروا بهم متبوعين متزاجين (منهم) ليكثر اتباعك وتنفعها  
في سبيل الله فالذين يتبعونك بهذه الآيات والقرآن أكثر من ذلك ويحصل لهم من  
الغنائم أكثر من أموالهم (ولا تحزن عليهم) أي على تركهم بالإيمان وإن كان إيمانهم  
مقوياً بالدين من كثرة اتباعهم فان الله يقويك بضعة المؤمنين أكثر من تقوية  
بهم لأن أموالهم ربما تعوقهم عن الجهاد بخلاف الضعفاء (و) لاستكثار اتباعك  
(اخفض جناحك) أي اجعل يدك متواضعة (للمؤمنين) فإنه يجذب الخلاق بطريق  
الحبسة أكثر من جذب المال عند المتكبرين (وقل) لمن لا يجذب لحبك (إني أنا  
النذير المبين) أن ينزل عليكم العذاب على تقصيركم أو فاقصكم على أهوية مختلفة (كما أنزلنا)  
من العذاب (على المقتسمين) القرآن إلى الشعر وصحر وكهانة واساطير الأوثان (الذين جعلوا  
القرآن) أي الذي كل آية منه جامع لوجوه الهداية (عصين) أي أجزاء مختلفة من أهوية  
وضلال فإن تركها في الدنيا (فوز بك) الذي أنزله لتربية الكل (لنسالهم أجعين) وكفى بسوء  
الناشدة عليهم سيما إذا سألناهم عما علوا فيه بل (عما كانوا يعملون) من الأهوية المختلفة  
التي جاء القرآن ببيان فسادها وإذا كان هذا السؤال يتوقف على البيان الكلي (فاصدع)  
أي فرق بين الأشياء لا برأيك بل (بما تومر وأعرض عن المشركين) به رأيهم الفاسد فاعتزوا  
عليه بل استهزؤا به ولا تهتم لدفعه (إنا كفيناك المستهزئين) فضلاً عن استهزائهم أشار جبريل  
عليه السلام إلى ساق الوليد بن المغيرة فربما لم يعلق بشو بهم فلم يعطف تعظماً لا خذلاً  
فاصاب عرفاً في عقبه فقطعه فمات وإلى الخوص العاص بن وائل فدخلت فيه أشوكة فانتفخت  
رجله حتى صارت كالرحى فمات وإلى أنف عدي بن قيس فامتخط فيها فمات وإلى الأسود بن  
عبد يغوث وهو فاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى  
مات وإلى عبيد الأسود بن المطلب فعمى وقد كانوا محل الاستهزاء لأنهم (الذين يجعلون مع  
الله) الذي له كل الكالات (الها آخر) مع ما فيه من النقائص فإن جهلوا الآن كونهم محل  
الاستهزاء (فسوف يعلمون) لكنه يكاد يسرى جهلهم إليك فإنه (لقد تعلم أنك بضيق

فتح ويقال معنى هجرت أي  
يتدف بالأكواب فيها ثم  
تضرم فتصير نيراناً قوله  
عز وجل هجرت أي  
أوقدت (قوله تعالى سطحت

صدرك) فيظلم (بما يقولون) من كلمات الاستهزاء وحقه ان يتسع فهو والله فلا يضيق بمظلم  
آخر (فسبح) ليزداد تجردا فيزداد استنارة (بمحمد ربك) لتتخلق بكالاته فتزداد اتساعا (وكن)  
عند ذلك (من الساجدين) لامن المدعين الكمال لانفسهم كيف (و) كالاته في عبادته لذلك  
(اعبد ربك حتى ياتيكم اليقين) أي نور التجلي الكامل الموسع اقبلك \* ثم والله الموفق والملمهم  
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة النحل) •

جمعت بهم الاشتمالها على قوله وأوحى ربك الى النحل المشي الى انه لا يبعد ان يلهمهم الله عز وجل  
بعض خواص عبادته ان يستخرجوا الفوائد الحلو الشافية من هذا الكتاب بحمل كلماته على  
مواضع الشرف وعلى المعاني المثمرة وعلى التصرفات العالية مع تحصيل الاخلاق القاضية  
وسلوك سبيل التصفية والتركية وهذا أكل ما يعرف به فضائل القرآن ويدرك به مقاصده  
(بسم الله) المتجلى بذاته وأسمائه باعتبار صورها وأمارها جعلا وتقصيه لا فلا يتم في دار الدنيا  
لانصرافها بل انما يتم في دار البقاء (الرحمن) بافاضه الكمال على الكل فلا يتم الفرق بين  
البر والفاجر في الدنيا على العموم ولا بد منه فهو في الآخرة (الرحيم) بانزال الروح الفارق على  
الخصوص في الدنيا لانهم بالمعنى في دار الآخرة (أفئ أمر الله) أي تحقيق شأن ظهوره التام  
الذي لا يتصور الا في القيامة تحقيق الماشي لدلالة الدلائل العقلية والنقلية عليه (فلا تستجلبوه)  
لازالة الشك فيه أما الدلائل العقلية فلا نه عز وجل تسبح (سبحانه) أي تنزه بذاته عن الشرك  
واذا كان من لا يتنزه بذاته عن الشرك من الملوك يغضب على من أشرك به فانتقم منه فالتنزه  
بذاته أولى كيف (و) قد (تعالى) أي علت رتبة (عما يشركون) أي عن مراتب كل شريك  
ومن أشرك بأحد من لا يساويه غضب عليه وان لم يكن ملوكا وكان الشريك ممن يقار به  
فكيف من هو أجل الملوك وبعده رتبة عن مراتب الشركاء وأما الدلائل النقلية فلا نه  
عز وجل (ينزل الملائكة) المعصومين (بالروح) أي بالكلام الذي هو كالروح للكلام غيره  
ويقيد الحياة الابدية من علوم المكاشفة والمعاملة وغيرهما بحيث يعلم بالضرورة ان نزولهم  
به (من أمره) كما ان الروح من أمره بل أعلى منه لان فيضان الروح يكون على الكل وهذا  
انما يكون (على من يشاء من عباده) المنسوبين الى هويته لا لاضلال الخلق بدعوتهم الى  
أنفسهم بل ليقولوا لهم (أن أنذروا) الناس من استقلا بالثأثير من حيث (أنه لا اله الا أنا)  
والمتموحد بالالهية متوحد بالثأثير فلا أثر للاسباب وان كان مؤثرا عندها (فاتقون) أي خافوا  
ثأثيري بالذات ولا تخافوا الغير الا بواسطتي وكما لا يساويه غيره في ذاته لا يساويه في أفعاله لانه  
(خلق السموات والارض) كيف وانما خلقا (بالحق) أي بظهوره ونوره وجوده واذا لم يتصور  
من غيره خلقهما ولا ظهور والنور من وجوده فهما (تعالى عما يشركون) في الافعال تعالىه  
في الذات ثم انه كما لا شريك له يساويه لا شريك له أدنى لان الخلق وان كان ينقسم الى أعلى  
وأدنى فله ان يجعل الأدنى أعلى فانه (خلق الانسان من طينة) هي أدنى فجعلها أعلى (فاذا هو)

أي بسطت (قوله تعالى  
سبحاها) أي شربها  
• (باب السين المكسورة) •  
(قوله عز وجل السر) هو ضده  
العلانية وسر يكاح كقوله

خصيم) أى مجادل في تمييز الحق من الباطل (مبين) لما يميزه بأقامة الدلائل ورفع الشبه على  
 ان الادنى الذى لا يصير أعلى انما خلق للحاجة الاعلى اليه فيجب ان يكون خالقه خالق الاعلى  
 ابقاء له لوعليه (و) لذلك وجب أن يقال (الانعام خلقها) ابقاء له لعلكم (لكم فيها دفء)  
 ما يشد به من اللباس والا كسيرة المتخذة من أصوافها وأوبارها وأشعارها مما يدفع الحزن والبعد  
 فيحفظ اعتدال المزاج الذى هو من أسباب العلق (ومنافع) تدفع الحوائج المذلة كالدر  
 والنسل يباعن فيها (و) مما يشتهى اليه الحاجة دفع الجوع والعطش وهو يحصل منها بنفسها اذ  
 (منها ما تكون) لحومها وتشربون ألبانها (و) منها ما يقيدهم من يدع لوعند الناس اذ  
 (لكم فيها جمال) أى زينة (حين ترحبون) أى تردونهم الى المراح بالعشي من المرحى (وحيث  
 تسمرحون) أى تنخرجونهم الى المرحى بالغداة فانه يجعل بذلك أهلها فى أعين الناظرين اليها  
 ولكون الجمال فى الاول أظهر لانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع قدمه ثم أشار الى  
 فائدة جامعة للحاجة والزينة فقال (وتحمل أثقالكم) فلا تمتدلون بحملها فهو زينة لكم  
 على انه محتاج اليها لانهم اتحملها (الى بلدكم) كنونوا بالغية) سيما مع تلك الانتقال (الابتق  
 الانفس) فربكم انما خلقها رافة بكم بدفع المشقة عنكم ورحمة عليكم بإفادته زينة لكم  
 (ان ربكم لرؤوف رحيم) فلو شكرتموه زادت رافته ورحمته بكم ولو كفرتموه بنسبتم الى غيره  
 زاد غضبه عليكم ثم أشار الى ما هو أهم في دفع المشقة وإفادته زينة فقال (وانليل والبهال  
 والحير) خلقها (اتركبوها) فتدفعوا بهامشقة السير بالارجل وان كانت دون مشقة حمل  
 الاثقال ففيه مزيد الرأفة (وزينة) فوق زينة الانعام ففيه مزيد الرحمة (و) من مزيد رحمة  
 (يخلق) لكم (مالا تعملون) فالادنى ما خلق ابقاء له لعلكم العالى المنسوب الى الرب الاعلى  
 يجب ان ينسب اليه أيضا فلا شريك له مساو ولا أدنى (و) اذا كان خالقا للانعام المذكورة  
 لدفع مشقة السير في طريق التجارة أو الزيارة أو غيرهما ولا فائدة الزينة فمشقة الآخرة أولى  
 بالدفع وزيتها أولى بالتحصيل كان كل واجب (على الله قصد السبيل) أى بيان سبيل يجب  
 ان يقصده دافع المشقة الاخرى ويحصل زيتها (و) كيف لا يبينه مع انه ليست مستوية  
 فى الايصال الى ذلك اذ (منها جائز) أى مائل (و) لكن لا يلجئ بيانه الى الهداية اذ (لوشاء)  
 البيان الملقى (لهذا كم أجمعين) فلم يكن ثمة طريق جائز أصلا فلم يحتج الى البيان فضلا عن  
 الملقى بيانه وان لم يكن ملجئا فلا يتقص عن قدر الكفاية فى حق الكل لان سنته فى الرزق  
 الحسى والمعنوى واحدة وقد يكفي فى الحسى اذ (هو الذى أنزل من السماء ماء) وكذلك أنزل  
 علما (لكم منه شراب) يسكن حرارة العطش وكذلك علمه يسكن حرارة الشوق الى المعرفة  
 (ومنه شجر فيه تسبون) دوابكم فى العلم ما تنتفع به النفس الحيوانية فلا يقتلها الهوى قتل  
 الجوع للحيوان وكما لا يقتصر فى النبات على ما ينتفع به الحيوان دون الانسان اذ (ينبت  
 لكم به الزرع) الذى فيه قوت الانسان (والزيتون) الذى فيه ادامته (والنخيل والاعناب)  
 اللذين فيهما من ذلك مزيد التلذذ (ومن كل الثمرات) التى هي فواكه وأدوية فكذا فى العلم

عز وجل ولكن  
 لا تؤعدوهن مراوسر كل  
 شئ خياره (قوله عز وجل  
 سنة ولانوم) السنة ابتداء  
 الزمان فى الرأس فاذا

ما ينتفع به الروح والقلب بطريق التقوى كالعلوم العقلية وبطريق الادام كالتقدمات  
وبطريق التلذذ كعلوم المكاشفة وبطريق القوا كدرا الادوية من علوم المعاملة (ان في ذلك)  
أى في انزال المطر له - هذه القوائد الدنيوية (الآية) على انزاله العلم المفيد هذه القوائد (لقوم  
يتفكرون) في سنته انها لا تخالف في الامور الظاهرة والباطنة (و) لا يكون بيانه ملجئا  
لجريان سنته في الامور الظاهرة التي جعلها في غاية الظهور اذ يكون لها نوع خفاء لذلك (سخر  
لكم الليل) للاخفاء (والنهار) للاظهار (و) ليس بيانه في حق الكل على غط واحد كما ان  
الظاهرة للامور الظاهرة ليست على غط واحد في جميع الاوقات لانه سخر (الشمس والقمر  
والنجوم) فكان بيانه في حق البعض كك الشمس وفي حق البعض كالقمر وفي حق البعض  
كالنجوم وانتسب الكل الى الله كما كانت هذه الكواكب (مسخرات بامر) فاستوى الكل  
في نفس البيان استواء هذه الاشياء في نفس التسخير (ان في ذلك لايات) اشير الى بعضها  
بما ذكر (انهم يعقلون) بالفعل فوق عقل المتفكر بالقوة (و) البيان المنزل وان كان واحدا  
فلا يبعد ان يختلف باختلاف التوجيهات فانه تعالى سخر لكم (مادرا) أى خلق (لكم)  
بحسب مقاصدكم المختلفة اعنى بها وان كانت دنية فخصاص كونها (في الارض مختلفة)  
الوانه (فاختلاف الوجوه في الامر الاعلى بحسب اختلاف أهله أولى (ان في ذلك لايات لقوم  
يذكرون) فيدحضون المعقولات من المحسوسات بادنى ملائمة لتقرير أسرارها بأذهانهم  
(و) كيف يبعد استخراج الامور المختلفة مما أنزل مع انه البحر المحيط وقد جرت سنته كذلك  
في البحر الحسى غاية ما في ذلك من الصعوبة مثل صعوبة البحر الحسى لكنه عز وجل مهله على  
أهلها (هو الذى سخر البحر) لتصديده وامنه السمك (لتأكلوا منه لحما طريا) في غاية  
الطوبى ليقيد قوام السهولة الغذاء وهو مثال ما يقوى الدين بأدنى تعب (وتسخر جوامه)  
لا تلى وجواهر تجعل لهم (حلبة) وهو مثال سحر الادلة التي يتزين بها الدين وبستره عيوب  
الشبهات ستر الحلية عيوبكم اذ (تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه) أى شاقة من المخرو وهو  
مثال لتدقيق النظر واشباعه (ولتبغوا من فضله) أى التجارة وهو مثال تحصيل القوائد  
الزائدة على مفهوم الاصل (و) انما كان البحر دليل ما ذكرناه لانه انما فعل ذلك لطلب الشكر  
(لعلكم تشكرون) والشكر انما يكون بصرف النعم الى ما خلقت له وذلك ببيان ما خلقت له  
وبيان المنعم وبيان فوائد الشكر (و) البيان وان لم يتم مع تعارض الادلة والنقض  
أو المناقضة ففيه ما يستقر على ما هو سنته في المحسوسات فانه وان كان فيها ما يتحرك ففيها  
ما يثبت السكون فانه (ألقى في الارض روائى) كراهة (أن تبيد) أى تحرك (بكم) فاذا فعل  
ذلك بكم في الامور الحسية ففي العقلية بطريق الاولى لان الضرر هناك أعظم وقد جرت سنته  
بذبح الضرر (و) قد جعل في البيان ما لا يعرض له مانع كما انه ألقى في الارض (أنهارا  
و) لوتعارض بعض البيانات أو وضع فيها نقض أو مناقضة فقد جعل فيها طرقا مختلفة موصلة  
الى المطالب كما انه جعل في الارض (سبلا لعلكم تهتدون) فاذا اعتنى بكم في طريق الارض فهو

خالط القلب صافى وما ومنه  
قول عدى بن الرفاع  
العاملى  
وسنان أقصده النعاس  
فرنقت  
في عينه سنة وليس بنام



أشد عناية في طريق الوصول اليه (و) من عناية بهم راية لكم في الارض انه جعل لها (علامات  
 (و) حيث فقدت العلامات الارضية (بالنجم هم يهتدون) وكانه يستدل بالنجوم حيث فقدت  
 العلامات يستدل بعلامة عدم الخلق على عدم الالهية لمن فقد له دلائل عدمها في حق الشركاء  
 (أ) تطالبون دليل عدم الهية الشركاء مع انه لا خلق لهم (فن يخلق كمن لا يخلق أ) نصرون  
 على القول بالهية ثم ابعد عنكم ان لا خلق لها (فلا تذكرون) فان زعمتم ان الالهية لا تتوقف  
 على الخلق بل على استحقاق العبادة وهو موجود فيها فلما انما يستحقها المنعم شكرا على النعم  
 فلو صرح لغيره نعمة فلا شك انها محصورة (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فحققت ذلك  
 استيعاب الاوقات في عبادته شكرا على تلك النعم بحيث لا يتيق وقت لعبادة غيره والحكمة  
 وان اقتضت الاستيعاب لم يؤخذكم الله بتركه (ان الله لغفور رحيم) ولكن لا يغفروا لعباده  
 الغير ظاهرا وباطنا اذ (الله يعلم ما تسرون وما تعلنون) ثم الاله ان لم يعتبر فيه الخالقية فلا بد  
 ان يعتبر فيه عدم الخلقية (و) شركاؤكم بسوا كذلك اذ (الذين تدعون من دون الله لا يخفون  
 شيئا وهم يخفون) بل هم دون كثير من الخلق اذ هم (أموات) وهم وان تعلقت بهم الشياطين  
 (غير احياء) اذ الشياطين لا تدبر أبدانها (و) لو كانت ارواحها فلا تصلح للالهية بل لها ابعاض  
 بهم ما من أعظم مرغوب الصالحين وهو بطلان الحين لانهم (ما يشعرون اياهم يعنون) على  
 انه يجب ان يكون الاله متصفا بأعلى الكالات الذي لا يتصور فيه الشراكة لذلك وجب ان يقال  
 (الهمكم له واحد) لكن انما يظهر على كماله في دار الجزاء فيؤمن به من يؤمن بجزائه (فالذين  
 لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) ان يكون له أعلى الكالات كيف (وهم مستكبرون)  
 يجوزون ان يكون لا تقسمهم مثل كماله وهم وان لم يظهر واذلك (لا جرم) يجازيهم الله به (ان الله  
 بهم ما يسرون وما يعلنون) من تجوز مثل كماله لشركائهم كيف ولولم يجازهم بذلك ان كان  
 محسنا اليهم وهو انما يحسن الى من يحبه (انه لا يحب المستكبرين) مطلقا فكيف يجب  
 المستكبرين عليه ويقربهم اليه باستكبارهم (و) من استكبارهم على الله انهم فضلوا كلامهم  
 على كلامه فانه (اذ قيل لهم ماذا أنزل ربكم) اترييبه دينكم (قالوا أساطير الالفين) أي  
 الاكاذيب التي سطرها ولم يحصل لهم بذلك فضل على الله ولا على أمثالهم الا في زيادة الوزر  
 فكأنهم لم قالوه (ليحملوا) أو زارهم كماله يوم القيامة الذي يظهر فيه ثقلها (و) تزداد ثقلها  
 لانهم يحملون (من أوزار الذين يضلونهم) وان كان اضلالهم أو ضلالهم (بغير علم) بكونه  
 مجز الان اجهازه لا يخفى على المتأمل فهم متصرفون في ذلك فلا يعذرون في الجهل (الأساء  
 مايزرون) لانه انضم الى وزر استكبارهم وزر تقصيرهم ولوعرف المضلون اجهازه كان قولهم  
 أساطير الالفين مكرامنهم على من يضلونهم فهو أشد من اضلالهم الجهال (قدم مكر الذين من  
 قبلهم) كفروا بن كنعان في سرحا لصعد الى السماء فيقاتل ربه بتليبسا على الجهال مثل  
 تليس هؤلاء بالصعود الى السماء كلامه المجز الذي لا يكون صعوبة الوصول اليه أدنى من  
 صعوبة الوصول الى السماء ولا يكون في الاستهانة دون استهانة مقاتله الله (فأتى الله بنيانهم من

(قوله سبحانه) أي علامتهم  
 والسماء والسماء العلامة  
 (سنون) جمع سنة والسنون  
 الجدوب كشوله ولقد أخذنا  
 آل فرعون بالسنين (قوله

(القواعد) أى فاقى أمر الله باهلاك بنيانهم من جهة دعايته فتضعفت (نخر) أى سقط عليهم  
 السقف من فوقهم) فكذلك تضعضع بنيان فصاحتهم وبلاغتهم اذا عارضوه ويسقط جاههم  
 كما جرب من أبى العلاء المعرى وغيره (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى جهة ما منهم  
 لانهم اعتمدوا على قوة بنيانهم فكان سبب هلاكهم كذلك يعذب هؤلاء بظهور عجزهم  
 عند المعارضة (ثم) بعد ذلك العذاب (يوم القيامة) الذى يشته فيه الخزي (يخز بهم) بأن  
 يأمرهم بمعارضة كلامه مع ظهور اعجازه للكل فيه (ويقول أين شركائي) فى كلامى الباطل  
 أقصى مراتب الاعجاز (الذين كنتم تشاقون فيهم) أى تعملون مشقة الجهاد فى شأنهم يجعل  
 كلامهم معارضا لكلام الله (قال الذين أوتوا العلم) بحقائق القرآن التى بها اعجازه (ان  
 الخزي) التام فى معارضة القرآن (اليوم) الذى اجتمع فيه العالمون بالاعجاز (والسوء) أى  
 سوء المعاقبة على تلك المعارضة (على الكافرين) أى المستمرين على كفرهم الى وقت الموت  
 فهم (الذين تتوفاهم الملائكة) الذين يظهروا أمر اعجازه بظهورهم فيظهر كونهم (ظالمى  
 أنفسهم) بدعوى مشاركة الله فى كلامه المعجز (فألقوا السلم) أى الانقياد للقرآن وقالوا  
 (ما كنا عمل من سوء) معارضة ولا انكار فيقول الملائكة (بلى) كنتم تريدون معارضته  
 وتصرن على انكاره ولا ينفعكم انكار ذلك بعد علم الله به (ان الله) الذى أردتم معارضته  
 وتكذيبه (عليهم) كنتم تعملون فى كتابه وأوامره ونواهيهم (فادخلوا أبواب جهنم) بهذه  
 الجهات (خالدين فيها) استيقفاء للعبادة الاخرية فيها استيقفاء كم للعبادة الدنيا فى الكفر  
 بالاستسكبار على الله بتجوير معارضة كلامه لكم أو لشركاءكم (فلننس منوى المتكبرين)  
 من بين مشاوى سائر الناس من جهنم (و) يدل على تكبرهم قول أهل الحق فى مقابلتهم فانه اذا  
 (قيل للذين اتقوا) القول بالباطل والمشكوك فيه والعناد والتكبر (ماذا أنزل ربكم) لتربية  
 دينكم (قالوا خيرا) من كلام جميع المخلوقين لا يتأتى لهم معارضته وفيه من فوائد الهداية  
 وغرها ما ليس فى غيره اذ فيه (للذين أحسنوا) النظر فيه والعمل بها فيه (فى هذه الدنيا) التى  
 شأنها الخجاب عن الكمالات الحقيقية (حسنة) من العلوم والكرامات (و) لا يتقطع عليهم بذلك  
 فوائدهم الاخرية بل (لدار الآخرة خير) فى تحصيلها مع أن دار الدنيا ليست لهم وانما  
 لهم الآخرة لانهم خباير خلق الله (وانهم دار المتقين) الآخرة وأقل ما فيها من الخيرية انها  
 (جنات عدن) أى اقامة وان كانوا لا يزالون (يدخلونها) أى يدخلون درجات القرب والعلو  
 فيها اذ (تجرى من تحتها الانهار) من العلوم والكرامات والمقامات وكيف لا تزدادهم اتهم مع  
 انه (لهم فيها ما يشاؤون) من المراتب العالية وهى وان كانت فوق قدر استحقاقهم لكن (كذلك  
 يجزى الله المتقين) أى الذين وقوا أنفسهم عن النقائص يقيهم الله نقائص الآخرة كيف  
 ولا تطيب أنفسهم بدون ذلك ولا بد من تطيبهم فى الحكمة لانهم (الذين) طيبوا اعتقاداتهم  
 وأعمالهم الى حين الموت (تتوفاهم الملائكة طيبين) لذلك طيب الله موتهم اذ (يقولون) لهم  
 عند قبض أرواحهم (سلام عليكم) لا يلحقكم مشقة بنقص ولا بغيره بل يدل عشقاتكم

فسبحوا فى الارض) أى  
 سبروا فى الارض آمنين  
 حيث شئتم (قوله عز وجل  
 أى فعل بهم السوء  
 قوله تعالى تجيل وتجيل

السابقة لذات (ادخلوا الجنة) التي لامسقة فيها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الشاقة انقلبت عليكم لذات ولا يزالون يزدادون لذة فلا يجدون نقصا بولمهم الا بدلهم الله لذة بالترقي عنه واذا لم يؤمنوا بهذا البيان الذي به اعجاز القرآن (هل ينظرون) أي ينتظرون ولا يمان (الآن تأتيهم الملائكة) المكاشفون لهم عن ظلمهم أو طيهم (أو يأتي أمر ربك) بالجزاء عليهم ما ولا ينفعهم هذا الانتظار إذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) فلم ينفعهم (و) لم يكن ذلك ظلما من الله مع كونه نافعا في نفسه فانه (ما ظلمهم الله) بإبطال نفع ما هو نافع (و) لكن كانوا أنفسهم يظلمون) باعتقاد النفع فيما هو ضار بنفسه فظهر ضرره لهم (فأصابهم سيئات ما عملوا) على اعتقاد أنها حسنات فلم تكن حسنات بل محبطة للحسنات كيف (و) قد استهزؤا بما هو أصل الحسنات لذلك (حاف بهم ما كانوا يستهزؤن) أي أحاط بهم جزاء استهزائهم (و) من استهزئهم بالدين انه (قال الذين أشركوا) لو كانت الافعال بارادتنا لكنا مشاركين لله في ايصال الافعال ولو كانت بارادة الله (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ولا أبوا) اذ لا ربوية لاحد منا ومنهم (ولا حرمنا من دونه) أي من دون ارادته (من شيء) فلو عذبنا على عبادة الغير والتعريم لكان ظلما مع انكم تقولون لا ظلم من الله تعالى فهذا وجه استهزائهم فنقول مقتضى هذا ان لا يعذب الله أحدا على الشرك والتعريم لكنه منقوض بتعذيب الله الامم الماضية عليهم ما اذ) كذلك فعل الذين من قبلهم) من الشرك والتعريم متمسكين بمثل هذه الشبهة فارسل الله عز وجل الرسل لملها نارة بأن ارادته تابعة لعلمه وعلمه تابع لمقتضى استعدادات حقائقهم وايمانهم لم ينقادوا لملها الا لمن كان قاهرا عليهم يخافون من المعاندة معه ولكن (فهل) أي ما (على الرسل الا البلاغ المبين) أي تبليغ أمر الله مع حل الشبهات (و) استعدادات حقائقهم كما اقتضت صدور تلك الافعال منهم اقتضت الامر التكميلي وارسال الرسل به اليهم لذلك (لقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت) وهذا الامر قديوافق الفعل المستعمله فيكون هداية وقد يخالفه فيكون ضلالة فانه تعالى أراد كليهما (فهم من هدى الله) لاقتضاء استعداد عينه موافقة الامر التكميلي لفعله (ومنهم من حققت) أي ثبتت مع اقتضاء الامرات التكميلي رفع الضلالة (عليه الضلالة) ويدل على كونه ضلالة مع كون الفعل واقعا بارادة الله مؤاخذاً بذهنه عليهم وهو وان لم يكن اياكم محسوسا الآن فلا تعارضوا بعمق قولكم لمناقضته الواقع (فسير وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) مع ان تكذيبهم كان مراد الله والامر وان كان من الله فليس مقتضاه مراده في حق أهل الضلال لذلك (ان تحرص) أي الكمال الذي يتوهم من غاية كماله صحة معارضته لمراد الله (على هدايتهم) بعد ارادة الله ضلالهم (فان الله) لا يعارض في ارادته ولو بأمره حتى انه (لا يهدي من يضل) وان كانت الهداية من أمره المراد له فارادة الامر لا تستلزم اراة مقتضاه (و) ليس هذا حجة لهم بل عليهم لان ارادته تابعة لمقتضى استعداداتهم مع ان مقتضاها الامر التكميلي والتعذيب على مخالفة لذلك (مالهم من باصرين) يدفع عنهم العذاب (و) غاية

الشديد الصلب من الحجارة  
والضرب عن أبي عبيدة  
وقال غيره السجيل حجارة  
من طين صلب شديد وقال

ما يتصورون به انهم (أقسموا بالله جهد أيمانهم) أي مؤكداً أيمانهم - ثم انه لو صرح بتعذيبه لانا على ما اراد منا فلا شك انه انما يكون بعد البعث لكن (لا يبعث الله من يموت) لجرى ان سنته بعد دم بعثه فلا يتبدل فقال عز وجل (بلى) يبعثون وسنته انما لا تبدل حيث لا وعد في مقابلته ما وقد وعدهمنا (وعدا) كان ايقاؤه (عليه حقاً) لئلا يلزمه نقص الكذب ولا نقص في تبدل سنته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه اذا تعارض الوعد والسنة فالترجيح للوعد بل لا يعلمون انه وعدهم بذلك لكن لا بد منه نحو يفان الاختلاف في الاعتقاد الذي يتعلق بذاته وصفاته وتوجيهه وأفعاله والأعمال المرضية والمكروهة له والتخويف انما يتم بالبعث (ليبين لهم الذي يخفون فيه) مما ذكر ولا يكون الا بان يرجعهم - ثم اليه بالبعث (و) كيف يترك البعث وقد خلق العقل لا مفرقة وفيهم من كفر به ولم يعلم كذبه فلا بد من ان يبعثه (ليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فهذا سبب البعث ولا مانع منه سوى العجز لكن لا يتصور العجز عن كلمة واحدة للمشهورين بالعجز وهو مما يحصل بكلمة واحدة (انما قولنا انشئ) أي لحقيقة شئ (اذا أردناه) أي أردنا جعلها شئاً موجوداً (أن نقول له كن) من غير ضم كلمة أخرى معها (فيكون) من غير تخلف (و) لو قبل انه وعده لا يجب ايقاؤه فالبعث ليس للوعد وحده بل للوعد أيضاً فانه وعد (الذين هاجروا في سبيل) الله من بعد ما ظلموا) بالخراج عن أمانتهم (لنبوأهم في الدنيا حسنة) فقبل عملهم ما كان الذي لا يمكن الظالمين اخراجهم منه (و) هو وان كان تفعا دنيوياً لهم لا يقابل الاجر الاخر وى الموعد لهم (لأجر الآخرة أكبر) فالاعتصاف على الأدنى الذي يكون من البضيل العابر لكن انما يعلمه الكفار (لو كانوا يعلمون) جوده وقدرته وكيف لا يستحق المهاجرون ذلك الاجر مع انهم (الذين صبروا) على ما ظلموا في سبيله وأجر الصبر بغير حساب كيف وفيه نصرهم على الكفار (و) هم (على ربهم يتوكلون) لينصرهم على الكفار في الدارين فان قالوا سلنا قدرة الله على البعث وسببه ولا مانع منه لكن أمره ممكن لا يعرف وقوعه الا على ألسن الرسل انهم بشر لا يمكنهم الاطلاع على الامور الاخرى قال تعالى لهم (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً) ويكفي في اطلاعهم الوحي وقد كان (نوحى اليهم) فان لم تعرفوا الفرق بين الوحي والوسواس (فاستأخوا أهل الذكر) أي الذين شرفهم الله بمعرفة اسرار محجراته وكتبه (ان كنتم لاتعلمون) حقيقة رسالتهم (باليينات) الظاهرة على أيديهم - (والزبر) النازلة عليهم للدعوة الى الخيرات في العموم (و) ان ابسوا عليكم الامر يكميكم مراعاة الرسول اذ (أنزلنا اليك) أيها المخصوص بخطاب الله تعالى اغاية كماله واطلاعه على اسراره (الذكر) أي ما هو الشرف المطلق من بين الكتب السماوية (لتبين الغاس) أي الذين نسوا اجهازه مع ظهوره للمتذكرين اسرار (ما أنزل اليهم) تجميعاً اليهم هموا أسراراً شيئاً بعد شئ فيعرفوا اجهازه (و) لولياتهم مراعاة لك أو يعارض لهم الامر عند مراعاتك ومراعاتهم لمكرهم (لعلهم يتذكرون) في أسرارهم فيعرفون اجهازه

ابن عباس سجيل آجر  
(قوله السقاية) هي مكيا  
يكال به ويشرب فيه (سوى)  
اذا كسر أوله وضم قصر

لا محالة (أ) لا يبالى الملبسون أمر إجمازه وهو من مكر السيات (فأمن الذين مكروا السيئات)  
 سيما في كتاب الله والامور الدينية (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بقارون إذ  
 مكر بموسى فرشا بغية لترمي به بالزنا معهما (أو) أمنوا أن (يأتيهم العذاب) غير الخسف  
 (من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا يشعرون بها كما لا يشعرون المكور بقصد الماكر  
 (أو يأخذهم في تقلبهم) أى سعيهم في آيات الله بأن يفضحهم على أيدي أولى العلم بظهور  
 عجزهم عن معارضتهم الميجز الله عن تصديق رسوله ولا يمد ذلك (فما هم بمعجزين) الله ويكنى  
 ذلك في ظهور عجزهم الموجب فضيحتهم عند العلماء الذين هم أعز خلق الله (أو يأخذهم)  
 بأن ينقص من فضائلهم شيئا بعد شيء ليصيروا (على تحوف) أن يسلبهم الكمالات كلها  
 وهذا أقرب لاشعاره برأفته بهم ورحمته عليهم فلا يمد (فإن ربكم لرؤف رحيم) يزعمون  
 أن رأفته ورحمته تنافي التعذيب مع ان غاية الاذلال (ولم يروا الى) تذليل كل (ما خلق  
 الله من شيء) له لانه (تنفيوا) أى قبل (ظلاله عن العيين) هو وان كان لا يتخلو عن شرف  
 فلا تقتصر على الميل اليه بل تعميل الى (السمائل) أيضا ولا تبقى مرتفعة بل تقع على الأرض  
 (سجدوا لله) تذلل الظاهر دليل تذلل الباطن فأعجبها (هم داحرون) أى متدالون وان  
 كان فيهم مستكبرون (و) قد ظهر من الكل سجود الاقباد لارادة الله ومجود الامثال  
 من أعز خلق الله وهم الملائكة اذ (لله يسجد) جميع (ما فى السموات وما فى الأرض  
 من دابة) أى متحرك من الافلاك والكواكب والحيوانات (والملائكة وهم) وان  
 كانوا أعز من الانسان في جوهره (لا يستكبرون) فهم منقادون من كل وجه ظاهرا  
 وباطنا كيف وهم وان كانوا مجردين وأقوى (يخافون ربهم) الذى رباهم بنشرى  
 جواهرهم وتعظيم قوتهم لكونه قاهرا (من فوقهم) يمكنه تبديل أحوال جواهرهم من  
 الطيب الى الخبيث (و) لولم يخافوا (يفعلون) بمقتضى طيب جواهرهم (ما يؤمرون)  
 وان أمرهم بالتعذيب الذى خالف طبعهم كاله ان يأمر بما لا يدركه العقل فلا يمد على الله ان  
 يعذب من يشاء بما يشاء (و) الكل وان كان ساجدا لله باعتباره ارادة أو باعتباره ان عباده  
 مظهر عبادة له فليس ذلك مانعاه من التعذيب على الشرك لخالفته منى التكليف اذ (قال  
 الله لا تتخذوا الهين) متعددين بأقل الاعداد (اثنين) والمشركون زادوا على النهى مالا  
 ينحصر ولا يتصور ان يأمر بالشرك وان جاز ان يأمر بما لا يدركه العقل اذ لا يأمر باعتقاد  
 ما ليس فى الواقع واقعا (انما هو واحد) وربما توهم الامر بخلاف الواقع من الخوف  
 ولكنه لا يتصور من الله بالنسبة اليه وامبالنسبة الى العبد انه ان يفيد الامان منهم وقد فعل  
 اذ قال (فاياي فارهبون) أى اخصوني بالخوف (و) كيف يخاف القوم اعطاء الله الامان  
 منهم والخوف سواء لا يستعمل بالتأثير اذ (له ما فى السموات والأرض) كيف لا يعطى الامان  
 من الغير ولا يتم التدوين بدين الله بدون ذلك اذ (له الدين واصبا) أى لازما ولزوم الدين له ينافى  
 خوف الغير (أ) تذكرون لزوم الدين له (فغير الله تتقون) عبادة الغير كالانكون لالخوف

واذا فتح مد كقوله الى  
 كلمة سواء بيننا وبينكم أى  
 عدل ونصف يقال دعاك  
 الى سواء فاقبل أى الى  
 النصفه وسواء كل شئ

منه لا تكون لجر النفع منه اذ (ما بكم من نعمة) جهلتم منعمها (فن الله) اى فاعلموا انهم امن  
الله ولا دفع الضر من جهته لان غايته انكم تتوقعون منه دفع الضر (ثم اذامكم الضر  
فاليه تجارون) اى تتضرعون (ثم اذا كشف) اى بذلك التضرع (الضر عنكم اذا  
فريق) اى جماعة (منكم يربهم يشركون) اذ يزعمون انه ارتفع بسبب الغير ولا فائدة في  
هذا الشرك سوى كفران النعمة (ليكفروا بما آتيناكم) فلا يلزمهم شكرها الموجب  
للعباداة لئلا تفرغوا الاشتغال بالتمتع (فتتبعوا) بها كافرين بالنعمة (فسوف تعلمون) ما فوتهم  
من النعم الغيرة المتناهية المرتبة على الشكر وحصلهم من الشدائد الغير المتناهية المرتبة  
على الكفران مع ان اذنى شدتها لا تنفي نعم الدنيا اجمع (و) مع كونهم لا يستفيدون  
منهم نعمة ولا يدفعون ضررا فيفيدونهم نعمهم ويستنصرون بانراجها اليهم اذ (يجعلون  
لما لا يعملون) حصول الفائدة منهم (نصيحا بما رزقناهم) ليستفيدوا منهم تلك الفائدة بناء  
على ان اوعدها لهم تلك الفائدة في ذلك فان لم نساأهم عن تضييع تلك النعمة بلا فائدة (تالله  
لتسئلن عما كنتم تكفرون) علمنا في وعدنا الفائدة على ذلك (و) كما يجعلون للاصنام  
ما يحبونه من الاموال (يجعلون لله) ما يكرهون من الاولاد (البنات) وقد نزه (سبحانه) عن  
التولد فضلا عن المكر وه (و) مع ذلك يفضلون أنفسهم على الله اذ يجعلون (اهم ما يشتهون)  
من الذكور (و) ليس هذا التفضيل بما يلزمهم من غير شعور منهم بل مع ظهور رده لهم فانه  
(اذ ابشر احدكم) اى أحد الذين يجيء بولادة البنات (بالانثى) ولدت له اولاد من اولاده  
(ظل) اى صار (وجهه) من الكآبة والحياة (مسودا) اى كآته أسود (و) من شدة  
كرهته لها (هو كظيم) اى مملوء غيظا على امرائه لانه حصل له منها ما يوجب أشد الحياء حتى  
انه (يتوارى) اى يستتر (من القوم من سوء) اى حياء (ما يشربه) يحدث نفسه (أيمسكه)  
اى أيترك المشر به مع انه أقره (على هون) اى ذلة عظيمة (أم يدسه) اى يخفيه فيجعله  
(في التراب) حياء ومقتولا (الاسماء ما يحكمون) بأن في البنات ذلا وفي الذكور عز والحكم  
بالدس في التراب وجعل خير الاموال للاصنام وشرا الاولاد لله وخيرها لانفسهم ثم قال (للدن  
لا يؤمنون بالآخرة) فيجترون على الله باثبات الصفات السوءه (مثل السوء) اى صفات  
الذل (ولله المنل الاعلى) اى صفات الكمال كيف (وهو العزيز) اى المتفرد بكمال العزة  
المنافعة لذل الموت الذى يطلب له الولد بكمال القوة المنافسة لذل الضعف الذى يدفع بالذكور  
(الحكميم) في تخصيص الخلق بالتفاضل لتلايدعو الاشتراك مع الله في كماله (و) عزه  
وان اقتضت التعذيب على الفور فخكمته تمنع من ذلك لافضائه الى تخريب العالم فانه  
(لو يؤخذ) على الفور (الله) الجامع للرحمة والقهر (الناس) الذين شأنهم نسيان حكمته  
(بظلمهم) بمخالفة حكمته (ما ترك عايبا) اى على الارض (من دابة) انسان أو غيره أما  
الانسان فلانه لا يحملوا احد منهم من ظلم أو ما غيره فلانه خلق من أجله (و) الحكمة وان صنعت

وسطه (قوله تعالى مكانا  
سوى) سوى أى وسطا  
بين الموضعين (قوله عز  
وجبل المسجى) الكتاب  
أى الصحيفة فيها الكتاب



المواخذة على القور فلا تبطلها بالكليّة لافضائه الى ابطال مقتضى العزة بالكليّة (لكن يؤخرهم) لا الى أمده غير معين لانه يشبهه الابطال الكلّي بل (الى أجل مسمى) يستغفر منهم من يستغفر فيغفر له ويصبر من يصبر فيزداد عذابا (فأجاب أجلاهم) أي غاية مدتهم (لا يستأخرون ساعة) أي لا يمكنهم طلب التأخير عنه الى ساعة أخرى للاستغفار منه لذهاب وقته المعين له (ولا يستقدمون) لاستقصار العقاب (و) امكن قبل مجيئه لا يتطرون الى عزته اذ (يجعلون لله) مع كمال عزته (ما يكرهون) لانفسهم لما فيه من ذلها (و) لا الى مقتضى عزته في حقهم اذ (تصف السنتهم) الوصف (الكذب) لاعمالهم بأنهم احسنه فيزعرون (أن لهم الحسنى) على خلاف مقتضى عزته لكن مقتضاها تعذيب من استبدلها بغاية الذلّة (لاجرم) أي حقا (أن لهم النار) بمقتضى قهر عزته (وأنتهم مفرطون) أي مقدمون في التعذيب على غيرهم اذ أرادوا تقديمهم على الله بالتفضّل عليه اذ جعلوا له ما يكرهون لانفسهم وانما قالوا ان لهم الحسنى مع أنهم تفضّلوا على الله من تزيين الشيطان لهم ولا يعد مع يائلك لتزويراته فانه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) اييسوا لهم ما يقربهم من الله ويعددهم من النار وما يقربهم من النار ويعددهم من الله (فزين لهم الشيطان أعمالهم) المقربة من النار المبعدة عن الله فأراها بالعكس وأنت وان كان يائلك أتم فلا يزال موالاته بالكليّة لعدم كونه ملجأ (فهو وإيهم اليوم) يرجعون قوله على قولك لموافقة أهوائهم (و) هي وان كانت لذينة (لهم) منها (عذاب أليم) يؤلم ظاهريهم وباطنيهم (و) كيف لا يؤلمهم ولم يترك يائلك من تليسانه شيئا لانا (ما أنزلنا) من مقام علمنا الكامل (عليك) يا أكل الرسل (الكتاب) الذي هو أكل الكتب (اللتين لهم الذي اختلفوا فيه) لوقوع الالتباس فيه (و) كيف لا يرفع الالتباس وهو (هدى) بأقامة الحجج ورفع الشبهة (ورجوة) بإفادة الكشف التام لكنه انما يكون مقبدا (أقوم يومنون) بالله فيتأملون في كلامه فيجدون فيه هذه المطالب الشريفة الدالة على انه من عنده المجزئ سواء عنه (و) لا يعد من الله مع غاية عظمتها انزال الكتاب لاهياء الناس عن موت الجهل اذ (الله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان في ذلك) أي انزال المطر لاهياء الارض (لآية) على انزال الكتاب لاهياء الناس (أقوم يسمعون) الدلائل من كتابه المهجزل لشقائه على ما لا يتناهى من الفوائد المفيدة للهدى والرجوة (و) لا يعد ان يكون في هذا الكتاب هذه الفوائد مع ما يرى في ظاهره من الاقتصار على الطواهر وكثرة التكرار وتبدل الالفاظ (ان لهم في الانعام عبرة) لان الغذاء الواصل الى كرشها اذا انهمض انجذب الصافي الى الكبد والكثيف الى الامعاء ثم ما في الكبد يصير دما ثم ينقسم الى الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء فتذهب الى الطحال والمائية فتذهب الى الكليّة ثم الى المثانة ويبقى بعضه دما يدخل في الاوردة ينصب بعضه الى الضرع فيصير لبنا لذلك (نسيقكم مما في بطونه) من الغذاء ذكر الضمير بناء على ان الانعام مفردة مقتضبة بمعنى الجمع كقولهم فوب كائن

وقيل السجل كاذب كان  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
وتعالم الكلام للكتب (قوله  
عز وجل ضريا) بكسر  
السين من الهز وضريا

وإذا أنت فهو تنكس - يرنم أو انه في معنى الجمع (من بين فرث) وهو ما في الامعاء من النفل  
 (ودم لبنها خالصا) لا يشوبه شيء من هذا لذلك يكون (سائغا) يجري في الحلق بلا غصة (لشاربين)  
 اذ ليس فيه خشونة النفل ولا دسوسة الدم فكما انقسم الغذاء الى فرث ودم ولبن فكذا  
 القرآن تنقسم معانيه الى قسم محض كالنفل واب محض كالدم وفوائده عجيبة كاللبن لذلك  
 يسوغ لاهل الحقيقة والشرعية جميعا اذ لا تناقض فيه احدهما الاخرى ثم أشار الى أن  
 النفل بالفرث والدم ليس لقصد الذم اذ كله مدح كثمرات الخيل والاعناب (و) لكن  
 يتخذ منه علوم مختلفة كما انكم (من ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) أي  
 خرا وهو مثال علوم الحقيقة الموجبة اسكر المحبة وقد عرض للخمر ذم السكر لكنه لا ذم  
 يلحق المشبه بها (ورزقا حنا) كالتمر والزبيب والدبس والخل وهو مثال العلوم النافعة  
 التي ينتظم بها أمر المعاش والمعاد (ان في ذلك) الاتخاذ (لاية لقوم يعقلون) أي يستعملون  
 العقل فيتخذون من القرآن هذه العلوم النافعة لهم في معاشهم ومعادهم - والعلوم الموجبة  
 اسكر المحبة فيجمعون بين هذه العلوم بلامنافضة بقوة العقل (و) لا يعد من الله ان يلهم  
 بعض عباده استخراج علوم حلوة شافية من القرآن من غير استعمال عقل ببناء كلماته  
 براضع الشرف وتتم معانيه والتصرفات العالية فيه امع تحصيل الاخلاق الفاضلة  
 وسلك سبيل الكشف من التزكية والتصفية مع كمال التذلل فيه فقد فعل مثله بادي  
 الحيوانات اذ (أوحى) أي الهم الهام يشبه وحى الانبياء (ربك) الذي ربك بهذه الفضائل  
 (الى النحل) وهو الزبور ترتيبها (ان اتخذ من الجبال بيوتا) من ادهان الانوار ودسوماتها  
 وهو الغالب (ومن الشجر) وهو المتوسط (ومما يعرشون) أي من السقف وهو النادر  
 (ثم) بعد بناء البيوت التي تشبه الاعمال الشرعية (كل من كل الثمرات) الحلوة والمرة  
 والحامضة وهو يشبه تحصيل الاخلاق الفاضلة (فاسلكي سبيل ربك) أي فاجعلي ما كنت  
 في مسالك ربك التي تحيلها على اهلها وهر مثال التزكية والتصفية حال كون تلك السبل (ذلالا)  
 أي متدلة لا وهو اشارة الى تذلل العبد لله عند حصول التزكية والتصفية لا يظهر عند ذلك  
 بدعوى الالهية لنفسه ولا بدعوى الكمال لها (يخرج من) أفواهها ألعاب نشأ من ما كواها  
 في (بطونها) وهو (شراب) أي صالح للشراب وهو مثال شرب العلوم الدنية (مختلف  
 ألوانه) أبيض وأسود وأحمر وهو مثال اختلاف انواع تلك العلوم (فيه شفاء للناس) اما  
 بنفسه كافي الامراض الباغمية أو مع غيره اذ لما يخلو معجون عنه وليس المراد العموم لانه  
 نكرة في سياق الانبات لكن تنكيهه يفيد تعظيمه (ان في ذلك) الوحي (لاية) على الهام الله  
 بعض عباده استخراج العلوم من القرآن (لقوم يتفكرون) في حال القرآن فسرته قابلا  
 وفي حال الرجال فيرونهم مستعدين له (و) لا يبعد ان يكثر علوم القرآن مع ان كل عالم انما  
 يتخذ منه مقدارا خاصا كافي العمر يكون لكل حى مقدار خاص اذ (الله خلقكم) باعتبار  
 جميته فلكم نصيب في الحياة وتوابعها (ثم يتوفاكم) عن قريب او بعد مدة فينقطع نصيبه

بالضم من السخيرة وهو  
 ان يصطهد ويكلف عملا  
 بلا أجرة وقوله لا يتخذ  
 بعضهم بعضا سكرا أي  
 يستخدم بعضهم بعضا

قوله التي تحيلها الخ عبارة  
 الكشف التي يحيل فيها  
 بقدرته النور المرعلا  
 من أجوافك ومنافذ  
 ما كان اه وهي ظاهرة

من العمر (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) فيعظم نصيبه ولكنه يستقصير لانه انما يرد اليه  
 (لكي لا يعلم بعد علم شياً) فكذا كل عالم يتخذ نصيباً من القرآن الذي هو الروح المعنوي ثم  
 منهم من ينقطع نصيبه ومنهم من يكثر ومن المكثرين من يبلغ مبلغا يرى نفسه جاهلة بأسرار  
 بل بظاهره ولا يبعد من الله ذلك لكمال علمه وقدرته (ان الله عليم قدير) فيعلم كيف يدرج  
 العلوم الكثيرة في الالفاظ اليسيرة وقد رعى على اطلاع كل عالم على مقدار خاص منه (و) لا يبعد  
 من الله ايقاع التفاوت في فهم العلوم من القرآن من غير تفاوت في العمر لانه رزق معنوي  
 فهو كالخسب اذ (الله فضل بعضكم على بعض في الرزق) كيف وما يحصل بالتعلم لا يبلغ ما بلغ  
 علم المالم كما ان الغنى لا يعطى عبده ما فضل عن حاجته ولا ما يجعله مساويا له (فالذين فضلوا  
 برأى رزقهم) الناضل عن حوائجهم (على ما ملكت أيمانهم) ولا مقدارا يساويهم به  
 (فهم فيه سواء) بل هذا التفاضل من الله فلا يبعد منه ان يفضل بعض علماء القرآن على بعض  
 (أ) تنكرون فضل بعض علماء القرآن على بعض في فهمهم (فبنيعمة الله) التي هي تكثير  
 فوائد القرآن بحيث يبلغ بها احد الامحاز (يجحدون) فيقولون انه مما يستوي فيه الكل  
 مما يفهم من ظاهره الذي لا يعرف به اعمازه (و) لا يبعد من الله ان يفيد من الالفاظ يسيرة  
 ظاهرة بل من لفظ واحد معاني كثيرة اذ له نظير في المحسوسات اذ (الله جعل لكم من أنفسكم  
 أزواجا) فانه كما خلق حواء من آدم خلق ذرات النسوة من ذرات الرجال فان لم يكن فلاشك  
 انهم خلق من نطف آبائهم (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) فلا يبعد ان يفيد  
 من كل لفظ من الالفاظ اقراء معاني كثيرة ومن ازدواج المماثلة معاني أخرى ومن تلك المعاني  
 الاول معاني تواني وتوالت وهلم جرا (و) يكون ذلك بطريق الملازمة والاستدلال تارة  
 وبطريق الذوق اخرى كما انه (رزقكم من الطيبات) فالخاصل بطريق الذوق أطيب من غيره  
 اذ لا كلمة فيه (أ) يغترون بقول الجهال (فبالباطل) من أقوالهم (يؤمنون) أي يصدقون  
 بلا شبهة فضلا عن حجة (وبنيعمة الله) وهو كلامه الجامع لانواع الدلائل والاذواق (هم  
 يكفرون) فيجعلونه دون كلام الجهال بل أساطير الاولين (و) كيف لا يكون تصديقكم  
 لأقوالهم ايمانا بالباطل وهم (يعبدون من دون الله) وعبادة الدون باطل ومطلوبهم أيضا  
 باطل لانهم يطلبون منهم الرزق مع انهم اعبدوا (ملائكة الله هم رزقا) معنويا (من السموات  
 و) حسبا من (الارض شياً) من الملك الحقيقي والمجازي (ولا يستطيعون) على تحصيله  
 لانفسهم وأعبادهم بطريق الشفاعة أو غيرها ولا على دفع الضرر فهي لكونها من الله لا تأتله  
 الله بوجه من الوجوه (فلا تضره) أي فلا يجعلوا باحاثهم شركاء (الله الامثال) في استحقاق  
 الله العبادة وكيف تصدقون أقوالهم انها أمثال ولا تصدقون قول الله انها اجرة مع ان  
 الواجب العكس اذ لا يعقل تقليد الجهال مع وجود العالم (ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وان  
 قالوا كيف نعلم ان قول الانبياء قول الله دون قول من يسمونهم الجهال يقال لهم (ضرب الله)  
 لبيان ذلك (مثلا) للجهال (عبدا) اذ لا يناسبون سيدهم بوجه من الوجوه (مما لو كان) اذ

(قوله جل وعز صدره مخضود)  
 السدر شجر النبق مخضود  
 لاشوك فيه كأنه خضد  
 شوكه أي قطع (محبين)  
 حبس فيه بل من السجين

ملكهم أهويتهم (لا يقدر على شيء) من التصرف والاتفاق لانهم وان أعطوا من العقول فليس  
 لهم ان يتصرفوا بها ما يبلغون به المقاصد الدينية ويهدوا الخلائق (و) للانبياء الذين ناسبوا  
 الحق وملكوا أهويتهم وأعطوا من العلم ما وصلوا به الى المقاصد الدينية كما يظهرها وباطنها  
 بحيث يتمكنون من انفاقها على الوجه المستحسن للاسرار على أهلها والظواهر على أهلها (من  
 رزقناهم) من الاحرار (منارزقا حسنا) لا خبث فيه من جهة الحرمة كذا علومهم ليس فيها خبث  
 الضلال والفساد (فهو ينطق منه سرا) لاهل السر (وجهرًا) لاهل الجهر (هل يستون)  
 حتى يجعل كلام الكل كلام الله أو كلام من دونه لا يستون بل يفضل أحدهما الآخر فضلا  
 عظيمًا يوجب الشكر عليه وعلى من ينطق عليه (الحمد لله) وهؤلاء لا يشكرون (بل أكثرهم  
 لا يعلمون) ان الله أعطاهم وان رأوا اتفاقهم (و) ان لم يظهر لهم من هذا المثال فضل الانبياء  
 على جهالهم (ضرب الله مثلا) أي أظهر منه اذ العبد المملوك ربما يقدر بالاعتق أو  
 باعطاء التصرف فتل جهالهم ومثل الانبياء مثل (رجلين أحدهما بكم لا يقدر) على النطق  
 الذي به استقادة العلم وافادته بل (على شيء) من الاعمال لكونه مجنونًا فكيف يقبض عليه علمًا  
 أو مالًا للاتفاق فيكافئه مثل ذلك (وهو كل) أي ثقل (على مولاة) أي الذي ولي أمره ومثله لو  
 لم يكن كلالًا بنوض اليه شيء لانه (أيما يوجهه) من الاعمال (لايات بخير) أي ينجم فكيف  
 يفوض اليه الاموال والعلم (هل يستوى هو ومن بأمر) من الانبياء لكونه منطوقًا  
 ذارشد (بالعدل) الشامل للفضائل (و) قد اشغل عليها في نفسه اذ (هو على صراط  
 مستقيم) لا يتوجه الى مطلب الا يبلغه باقرب سعي فكيف لا يفوض الله اليه العلوم لاتفاقها  
 على الخلق سرا وجهرا (و) ان زعموا انه انما يحسن الامر بالعدل والكون على الصراط  
 المستقيم عند الاطلاع على الحقائق لكن ما غيب ولو اطلعوا على الغيب لعلوا وقت الساعة  
 يقال لهم (لله غيب السموات والارض) فله ان يطالع منها على ما يشاء لمن يشاء ويمنع منها  
 ما يشاء فيخص به ذاته (و) لا يضرهم عدم الاطلاع على أمر الساعة اذ يكفهم ان يطالعوا  
 على قربه افاته (ما أمر الساعة) في القرب من قدرة الله (ان كلم البصر) أي تقرب ورجع  
 الطرف من أعلى الخدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) بان يكون في زمان أقل أو ان بعث جميع  
 الخلائق هو وان كان أمرًا عظيمًا لا يعظم على الله (ان الله على كل شيء قدير) لا يعد من  
 الله ان يخرج بعض أفراد الانسان من مظلة الجهل الى نور العلم والولاية والنبوة فان له نظير في  
 المحسوسات اذ (الله أخرجكم) الى النور الحسي (من بطون امهاتكم) وهي مظلة (لا تعلمون  
 شيئا) الى النور المعنوي اذ (جعل لكم السمع والابصار) لادراك المحسوسات الغائبة  
 والحاضرة (والافتدة) لادراك المعقولات لتتوسلوا بذلك الى معرفته وعبادته (لعلكم  
 تشكرون) بمعرفته وعبادته ولا يلزم من ذلك تساوي الكل فيها كما لا يتساوى الحيوانات  
 في الاماكن (أ) تشكرون تفاوت المكانات وقد وقع في الاماكن فكأنهم (لم يروا الى  
 الطير من صخرات) يتمكن (في جوف السماء) كذلك يرتفع بعض الانسان بمكانة العلم على بعض

ويقال سبعين صخرة تحت  
 الارض السابعة يعني ان  
 أعمالهم لا تصعد الى  
 السماء وان كتاب الابرار  
 اني عليين أي في السماء

لا باستعلائه على بنى نوعه بل بأعلاء الله إياه كآلائه الطير (اذ ما يسكنهن) في ذلك المكان مع ثقلها  
 (الاله) وان توهموا انه اجنخته (ان في ذلك لايات) اشراى بعض ارافعة رفع الطير (القوم  
 ومنون) بالله فيعلمون باياته ويستزيدون بها معارفه حتى ترتفع احوالهم ومقاماتهم ولا يلزم  
 من ذلك الارتفاع الانتقال من مكان الشهوية والقضية بالكلية فذلك سبب البقاء فلا بد من  
 السكون فيه (و) لا يلزم الخروج منه كما لا يلزم السالك الخروج من بينه الظاهر اذ (الله  
 جعل لكم من بيوتكم مكنا) لكن هذا السكون لا ينبغي ان يكون بحيث يمنع من التحرك الى  
 الله ولا من الاتجار بالاعمال والاحوال والمقامات بل غاية الامران يتقل البيوت كما انه  
 في المحسوسات (جعل لكم من جلود الانعام) خصه بالذكر لانهم اقوى من بيوت الاشعار  
 والتماب (بيوتا) يمكن ثقلها اذ (تستخفونهم ايوم طعمكم) اي ارتحل لكم (ويوم اقامتكم)  
 فكذلك يستخف هذه القوى المتحركة الى الله حال سلوكه وحال استقراره بمقام قربه وانما  
 يتيسر ذلك بلباس التقوى واتجار الاعمال والاحوال والمقامات بل تكون كما هي حاصلة  
 من هذه القوى كيف (و) قد جعل الله لاعتبار ذلك (من اصوافها واورها واشعارها)  
 اي اصواف جلود الضان واور جلود الابل واشعار جلود المعز (اثاثا) من الملابس والمقرش  
 للاشارة الى التلبس بلباس التقوى بجميع انواعها واستقراض بساط الشريعة الظاهر  
 والباطن من كل وجه (ومنا) يعجز بها (الى حين) للاشارة الى الاتجار بالاعمال والاحوال  
 والمقامات الى حين الموت (و) استعصا هذه القوى وان كانت لا تخلو عن اذية فغايتها  
 انهم احراز الشمس (الله) جعل لكم منها اظلالا من الاخلاق والاعمال والاحوال  
 والمقامات كما انه (جعل لكم مما خلق) من بعض الاجسام (ظلالا) هذا اشارة الى ظلال  
 الاخلاق والاعمال و اشار الى ظلال الاحوال والمقامات بقوله (جعل لكم من الجبال اكاثا)  
 (و) ان خفتهم من حرارة اذية النفس اذا تقوت بتملك القوى جعل لكم لباس التقوى حافظا عنه  
 كما انه (جعل لكم سراويل تقبكم الحر) ان خفتهم من محاربة الشيطان به جعل لكم  
 حافظا من الدلائل ورفع الشبه كما انه جعل لكم (سراويل) من الدروع والجواشن والسراويل  
 (تقبكم باسكم) فكما انهم نعمته في هذه المواضع (كذلك يتم نعمته عليكم) في كل موضع  
 فجعل لكم ظلالا من اسمائه الجمالية عن قهر اسمائه الجلالية حال السلوك وجعل في القاء في  
 الله اكلان وجود العبد بكن وجود الحق وفي البقاء ما يناسب صفات الحق للارتفاع عن حرارة  
 شهوات النفس ودروع عن محاربتهم بعد الرتبة فاتها (اعلمكم تسلمون) وجودكم عند الرد  
 (فان تولوا) عن هذا البيان الدال على كمال علمك فلا يضرك عدم الجاه الى الهداية (فاما  
 عليكم البلاغ المبين) وقد بينت لهم بهذا البيان نعمة الله ففهم بحيث (يعرفون نعمت الله)  
 بالباطن بحيث صار ملجئا للباطن (نم يشكرونها) باللسان اذ لم تصدر ملجئا لهم (و) ليس هذا  
 الانكار لبقا خفاء عليهم بل (أكثرهم الكافرون) أى سارون لهذا البيان الذى يكاد  
 يلحق المجنى (و) لا ينقطع سترهم بموتهم بل يستغرونه (يوم تبعث من كل امة شهيدا) فيشهد

السابعة

(باب الشين المفتوحة)\*  
 قوله عز وجل شكور  
 أى منيب تقول شكرت  
 الرجل اذا جازيته على

قوله والسراويل هكذا في  
 الاصلين بأيدينا وعبارة  
 المكشاف والسراويل عام  
 يقع على كل ما كان من  
 جديد وغيره اه

عليهم بما يسلط سترهم (ثم لا يؤذن للذين كفروا) بردها دهم ليعودوا الى سترهم (ولا هم يستعجبون) أي ولا يطلب منهم الاعتذار لخروج وقتهم وهو ما قبل رؤية العذاب (و) ما بعد رويته فلا يبقيد تخفيفا فضلا عن ازالته بالكلمة فانه (اذا رأى الذين ظلموا) بستر الحق الواضح الى ان يشهد عليهم المشهود (العذاب) فاعتذروا (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) للاعتذار وان كانوا منظرين لاقامة الشهود عليهم (و) كيف يخفف عنهم أو ينظرون وأثر الظلم فيهم باق الى هذه الحالة فانه (اذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) اجعلهم شفعا فاذهم (الذين كانوا من دونك) ليكونوا شفعا فاذهم (فالقوا) اي رد الشركاء (اليهم القول انكم لكاذبون) في جعلكم ايانا شركاء الله فكيف تتوقعون الشفاعة من هذا القول الكاذب (و) لو كان صدقا كان مانعا من الشفاعة لاشهادهم بالعداوة مع الله تعالى لذلك (ألقوا الى الله يومئذ) وان ادعى بعضهم الشرك قبله (السلام) اي الصلح بترك الشرك (و) هم وان صالحوا مع الله لم يصيروا شفعا عنده بل (ضل عنهم ما كانوا يتقون) من كونهم شفعا عنده قبل الصلح او بعد بل (الذين كفروا) من هؤلاء الذين القوا الى الله يومئذ السلم بدعوى الشرك لانفسهم (وصدوا) بدعوى الشفاعة عند الله الناس (عن سبيل الله) فانه وان صالحوا الله يوم القيامة (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي للمستهشفين بهم لابلصهم بل (بما كانوا يفسدون) دين انفسهم ودين الخلق فأني يتصور منهم الشفاعة (و) لا يختص زيادة العذاب عليهم بدخول جهنم حتى رعايتهم شفاعتهم قبل رؤية دخولهم النار بل يزداد عذابهم أيضا (يوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم) ليفضحهم لالعداوة معهم بل مع كونه (من انفسهم) اذا أنكر رواع ذلك شهادتهم (جئنا بك شهيدا على هؤلاء) الشهداء والمشهود عليهم تركز الشهود وتزيد المشهود عليهم فضيحة بل فبأفحهم مما نقلت اليك بالتواتر (و) لا يمكنهم ان يقولوا ان الذي نقل اليك احاديث كاذبة لانا (ترانا عليهم الكتاب) المصدق انهم كونه (تبيانا لكل شيء) من المعارف والاحكام واخبار الماضين (وهدي) مشة لعل الدلائل ورفع الشبهة (ورجة وبشرى للمسلمين) بأنهم يبلغون به الى حد الفراسة بحيث لو لم تبين لهم أحوال الماضين لاطلعوا على ما بقراستهم فاذا كان هذا للمسلمين عامة فكيف نبيهم صلى الله عليه وسلم وانما بلغوا هذا الحد من قيامهم بهذا الكتاب لانهم يصيرون به أصحاب التحلية والتجلية والتخمية كما لاوتكميلا كما قال (ان الله يأمر) فيه (بالعدل) أي الاعتدال وهو التحلية بالاعتماد الجيدة في باب الاعتقادات كالتوحيد بين التعظيم والشرك والقول بكتب العبد بين التفويض والخبر وفي باب الاعمال كأداء الواجبات والسنن بين البطالة والترهيب وفي باب الاخلاق كالحكمة بين البلاهة والدهاء والعفة بين الغنى والشره والجود بين الجبن والتبذير والشجاعة بين التهور والجبن (والاحسان) وهو ان تعبد الله كأنك تراه وهو التجلية ذكره لعدم دخوله في العدل لانه ميل الى الحق فهذا هو الكمال وأشار الى التكميل بقوله

احسانه اما بفعله واما  
بنما والله عز وجل شكور  
أي منيب عباده على



بقوله (وايتناذى القربى) أى من له قرابة نسبية أو دينية من العلم والمال ثم أشار إلى  
 التخلية بقوله (وينهى) فى مقابلة العدل (عن الفحشاء) وهو ما تجاوز فيه العبد إلى افراط  
 أو تفريط وصرح بالنهى إذا الامر قد لا يوجب والتوسط يوجب الحرج الرفع عن الدين  
 فينبوهم أن الامر للنسب (و) ينهى فى مقابلة الاحسان عن (المنكر) وهو الميل إلى الخلق  
 بالادبار عن الحق (و) ينهى فى مقابلة ايتناذى القربى عن (البغى) عليهم عن حقوقهم من  
 المال والعلم وأخذ أموالهم واضلالهم وانما كان هذا من فساد التخلية لانه (يغفلكم) بهذه  
 الاشياء (اعلمكم تذكرون) ما فيها من الضرر فتخلون عنها وإذا تخليت عنها تذكروا فوائدها  
 ما سبق فتخلون بها والتخلي بها يسوق إلى التخلية وهو موجب لصديق الفراسة وهو مبلغ  
 لرتبة الذم مادة عند الله يوم القيامة وانما ذكر التخلية بعد التخلية إشارة إلى انه كثيرا ما يحصل  
 بعدها الرد إلى النفس فيخاف من ضررها ولا يدفع إلا بالتخلية (و) ما لم يرد فيه أمر ولا نهى  
 بخصوصه (أو فوا بهد الله) أى بنذره فانه وان لم يجب المنذور بذاته يجب (إذا عاهدتم  
 و) أولى بالوجوب منه ما حدثتم على فعله (لا تنقضوا الايمان) وكيف تنقضونها (بعد  
 تو كيدها) بذكر اسم الله فيها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أى رقيب اهل تبالون به أم لا  
 فلو نقضتم علم انكم لا تبالون به (ان الله يعلم ما تفعلون) فيما لا يراقبكم فكيف فيما يراقبكم  
 (ولا تكونوا) بنقض اليمين التى هى رقيقة ما بينكم وبين الله مجازين (كأنى نقضت غزلها)  
 ربطة بنت عمرو بن سعيد كانت تغزل هى وجواربها إلى نصف يوم ثم تنقض الجميع لا تضعف  
 الغزل بل (من بعد قوة) لانما تدعى ذلك بل كان (أنكثا) أى نقض المجردا عن الغرض  
 فكذلك نقض اليمين كان بعد تقوى بالله ثم ابطال ذلك التقوى بلاغرض سوى الابطال  
 وغاية ما تقصدونه من الاغراض فيه انكم (تخذون أيمانكم دخلا) أى خديعة مفسدة  
 (بينكم) بعد افساد ما بينكم وبين ربكم وأعظم ما يفيدكم ان تنقضوا بينكم مع قوم  
 لتحلفوا مع آخرين من أجل (أن تكون أمة) تحلفون لهم الآن (هى أربى) أى أزيد (من  
 أمة) حلفتهم لهم أولا فهذا وان كان مفيدا للعرضة بهم فى الدنيا فهو ذلكم عند الله لانه (انما  
 يلوكم الله) أى يختبركم (به) أى بازديادهم هل تجبرون على نقض اليمين من أجلهم أم لا  
 ليفضحكم يوم القيامة بعدم مبايعةكم بالله للتعز زيه ولاء (وليبيّن لكم يوم القيامة ما كنتم  
 فيه) من عداوة قوم ومحبة آخرين لا لغرض الدين (تختلفون) يجعل الاحباب اعداء  
 والاعداء أحياءا يفيضحكم ببيان هذه الخصلة الذميمة منكم وكيف لا يكون هذا ابتلاء  
 لهذا المعنى (ولو شاء الله) ان لا يبيّن لكم (بل جعلكم أمة) متفقة لا تزال (واحدة) لاعداءة فيها  
 بينها (ولكن) أوقع العداوة بينهم لانه (يضل من يشاء) فيجعله ظالما له أو محباله (ويهدى  
 من يشاء) فيجعله مظلوما أو محباله (و) كيف لا يبين لكم هذا الامر الفظيع يوم القيامة  
 مع أنكم (اتمسكتن) يوم القيامة الموضوع للسؤال (عما كنتم تعملون) من كل قليل وكثير  
 (و) لو لم يكن فى نقض اليمين هذا الابتلاء والسؤال يوم القيامة لوجب رعايتها بحفاظة على

أعمالهم (قوله سبحانه  
 شروا به أنفسكم) أى باعوا  
 به أنفسكم ومنه قوله  
 شروا بنفسكم أى باعوه  
 (قوله تعالى شطر المسجد)

المصالح الدنيوية (لا تتخذوا أيمانكم دخلاً) أى خديعة مقسدة (بينكم) فانه وان أفاد يوماً  
 يطل اعتماد الناس عليكم (فتزل قدم) أى قدم كل واحد عن مقصوده (بعد ثبوتها) فيه  
 (وتذوقوا السوء) أى سوء معاملة الناس معكم اذ يتخذونكم كأخذ عثموم (بما صدقتم  
 عن سبيل الله) يتوون الايمان الكاذبة عليهم (و) مع هذا الذوق للسوء (الكم  
 عذاب عظيم) على نقض الايمان والمكر على الاخوان وصددهم عن سبيل الله هذا في الآخرة  
 والتخلف عن مكرهم في الدنيا (و) غاية ماترون في نقض البين من الفائدة انكم تحصلون  
 به مالا وأجها (لا تشتروا) أى لا تستبدلوا (بعهد الله عند قلبلا) فانه بالحقيقة تضيق الاعلى  
 بالادنى (انما عند الله) على وفاء العهد (هو خير لكم) من الثمن النليل المأخوذ على نقضه  
 (ان كنتم تعلمون) ان لكم عند الله شيئاً ولو لم يكن خيراً فلا شك ان فيه استبدال الفاني بالباقي  
 (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) انما يصبر ترك الفاني للباقي لاحتياجه الى الصبر لكم  
 انما يصبر الصبر من الادنى الى الاعلى اذا كان مشكوكاً فيه ولا شك ههنا (النجسين الذين  
 صبروا أجراً) الذى هو بغير حساب فان حوسب جوزى كل عمل منه (بأحسن ما كانوا  
 يعملون) بعرض أدنى أعماله أعلى وكيف لا يكون للصبر هذا الاجر وهو أجبر كل عمل  
 للمؤمن مع زيادة طيب الحياة المنةودة في الصبر فان (من عمل) عملاً أدنى وأعلى (صالحاً  
 من ذكر أو أنثى) أى كامل أو ناقص (وهو مؤمن) فان عمل الكافر اذا جوزى في الدنيا  
 لا يجازى بالاعلى وكذا اذا جوزى به بعد الايمان في الآخرة لا يجعل أعلى (فلتصينه حياة  
 طيبة) يتلذذ به في الدنيا فوق تلذذ صاحب المال والجاه ولا يطل تلذذه اعساره اذ  
 يرضيه الله بقسمته فيقنع به ويقل اهتمامه بحفظ المال وتهيئته والكافر لا يهنأ عيشه بالمال  
 والجاه اذ يزداد حرصاً وخوف فوات (والنجسين هم أجراً) مع طيب حياتهم الدنيوية  
 (بأحسن ما كانوا يعملون) فلا يقال لهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا بل يكمل  
 جرائع أعمالهم الادنى بحيث يلحق بالاعلى فاذا كان هذا في حق من تطيب بعمله فحق من  
 تحمل فيه مشقة الصبر أولى وكيف لا تطيب حياة المؤمن بأعماله ومن أعماله قراءة القرآن  
 فانها ألد الطيبات اذ لم يعرض فيها الوسواس لذلك (فاذا قرأت القرآن) المفيد مزيد التقرب  
 من الله والاطلاع على اسرار معارفه وعباداته (فاستمعوا لله) الذى هو صمته (من  
 الشيطان الرجيم) ليرجعه عنك كإرجعه عنه تعالى وأدر وجوه الرجيم انه يمنع تسلط  
 وسواسه على المستمع لان استماعه تتضمن الايمان بالله والتوكل عليه (انه ليس له سلطان) أى  
 تسلط بالوسوسة المؤثرة (على الذين آمنوا) لان ايمانهم يقيدهم التنوير والكشف عن مكره  
 (وعلى ربهم يتوكلون) اذ التوكل على الله يقيدهم التقوية بالله فيمنع من معاندة الشيطان  
 وقوة تأثيره (انما سلطانة) أى تسلط وسواسه بالتأثير (على الذين يتولونه) أى يتولونه  
 فيعتمدون عليه لا على الله فيتوكلون عليه (والذين هم به مشركون) فلا يكون لهم ايمان  
 بالله مقبلاً للتنوير بل يزدادون ظلمة فيزداد فيهم تأثير ذلك يظهر فيهم أنواع الخوارق الداعية

الحرام) أى قصده ونحوه  
 وشطر الشيء نصفه أيضاً  
 قوله عز وجل وشاورهم  
 فى الامر) أى استخرج  
 آراءهم وعلم ما عندهم

اهم الى مز يدان ثبت (و) أعظم مواقع الوسواس فيه مواقع النسخ فانا (اذا بدلنا آية مكان آية) مع ظهور الكمال فيها بالبلوغ الى حد الاجهاز (و) ليس ذلك بطريق البداية بل (الله أعلم بما ينزل) ماذا يتضمن من المصالح بحسب الازمنة المختلفة (قالوا) لادخل للتبديل في كلام الله لانه ابطال ولا يتصور في كلامه الا زلي الا بطلان وهذا دل عليه فيكون مثله فتعين انه (انما أنت مفتر) فقال تعالى هذا ليس بابطال (بل) بيان لانه لا يتناهى حكمه السابق وابتداء حكمه اللاحق ولكن (أكثرهم لا يعلمون) هذه الحقيقة فضاهم الاقلون المطلعون عليه العنادهم (قل) انما يكون افتراء لو كان فيه اتقال من خير الى شر أو من شر الى شر لكنه انما هو اتقال من خير الى مثله فعلم انه (نزله روح القدس) الطاهر عن الشرور لانها نقائص وهو في غاية الكمال فلا يتصور منه الافتراء فاعلم انه (من ربك) اتريه أهل كل عصر بما يصلحهم لتأبسه (بالحق) أي بالاسم الالهى الذى له - لطنة ذلك العصر (لينبت) على ما هو كمال ذلك العصر بمقتضى ذلك الاسم (الدين امنوا) بان الله ظهورا في كل عصر بكمال محتص به لتجليه باسم خاص فيه (وهدى) الى معرفة كمالات الازمنة (وبشرى) بمحصل تلك الكمالات (للمسلمين) أي المتقادين لما ينزله روح القدس حتى يبلغوا درجة المؤمنين في الثبات عليه (ولقد علم أنهم) لا يساون انه نزل به روح القدس بل (يقولون انما يعلمه) أي القرآن (بشر) جبري غلام روى لعامر بن الحضرمي أو يسار وكانا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترجم ما يسمع ما يقرآنه أو عائش غلام حبيب بن عبد العزيز قد أسلم وكان صاحب كتب أو سلمان الفارسي فقال عز وجل - ل في الرد عليهم - (لسان الذي يلحدون) أي يعلمون عن الاستقامة بنسبة القرآن (البه) لسان (أعجمي) ربما لا يفهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم فان فهم لم يكن معنى معجز فان كان لم يتلف لفظا معجزا فان تلف لم يكن عربيا (وهذا لسان عربي) معجز لانه (مبين) لما لا يتناهى من العلوم بعبارة ليست من جنس اشعارهم ولا نثورهم لكن انما يفهم منه هذه العلوم من يهدي الله بها (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله) انههم هذه العلوم الغير المتناهية كيف (و) ربما يعجزون عن تطبيقه على وجهه - تحسن الابكافة (لهم) فيها (عذاب ألیم) لا يحصل لهم منه ذوق صحيح وكيف يكون معجزا مع كونه مفترى والاجهاز كرامة لا يستحقها الا المؤمن والقرية تنافي الايمان (انما يفترى) الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله في الآتي في الدالة على رعاية الحكمة في خلق الاشياء المقتضية تعذيب المفترى على الله (و) من زعم ان المفترى ينال فضيلة الاجهاز (أو تلك هم الكاذبون) لان الاجهاز تصديق والله تعالى لا يصدق الكاذب لانه كذب يجب تنزيه الله عنه لانه نقص في صفته التي هي كلامه وكيف يعطى الله فضيلة الاجهاز من كفر بالله بالافتراء عليه بآيات الله تتضمن الايمان به فيكون كفره بعد الايمان وكيف يطالع منه على اسرار الاجهاز التي هي أعز الاطاف الالهية مع كونه محل غضبه - بالموجب عظم العذاب فان

ماخوذ من شرت الدابة  
وشورتهم اذا استخرجت  
جرهما وعلت خبرها (قوله  
شعبر بينهم) أي اختلط بينهم  
(قوله شنان قوم) محرقة

(من كفر بالله من بعد إيمانه) فعليه سب غضب من الله (الامن أكره) على الكفر فنطق به  
 (و) لم يكن لسانه ترجان قلبه بل قلبه (مطمئن) أي ثابت الانصاف (بالإيمان) فلا غضب  
 عليه لأنه حفظ حق الله بقلبه وحق نفسه الراعية حق الله فيما بعد بلسانه (ولكن من شرح  
 بالكفر صدرا) فلم يتردد فيه نظرا إلى دلائل الإيمان بل كان مطمئنا بالكفر فانهم لو لم يكن  
 كفرهم بعد الإيمان (فعليه غضب من الله) والمفتري على الله منشرح الصدر بالكفر  
 فكيف يستحق فضيلة الإعجاز كيف وهي بالاطلاع على المعارف الكاشفة للجب (وإهم  
 عذاب عظيم) فوق عذاب المحجرب بالاستقرار على الكفر من ابتداء الأمر وكيف تنشرح  
 صدورهم لهذه المعارف مع ان (ذلك) الانشراح بالكفر منافق لذلك المعارف لانها كاشفة  
 عن كدورات الدنيا وولاء لم تنشرح صدورهم الا (بانهم استحبوا الحياة الدنيا) التي تبين  
 هذه المعارف كدوراتها (على الآخرة) التي تبين هذه المعارف صفاء نعيمها فلا يكون  
 لهم نظري في هذه المعارف ولا في مقدماتها بل يقيمون الشبهات (و) لا يمتحنون بحلها اذ هذا  
 الاهتمام من هداية الله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) كيف وهذه الهداية من نور  
 الله لكن (أولئك) بعدوا عن ذلك النور لانهم (الذين طبع الله على قلوبهم) فلا يدخلها نور  
 يدعوهم إلى حلها فاضلا عن نور تجليهم لهم (وهم معهم) فلا يسمعون حلها من أحد  
 (وأبصارهم) فلا ينظرون في الكتب الالهية المشتملة على حلها (و) ذلك لانهم لا يبالون  
 بها اذ (أولئك هم الغافلون) عن ضررها لان ضررها موعود في الآخرة ولا يرؤنها شيئا  
 فيتزودوا لها (لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) لانهم ضيعوا ضرعتها من الدنيا  
 (ثم) بعد عدم غضب الله الموجب للضاد على المكروه بالكفر (ان ربك للذين هاجروا) ولو  
 (من بعد ما قننوا ثم) بعد الهجرة (جاهدوا) وان لم يجاهدوا قبل الهجرة حفظا لنفس (وصبروا)  
 على مشاق الهجرة والجهاد فلم يرجعوا إلى ما كنهم اعتمدوا على طمأنينة قلوبهم بالإيمان  
 (ان ربك من بعدها) أي بعد اجتماع هذه الأمور (لغفور) له بالكلية بل (رحيم)  
 باعطاء الأجور الزائدة والا فلا يخجلون لوم أوقعه ذيب كل ذلك في يوم عظيم لكونه  
 (يوم تأتي كل نفس تجادل) لدفع العذاب واللوم (عن نفسها) لكن لا ينفعها مجادلها اذ  
 (توفي كل نفس ما عملت) فلو قصرت بالبقاء في دار الكفر بعد الإكراه أو في الجهاد أو في الصبر  
 فلا يعد ان توفي عذاب ذلك (وهم لا يظلمون) بالتعذيب الزائد بان يجعلوا ككفار مع  
 اطمئنان قلوبهم بالإيمان (وضرب الله مثلا) لمن انشرح بالكفر صدرا به ادانعام الله  
 عليه بآيات تفيد الأمان عن الغلط والطمأنينة بعدم ضرر الشبهات لكونها أشبه الأولوية  
 وان ورد على واحدة شبهة فتم دلائل كثيرة فأتيتهم من مناهج كثيرة لاشبهة على أكثرها  
 فعاندوها وعانقوا الشبهات الواهية على بعضها فوقعوا في خوف انقلاب ما تدل عليه هذه  
 الدلائل الكثيرة ولم يشبهوا من كثرتها (قرية كانت آمنة) من الخوف في نفسها (مطمئنة)  
 أي مستقرة على الأمن لا تخاف من خارج به ككفرهم يقصدونهم ولا تخاف من خطر السفر

النون أي بغض قوم  
 وشأن مسكنة النون أي  
 بغض قوم هذا مذهب  
 البصريين وقال الكوفيون  
 شأن وشأن مصدران

اذ كان (بأنهار رزقها رعدا من كل مكان) يسافر اليه لطلبه فاعتقدوا ان ذلك ليس من  
 الله بل من خواص قريتهم (فكفرت بانعم الله) فنزعها منهم (فاذا قها الله) بدل لذة الامن  
 والرزق لاذوقا مختصا ببعض بل عام محوم للباس فكانه ألبسهم (لباس الجوع والخوف)  
 لا على طريق الاتفاق حتى لا يعتد به بل (بما كانوا يصنعون) من الكفران بنعمة الامن  
 والرزق وليس بأعظم من الكفران بما يقبده هذه الآيات من الامن عن الغلط والاشباع  
 بالعلوم بل عذابه أشد (و) لقد وقع فيهم أيضا فانهم (لقد جاءهم رسول) عرفوا صدقه  
 لكونه (منهم فكذبوه) مع معرفتهم صدقه بكونه منهم وبدلالة المعجزة التي  
 (فاخذهم العذاب وهم ظناون) بالكذب ظنا أدنى من ظلم هؤلاء بهذه الآيات فهم أولى  
 بالؤاخذة الاخرى فوفاذا ذاقوا لباس الجوع والخوف واذا كان كفران نعمة الله موجبا  
 لاذقة لباس الجوع والخوف وتحريم حلالها ولو بالشع من التحريم تكذيبا موجبا للعذاب  
 لم يكن بد من الشكر وهو بقدر الاتفاق بالنعمة ولا يتم الا بالاكل (فكلا) لا طريق  
 الاستيعاب المقضى الى الاسراف المانع عن كمال العبادة التي بها كمال الشكر بل (بما رزقكم  
 الله) انعاما عليكم اذ جعله (حلالا طيبا) اى طاهرا من الشبهات (و) ليس المقصود  
 من انعامها نفس الاكل بل الشكر (واشكروا نعمت الله) بصرفها الى ما خلقت لهن  
 التقوى على العبادة ومعرفة المنعم واعتنائها بعبادته (ان كنتم اياه تعبدون) اى لو لم تشكروه  
 كنتم عابدين للنعمة دون المنعم ولو حرمت ما أحل لكم كنتم عابدين من حرم من دونه فان لم  
 تأكلوا فلا تحرموا سوى ما حرم ولا تتحلوا ما حرمه وان عكس الغير (انما حرم عليكم) من  
 جله ما يحل للغير (الميتة) اذ لم تستفد من الذكاة الشرعية حياة معنوية تطيبها (والدم)  
 لان المقصود من الذكاة اراقته فلا يستفيد منها فائدة يعتد بها مثل التطيب (ولحم الخنزير)  
 لان خبث اخلاقه ذاتية له فلا تزول بعارض الذكاة (وما أحل لغير الله) فان ذكاته لم تفده  
 حياة اذ زادته خبثا لكن لا يبالى بخبث هذه الاشياء حال الاضطراب الحاصل بغير معصية (فن  
 اضطر) الى كل هذه الاشياء (غير باغ) بالخروج على الامام (ولا عاد) بسفها المعصية كقطع  
 الطريق والاباق (فان الله غفور) اى سائر خبثها ولا يثربها فان لم يستفد الاقل من منع  
 تأثيره لانه (رحيم) بالاضطر فلا يمكنه ان يؤثر فيه (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) اى للشئ  
 الذى نصفه ألسنتكم بالحل والحرم الوصف (الكذب) لخالفته نص الشرع (هذا حلال  
 وهذا حرام) بعد ظهركم ولا تستقروا عليه (لتفتروا) بفسحة التحليل والتحريم  
 الى الله (على الله الكذب) فانه مثل الشرك بالاستحلال والتحريم (ان الذين يفترون على  
 الله الكذب لا يفلحون) كالأفلح المشركون وان فازوا بكثرة الاموال والاولاد اذهبوا (متاع  
 قليل) مع قلة هوسبب العذاب اذ (لهم عذاب أليم) من المقتريات قول اليهود ان ما حرم  
 عليهم لم يزل محررا على الكل ولا يزال اذ المحرم الابدى ما يكون في ذاته خبث ولا خبث فيما حرم  
 عليهم اذ (على الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) في سورة الانعام مما لا خبث فيه

(قوله عز وجل شعائر الله)  
 ما جعله الله على الطائفة  
 واحدا شعيرة مثل الحرم  
 يقول لا تتحلوه فتصطادوا  
 فيه ولا الشهر الحرام فتقتلوا

(وما ظلمناهم) بتحريم ما لا خبث فيه عليهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بأعمال الخبائث  
 فنسخ منهم بعض الطيبات جزاء على خبثهم (ثم) انما وان حرمت عليهم خبثهم لم ندم  
 حرمتها عليهم بعد الاسلام لكونه توبة عن ذنوب آباءهم التي جهلواها والاسلام مبالغة في  
 الاصلاح فوق المبالغة التي في اليهودية اذا كانت ثابتة (ان ربك للذين عملوا السوء مجبهاالة)  
 يعتد امرسائه حقيقة او حكما (ثم تابوا من بعد ذلك) العمل بالجهل (وأصلحوا) العمل بالمسيء  
 فقبلوه حسنة (ان ربك) لولم يغفر بمجرد التوبة فلا شك انه (من بعدها) اي بعد التوبة  
 المستعقبه لاصلاح ما تاب عنه (لغفور رحيم) فكذلك يغفر لمن اسلم منهم عن حرمتها ويرحم  
 عليه بالانعام بها ولو كان تحريم ما حرم على اليهود خلط في ذاته لكان ابراهيم اولى بالتحريم  
 (ان ابراهيم كان) جامعاً لفضائل جماعة من الانبياء عليهم السلام كانه كان (أمة) لانه كان  
 (فاتنا) أي مطيعاً طاعة جماعة (لله خفيها) ما ثلغ عن المعاصي (ولم يك من المشركين)  
 شرك اليهود بعزير والنصارى بعيسى ولا غيرهم وكيف يكون مشركاً وكان (شاكراً لانعمه)  
 والمشرِك ان شكرك فاعمايشك وما ينسب اليه من النعم دون غيره واشكركه (اجتباوه) بلغ  
 من اجتناباته انه (هداه الى صراط مستقيم) فاعتدله في الاعتقادات والاخلاق والاعمال  
 (و) لاستقامته صراطه (آتيناه في الدنيا حسنة) هي محبة الكل وتعظيمهم له (وانه في الآخرة  
 لمن الصالحين) ارباب الولاية النبوية التي هي افضل من نبوتهم وان كانت افضل من ولاية  
 الاولياء (ثم) من فضائله الجليلة انا (أوحينا اليك) بأكل الرسل (ان اتبع ملة ابراهيم)  
 في اعتداله لانه كان (حنيفاً) أي ما ثلغ عن طرفي الافراط والتفريط (و) لكن لم  
 يجعل العبادة متوسطة بين الحق والخلق لانه (ما كان من المشركين) ولا يلزم من متابعتك  
 اياه تعظيمك للسبب لانه (انما جعل السبب على) اليهود لانهم (الذين اخلفوا فيه) على  
 نبينهم اذا امرهم موسى ان يتفرغوا عن الاشتغال للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا ان الله قد  
 فرغ في السبت عن خلق السموات والارض فنوافقه في الفراغ فالزمهم الله السبت وشدد  
 عليهم موافقته فيه ثم جاء عيسى عليه السلام يوم الجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون  
 عيد اليهود بعد يوم عيدنا فاتفقوا الاحد فاعطى الله يوم الجمعة لهذه الامة وبارك لهم فيه اذ  
 كان فيه خلق آدم فيجب فيه الشكر على الانسانية التي بها كمال الخلقة (وان ربك) وان  
 الزمهم يومهم في الدنيا (ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) على انبيائهم واذا  
 امرت باقباغ ملة ابراهيم فادع الى الله بمثل دعونه (ادع الى سبيل ربك) كل فرقة بحسب  
 ما يليق بها (بالحكمة) اراد البراهين القاطعة لاهل الكمال كاستدلال ابراهيم عليه السلام  
 باقول السكوا كب على نقصها المنافي لالهيتها (والموعظة الحسنة) بالكلمات الخطابية  
 المقنعة للمتوسطين كقوله لم تعبدوا الا الله ولا يشرك بالعبادة شيء (وجادلهم) ان كانوا  
 مشاغبين (بالتي هي احسن) وهي طريقة الانصاف كقوله فان الله يأتي بالشهس من المشرق  
 فاتهم من المغرب فان فعلت هذا سقط عنك تكليف البلاغ وان لم يهتد بعضهم (ان ربك

فيه ولا الهدي وهو  
 ما هدى الى البيت يقول  
 لا تملوه حتى بلغ محله أي  
 منكره واشعار الهدي ان  
 يقد ينزل أو غير ذلك



هو أعلم عن ضل عن سبيله) فلا يمكن ارشاده بأحد هذه الوجوه (وهو أعلم بالمهتدين) بوجه من هذه الوجوه (وان عاقبتهم) بالطعن عليهم اذ لم يتم تدواي شيء من هذه الوجوه فطعنوا عليها (فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به) لا يزيد بالمبالغة في الطعن (ولئن صبرتم) على طعنهم فلم تطعنوهم (لهو خير للصبرين) فوق خير السكوت عنهم اذ فيه قلة مبالاة بطعنهم (و) الصبر وان كان جائزاً في حق غيرك لكنه واجب عليك (اصبر) وكيف لا يكون صبرك خيراً (وما صبرك الا بالله) واذا كان الصبر بالنفس خيراً فبالله بطريق الاولى (و) ان عسر عليك الصبر لما ترى من بقايا المطاعن عليك (لا تحزن عليهم) ببقايا مطاعنهم بل تظهر مطاعنهم (و) ان بالغوا في التلبيس بها على العامة (لأنك في ضيق مما يكفرون) فان الله تعالى يكشفها لك فكيف لا يكشف لك مع تقوالك واحسانك (ان الله مع الذين اتقوا) فزكوا انفسهم (والذين هم محسنون) بتصفية قلوبهم اظهروا الحق فيه ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

### • (سورة بنى اسرائيل)

سميت بهم لتضمنها ان هدى بنى اسرائيل عما تضمنه اسراء محمد صلى الله عليه وسلم قبل العروج الى السموات وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بتمتيزه في عبده المنسوب الى ذاته الغالب فيها نظر التنزيه وان كانت متصفة بالصفات النبوتية (الرحمن) بأسرائه اليه ليصيراً كل رسلة فتكون رحمة أشمل للخلق كيف وقد أسرى الى موضع اجتماع البركات قبل وصوله الى السموات (الرحيم) بأداة آياته ليعبرها لخواص خلقه فيجعلهم كاملين مكملين (سبحان الذي) أى سبحانه الله تسبيحه ذاته باعتبار اسمائها العدم اختصاصها باسم خاص عما يتوهم في قصة الاسراء من التشبيه كالتفكير وغيره (أسرى) أى سير بالليل ليشير الى انه سير أولاً من الظاهر الى الباطن ان تغلب عليه الروحانية لكمالها المقترضة لاضافتها الى غيب الهوى في قوله (بعده ليلاً) وصرح بقوله ليلاً ليشير الى أن ابتداء سيره وانتهائه لم يكونا بالظاهر فهو مع نسبته لظاهرة كانه سير من باطن الى باطن اتم منه في البطون (من المسجد الحرام) اذ نشأ من سجوده الخاص الذي حرم فيه الغير وحرم فيه رؤية الغير (الى المسجد الأقصى) ليشير الى احاطته بأقصى مراتب غير قبيل وصوله الى السموات لانصافه بانوار ربوتهم وولايتهم التي ظهرت هناك على أقصى الوجوه اذ هو (الذي باركنا حوله) بأشاعة انوارهما اشاعة كاملة تنسب الى مقام العظمة الالهية (لتريه) من مقام عظمة نافعها فوق ذلك حينما نحننا (من آياتنا) الظاهرة في المظاهر السكاملة للانبياء عليهم السلام ومقاماتهم من السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى بل فوق ذلك بحيث يصير سمع الحق وبصره (انه هو السميع البصير) من أعظم ما باركنا حوله بأشاعة نور النبوة والولاية انا (آيتنا موسى الكتاب) الجامع لاسرائه ما (وجعلناه هدى لبنى اسرائيل) هداية خاصة الى توحيد الافعال (ألا اتخذوا من دوني وكلاً) من يعقد عليه ليقصر نظرهم على

ويجلى ويطلع من في شق  
سنامه الاين بجديدة ليعلم  
انه هدى ولا القلائد كان  
الرجل يقلد بعير من لحاء

فعل الله في كل شيء وهي وان حصلت لهم من التوراة فليست مروثة من موسى ولا من سائر  
الانبياء لان ولاية النبوة لا تحصل لغير الانبياء وانما ورثوها من الاولياء وان بعد زمانهم حتى انهم  
ورثوها من اولياء قوم نوح لكونهم (ذرية من جملنا مع نوح) فكان نجاتهم ثم كرامة لهم  
وان كانت معجزة لنوح فكرامات الاولياء معجزات لانبيائهم ولا يبعد ان يحصل لمؤمني قومه  
هذه الولاية والكرامة (انه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لله فلا ينسب شيئا من المكالات  
الى نفسه بتحقيق العبودية والشكر يقتضي المزيد فاعطى مع النبوة وولاية النبوة الولاية  
العامة لامته حتى سرت بركتها الى اولادهم البعداء (و) مع ذلك هي ولاية فاصرة لا تفيد  
العصاة لذلك (قضينا) أي حكمنا حكمنا بما فيها (وحيثما) (الى بني اسرائيل) لا خيال  
جليل (في السكاب لتفسد في الارض) أي أرض بيت المقدس التي بارك الله حولها فيكون  
الافساد فيها افسادا في جميع الارض لأمرة بل (مرتين) مرة بقتل شعيا ومرة بقتل زكريا  
ويحيى (ولتعلن علوا كبيرا) على الانبياء بحيث لا يبالون بنبوتهم بل بالنظر الى ولايتهم  
كانتكم ترونها افضل من نبوتهم كولاية الانبياء فكان ذلك كقرامة توحى جبال الوعيد الديني  
(فاذا جاء وعد) المواخضة على (اولاهما) أي أولى المفسدين (بعثنا) قاهرين (عليكم  
عبادا) بختصر او سنجار يب لم يصفهم بل الى نفسه لكونهم ولكن لهم نوع اختصاص  
بناذا كانوا منتقمين (لنا) وان لم يقصدوا ذلك لكن هذا الاختصاص افادهم مزيد قوة  
فكانوا (أولى بأس شديد) حتى على الانبياء والمؤمنين ولم تقتصر قوتهم على الظالمين عن  
نبوتهم بل تمت من تحصن بنبوتهم (لجاسوا) أي طلبوكم (خلال الديار) أي أوساطها  
(و) هو وان كان وعيدا في الظاهر بحيث يجوز التجاوز عنه (كان وعدا) بنصر من قتل  
من الانبياء فكان (مفعولا) بالجزم (ثم) أي بعد هذه المواخضة الشديدة (رددنا) عند  
نوبتكم (لكم الكثرة) أي الغلبة التي كانت لكم في الاصل (عليهم) جعلنا لكم مع  
القوة الباطنة قوة ظاهرة اذ (أمددناكم بأموال وبنين) لم تقتصر على تكثير البنين بل  
(جعلناكم أكثر نفيرا) أسانف فصرتم بحيث تغلبونهم من كل وجه فعملنا ذلك لتعلموا انكم  
(ان أحسنتم) نوبتكم وأعمالكم (أحسنتم لانفسكم) بإبقاء الغلبة لها والامداد بالاموال  
والبنين وتكثير النفي وتيسير الامور الاخرية (وان أساتم فلها) أي فاساتكم ضارة لها بغلبة  
الاعداء وسلب الاموال والبنين والنفي فاخترم الاساءة حتى جاء وعد المواخضة (فاذا جاء وعد  
مواخضة المرة) (الآخرة) بعثنا عليكم عبادنا طغوس الرومي (ليسوا ووجوهكم)  
بالاذلال والاسر بالسلاسل والاعلال (وليدخلوا المسجد) لغزيبه واحراق التوراة  
(كما دخلوا أول مرة ليقتلوا) أي وليمكوا (مألو) أي ما علموكم به على الانبياء من دعوى  
الولاية (تنبيها) عظيما اذ لم يدعوا لكم عليهم شيئا وانما فعل ذلك لخاصة نوبتكم وأعمالكم  
(عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم) بعد هذه التوبة الى العلو (عدنا) الى تسليط الاعداء  
وسلب الاموال والاولاد في الدنيا (وجعلنا) يوم القيامة (جهنم للكافرين حصيرا) أي حينا

شجر الحرام فبأن تلك  
حيث تلك (قوله عز وجل  
شجرة) أي حلو سلاح

حاجز الهم لا يخرج عنهم العائد الى الكفر بعد التوبة ولا غير العائد وتعذيب من أنكر القرآن أولى من تعذيب من أنكر التوراة لانها وان كانت هدى لبني اسرائيل هداية خاصة فهداية القرآن أكمل (ان هذا القرآن يهدي للتي هي الاصلح أو الشريرة أو الحكمة التي هي أقوم) لكل هدايته (يشير المؤمنين) به (الذين يعملون الصالحات) كلها (أن لهم أجرا كبيرا) فوق أجر من آمن بالنزوة وعمل بصالحاتها وان بلغ هدايتهم الخاصة (و) يشيرهم (أن الذين لا يؤمنون) به فانهم وان آمنوا بتوراة فهم لا يؤمنون (بالآخرة) فلا يؤمنون بدوام ربوبية الله عليهم (أعتدنا لهم) قبل وصولهم الى مكان انكار ربوبية عليهم فيه (عذابا أليما) أشد من عذاب من أنكر التوراة (و) كيف لا يعتدله العذاب الاليم مع استجباله اذ (يدع الانسان) استجبالا (بالشر) كالعذاب (دعاه بالخير) كالثواب كان الشر عنده خيرا لا يعقضي عقله كاستسهاله الدواء المر (و) لكن يعقضي ترك النظر اذ (كان الانسان عجولا) بترك النظر مع تسره (و) لا يعد من الانسان ترك النظر مع كونه حاذقا كامل العقل اذ (جعلنا الليل والنهار آيتين) على وقوع الانسان في ظلمة الجهل فارة بنور العلم أخرى (فحونا آية الليل) بجعلها مظلمة ليعلم الانسان ان ظلمة الجهل وان افادته السكون الى الذات الجسمانية فهي مائعة من اكساب الذات العقلية التي هي الفضائل (وجعلنا آية النهار مبصرة) لتبميز الاشياء المحسوسة ليعلم الانسان ان نور العلم يفيد تميز المعقولات (اتبعتوا فضلا من ربكم) من اصلاح المعاش والمعاد (و) آية الليل وان كانت مائعة من طلب الفضل لكنهما اذا ضمت الى آية النهار كانت مفيدة في معرفة مقدار الحماية المستحقة على النعم اذ كانت (لتعلموا عدد السنين) لتعسبوا النعم الواقعة فيها لتشكروا ربهم باقدارها كيف (و) قد كانت لتعلموا (الحساب) لتعلموا ان الجزاء على مقدار ذلك الحساب كيف (و) لم تترك مجلا بل (كل شئ فصلناه تفصيلا) شافيا (و) لا يعد كون الجزاء بمقدار العمل اذ (كل انسان ائتمناه طائفة) أى عمله الذي يطير به الى مقام السعادة أو الشقاوة بان نجعله هيئة لروحه أو قلبه أو نفسه فهو كالتعويذ المكتوب (في عنقه) لكنه الا أن أمر معنوى (ونخرج له) بصوره بصورة المكتوب (يوم القيامة) الذي تتصور فيه المعاني بالمحسوسات (كأب) وهو وان كان اليوم كالجسم (بإقامه منشورا) لا اجمال فيه وهو وان كان غير مقرر وقبل تصوره بصورة الكتاب لكنه اذا تصور يقال له (اقرأ كتابك) أى كتاب أعمالك لئلا يحتاج الى شاهد ولا الى حسيب بل (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) واذا كان عمل كل انسان يتصور بصورة جميلة أو قبيحة مع انما هيئة نفسه أو قلبه أو روحه (من اهتدى فانما يهتدى) مفيدا (لنفسه) الصورة الجميلة (ومن ضل فانما يضل) بتقويت تلك الصور واستبدالها بالصورة القبيحة (عليها) لا يتغير ذلك بحمل الغير منه فانه (لا تزر وازرة وزر أخرى) فلا يتصور بالصورة القبيحة تلك الاعمال وانما يتصور الغير بصورة زعم الحمل لها (و) لا يعد ان تصير الاعمال هيئة روحانية أو قلبية أو نفسية عن اعلام الرسل فانه يفيد تصورها بصورة العلم بكونها طاعة أو معصية ثم انقلابها بصورة الثواب والعقاب فانه

(قوله عز وجل شاقوا الله)  
أى حاربوا الله وجانبوا  
دينه وطاعته ويقال  
شاقوا الله أى صاروا في  
شقي غير شقي المؤمنين (قوله

(ما كآمة دين حق بعث رسولا) يعلمهم ما يفيدهم صور الطاعة بصورة العمل أو المعصية  
وقبل ذلك انما يتصور بصورة العمل لان حيث الطاعة أو المعصية اذ يكون من قبيل تكليف  
القافل وليس المراد غفلة من لا يبالى فانه سبب الاهلاك (و) لذلك (اذا أردنا أن نهلك قرية  
أمرنا متريفيها) أى متنعميها بالطاعة ففعلوا عن أمرنا (ففسقوا فيها) فتصوروا رواحهم  
أو قلوبهم أو نفوسهم بصورة القبيحة عن مخالفة الامر (فحق عليها القول) أى قول  
العداب بتصورهم بصورة تقصيرهم ففعلنا بقتضائها (فدمرناها) أى أهلكناها (ندميرا)  
كليا بحيث لا يبقى لهم زرع ولا نسل (و) ليس هذا مما يقع نادرا فانه (كم) أى كثيرا  
(أهلكنا من القرون) فضلا عن القرى لافى الأعصار البعيدة جدا حتى يمكن ان يقال بتغير  
السنين بل (من بعد نوح و) لم تكن مؤاخذتهم اتفافية بل على المعاصى لاعلى بعضها  
بحيث يربح التخفيف بل على كلها ولا يعدم (كنى) بربك بذنوب عباده خبيرا (يوأطعها  
بصبرا) بطوا هرها وكيف يترك الله سبحانه مقتضى هيئات الاعمال ولم يترك مقتضى مبادئها  
بالكلمة اذ (من كان يريد الحياة) (العاجلة) أى الدنيوية (فعلنا فيها ما نشاء) لا كل ما يشاءه  
اقتلابا لادعى الالهية (من يريد) لا لكل مر بدلتا ينسب هذا الاثر الى ارادته (ثم) اذا تصور روحه  
أو قلبه أو نفسه بمعاىل (جعلنا له جهنم) فذلك الصور وان كانت باطنة (بصلاحها) ظاهرا كما  
بصلاحها باطنا اذ بصير (مذموما) لا كذم سائر الاشياء اذ بصير (مذحورا) أى مطرودا (ومن  
أراد الاخرة) فهذه الارادة (و) ان لم تستقل بالتأثير فتراد (سعى لها سعيها) الذى أمر الله به  
كيف (وهو) يفيد صورة طاعة حين هو (مؤمن) اذ لا تتصور طاعة بدون المطاع (فأولئك)  
وان لم يستقل سعيهم بافادة الصور الجميلة (كان سعيهم مشكورا) أى مستحسنا بالايان  
مع ارادة الاخرة فصار بحيث يفيد فيضان الصورة الجميلة على صاحبه وليس تأثير تلك  
الصور يوم القيامة كتأثيرها اليوم بل (كلا) أى كل صورة (غمد هؤلاء) أى هيئات الاعمال  
الصالحية بما يجعل الحسنه عشر أمثالها (وهؤلاء) هيئات الاعمال الصالحة بما يجعلها أمثاله  
الباطنة التى كانت لها وليس ذلك المدمر أنفسها حتى يجب ازدياد تأثيرها كل يوم في الدنيا  
بل (من عطا ربك) لها (و) هو وان لم يحصل لها في الدنيا كان جازا لحصول لها لانه (ما كان  
عطا ربك محظورا) أى ممنوعا وان كان متفائلا بحسب استعداد الهل فان زعمت انه اذا لم يكن  
من أنفسها يجب ان لا يتفاوت (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض و) ان زعمت ان التفاضل  
لو كان بحسب الهل لم يتفاوت الهل الواحد باعتبار الدنيا والاخرة يقال (للاخرة أكبر  
درجات) من الدنيا فلا بد من وقوع أصل التفاوت (و) اذا جاز أصل التفاوت جاز التفضيل  
فهى (أ) كبرية فضيلا واذا رأيت هذا التفاوت بين الاشياء بل بين الشئ الواحد بحسب وقين  
(لا تجعل) عند رؤية التفضيل وان بلغ ما بلغ (مع الله) فى كماله (الها آخر) اذ لا يساويه  
فى الكمالات فاذا سويت بينهما (فتقدم مدموما) بتقدم التمييز ولا يقتصر عليه بل (مخدولا) أى  
مطرودا عن الانسانية (و) كيف تجعل بمجرد التفضيل الها مع انه لم يفضلها اشاركه فى استحقاق

عز وجل ثم ردهم من  
خلقهم) أى طردهم من  
وراءهم أى افعالهم فعلا  
من القتل يفرق من  
وراءهم من أعداءك

العبادة بالانعام اذ (قضى ربك أن لا تعبدوا الاياه) لاختصاصه بنعمة الایجاد للتنعم والمنعم  
(و) لو كان نعمة مستحق آخر بالانعام كان الاولى بذلك الابوين لاختصاصهما بسمية الایجاد  
الذى هو أصل النعم لكنه انما قضى فيه ما بان تحسنوا (بالوالدين احسانا) انهم من الاحسان  
الى سائر المنعمين لانه بحيث (ما يلقن عندك الكبير احدهما وكلاهما) اى ان تحقق  
بلوغ احدهما أو كليهما الذى هو زمان الضعف وخفاة العقل والاستمقذار فاذا ظهر منهما  
ما تستنذره (فلا تقل لهما أف) وهو موت يدل على التضجر (و) ان تكلاما أو فعلا ما لا ترضاه  
(لا تهرهما) أى لا تزجرهما (و) لو اخصبت الى نبيهما (قل لهما اقولا كريما) أى جملا (و) لا  
تتكبر في خدمتهما بل (اخفض لهما جناح الذل) أى يدك المنسوبة الى الذل بتعاطي الافعال  
الذليلة على نبيج المسارعة لامن ذلك في نفسك بل (من الرحمة) أى رحمتك عليهما (و) لا تكنت  
برحمتك الفانية بل اطلب لهما الرحمة الباقية ولا تتركها بعد ما عذر ذلك بل (قل رب ارحهما)  
رحمة باقية كاملة (كما) أى كرحمتهم اياي للبقاء حين (وياسى) تربية شاقة عن افراط الرحمة  
اذ كنت (صغيرا) ولا يكفي خفض الجناح في الظاهر ولا ترك التضجر بالاحسان بل يجب موافقة  
الباطن اذ (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من التضجر والاستكبار على خلاف ما في الظاهر لكنه  
يعفو عنه (ان تكونوا صالحين) أى تائبين عما في الباطن مرة بعد أخرى (فانه كان للآوابين)  
أى الرجاعين الى الله بتوبة ظاهرة وباطنة (عقورا) كيف لا يحسن الى الوالدين مع انهما  
أقرب الاقارب وقد قيل لك (أت ذا القربى) لم يقل القريب لان المطلق ينصرف الى الكامل  
والاضافة لما كانت لادنى الملازمة صدق ذو القربى على كل من له قرابة ما (حقه) فيه اشارة الى  
ان له حقا معينة بخلاف المسكين وابن السبيل (و) كيف لا توفى ذا القربى وقد أمرت ان توفى  
(المسكين) من الابعاد في الاقارب مع الصدقة صلة الرحم والفقير يفهم بطريق الاولى لانه  
أسوأ حالا منه (و) كيف لا توفى المسكين مع انه من أهل بلدك فقيم نوع جواروقد أمرت ان  
توفى (ابن السبيل) مع كونه أبعد من جوارك وبالجملة أمر بالاحسان الى من ليس بمنع فكيف  
تترك الاحسان الى المنعم (و) لكن ليس منه التبذير (لا تبذر تبذيرا) بوجه من الوجوه بالاتفاق  
في محرم أو مكروه أو على من لا يستحق فحسبه احسانا الى نفسك أو غيرك (ان المبذرين كانوا)  
اخوان الشياطين في كفران نعمة المال بصرفه في المحرم والمكروه الى غير المستحق (و) كيف  
لا يكونون اخوان الشياطين وغاية أمر الشيطان انه (كان الشيطان لربه كفورا) بتغيير حكمته  
(واما تعرض عنهم) أى وان تحقق اعراضك عن تريد الاحسان اليهم (ابتغاء) أى طلب (رحمة  
من ربك) في المنع عنهم لئلا يقعوا في التبذير بصرف المعطى الى شرب الخمر والزنا لامتوهمه بل  
لظنونهم بحيث (ترجوها) لهم لما عرفت من عادتهم (فقل لهم) في الدفع (قولا ميسورا) أى  
ملا عليهم احسانا اليهم بدل العطاء لهم فلا تقل لهم منه تمكلموا أخاف عليكم شرب الخمر والزنا ثم  
نهي عن الاعراض للجل مع الامر بالاعراض مخافة البسط المفرط فال (ولا تجعل يدك مغلولة)  
أى مقبوضة كأنها مغلولة (الى عنقك ولا تبسطها) ولو لا تبذير (كل البسط فتقعد) أى تثبت

ويقال شردهم أى مع  
بهم بلفظة قرايش (قوله  
عز وجل شفا جرف) وشفا  
جرف وشفا البئر والوادی  
والقبر وما أشبهها وشفيرة

(ملوما) بالفقر (محسورا) أي مكشوفة ليس لك ما يستقر عن السؤال والبسط وان كان من  
 الاخلاق الالهية فاقبض من أخلاقه أيضا (ان ربك يسط الرزق لمن يشاء ويعدر) وان لم  
 توجه اليه لوم ولا خسر (انه كان بعباده خيرا) يواطنهم (بصيرا) بطواهرهم (و) لا واجب  
 ابتداء في القربى والمسلمين وابن السبيل لحفظ أرواحهم فالاولاد بحفظ الارواح أولى  
 (لا تقتلوا اولادكم) سيما اذا كان منشؤه (خشية املاق) أي فقر في المستقبل بالانفاق عليهم  
 اذا كبروا (نحن نرزقهم) أي نحن المحتصون باعطائهم رزقهم في الصغر والكبر (واياكم) الا تن  
 باغنائكم (ان قتلهم) لا املاق الحاضر والخشية في المستقبل (كان خطا كبيرا) لافضائه  
 الى تخريب العالم وأي خطأ كبر من ذلك ولما نسي عن قتل الاولاد نهي عن قطع النسل فقال  
 (ولا تقربوا) مكانا يمكن فيه (الزنا) فضلا عن فعله (انه كان) عند جميع الناس  
 معصية (فاحشة) مجاوزة الحد في القبح توجب النفرة عن صاحبها والفرقة بين الناس (وساء  
 سبيلا) اقضاء الشهوة التي خلقت لطلب النسل بتضييعه ثم كرها وأعظم في التنفير والفرقة  
 فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها وهي نفس الانسان فان الله حرم قتلها (الاباحي)  
 أي بالحكم الشرعي كاقصاص والارتداد وزنا المحرم وقطع الطريق بالقتل والحرب والبغى  
 (ومن قتل مظلوما) بغير حق يؤخذ حقه في الآخرة وفي الدنيا (قد جعلنا وليه) مع عدم  
 كونه مظلوما (سلطانا) بطلب القصاص أو الدية على القاتل لاعلى متعلقة فلو قتل كان مظلوما  
 (فلا يسرف) ولي المقتول (في القتل) بقتل غير القاتل (انه) أي المقتول اسرافا (كان  
 منصورا) بتسلط وليه على قاتله لكونه مظلوما ثم نهي عن قتل النفس بالتجوير سيما نفس  
 اليتيم العاجز عن الكسب فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن كله بجهة من الجهات  
 (الاباحي هي أحسن) هي حفظ ماله وتمييزه فاقربوه بتلك الجهة (حتى يبلغ أشده) أي زمان  
 قوته على حفظ المال وتمييزه وهو زمان البلوغ بالسن والاحتلام أو الحبل أو الحبل ثم ذكر  
 حفظ العهد الذي به انتظام أمور البالغين فقال (وأوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) بان  
 يتصور ضرورة هي فيستل من حفظك تحفظه ومن ضيعته فضيعة ثم ذكر إيفاء الكبيل  
 والوزن لانهما في معنى عهدان لا ينقص من حق الاخوان شيء فقال (وأوفوا الكيل) لا عند  
 الاختلافه يكون استدراجا الى أخذ الزيادة مع ان التسامح فيه أولى لكن (اذا كلم) لغيركم  
 (وزنوا بالقسطاس المستقيم) الذي لا يميل الى جانب (ذلك خير) من نقص حق الغير في افادة  
 البركة في الدنيا (وأحسن تأويلا) أي عاقبة اذ ليس معه مظلة يطالب به يوم القيامة ثم أمر  
 برعاية القسطاس المعنوي (ولا تنفق) أي ولا تبسح (ماليس للثبة علم) في قول أو فعل تسنده  
 الى سمع أو بصراً أو عقل (ان السمع) قدمه لان أكثر ما ينسب للناس أقوالهم اليه (والبصر)  
 لم يذكروا الحواس اذ لا يخالفها قول أو فعل (والقواد) أخره لانه منتهى الحواس (كل  
 أولئك) أي كل واحد من هذه الاعضاء (كان عنه) أي عما ينسب اليه (مسئولا) ليشهد على  
 صاحبه (و) اذا اتبعت العلم وهو يدعوا الى التكبر (لأنهم) مع كونك (في الارض) اني هي

أيضا أي حاقته (قوله)  
 عز وجل شققها حبا) أي  
 اصاب حبه شقاق قلبها كما  
 تقول كبده اذا اصاب  
 كبده ورأسه اذا اصاب



غاية السفلى (مرحا) أى تكبرا وأختيالا لا يفيدك قوة ولا علوا (أنك لن تخزى الأرض)  
 بشدة وطولك ودوسك (وان تبلغ) بهذه المشية المتطاولة (الجبال) من الجادات (طولا) تعلو به  
 على الخلاق علوها (كل ذلك) المذكور من المنهيات صريحا وفى ضمن الامر باضدادها  
 (كان سيئة) فى نفسه ولا يفيد رضا الله اذ كان (عند ربك مكروها) اما الشرك فلا خلافه  
 بالكمال المطلق الذى لا يتصور مع الشرك اذ معه يصير كالا بالاضافة الى بعض الاشياء دون  
 جميعها واما عبادة الغير فبما فيها من تعظيمه المخصوص بذى الكمال المطلق فهو فى معنى الشرك  
 وأما العقوق فلانه كفران نعمه الابوين فى سببية الایجاد ومنع الحقوق بالجزل تفریط  
 والتبذير والبسط افراط وهما مذمومان والذم مكره والقيل يمنع الحكمة من بلوغها الى  
 كمالها والزنا وتلاف مال اليتيم فى معناه ونقض العهد بمخل بنظام العالم وكذا اقتفاء ما لا يعلم  
 والتكبر من خواص الحق وعادة الملوك كراهة ان يأخذ أحدا شيئا من خواصه (ذلك) أى  
 جميع ما ذكرنا كمال ما يعتقده ويعمل به لانه (عماء وحى اليك) يا اكمل الرسل (ربك) الذى  
 هو اكمل الاسماء الالهية (من الحكمة) أى العلم المحكم الذى لا يتغير بشبهة (ولا تجعل)  
 بقبول ما يخالفها (مع الله الهما آخر) بتسوية علمها فانه شرك فان لم يكن فلا أقل من ان  
 يوجب الالتقاء فى النار (فتلقى فى جهنم ملوما) بالجهل العظيم بتسوية علم الله مع علم الغير  
 (مدحورا) أى مبهدا عن رحمة بعد المشركين وكيف تسوون علم آباءكم القائلين بأن  
 الملائكة بنات الله يعلم الله بل تفضلون عليهم على علمه وخواصهم على خواصه (أترعون ان  
 الله فضلكم على نفسه) فاصفاكم بركم بالبنين واتخذ من الملائكة بنات لنفسه مع نقصها  
 بكونها (انا) فى زعمكم (انكم لتقولون) فى تنضيل علمكم وخواصكم على علم الله وخواصه  
 (قولا عظيما) انما قلنا ان اختبارهم لعلم آباءهم لتفضيلهم اياه على علم الله لانه لم يكن لخصاء  
 علمه وظهور علمهم عندهم فانه (لقد صرنا) أى وجهنا البيان بوجوه كثيرة (فى هذا القرآن)  
 المشغل على جوامع الكلم (ليذكروا) أى ليدرك كل واحد بوجه ما (وما يزيدهم) أى  
 التصريف (الافتورا) أى تباعد من المطلوب الذى يقربه وجوه البيان (قل) للقائلين ان  
 الملائكة بنات الله هذا مستلزم للشرك وهو باطل اذ (لو كان معه آلهة كما يلزم عما تقولون)  
 انهم بناته (اذا) وان كانوا تحت يده وتصرفه (لا تعفوا) أى لطلبوا (الى) مغالبة (ذى العرش)  
 للاستيلاء على عرش ملكه (سبيلا) اذ لو همزوا لم يشبهوا آباءهم فيلزم ان يعجز معهم لكنهم  
 (سبحانه) من ان يعجز (ونعالى عما يقولون) من المشاركة والولادة المخصوصة بالحيوانات  
 (علوا كبريات) أى تدل على تنزيهه (السموات السبع) كل سماها بما فيها من كمال  
 الحكمة (والارض) بما فيها من عجائب التكوين (ومن فيهن) من الملائكة والانس والجن  
 المشقدين على أنواع الكمالات فهذا هو التسبيح بلسان الحال ولبعضه بلسان المقال أيضا (وان  
 من شئ الا يسبح) بلسان الملائكة متبسا (بجمعه) مما ظهر فيه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم)  
 لاقتصار نظرهم على عالم الملك (انه كان) فى ذمكم اياه بلسان المقال باثبات الشركاء والاولاد

رأسه والشفاف غلاف  
 القلب ويقال موحية  
 القلب وهى علقه سوداء فى  
 صميمه وشهها حبا أى  
 ارتفع حبه الى أعلى موضع

(حليما) بترك الاستهجال لكونه (عفورا) أي سائر اعنكم تلك المحامد (و) كيف يفقه من لا يؤمن بالملكوت ما في فيها فلم يخرج إلى الملك مع أنك أيها الملكوتي الخارج إلى الملك (إذا قرأت القرآن) الذي هو ما يكو في خارج إلى الملك (جعلنا) عند غلبة الملكوتية عليك (بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) الملكوتية (بها بامستورا) عن أعينهم فلا يرونك ولا الحجاب الذي بينك وبينهم عن سعيد بن جبيرة لما نزلت تبث يد أي لهب جاءت امرأته بججر لتعرض عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أبي بكر فسأله أين صاحبك لتدبلغني انه هجاني فقال والله ما ينطق بالشعر فقال ما رأيتك يا رسول الله فقال لم يزل ملك يفي ويديننا (و) ليكون القرآن ملكوتيا وهو يقتضي الحجاب على من لا يؤمن بالملكوتية (جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجابا كراهة (أن يفقهوه) لأن فقهه كشف للحجاب (وفي آذانهم وقرا) أي تغلغل عنهم من سمع ألقاظه الداعية إلى فهم معانيه كيف (و) هم يتنفرون عن معانيه فانه (إذا ذكرت ربك في القرآن) الجامع دلائل توحيد خلائقه الهاء (و) أي صرفوا وجوههم عنه لولها (على أديبارهم نفورا) أي لاجل التباعد عنه فان لم يولوا أديبارهم (نحن أعلم بما يستمعون به) من كونه ألقاظا متفرقة في الظاهر (أذ يستمعون اليك) أيها المظهرات نظامها على وجهه معجز (واذ هم فجوى) أي وحين يشير بعضهم إلى بعض طلبا للانصاف فيصرون على الظلم (اذ يقول الظالمون) لاهل العدل (ان تنهون الأرجلا مسحورا) مصر فجئ فاختلط كلامه (انظر كيف ضرب بوالك) يأكل الخلاق عقلا وكشفا وبلاغة (الامثال) بالمسحور والجنون والخطاط كلامه (فضلوا) عن اعجاز القرآن ضلالا بعيدا (فلا يستطيعون سبيلا) إلى مباديه فضلا عن اقصاه (و) لم يقتصر على ضرب الامثال لك بل ضرب بوالامثال العاجزين اذ (قالوا اتنا) أي اتبعنا اذا (كنا) بعدمصير الجنات رايا (عظاما) ربما لا يبقى عظاما بل صارت (رقانا) اتنا لمبعوثون) أي اتبعنا حتى حينئذ كونه امبعوثين فان تحقق كذا (خلق جديد) لامعادا (قل) لو صرتم ما هو أبعث في قبول الحياة من العظام والرفات فالبعث متحقق (كونوا هجارة أو حديد أو خذاقما يكبر) أي يعظم فحجبا حصول الحياة له فاعلموا بكبر ذلك (في صدوركم) لافي صدورهم عرف الله بكمال القدرة والعلم والحكمة فاذا سمعوا ذلك (وسيقولون) بعد لزوم الحجية عليهم (من بعدنا) ولا قدرة لاحد على الاعادة (قل الذي فطركم) أي أوجدكم (أول مرة) من العدم الذي هو أبعث من قبول الصفات الوجودية فاذا سمعوا ذلك (فسينفضون) أي يحركون ناظرين (اليك) أيها المقيم للدلائل الكاشفة للشبه (رؤسهم ويقولون) استهزاء (متى هو) مع انه لم يتحقق في الادوار الماضية (قل عسى) أي قريب جاء (أن يكون قريبا) وكيف يبعد مع انه انما يتوقف على دعوته ولا يقع منه حتى يستبعد فيكون (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) على كمال قدرته وحكمته وعلمه (و) ليس هذا تقريرا عقليا فقط بل (تظنون) أي تعتقدون (ان لبنتم) في الدنيا والبرزخ (الاقبلا) اطول ذلك اليوم عليكم (وقل لعبادي) الذين يريدون تقربا أصعابهم إلى الصواب كما أمر بالبعث (يقولوا) في النصيحة الكلمة (التي هي أحسن)

من قلبه مشتق من شعاف  
الجبال أي رؤس الجبال  
وقولهم فلان مشعوف  
فيه لأنه أي ذهب به الحب  
أقصى المذهب (قوله)

وان كان غيبيها فبعدمثل ان يقولوا لا فعل المكافين من الجزاء وهو متوقف على البعث  
 لان يقولوا لا بد للكفرة والفجرة من الاحراق بالنار ابدأ أو مدة فانهم مضطربون لهم وهو داع الى  
 التقاتل والتضارب والشيطان مدين فيه (ان الشيطان ينزع) أي يتردد لا يقاع العداوة  
 بينهم) يصبر بعضهم عدوا لبعض كما انه عدوهم (ان الشيطان كان للانسان عدوا أميناً)  
 فيه داعي الناصح والمنصوح له ولا حاجة الى احتمال هذه الآية منه في النصيحة بالايان  
 والاعمال الصالحة باظهار الشدة فيهما اذ (ربكم أعلم بكم) أي باستعداد انكم لا بطريق الايجاب  
 بل (ان يشأ ربكم) من غير اظهار شدة من الناصح (أو ان يشأ) مع التشديد (يعذبكم) في الدنيا  
 بالقتل وفي الآخرة بالنار (و) لولم يكن فيه أذية من الشيطان فلا حاجة اليه في تبليغ الرسالة لانا  
 ما أرسلناك عليهم وكبلاً يصلح شأنهم البتة ويجرد كونك ناصحاً لهم وان كان يغضبهم ويفضي  
 الى القتال لما فيه من تفضيلك عليهم مع رؤيتهم أنك دونهم حتى قالوا لم يتخذ الله لهذا الشأن  
 الا يتيم أي طالب والعراة والجوع لصحبته فانه لا عبرة اذ لا بد من ناصح (و) التفضيل من  
 أجله ليس بأيديهم لجهلهم بل بيد الله اذ (ربك أعلم بكن في السموات والارض) وقد علم انه  
 لا ناصح انصح فيهما العباد من محمد صلى الله عليه وسلم (و) لا يعبد من تفضيله عليهم فانه (لقد  
 فضلنا بعض النبيين على بعض) وهم أكابر الناس (و) ليس بجند فانه فضل داود على كثير  
 تقدمه اذ (آتيناه داود زبوراً) يشتمل على الحكمة وفصل الخطاب (قل) ان كان لكم الفضل  
 فاصفوا له بالعقل الجالب للمنافع الدافع للمضار وهو أهم (ادعوا) لكشف الضر أو تحويله  
 (الذين زعمتم) انهم آلهتكم يحجرون اليكم المنافع ويدفعون عنكم المضار وان كانوا (من دونه  
 فلا يملكون كشف الضر) باعدامه (عنكم ولا تحويله) له منكم الى غيركم فان ملكوا  
 ذلك وبلغوا فيه من الكمال ما بلغوا (أو ائمت الذين يدعون) ابعد درجتهم في ذلك برزخهم في ذل  
 العبادة اذ (يتبعون الى ربهم الوسيلة) بالعبادة اذ يحجرون في ان (أيهم - هم أقرب) اليه  
 (و) لا يقتصرون على طلب التقرب بل هم أذنى اذ (يرجون رحمته) ليكملوا (ويحافون عذابه)  
 لئلا يلحقهم النقص (ان عذاب ربك) وان عمت نزيته للكل (كان محذورا) للكل حتى  
 المقربين اذ لا يخلو عن عموم بطريق الابتلاء (و) لذلك (ان) أي ما (من قربة) صالحة أو طالحة  
 (الافحن مهلكوها) بامانة أهلها أو استئصالهم لافناء العالم الذي يولد (قبل يوم القيامة  
 أو معذبوها عذاباً شديداً) بالقتل والامر والقمط والاحراق والاغراق وغير ذلك اذ (كان  
 ذلك في الكتاب مسطوراً) ليعلم ان المخلوق لا يخلو من قهر (و) لو قيل ان كان لهم صلى الله عليه  
 وسلم هذا الفضل لارسل الله كل آية تقترح عليه قبل انهم ليس المنافع من ارساله اعدم فضله بل  
 وقوع العذاب المحذور قبل يوم القيامة فانه (ما منعنا أن نرسل) محمداً صلى الله عليه وسلم  
 (بالآيات) المقترحة (الا لاجل) أن كذبهم الاثرون الذين يتبعهم هؤلاء بعد ما عذبوا  
 لفقههم ان يتبعوهم في عذابهم (و) لم يمنعهم من التكذيب كون الآيات مقترحة فاننا (آتيناه  
 نوحاً والناقة) المقترحة آية (مبصرة) لاجمال توهم السحر فيها (فظلموا بها) أي بذبحها الذي

الشجرة الملعونة في القرآن  
 هي شجرة الزقوم (قوله)  
 عز وجل شاكته أي  
 ناحيته وطرق نفسه ويدل  
 على هذا قوله فربكم اعلم

هو أشد من التكذيب فعذبوا في الدنيا لذلك وكيف لا يعذب مكذب بالآيات المقترحة في الدنيا  
 (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الا تخوفنا) من العذاب الديني فلا بد من وقوعه ليخاف  
 وعيد عذاب الآخرة (و) لوجوب وقوع الوعيد الديني اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط  
 بالناس) أي بقريش ليتهمهم وينصرهم عليهم فانه وقع ذلك على خرق العادة تصديقاً للوعد  
 (و) كيف لا يقع ذلك اذا كان في اليقظة وقد وقع منه ما كان في المنام وانما وجب وقوع ما في المنام  
 من الوعيد لاننا (ما جعلنا الرؤيا التي أريناك) بأن هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان  
 (الا فتنة) أي اختباراً (لناس) هل يؤمنون بها فيخافون أم لا (و) كواقع الوعيد الديني  
 يقع الاخرى لما فيه من الاختبار فانما جعلنا (الشجرة الملعونة) أي المنصومة ذماً ليلغا  
 لكونه مذكوراً (في القرآن) المشتغل على جوامع الكلام الا فتنة للناس قال أبو جهل ابن أبي  
 كبشة يخوفنا بنار تحرق الحجارة ثم يزعم انه ثبت فيها الشجرة وقال عبد الله بن الزبير يخوفنا  
 بالزقوم ولا نعرفه الا الزيد والقر (وتخوفهم) أيضاً بوجوه ليس فيها ما بعد اختباراً (ها  
 يزيدهم) تخوف من التخويقات (الاطغيانا كبيراً) فلأرسلنا اليهم الآيات المقترحة ليقاها  
 انه أجل من أحاط بأبواب السموات فلا فائدة في إرسالها سوى تجميل العذاب الديني لكنه  
 ينافي اظهار دينه على الدين كانه ثم أشار الى أنه لو لم يظهر ذلك من القصة لما ظهر لهم لوجب  
 عليهم ان يتقادوا الامر الله الذي تضمنه الآيات المخوفة لهم من مخالفتك فقال (واذ قلنا  
 للملائكة) الذين ظهر من فضل جوهرهم ما لم يظهر لآدم (اصعدوا) آدم فصبوا) ترجعوا  
 لامر ربهم على ما ظهر من فضل جوهرهم (الا بليس) رجع ما ظهر من فضل جوهره على امر  
 ربه (قال اصعد ابن خلقت طيناً) واعترض على ربه بتفضيل آدم عليه السلام اعتراضكم عليه  
 بتفضيل يقيم أبي طالب عليكم حيث (قال أرايتك) أي اخبرني لم كرمت على (هذا الذي كرمت  
 علي) ثم أظهر عداوته له ولذريته عداوة لكم محمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين حيث قال  
 (لئن أخرتن) أي أخرت بقاى بلا عذاب (الى يوم القيامة لاحتكن) أي لاستأصن (ذريته  
 الا قليلاً) فكان ذلك سبب زيادة ابعاد الحق اليه ومن تبعه حيث (قال اذهب فن تبعك منهم)  
 اتبعناه اياك في عذابك من غير نقص (فان جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً) فيضاف ان يكون  
 عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين سبب مزيد ابعاد الحق اياكم ثم ان قتالكم مع محمد  
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كقتال ابليس مع آدم وذريته حيث قال تعالى له (واستغفر) أي  
 استغفر (من استطعت منهم بصوتك) أي بوسواسك بلا شبهة (وأجاب عليهم بجحيل ورجلان)  
 أي الشبهات القوية والضعيفة ثم أشار الى ان مشاركتهم في الاموال بانفاقها على من يعادي  
 محمد صلى الله عليه وسلم وفي الاولاد بمنّا كحتمهم به كشاركة ابليس مع من تبعه من ذرية آدم  
 فحما اذ قال له تعالى (وشاركهم في الاموال) كالمكاسب المحرمة والانفاق في الفسق ومنع  
 الزكاة والبصرة والسابقة (والاولاد) بالتوصل اليه بالسبب المحرم ودعوى النسب بلا سبب  
 والتسمية بعبد الحرث وعبد العزى ثم أشار الى ان دعوى وعد بعضهم اياه من بالخيرات على

عن هو امدى سبب لاوى  
 طريقاً او يقال على شأ كانه  
 أى خليفته وطبيعته وهو  
 من الشكلى يقال لست على  
 شكلى وشاكلى

عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كوعدا إبليس إذ قال تعالى له (وعدهم) بشقاعة الآلهة  
وتقريبها إلى الله تعالى والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسوية التوبة والانسكال  
على الرحمة وشقاعة الرسول في الكائن (و) بعض هذا وإن كان حقا فليس بعام الوقوع  
فحينئذ (ما يعدمهم الشيطان الأغور) وهو تزيين الباطل بزيينة الحق ثم أشار إلى أن  
المؤمنين لا يعفرون به فقال (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) لا يتضررون بعداوة  
إذ (كنى برك وكيلا) أي حفيظا لهم كيف وقد تولى كل حفظكم في الجراد (وبكم) هو  
(الذي يزجي) أي يجري (لكم التل في البحر) ولا يبعد أن يحفظ من خطر ما أوقعه فيه  
لإفادة الريح إذ جعلكم على البحر (لتبتغوا من فضله) الذي لا يبعد أن يله في البلد فكذلك أركبكم  
بحر الوسواس الشيطانية على سفن الافكار لريح العلو لم تلم عن الاخطار بقوة  
الخلاص (أنه كان بكم) في حملكم على الاخطار (رحيما) يفيد الرحمة الخاصة (و) من  
أرحمة الخاصة في خطر البحر لإفادة الخلاص بعد الشكر فانه (إذا مسكم الضر في البحر  
ضل من تدعون إلاياه) كذا من مسه ضر المعصية من بحر وسواس الشيطان فأناله به النجا إلى  
التوبة والاستغفار وترك الأهوية الفاسدة فيقبد النجاة عنها ثم النجاة عن خطر البحر موقع  
في خطر الاعراض فان الدعاء بالخلاص أفاد النجاة (فلما نجاكم) عن خطر البحر وأوصلكم  
(إلى البر) أعرضتم كذلك الناجي عن خطر الوسواس واقع في خطر الغفلة عن الله (و) كان  
لواجب في شكر الانجاء الزيادة في أعمال الخير إذ حصل لكم الامن من مس الضر في البر لكن  
(كان الانسان كفورا) بالاعراض فضلا عن زيادة الأعمال (أ) أعرضتم فأنتم ان يخفف  
بكم جانب البر) كذلك الانجاء من الشيطان موجب لخطر خفف النفس بأهويةها (أو) أن  
(يرسل عليكم حاصبا) أي حجارة من السماء من غضب الله على الاعراض عنه كذا يخاف  
على المعجب به عند عدم المعصية وليس هذا الخلف وإرسال الحاصب مما يرجى بعده النجاة  
بل (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم أنتم من جانب البر من كل وجه (أم أمنتم أن يعيدكم  
فيه) أي في البحر بأن يحوجكم إلى ركوبه (نارة أخرى نرسل عليكم فاصفا) أي كسرا للسفينة  
(من الريح) ويكون الكسر في وسط البحر (فيغرقكم) غرقا لا ترجون معه النجاة (بما  
كفرتم) عند النجاة من مثله في المرة الأولى (ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا) من يطالب لكم علينا  
مثل من يطالب على مغرق سوانا كذلك يخاف من النجاة عن وسواس الشيطان الوقوع في بحر  
معارضة الوهم والخيال من ربح التشابه في كسر سفينة الدلائل فيغرق في بحر الضلال بحيث  
لا يجدون جهة أصلا (و) كيف لا يكون الانسان كفورا مع ان اعراضه عن برزل مكرماله  
منعما عليه فانه (لقد كرمنا نبي آدم) بتعليم العلوم تكريم آدم بتعليم الاسماء (و) أنعمنا عليهم  
بتسخير الحيوانات والجمادات مثل السفينة والريح والبحر (لحملناهم) على الحيوانات (في)  
سفر (البر) على السفن في سفر (البحر) لم يكن ذلك انعمنا بهم محضا إذ (رزقناهم) في السفرين  
(من الطيبات) ما ليس في أوطانهم وأعطيناهم من الطيبات ما لم تعطسوا من الحيوانات (و) لم تقتصر

(قوله شططا) أي جورا  
وعلقوا في القول وغيره  
(قوله نبي) أي مختلف  
(قوله عزائمه من نبات  
شقي) يقال مختلف الألوان  
في الطعوم (قوله نجرة

في اكرامهم وانعامهم على ذلك بل (فضلناهم على كثير من خلقنا) من الملائكة (تفضيلاً)  
 حتى فضل عوام المساكين من بني آدم على عوام الملائكة وخواصهم على خواصهم وانما يظهر  
 هذه الفضيلة ويكمل هذا الاكرام والانعام ويحصل جزاء كفران من كفر بذلك (يوم ندعوا  
 كل اناس بامامهم) أي بالاضافة الى امامهم الذي افادهم هذه الفضائل او اذاهم الى  
 الكفرة انهم المشاركون في فضائله او رذائله مع ما يحصل لهم مما كتب عليهم (فن اوفى كتابه  
 بيمينه) لكونه قويا غلب عقله على هواه فتظهر قوته في قراءة كتابه (فاولئك يقرؤن كتابهم) مرة  
 بعد أخرى بأحسن فصاحة وأعين مفتوحة (وانما أمرنا بقراءته ليعلموا انهم لا يظنون تسليلاً)  
 أي مقادار خفيط (ومن) أوفى كتابه بشعاله لضعفه عن مقاومة هواه لان الله لم يعطه قوة تلك  
 المقاومة بل لانه (كان في هذه) الدنيا الداعية الى متابعة الهوى (أعمى) عن ضررها  
 فانه لا ينطلق لسانه ولو انطلق لا ينفخ له عيناه (فهو في الاخرة أعمى) وان كان حديد البصر  
 (ولو أهبهر لم يجد الى التقصي بما لا لانه) (أصل سيلاو) كيف لا يفيد اتباع الهوى العمى  
 وقد كاد حجب ايمانهم يعمى بصيرة الوحي منك (ان كادوا يهيمونك) أي انهم قاربوا فتنتك  
 بأعمائك (عن الذي أوحينا اليك) بالتغيير فبه لا يحصل لهم الهداية من ذلك الغيول (لتفتري  
 علينا غيره) يجعل الوعد في مكان الوعيد (واذا) أي اقترت علينا غيره (لاتخذوك خليلاً)  
 فامثوا بك مع علمهم بانه مقترى من عندك وهو موجب للكفر والبغض (ولولا ان ثبتناك) على  
 الايمان والبصيرة باعلام ان في ذلك كفرهم وكفرهم (لقد كدت تركن) أي تقبل (اليهم شيئاً قليلاً)  
 من المسيل من عمائم بحبك ايمانهم ولم يكن يقيدك ذلك شيئاً بل كان يضر في الدارين  
 (اذا لا ذقتك ضعف) عذاب (الحبوة) الذي حصل لمن مضى من الكفار (ضعف) عذاب  
 الكفرة بعد (الاجات) لان بصيرتك أكمل من بصيرتهم فيتضاعف عذابك بمقدار ما يفوتك من  
 فوائد بصيرتك (ثم لاتجد لك علينا نصيراً) مما يشبه العمى الطمع في أموالهم وايمانهم (ان  
 كادوا ليستفزونك) أي ليحركوك (من الارض) التي تساكنهم (ايخرجوك منها) اذقات  
 اليهود يا ابا القاسم ان الانبياء انما بعثوا الى الشام وهو مهاجر ابراهيم فلخرجت اليها  
 لا منابك ولم يقصدوا بذلك ارشاده بل ايسق لهم الرياسة فكانهم (وادا يلبثون خلافاً) أي  
 لا يقون بعد اخراجك فضلاً عن بقا رياستهم (الا زماً) قليلاً) وليس ذلك محتصاً بك حتى  
 يستبعد بل كان (سنة) اقوام (من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) كلهم لما اخرجوهم من بلادهم  
 لمية وابعدهم (و) هي وان لم تكن موجبة لكن (لاتجدنا متنازعين ولا) ولو اردت الهجرة الى  
 مكان الانبياء فاعمل اعمالك على أعلى من مكانهم (أقم الصلاة) للاستنارة بقربك (بالولك) أي  
 لرؤية زوال (الشمس) والمراد صلاة الظهر والعصر والمغرب لتبقي في الارتفاع الذي يكمل  
 فيه الاستنارة بنور الرب منتها (الى غسق) أي ظلمة (الليل) فتصل فيها العشاء بعد غروب  
 الشفق لتلا تعود الى ظلمة البشرية (وقرآن) أي صلاة (الفجر) التي يطال فيها القراءة وانما  
 أطيلت فيها لان الفجر وقت صعود الملائكة الليل بالاعمال وزول ملائكة النهار بالبركات

الخلد) أي من كل منها  
 لا يموت (قوله شاطئ الوادي)  
 وسطه الوادي سواء (قوله)  
 تعالى شاخته ابصار الذين  
 كفروا) أي مرتفعة  
 الاجنان لا تسكاد نظرف



(ان قرآن) أى قراءة صلاة (الفجر كان مشهودا) لطائفتى الملائكة فيصعدون بها مع هذه  
البركات ليتم لك الاستمارة فى ابتداء ظهور النور ثم لا يزال يزداد (و) استكمل القرائن  
بنوافل الليل (من الليل) أى بعضه (فتجد) أى اترك النوم (به) لتصلى فيه (نافلة) أى زائدة  
على القرائن مفيدة (لك) نورا عظيما فوق ما يفيد غيرك (عسى) أى قرب رجاء (أن يهتلك  
ربك) الذى هو مجمع أنوار سائر الأسماء (مقاما) هو مقام الشفاعة (محمودا) بحمد الكل  
لاختصاصه بفيضان النور على أهل القصور اذا كانوا قائلين للكمال فاذا كان لا تحصل  
هذا المقام الذى يستفيض منه النور من الله بلا واسطة وتفيض على من سواه فإى حاجة لك  
فى الهجرة الى مقام الانبياء المستقيمين منهم أنوارهم (و) هذه العبادات لا توصلك الى المقام المحمود  
الا اذا صدق دخولك فيه واخرجك عنها ولا يتم الا بامداد الله بعد استعدادك منه (قل رب  
اعنني) فى هذه العبادات (مدخل صدق) بمشاهدتك فى هذه العبادات ورؤية كونها من  
ذلك وان كانت صفة العبادة منها مكنى وتخلقى عن الرياء والمجب وتصفى باخلاص العمل  
واخلاص طاب الاجر ورؤية المنة لله ورؤية التفسير فيها (وأخرجنى) عنها (مخرج صدق)  
فلا تستعملنى ما يحبطها على ولا تردنى على نفسى (و) اذا غلبنى الشيطان أو النفس أو الخلق  
أو وردت على شبهة (اجعل لى من ذلك) لامن عند عقلى وفكرى (سلطانا) أى حجة (نصيرا)  
ينصرنى على ما ذكر لى على عبادتى فيوصلنى الى المقام المحمود (و) اذا تجلى لك الحق فى هذه  
العبادات لا تدع لنفسك الالهية بل (قل جاء الحق) أى تجليه على القلب (وزهى) أى ذهب  
الوجود (الباطل) فى نفسه وهو وان اعتقد ثبوته قبل ذلك لم يكن ثابتا بل (ان الباطل كان  
زهوقا) لىكن لم يظهر زهوقه الا بعد حضور التجلى الشهودى للحق (و) لا يبعد ان يكون  
التجلى الشافى عن مرض الاعتقاد الباطل من ثبوت الوجود لما سوى الله ممتنع فى حق  
البعض الى دعوى الالهية فانا (تنزل من القرآن ما هو شفاء) عن الشبهات (ورحمة) ببيان  
الحقائق وإقامة البراهين (للمؤمنين و) مع ذلك (لا يزيد الظالمين) يجعل الشبهات دلائل  
مالمعة وجعل الدلائل القاطعة شبهات (الا خسارا) اذ يخسر مع خسارة الاعتقاد الدلائل  
أيضا (و) لا يبعد ان يكون سبب الشك والرجمة سببا للغمارة فانا (اذا أنعمنا على الانسان)  
ليقترب بشكره اليانا يستزيد انعاما عليه (أعرض) لىكون سببا للبعد عنا كيف (و) قد  
(نأى) أى بعد من أخذه (بجانبه) فوجه على جانبه (و) لا يقبل بعده علاجان الشئ انما  
يعالج بصدده وهو (اذا مسه الشركان يؤسا) وهو أيضا سبب البعد كذلك يعرض الانسان عن  
شفاء القرآن وبأخذ برأيه واذا وقعت له شبهة يئس من حلها فان زعموا ان الانعام بالقرآن  
على مثل هؤلاء لىكون عبثا (قل) لا عبث فيه اذ يظهر استعداد المنعم عليه للنواب والعقاب  
اذ (كل) ممن أنعم عليه بالقرآن (يعمل على شاكته) أى شبهة روحه الحاصلة له من استعداد  
حقيقته وليس طالب هذا الظهور وتخصيل علم للحق (فربكم أعلم بما هو الهدى سبيلا) ومن هو  
أعلى بل لا زام الحجة (و) اذا سمعوا استعدادات الحقائق وهبات الارواح (يستأنسوا من

من هولناهم فيه (قوله عز  
وجل شوبان من جيم) أى  
خلطا من جيم (قوله جل  
وعز شكاه) أى منسله  
وضربه (قوله نعم الى شرع  
لكم من الدين) أى فتح لكم

الروح) ليقبض من الحقيقة وهي ثمنا واستعدادها (قل) الحقائق واحدةعدادها أمور  
 عدمية تملق بها العلم الالهي فكانت ثابتة فيه لافي الواقع ان (الروح) وهياته أمر وجودي  
 حصل (من امر ربي) بلا واسطة مادة فلم يكن لها شكل ولا مقدار ولا دخول في البدن  
 ولا خروج عنه ولا اتصال به ولا انفصال عنه وهذا النما يفهمه من تهر في علم الحقائق (و) لكن  
 (ما أوتيتهم) شيئا (من العلم الا قليلا) بمقتضى قوله عليكم (لئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك)  
 من المشغل على الحقائق الغائصة لكن لو ذهبنا به فأتاك وكل أصحابك علما (ثم لا تجد لك به)  
 علينا وكيدا) بطالبنا به اذ لا طريق الى علم الحقائق سوى الوحي الالهي (الارحة من ربك)  
 فانما كالم كبل لك لولم ينزل عليك القرآن لكن لا بطريق الايجاب بل بطريق التفضل (ان  
 فضله كان عليك كبيرا) فلو قطع عنك القرآن لتفضل عليك بطريق آخر فان قالوا فليفضل  
 عليك بطريق آخر بل عين القرآن (قل) ان فضله بانزال القرآن ليس كفضله بطريق آخر لان  
 القرآن جامع لما لا يتناهي من الحقائق وغيره ليس كذلك لذلك (لئن اجتمعت الانس والجن)  
 المتفكرون زمانا ومكانا مع اختصاصهم بالعلوم الخلية الدقيقة (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن)  
 المشار اليه بالاشارة القرينة اقرب ما خذ حقائقه ودلائله ورفع شبهاته (لا يأتون بمثل) لان  
 غايةهم افادة أمور متناهية والقرآن مشغل على ما لا يتناهي فلا يصور حصولها منهم  
 (ولو كان بعضهم مابعض ظهيرا) معينا سيما بعبارة البق من النظم والنثر مخالفة لاسلوبها  
 (و) لا يخلل باجهاز تكرار لاختبار فيه مع اختلاف العبارات فانما (لقد صرنا) أي أو رناد  
 على انهاء مختلفة (للساس) الغافلين عن بعض القوائد من عبارة ليتذكرها من أخرى ولا بد  
 من جميع القوائد (في هذا القرآن) الجامع لها سيما في الامور الجلية (من كل مثل) أي  
 أمر عجيب يضرب به المثل لكن المبالغة في جميع القوائد افضى بالعامية لقصور نظرهم على  
 ظاهرا التكرار الى انكار الاجهاز (فابى) أي امتنع (أكثر الناس) ان يستفيدوا شيئا من تلك  
 القوائد (الا كفورا) حين كفروا باجهاز القرآن الذي لا مجال لتوهم السهر فيه وقد توهموه  
 في سائر المعجزات الفعلية (قالوا لن نؤمن لك) أي لا يأتاك (حتى) تأتي بما يشبه الثواب  
 الاخر وي مثل ان (تقبر) أي تشقق (لنا) أي لزراعتنا وغرسنا على العموم (من الارض)  
 أي ارض مكة (فنبوعا) أي كثيرا من الماء (أو تكون لك) على الخصوص (جنة من نخيل وعنب)  
 لا تتكلف في سقيها فتفجر الانهار خلاها) أي في أوساطها تصل الرطوبة الى الكل (تقبر) أي  
 يعهد مثله في كثرة الماء والسقي من غير عمل (أو) تأتي بما يشبه العقاب الاخرى مثل ان (تسقط  
 السماء كما زعمت) ان نشأ فنفهم الارض أو تسقط عليهم كسقامن السماء (علينا)  
 كفا) أي قطعنا (أو تأتي بالله) الذي هو خالق الثواب والعقاب (والملائكة) الذين هم أسماهم  
 (قبلا) أي ضامنا به في قولان فيصير واضحا من الثواب والعقاب فكأنك جئت بعينهم ما  
 فلا حاجة الى الاتيان بما يشبههما (أو يكون لك) اذ لم تأت بما يشبه الثواب والعقاب

وعرفكم طريقه (قوله جل  
 وعزير يعمن الامر) أي  
 سنة وطريقة (قوله  
 سبحانه شأه) فرائحه  
 وصغاره يقال اشط الزرع  
 اذا فرخ وهذا مثل ضميره

ولا بما يقوم مقام عينهما ما يظهر به فضلنا المانع للحن الكذب اما في الارض بان  
 يكون لك (يت من زخرف) أي من جنس ما يقرن به كالأذهب والفضة والجواهر  
 (أو في السماء بان ترقى في السماء) فقد كلم ربها وكلامك في رسلك اليها (ولن تؤمن لرقيقك)  
 لاحتمال انك صهرت عينك بذلك (حتى تنزل علينا كتابا) لا يذهب مرة بل لانزال (نقروا قل)  
 هذه الاشياء انما تقترح على من يدعي كمال القدرة لكن (سبحان ربّي) من ان يشارك في قدرته  
 فان قدر على مثلها غيره فلا يقدر البشر اني (هل كنت الا بشرا) لا يخلو من هجر وان كنت  
 (رسولا) ولما اعتذر عن عدم اتيانه بالآيات المقترحة بكونه بشرا جعلوه المانع من الايمان  
 فقال تعالى (وما منع الناس أن يؤمنوا) بالرسول مع تحقق سببه (اذ جاءهم الهدى الا) ما يصلح  
 للمنع وهو (أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) مع انه لا بد من مناسبة الرسل المرسل (قل)  
 اعتبار المناسبة بين الرسل والمرسل اليهم أولى من اعتبارها بين الرسل والمرسل فعلى هذا  
 (زكان في الارض الا انك تمشون) ولا يطعمون الى السماء (مطمئنين) لا يخافون من الله  
 ولا يطلبون مزيدا اقرب منه مع قابليتهم لذلك (لنزلنا عليهم من السماء) لاذنائه بغاية الكمال  
 الممكن لهم (هلكا رسولا) يكلمهم ويخوفهم فان زعموا انه لا بد من بعثة الملائكة ليكون شاهدا  
 للرسول على صدقه (قل كفى بالله شهيدا) وقد شهد بانظهار المعجزات ثمادة قاطعة للنزاع (يقين  
 وبينكم) ولا كذب في شهادته لانه نقص فلا يتصور في الشهادة الناشئة من صفات الكمال  
 كالخبرة والبصر (انه كان بعبادا خيرا بصيرا) شهادة المعجزة وان كانت يخلق عالم  
 ضروريا عظيم فلا يهتدى بها الاكل كالا يهتدى بما يعرف كونه هدى في نفسه بل (من  
 يهد الله فهو المهتد) سواء هدايا بسباب أو بدونها (ومن يضلل) الله (فلن تجد لهم أولياء)  
 من الاسباب اذ لا تأثير لها (من دونه) أي من دون عنايته ~~لا~~ لا عناية له باهل الضلال وان  
 شئهم مرفوع الوجوه ناطقين بصرا ساهمين بل لالم يشكروا هذه النعم اذ صرفوها الى  
 غير ما خلقت له عكس عليهم الامر (و) لذلك (نخسرهم يوم القيامة) الذي يتصور فيه المعاني  
 الحاصلة من التصرفات الانسانية منكسبين (على وجوههم) لتسكينهم الآيات العالمة  
 (حميا) لا يهتدون ما فيه نجاتهم اذ لم يصروا حقائق الآيات (وبكيا) لا ينطقون بما فيه  
 نجاتهم اذ لم ينطقوا في الدنيا بقتضى الآيات (وصجا) عما فيه راحتهم اذ لم يسمعوا الآيات  
 ولو سمعوا الا بالوايز اذ ادون عناد ذلك (ما واهم جهنم كما شئت) أي طفتت في حقهم عند  
 احتراق جلودهم ولحومهم (زدناهم) بتجديد اللعوم والجلود (سعي اذ لا جزاؤهم) لا على  
 الاضلال بل على اختيار الضلال المستعقب للضللال من الله (بانهم كفروا با) باننا) فجعلوها  
 من قبيل الصخر النازل (و) لم يستعملوا فيها ابصارهم ولا سمعهم ولا لسانهم بل (قالوا انذا كنا  
 عظما ورفانا) أي أبعث اذ اتلف لجناوبنا عظاما بل رقت عظما فصارت رفانا (اننا  
 لمعوفون) أي لم يمتحق كوتامبعوثين فان تحقق لم تكن معادين بل (خلقنا جديدا) وكما عملوا

الله عز وجل النبي صلى الله  
 عليه وسلم اذ اخرج وحده  
 ثم قواه الله عز وجل باصحابه  
 (قوله عز وجل شليل  
 القوى) يعني جبريل عليه  
 السلام وأصل القوى من

النظر الى الآيات للترتبة على زعم انها موهو عطلوه في سائر الآيات أيضا (أولم يروا) في آيات  
الافاق التي لا مجال للمصر فيها (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم)  
مرة بعد أخرى بطريق الاعادة قاله - درة التي هي سبب الوجود محقة (و) لا تتحقق للمانع اذ  
لا يصلح عدم جريان السنة الالهية مانعا وغيره ليس بمانع اتفاقا اذ (جعل لهم أجلا لا ريب فيه)  
أى في كونه حكمة اذ لو حوت العادة بذلك لم يبق للتكليف وجه ولو ترك صار ظلالا لكم اظلمهم  
لا يعتبرون الحسنة ويجوزون الظلم (فأبى الظالمون الا كفورا) بالله - درة الالهية فان  
زعموا انهم لا يشكرون القدرة الالهية وانما ينعون عدم جريان السنة الالهية بذلك (قل)  
يدل على انكاركم القدرة توهمكم بحز الله ان يؤتيكم الرزق مع تكرار اعطائه اياكم لذلك  
تفرطون في البخل بحيث (لو أنتم تعلمون خزائن ربي) الذي هو أوسع الاسماء الالهية مع  
انه لا ينصو وفاد خزائنه من خزائنه الجزئية (إذا) أى حال ملككم لها (لا مسكنكم) أى بطنهم  
(خشية الانفاق) أى نقاد تلك الخزائن بالاعوض له - دم اعتمادكم على قدرة الله (و) لو اعتمدتم  
ما تركتم هذا بكم أيضا اذ (كان الانسان قنورا) بالطبع والامور الطبيعية لا تقارن باللائل  
العقلية (و) يدل على عدم وجه - دان الضال أوليا من دون الله وعلى آباء الظالمين الا الكفور  
وعلى قنورية الانسان بالانفاق فوق قنورية بالمال انا لقد آتينا موسى تسع آيات (غاية عدد  
الافراد (بينات) ظاهرة الدلالة على القدرة الالهية - وهى حل العقدة من اللسان والعصا  
واليد البيضاء والسنون والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فان شككت في الغيبتها  
عندك (فاستل بنى اسرائيل اذ جاءهم) بتلك الآيات فتهاهدها قدماءهم وسمع بالتواتر  
متأخروهم (فقال لفرعون) الضال الظالم الأتقى القنور بالانفاق الذى لم يزد آيات موسى  
سوى الكفور (ان لا ظنك يا موسى مسهورا) أى مجنون ناجنون المسهور لادعاءك الرسالة  
المستحيلة وان لم تكن مسهورا كنت ساحرا فى اتيان الآيات (قال) موسى (لقد علمت) من علمك  
بغاية ما يلفه الصحرا غلبته في زمانك ومكانك (ما أنزل هو لا) الآيات من السموات الى  
الارض (الارب السموات والارض) لالتليس لكونها (بصائر) تبصرك وقومك صدق  
(وانى لا ظنك) فى عنادك من سلطانك (يا فرعون مشهورا) أى ملعونا تبعد عن ملك الدارين  
فلما ظهرت هجته خاف ايمان قومه به (فأراد أن يستفزهم) أى يزهيمهم بالقهر (من الارض)  
أى أرض ملكته فهدم بواضه فوق البحر فى البين فتشقه بضرب عصاه فهدم وقبعه - م  
فرعون وقومه (فأغرقناه ومن معه جميعا) لثلاثين منهم من ينازع بنى اسرائيل (وقلنا من  
بعده) أى بعد اهلا كههم (لبنى اسرائيل) الذين أراد ان يستفززهم من الارض (استكنوا  
الارض) أخذ اعظامكم عليهم ولا تستوفون المظالم بذلك بل يبق بهضم الى الآخرة (فاذا  
جاء وعد الآخرة حثنا بكم لغيرها) أى محتاطين يتعلق المظالم بالظالم (و) لا بد من مجي هذا  
الوعد لانه (بالحق) أى الدليل القطعى من نصوص الكتب الالهية (أنزلناه وبالحق) الذى هو  
ثبات نظام العالم على اكل الوجوه (نزل) وكيف يكذب هذا الوعد (وما أرسلناك) أيها

قوى الجبل وهى طاقاته  
واحدته قوته (قوله عز  
وجبل شوى) جمع شوا وهى  
جلدة الرأس (قوله عز  
وجبل شامخات) أى عاليات

الكامل الذي لا يتصور منه الكذب لولا المعجزات وقد يتأيد به صدق (الأمير) به لاهل  
 الصلاح (وقد يرا) لاهل الفساد (و) الاقرار (أو قرأنا) هو ترجمة كلامنا الازلي الذي لا مجال  
 لنقيصة الكذب فيه ولا يهل بذلك تفريقه اذ (فرقناه انقرأه على الناس على مكث) أي على  
 مهل ليتقرر في قلوبهم (و) هو وان كان ترجمة كلام واحد لا يقبل التفريق صار قابلا له اذ  
 (نزلناه) مرتبة بعد مرتبة (تنزيلا) واصلا الى عالم التفصيل فان زعموا ان الكلام الازلي غير  
 قابل لهذا التنزيل (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فانه يستوي إيمانكم وعدمه بلهلكم  
 بالحقائق (ان الذين أوثوا العلم) فعلوا قابليته لهذا التنزيل لاحاطتهم بالحقائق (من قبله اذا  
 ينلى عليهم) فعلوا استعماله على تلك الحقائق (يخرون) أي يسهطون ملصقين (للاذقان) أي  
 الوجود بالارض (مجددا) أي خاضعين (ويقولون) في مطابقتها ما وعد في كتبه (سبحان ربنا) من  
 أن كذب شيء من مواعيد الله (ان) أي انه (كان وعد ربنا المقعولا) بعد الانقياد لحقيقته  
 (يخرون للاذقان) في العمل به (يكون) خوف العقاب وقوات النواب (ويزيدهم) كل نظر  
 فيه وسماع له وعمل به (خشوعا) فان زعموا انه لو كان نازلا من الله لكان داعيا الى الله فلم يكن  
 فيه شائبة شرك اكنه يا مرتبة دعوة الله ونارة دعوة الرحمن (قل) ليس هذا بشرك بل غايته  
 بيان دعونه بالوجود الكثيرة بحسب اختلاف المطالب (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن)  
 ولا يخص دونه بهذين الاممين لكثرة الاغراض الجزئية بل (أياما) أي أي اسم من أسمائه  
 (ندعوا) أو صلا الى مطلوب من غير شرك في ذاته (فه الاسماء الحسنى) أي الكلمة الموصلة  
 الى المقاصد (و) يعينك في الاصل الى المطالب الصلاة ذات الخشوع سيما اذا اجتمع عليها  
 القلوب لذلك (لا تجهر بصلواتك) اثلا تخشع بالخشوع (ولا تحافت بها) أي ولا تبالي في الاخفاء  
 بحيث لا يسمعها من خلفك فيغفوك فائدة الاجتماع بهم (و) بالجملة الاخذ بالوساطة بقيد  
 تركية النفس عن الاطراف التي هي الرذائل لذلك (اتبع بين ذلك سبيلا) ليكون داعيا لك  
 الى المتوسط في الاخلاق ليقيدك التزكية والتصفية المقربة للمشاهدة الكاشفة عن  
 الحقائق التي بها الاعجاز من حيث لا تتأهبها (و) هذه العبادة انما تشيدك هذه المشاهدة لو خلت  
 عن العجب والرياء لذلك (قل الحمد لله) على انه من على به هذه العبادة بلا شرك فيها اذ بالغ  
 في نفيه لانه (الذي لم يتخذ ولدا) وكيف يتخذ وهو اما للشرك أو الاستعانة (ولم يكن له شريك  
 في الملك ولم يكن له ولي) بعينه (من الذل) يستعزز (و) لا يجعل العبادة مفيدة له عزه بل (كبره)  
 من ان يستفيد من أحد شيئا (تكبرا) بانه وان استجنى المحامد من الكل فلم يستفد تلك  
 المحامد من شيء بل له تلك المحامد من ذاته فافهم واقع الموفق والملمهم ثم والحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة الكهف) •

سميت بها لاشتمالها على قصة أصحاب الجحمة فوائدا للإيمان بالله من الاثنى العكلى عن  
 الأعداء والاعضاء العكلى عن الاشياء والكرامات الجيبة وهذا من أعظم مقاصد القرآن

ومنه شمع بانقه (قوله تعالى  
 شفق) الشفق الحرة بعد  
 مغيب الشمس (قوله عز  
 وجل شاهدوا يوم  
 الساعة)

(بسم الله) التجلّي جوده مبته في كتابه حتى ظهر استحقاقه للمعامد كلها على انزاله (الرحمن) بانزاله  
 على عبده الجامع الذي ارسله رحمة لكل (الرحيم) بجعله منذرا عن البأس الشديد ليقيد  
 خواص عباد به بشارة الاجر الحسن الدائم (المهد لله) أي الحمد الجامع للمعامد مستحق لله لأنه  
 (الذي انزل على عبده) الذي تجلّي فيه التجلّي الجامع الغيبي (الكتاب) الجامع لتجلياته  
 السمودية (و) هذا التجلّي وان كان قد يؤدّي الى تعوج بدعوى الالهية (لم يجعل له عوجا) بل  
 جعله من بلا للعوج اذ جعله (قيما) مصطلحا لا بطريق القهر بل (لينذر بأسا شديدا) وهو وان  
 لم ير الغير كان يرى هذا البأس (من لدنه) باعتبار تجليه الجلال (و) لاختصاصه بأهل الاعوجاج  
 وتقويعه من بلاه كان شأنه أن (يشير المؤمنين) المراد بعوج اعتقادهم (الذين يعملون  
 الصالحات) لينزلوا عوج أفعالهم الظاهرة والباطنة (أن لهم أجرا حسنا) من التجلّي الجمالي  
 وهو وان كان قابلا للتبديل الى الجلالى كقابليته التبديل الى الجالى لا يتبدل ما وقع منه  
 بطريق الجزاء فيه ~~ككونون~~ (ما كثر فيه أيداو) لاتم هذه البشارة لكل من يدعى الايمان  
 والاعمال الصالحة فظهر عليه الجمال مع بطون الاعوجاج الذي هو دلائل بقاء الجلال فيه بل  
 كان شأنه أن (ينذر الذين) بقى اعوجاجهم وجلالهم في الباطن مثل أهل الكتاب اذ (قالوا)  
 اتخذ الله ولدا) وكيف لا يكونون من أهل الجلال وهم في هذا القول من أهل الخجاب فاتهم وان  
 كانوا علماء وآباءهم علماء (ما لهم به من علم ولا آباءهم) الذين تعلموا منهم بل لاشبهة لهم سوى  
 متشابهات ألفاظ كتبهم مع ان العقل الصريح اذ ادل على امتناع منهومه يجب تأويله بما  
 يناسب جناب الحق فهذه الكلمة وان نطق بها كتبهم (كبرت كلمة) من حيث (تخرج من  
 أفواههم) على اعتقاد انهم - عمله في المعنى الحقيقي مع ظهور كذبه فهم وان وافقوا ظاهر  
 الكتاب (ان يقولون الا كذبا) فان انكروا كونه كذبا لكونه ظاهرا كتابهم (فلعلك) اعدم  
 قبولهم قولك من افراط عوجهم (باخع) أي قاتل (نفسك) غضبا (على آثامهم) أي آثام  
 عليهم بالكتاب من جملة على الامر المستحيل الخائف لكتاب آخر منه سيما (ان لم يؤمنوا به) هذا  
 الحديث (القريب من مقتضى صريح العقل فانه يوجب (أسفا) أي افراط الحزن المقتضى  
 الى افراط الغضب عليهم فازرعوا انهم كيف يكونون محل الغضب وهم زينة الخلائق  
 لاتصافهم بعلم الكتاب والزينة توجب الميل اليها لا الغضب عليهم اقبل لهم غاية أمرهم انهم زينة  
 دنيوية كزينة ما على الارض (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوانات والنباتات والاحجار  
 الشريفة (زينة لها) لا للميل اليها بل (لنبلوهم) لنتفهم فيظهر (أهم أحسن عملا) بالشكر  
 عليها فكذلك أهل الكتاب زينة اجماعا وتواضعهم لنبلوهم أهم أحسن عملا بقضاه فيبقى له  
 زينة أخروية (و) الا فالزينة الدنيوية غير باقية (انا جاعلون ما على ارضنا) أي ترابا  
 (جرزا) أي خالبا عن الزينة كذلك يجعل الله أهل الكتاب صعيدا لا يبقى زينة لهم اذ لم يقرنوا  
 بالعمل به فلا يبقى اليهم الميل المانع من الغضب عليهم بل يصيرون محله حال اخلاصهم بالعمل  
 المطلوب منهم وقد تركوا التزين بهذا الكتاب الذي هو انجب الكتب السماوية واقضوا

ومشهد يوم عرفة وقيل  
 شاهد محمد صلى الله عليه  
 وسلم كما قال تعالى وجئنا  
 بك على هؤلاء شهيدا  
 ومشهد يوم القيامة



بانهم كان منهم أصحاب الكهف والرقم فيقال للمنصف منهم أحسب أن هذا الكتاب  
 المستوجب للمعامد كلها من أعجب آيات الله (أم حسبت أن أصحاب الكهف) وهو الغار  
 الواسع في الجبل قيل كانوا بالروم عديسة تسهي الا نطرسوس وقيل افسوس والجبل  
 ينجلوس والكهف جبرم وقيل بالشام وقيل في لوسنة في جهة غرناطة من بلاد الاندلس والملك  
 الذي هو بوازمه دقيانوس أو دقيوس (والرقم) لوح من ذهب أو رصاص أو حجر رقم فيه  
 حديثهم وأسماءهم نقرأ أو جبل رقم فيه أو بناء كانه قصر محلق وأسماءهم مكسلينا وتخليجا  
 ومرطونوس وبيدوس وذونواس وكفيسيطونوس وهو الراعي أو تخليجا ومكسلينا ومسلمينا  
 هؤلاء أصحاب عين الملك وبيدوس وديرونوس وشاذنوس أصحاب يساره والابيع هو الراعي  
 وقيل مكسلينا ومخسلينا وتخليجا ومرطونوس وكسوطونوس وبيرونوس ودقيونوس  
 البيرونوس واسم كلهم قطمير أو ريان أو سراوتورا أو صمبا أي أحسبت أن جماعة ذهبوا  
 أني محل خلوتهم وإلى مارقم فيه حديثهم وأسماءهم (كانوا من آياتنا) المنسوبة إلى عظمنا  
 (بجبا) يتزين بهم بحيث يترك لأجله التزين بهذا الكتاب وغاية ما يتعجب منهم تغليبهم جانب  
 الله على جانب أهوليتهم حال شباهم (إذا وى الفتية) من خوف ايذاء الملك على ترك عبادة  
 الاوثان والذبح لها (إلى الكهف) الذي لا طعام فيه ولا شراب (فقالوا ربنا) أي من ربانا  
 بنعمة ايتار جانبهم على جانب أنفسنا (آثان من لدنك رحمة) تغنيان عن الطعام والشراب (وهي)  
 لنا بالامن من عدونا (من أمرنا) اختيار الكهف (رشدنا) هو توحيد الله وعبادته فاغناهم  
 (فضر بنا) الحجاب بينهم وبين الاصوات (على آذانهم) لئلا يقطع نومهم ويحتاجون إلى طعام  
 وشراب أو ييقوا في خوف العدو فتركاهم على ذلك (في الكهف) بحيث لا يراهم العدو  
 (سنتين) متعددة (عددا) انما بالرحمة عليهم (ثم) أي بعد حصول الامن الكلي من العدو  
 وذرية (بعثناهم) أي أيقظناهم ايقاظا يشبه بعث الموتى (لنعلم) واقعا ما علمنا انه سيقع وهو  
 (أي الحزين) المختلفين في مدة لبثهم (أحصى) أي أشد احاطة (لما لبثوا أمدا) أي  
 لغاية مدة لبثهم فيعلوا قدر ما حفظهم الله بلا طعام ولا شراب وامنهم من العدو فيتم لهم  
 رشدهم في شكره وتسكون لهم آية تبعثهم على عبادته فان زعموا انهم اغناهم هذه الرتبة  
 العزيرة والكرامات العجيبة لتدينهم بديننا قبل لهم هذا لا يصلح معارضا لما احكام الله  
 لا تكمل رسالته ووافقا لما احكامه في سائر كتبه اذ (نحن نقتص عليكم نبأهم بالحق) المطابق  
 للواقع والواقع في كتبهم (انهم فتية) أو تواقوة العقل والفهم والمسير والتوكل حتى  
 (أمنوا برهم) مع اتفاق أقوامهم على الشرك به (وزدناهم هدى) بترجيح جانب الله على  
 جانب أنفسهم (وربطنا) محبتنا بقلوبهم فجعلناها غالبة (على قلوبهم) بحيث لا يالون لما  
 يتعاملون في سبلنا (اذ قاموا) بين يدي ملكهم حين رفع اليه أمرهم فقبل للملك يجمع الناس  
 على عبادة آلهتهم والذبح لها وهؤلاء الفتية من أهل بيتك يستهزؤن بك (وقالوا) انما  
 نؤرب وتذبح له وهذه ليست أربابا بالابل (ربنا) أي رب كل واحد منا ومنك (رب

وأسماءهم مكسلينا الخ  
 كذا أصبح الاصلين بأيدينا  
 وفي الاصل الاخر رفع  
 مغارة وحرر اسماءهم من  
 القاموس وغيره اهـ مع

كما قال تعالى وذلك يوم  
 مشهود (قوله تعالى  
 الشفع والوتر) الشفع في اللغة  
 انسان والوتر واحد وقيل  
 الشفع يوم

السموات والارض) بحيث يدخل تحت ربه كل معبود سواه فان اكرهنا على عبادة  
الغير (ان ندعو) فضلا عن أن نعبد (من دونه) أى من دنور ربته عن رتبة رب السموات  
والارض (الها) نجعله في رتبته (لقد قلنا اذا) أى اذ جعلنا اللادنى رتبة الاعلى (شططا) أى  
ظلمنا على الله فيجب ادفعه تحمل ظلمنا ولا يندفع هذا الظلم بكونه متفقا عليه بين جماعة  
من عقلاء الدنيا (هؤلاء) المشار اليهم بالاشارة القرينة لادنائتهم في امور الاخرة لا تتبعهم  
مع انهم (قومنا) بمن كثرت شفقتهم علينا لانهم ضلوا حيث (اتخذوا من دونه آلهة) فان  
زعموا انهم أهل الصواب (لولا يا تون) على ما ية مال (عليهم بسلطان) يتسلط على عقل من  
يقول عليهم (بين) لا يمكنه دفعه فان لم يأتوا به فهم ظالمون في حق الله لا فترائم عليه بان في رتبته  
العلياشر كما يساونه فيما يجعلهم اياهم كذلك افتراء عليه (فن أظلم من افترى على الله كذبا)  
فهم أعداؤه ولا عبرة بقراءة من عادى سلطانا كبيرا (واذا عترتوهم) بترك متابعتهم من  
افراط ظلمهم وهو موجب غضبهم (و) قد ازدادوا غضبا عليهم من ترككم عبادة  
(ما يعبدون الا الله) فانهم كانوا يعبدونه صريحا وفي ضمن عبادتهم له (فاووا الى الكهف)  
الذى لا يطلعون عليه فيهم فيه فلا يؤذونكم ولا تخافوا من السكون فيه فوات الطعام  
والشراب فانكم اذا التجأتم الى الله بعد ما دعوتوه بنشر الرحمة وتبينة الرشد (ينشر لكم  
ربكم من رحمته) ما يغني عن الطعام والشراب (ويهيئ لكم من أمركم) اختيارا بجانبه على  
جانبكم (مرفقا) يرفق بنفوسكم فيعطى من لذات عبادته ما ينسبها سائر اللذات على أن لذاتها  
لم تخل عن أذية وهذه خالصة عن الاذيات كلها (و) من رفق الله بهم في ضمن رفقها بآبائهم انك  
ترى الشمس) جميع السنة (اذا طلعت) أى صعدت (تراو) أى غابت (عن) باب (كهفهم)  
الجهمة (ذات اليمين) أى يمين الكهف لئلا يصيبهم شئ من حرها في وقت شدته فيوقفهم ويغير  
ألوانهم (واذا غربت) أى هبطت (تقرضهم) أى تغطيهم قطعة من نورها لئلا يمتدوا بالبرد  
مائله (ذات الشمال) ليس ذلك لصيق باب الكهف أو ميله الى جهة لا يصل اليها ذلك بل (هم  
في جفوة) أى سعة (منه) أى من الكهف يصل اليهم الهواء من كل جانب دون أذى الشمس  
ولا استعالة في ذلك وان كان على خرق العادة اذ (ذلك من آيات الله) أى كراماته في حقهم وان لم  
يبلغوا في عبادته لكنهم باحصلت لهم من مزيد هدايتهم وايسر الهداية منوطة بمزيد العبادة  
بل (من بهد الله فهو المهتد) وان لم يكن له مزيد عبادة (ومن يضل فلن يجد له) عبادة  
مرشدة بل لن يجد له (ولما) بلى أمره فيحفظه من الضلال فضلا عن أن يكون (مرشدا) الله  
تعالى وان منه هم حرا الشمس لم يمتنعهم فائدة من تقوية الحياة لذلك (تجسبهم أبقاها) لفتح  
أعينهم وعدم استرخاء أعضائهم (وهم رقاد) مستغرقين في النوم بحيث لا يصل اليهم الصوت  
(و) قد كان بحيث لا يمكنهم التقلب بأنفسهم لكان مقتضى ما وقعوا بان من مزيد الرفق (تقلبهم  
ذات اليمين وذات الشمال) لئلا تناف الارض أجسادهم (و) كما حفظهم من التقلب عن اهلاك

والوتر يوم عرفة وقيل  
الوتر الله عز وجل والشفع  
الخلق خافوا أزواج  
وقيل الوتر آدم عليه  
السلام شفيع بزوجه

الارض حفظهم عن الاعداء بكباب (كلهم باسط ذراعيه بالوصيد) بفناء الكهف والدياب  
أو العتبة ليهابهم الاعداء مع هيبة ذاتية لهم بحيث (لو اطلعت عليهم) مع غاية قوتك في مكافحة  
الحروب (وليت منهم فراروا) لا يندفع الخوف بالفرار بل (المث منكم رعبا) كما أبهمنا  
على الناس أحوالهم في النوم (كذلك) أبهمنا عليهم أحوالهم في اليقظة حين (بعثناهم)  
ليهابوا الله فيخافوا ~~مكره~~ اذمنهم العلم بما في أنفسهم مع اعطائهم هذه الذكريات  
لا لاساءة الظن بأربابهم بل بأنفسهم حتى يتدلل لامثالها بالسؤال (ابتساموا بينهم) لذلك  
(قال قائل منهم كم لبثتم) اعترافا بجهل نفسه أو طلبا للعلم من غيره وان لم يظهر ركونه  
على اليقين (قالوا ابلنا يوما أو بعض يوم) فن نظر الى أنهم دخلوا غدوة واتيهوا عشيبة  
ظن أنهم ابلوا يوما ومن نظر الى أنه قد بقيت من النهار بقية ظن أنهم ابلوا بعض  
يوم فهم مع ما أعطوا من الذكريات يتكلمون بالظن فالولي يجوز أن يتكلم بالظن فيما ليس  
من الاصول ويجوز أن يخطئ ثم لما نظر والى شعورهم وأظنناهم علوا أنهم لبثوا أكثر من  
ذلك لكن يحزوا عن تعيين مقدار ما حالوه على ربهم حتى (قالوا ربكم أعلم بالبنتم) أي بمقدار  
ما لبثتم فيه ولكن هذه الاحالة لا تمنع من طاب العلم به ولو في ضمن أمر آخر فاطلبوه في ضمن حاجة  
عرضت لئلا (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه) المأخوذة للزود لئلا ينجوح الى السؤال سيما في مكان  
يمنع من الاجابة الى المسؤول به فيفضي الى الهلاك فلا ينافي التوكل (الى المدينة) التي فروا  
عنها فانه لا يمنع الرجوع اليها الحاجة يفضي اهما الى الهلاك لكن لا يأخذ منها أي طعام  
وجدهم كحال المضطر اذا اضطرار مع امكان تحصيل الحلال (فلب نظر ايها) أي أهلها (أزكى  
طعاما) أي اطهر عن الحرمة فلا يكون مغصوبا من مسلم ولا ذبيحة كافرو عن الشبهة (فلبناكم  
برق منه) فانه ولن كان على الله بكل مكان فلا بأس بالطلب الخفيف ولذلك قال (وليتطرب)  
فلا يخفى السعي لى لا يسل التوكل (ولا يشعركم أحد) لانه اهلاك أشد من الاهلاك  
بالجوع (انهم ان يظهر واعليكم) أي يطاعوا على مكانكم (يرجواكم) أي يقتلواكم بالجحارة  
وهو أشد من الموت بالجوع (أو يعيدوكم في ملتهم) وهو أشد من الرجم بالجحارة اذ يحصل  
بعده الفلاح (وان تفهوا اذا) أي اذا صرتم الى ما تم (أبدا) ولو باللسان مع طمأنينة القلب  
بالإيمان اذ ربما يقتدى بظاهركم أولادكم أو غيرهم (و) كما أعتزظهم على مقدار لبثهم من لسان  
أهل المدينة حين دخلها من بعثوا للطعام فأخرج الورق وكان بضرب دقيانوس فاتهم موهبانه  
وجد كثر من ضرب من سبق بثلاثمائة وتسع سنين (كذلك أعتزنا عليهم) أهل المدينة حين  
ملكهم ومن وهو يندوسيس واختلف قومه في أن البعث روحاني محض أو جسماني فسال  
الملك ربه أن يبين لهم الحق فاذهبوا به الى الملك فقص عليه سر وانطلق مع قومه اليهم (ليعلموا)  
من حالهم الشبيه بالبعث الجسماني (ان وعد الله) بالبعث (حق) ان لم يقع له نظير في  
الازمنة الماضية لما علموا (أن الساعة) الموعود فيها البعث (لا ريب فيها) اذ لابد من الجزاء  
بحق الحكمة ثم قالوا لا اله الا الله نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس فيعصاهو قائم

وقيل السلف والوث  
الصلاة منها السلف ومنها  
(شأنك مبغضك)  
(باب الشين المضرومة)  
(قوله عز وجل شرعا) أي

اذرجعوا الى مضاجعهم فقبض الله ارواحهم ~~لكن~~ لم يعلمه الكل (اذ يتنازعون بينهم  
 امرهم) فيقول المساون انهم مسلمون نبي عليهم مسجد او قال الكفار انهم اولاد الكفار  
 ولم يثبت اسلامهم (فقلوا ابو اعليهم بنينا) صومعة او كنيسة لكن قطع الله ذلك النزاع  
 أيضا بتغليب المؤمنين اذ (رجمهم أعلم بهم) فغلب بالحجة والقدرة من علم اطلاعه على حقيقة  
 امرهم حتى (قال الذين غلبوا على امرهم) بالحجة والقدرة (لنتخذن) على رغم المشركين (عليهم  
 مسجد) نضلي فيه وتبكر بهم والله تعالى وان كان قاطعا للنزاع فلا يزال الناس يحتجرون  
 نزاعا وان قلت فائدة ذلك (سيقولون) أي بعض الناس هم (ثلاثة رابعهم كلهم) أي ثلاثة  
 موصوفة بان رابعهم كلهم الحاقاله بن تبعهم (ويقولون) أي البعض الآخر (خمس  
 سادسهم كلهم) فالقولان باطلان لكونهما (رجما) أي تلفظا (بالغيب) الذي لا اطلاع لهم  
 عليه (ويقولون) أي الفريق الثالث (سبعة وثامنهم كلهم) بطريق عطف الجملة احترازا  
 عما في الصفة المذكورة من الاستهانة بالوصف فان زعم الاول ان هذا القول أيضا  
 رجم بالغيب فلم يكذبهم الله كما كذبنا (قل) انما يكذبهم لانهم وافقوا وعدتهم في الواقع  
 وانما كذب من كذب لاسكونه غيبا بل لكونه غير مطابق للواقع ولكن ذكر جهة الغيب  
 لوما عليهم (ربي أعلم بعتهم) ولانهم لم أن الفريق الثالث قائل بالغيب بل غاية الامر أنه  
 (ما يعلمه الا قليل) واذا كانت عادتهم الرجم بالغيب وادعاهم عموم العلم فيما لا يعلمه الا قليل  
 ولا انكار على أولئك القليل (فلا تمارفهم) أي أصحاب الكهف (الامر انظروا) بحجة  
 لا يمكنهم الرجم بالغيب على خلافها ولا دعوى العلم بخلافها ولا الانكار عليهم لقلة من يعلمه  
 (ولانستقت) أي لا نأل (فيهم) أي في شيء من أحوال أصحاب الكهف (منهم أحدا) لانهم  
 لا يصدقونك ويقولون تعلمه من أهل الكتاب فنسبته الى الوحي (ولانقوان لشي) اسفة قولك  
 فيه (اني فاعل ذلك) أي الجواب عنه (غدا الآن يشاء الله) أي الامقر وناشئة الله لا يلزمك  
 الكذب ولا يلزمك التحكم على الله فيبطل عليك الوحي كما في سؤالهم عن الروح وعن  
 أصحاب الكهف وعن ذى القرنين (واذ كر ربك ادانست) الاستغناء في وعد الجواب  
 المتوقف على الوحي فان ذكرك اياه موجب لذكره اياك فيرجى لك تقرير الوحي (وقل) ان  
 منعت الوحي في مطلوب خاص (عسى ان يهدين ربي لأقرب) أي لبدل من المطلوب أقرب  
 (من هذا) المطلوب (رشدنا) كتعليم الاستغناء وذكرا الرب عندنا - يانه ليدكره بالتفضل  
 عليه (و) لا يمد على أهل عناية الله الغفلة عن بعض الامور وقد غفل أصحاب الكهف  
 المربوط على قلوبهم بحبة الله عن الله مدة مديدة اذ (لبثوا) ثمانين (في كهفهم) الذي التجوا اليه  
 لينقروا لذكر الله وعبادته (ثمانين) لو كانت أياما كانت غفلتهم ممتدة مدة مديدة فكيف  
 اذا كانت (سنتين) سيما اذا كانت شمسية (و) لوحبت قرية (ازدادوا تسعا) اذا تفاوت  
 بينهم ما في كل مائة سنة ثلاث سنين فان أنكر وا الزائد (قل الله أعلم) منكم (بما لبثوا) أي  
 بمقدار لبثهم لاحاطة علمه بالمعقولات والمحسوسات أما المعقولات فلا تنة (له غيب السموات

ظاهرة واحدة لها شارع  
 (قوله عز وجل الشقة)  
 أي السفر البعيد (قوله عز  
 وجل شوري بينهم) أي  
 يتشاورون فيه (قوله

والارض) والمعقولات دون الغيب وأما المحسوسات فلا تله لا يحجب بصره وسمعه شي فليست يجب  
من بصره وسمعه حتى يقال (أبصر به وأسمع) وكيف لا يكون كذلك مع أنه الذي أعطى العلم  
بالمعقولات والبصر والسمع لكل من أعطاه لانه (مالهم من دونه من ولى) يعطيهم شيأ افضل  
عن العلم والبصر والسمع (و) كيف يكون لهم ولى في ذلك مع ان الدون لا يستقل بنفسه  
(لا يشرك في حكمه) الذي هو الابداد واعطاء العلم والبصر والسمع وغير ذلك (أحدا) وفيه  
إشارة الى أن علمهم بهم امامن قبيل الغيب فهو مختص بالله أو من قبيل المسموع فهو أسمع أو  
من قبيل البصر فهو أبصر (و) أن زعموا أنه اذ لم يشرك في حكمه أحدا فكيف يشرك في علمه  
فالجواب أن الوحي ليس بأشراك بل إفاضة علم وغايتة جعل من يوحى اليه واسطة لإفاذته الكل  
(أي) لإفادته الكل (ما أوحى اليك) أي قد يدلك علما مطابقا لعلمه ليكون (من كتاب ربك)  
وتبديل على أنه منه أنه لا تبدل الحكاماته (و) لولم يكن من الله لا يمكن تبديله ولو كان مفترى يتنوع  
تبديل كلماته لاقضت الحكمة اسراع اهلاك المقتري لئلا يصير سببا للاضلال الخ لا تنى اضلالا  
لا يمكنهم التقصى عنه ولا يمكنك دفعه لانه (ان تجد من دونه ملجأ) أي ملجأ (و) اذ لم تجد من  
دونه ملجأ فلا تلجأ الى اشراف الناس وان أعانوك في اظهار الوحي بل (اصبر) أي احبس  
(نفسك مع) أهل الله فلا تتجأ اليهم بمنزلة الاتجاء الى الله لانهم (الذين يدعون ربهم بالغداة  
والعشي) باعتبار ظهوره وبطونه ولا يريدون عبادة المظاهر بل (يريدون وجهه) أي ذاته فلا  
تقم عن مجلسهم لرؤية اشراف الناس (ولا تعد) أي ولا تتجاوز (عيناك) بالاعراض (عنهم)  
الى الاشراف لولم تقم عنهم لان النظر الى الاشراف والقيام اليهم انما يكون لارادة زينة الدنيا  
وقد بعثت للزهد والرغبة في الآخرة فكيف (تريد زينة الحياة الدنيا) اتبعك أمة في هذه  
الارادة (ولا تطع) هؤلاء الاشراف لولم تصرف نظرهم بالاستماع اليهم لان الطاعة (من)  
أعقلنا قلبه عن ذكرنا فتؤديك الى الغفلة عنه (و) هي أيضا طاعة من (اتبع هواه) وقد بعثت  
لمنع متابعتها (و) هي وان كانت جالبة للمنافع فالافراط فيها مهلك وهذا (كان أمره فرطاً) فلم يكن  
هواه من جواب النفع (وقل) ان طلب الاتحاد اليه لا خصما صه بشرف الدنيا حقل أن تلجأ  
الى ما أنزل الله اذ هو (الحق) لكونه (من ربكم) فالالاتحاد اليه الاتحاد الى الرب اذ انزله اليكم  
(ليمتحنكم هل تؤمنون به أم لا) (فن سافليو من) الاتحاد اليه ابقاء لشرفه واستزاد فيه (ومن)  
شاء فليكفر) اعترا اشرافه فيصير ظاهرا مستحقا للسياسة التي لا يبقى معها شرف (انا أعدها  
لظالمين نارا) سيما من أحاط بهم ظلمهم لتعلقهم بربهم الذي أحاط بهم انعاما لذلك (أحاط بهم  
سرادقها) أي جدرانها كل جدار مسيرة أربعين سنة (و) كيف تلجأ اليهم مع أنهم يصيرون  
بحيث (ان يستغيثوا) لدفع الحرارة والمكارة بما ارد طيب (يغاثوا بما) خبيث (كالهل)  
أي الصديد الحار بحيث (يشوى الوجوه) التي لم تشوها النار اذ اقرب الى وجهه سقطت  
فروه وجهه لينه كس عليه مطلوبه كما عكس مطلوب الحق في الدنيا ولا يبقى لهم مع هذا شرف  
اذ (يتمس الشراب) شربهم (وساعت) الاغاثة (مرثقا) اغاثتهم من الشدة أنهم أحوج

عز وجل شعوب باوقباتل  
الشعوب أعظم من القبائل  
واحد هاشب يفتح الشين  
ثم القبائل واحد هاشب  
ثم العاشر واحد هاشب

للايمان الى ما نزل الله ليخلصوا عنه (ان الذين آمنوا) الاتحاد الى الله تعالى (وعـ لوا  
 الصالحات) الاتحاد الى ما نزل الله فلا يصور في حقهم ازالة الشرف بل لابد من تشريف من  
 لا شرف لهم منهم لاستحقاقهم الاجر من جهات كثيرة (انا لانضيم اجر من احسن عـ) واحدا  
 فكيف نضيم اجر الاعمال الصالحة وأجر الايمان الذي هو الاصل واذ لم نضيم الاجر  
 فكيف نضيم الشرف الحاصل قبل ذلك بل (اولئك) به مدبرتهم في الشرف اذ (لهم جنات  
 عدن) اقامة لهم في مقام القرب (تجربى) من فيضان أعمالهم (من تحتم) لاستيلائهم عليها  
 فلا يحتاجون الى الاستغاثة (الانهار) من أنواع الاشربة الطيبة بدل ما يغاث به أهل النار  
 من ماء كالمهل ويعطون من شرف كبراء الدنيا أنهم (يحلون فيها من أساور من ذهب) بدل  
 سلاسل أهل النار (ويلبسون) من الخلع الخاصة لهم بدل ثياب القطران لأهل النار (ثيابا  
 خضرا) لانها أطيب للمسرة وأكمل للترين (من سندس) مارق من الدياج على الاعمال  
 اللطيفة (واستبرق) ما غلظ منه على الاعمال الكثيفة ثم ذكر من الشرف ما يخص بالملوك  
 أو العروس فقال (متكئين فيها على الارائك) وهي السرر في الجبال (فمن الثواب) فوابهم  
 بدل نفس الشراب للكفار (وحسنت مرتقا) بدل ساعات مرتقا والبذل أعم من تقيض  
 المبدل (و) ان زعموا أنه لا نظير فيما سبق لجعل الشريف دنيا بالكفر والذى بشره بالايان  
 فهو خلاف السنة الالهية (اضرب لهم مثلا رجلين) أخوين من بني اسرائيل كافرا همه  
 قطروس ومؤمن اسمه وذو رن من أيهم ما غشاة آلاف دينار فاشترى الكافر أرضا  
 ودارا وخداما ومتاعا وتزوج امرأة وتصدق المؤمن ليحصل بذلك أرضا في الجنة ودارا فيها  
 وحرورا وولدا ثم لادين أو من بني مخزوم كافر الاسود بن عبد الاسد ومؤمن أبو سلمة عبد الله  
 ابن عبد الاسد (جعلنا الاكبرهما) وهو الكافر ما يفيد شرفا (جنيتين) هما غنشا المال والجاه  
 لكونهما (من أعناب) يحصل بهما من الاموال ما لا يحصل من غيرها واهما عروثن مرتفعة  
 يحصل بهما من تلك الاموال الجاه (وحققناهما بنخل) هي أعز ما يؤثر الدهاقين في تآزير  
 كرمهم بالاشجار (وجعلنا بينهما) أي بين الجنيتين أو بين النخل والاعناب (زرعا) فحصل  
 منهما الفواكه والاقوات فاجتمع فيهما المالا كل الحيوانية وقد كملت اذ (كلتا الجنيتين آتت  
 أكلها) أي ثمرها كاملة (ولم تظلم) أي لم تنقص في سنة من السنين (منه شيئا) لم تنقص شيئا  
 من حاصله بأجرة السقي اذ (بخرنا خلاهما) أي فيما بينهما (نهر) يسقي الاشجار والزرع يالله  
 (و) لم يتلف بزيادة الماشي من الثمر بل (كان له ثمر) فلم يزل ينمي المال والجاه حتى تكبر بهما  
 على أخيه (فقال صاحبه) أي أخيه الذي انقطعت اخوته باختلاف الدين (وهو يحاوره)  
 أي يراجعه الكلام الذي يعير به انقره ويقتصر عليه (أنا أكثر منك مالا) جاهالاني (أعز  
 نفرا) أي حشما ينصرون معي (و) لم يقتصر على لوم أخيه والتكبر عليه بل ضم اليه الكفران  
 والكفر اذ (دخل جنته) التي كانت جنيتين فاصلتا (وهو) بالكفران والكفر حين يتوقع  
 منه كمال الشكر والايان (ظالم لنفسه) بما يوجب سلب النعمة ويمنعه المزيد لا المنعم الذي

ثم المداون واحدها بطن  
 ثم الانفاذ واحدها الخذ ثم  
 القصائل واحدها قصيلة  
 ثم العشار واحدها عشيرة  
 وليس بعد العشيرة حي



لا يحتاج الى الشكر ولا الى غيره (قال مأظن) أى ما اعتقد اعتقاد اراجح افضلا عن الجازم  
(أن تبين) أى تملك (هذه) الجنة (أبدا) اذ لا تخلو عن عامر من أولادى مادامت الدنيا (و) لا  
أرى لها انقطاعا لاني (مأظن الساعة قائمة) فكفر بالقول بقدم العالم ونفى حشر الاجساد  
(و) اعتمد عكس الجزاء اذ قال (التي رددت الى ربى لا تجدن خيرا منها من قبلها) أى موضع  
تقلب لان ما وجدته من الدنيا كان لنفى وهو باقى والقول بقدم العالم ينفي اختيار الصانع  
وارادته وبانكار حشر الاجساد ينفي قدرته على الاعادة وبعكس الجزاء ينفي الحكمة  
الالهية (قال له صاحبه) الذى غيره بقدرته على كفه (وهو يحاوره) أى يراجعه كلام  
التعير على الكفر ومحاورته كلام التعير على الفقر فى ضمن المنكر عليه (أ كبرت) بهذه  
الاقوال سيما بنى القدرة على الاعادة (بالذى خلقك من تراب) فأنكرت عليه قدرته على  
إحداثك من التراب (ثم من نقطة) يجعل التراب نباتا ثم جعله غذاة يقول منه النطفة فأنكرت  
عليه قدرته على انزال المطر الغليظ قبل البعث (ثم سؤالك) بتعديل مزاجك المقتضى فيضان  
الروح عليك لتصير (رجلا) فأنكرت عليه تسوية مزاج أهل القبور وفاضلة الارواح  
عليهم وقد كفرت ايضا بانكار دوام ربوبية بعد الموت (انكأ) أى لكن انا لا أنكر دوام  
ربوبية (هو) الذى خلقنى من تراب ثم من نطفة ثم سؤالى رجلا (الله) الجامع للكمالات  
التي لا تنقطع فهو (ربى) الذى لا تنقطع ربوبية عن المعدم وقد أشركت بالقول بقدم  
العالم (و) أنا (لا أشرك ربى أحدا) أشركت بالقول بأن لا تبيد جنتك مادام لها عامر  
جفلات عمارة العامر معارضة لمشيئة الله دافعة لتأثيرها فلو لم تقصد المعارضة (لولا) أى هلا (أذ  
دخلت جنتك قلت) لا تبين (ما شاء الله) أى مادامت مشيئته بأن لا تبين اذ لا معارض لمشيئته  
(لا قوة الا) قائمة (بالله) وتعيرك اياى بالفقر لا يبعد أن ينعكس فيه الامر (ان ترن أنا أقل  
منك مالا وولدا فعسى ربى) لا يمانى به ورضى بقره (أن يؤتين) فى الدنيا أيضا (خيرامن  
جنتك ويرسل عليها) أى على جنتك لك ترك به وازدراك بخوص عبادته (حسبنا) أى  
سواء (من السماء) تحرقها (فتصبح صعيدا) أى ترابا (زلزنا) أملس لا تثبت فيه اقدم فلا  
تمسك ماله يكون فيه نبات (أو) يهلكها من جهة الارض يمنع السقي بأن (يصبح ماؤها غورا)  
أى سا فلا الى حيث لا يمكن حفره (فلن تستطيع له طلبا) بالحفر أو بغيره فأعطى المؤمن خيرا  
من جنته (و) أرسل على جنة الكافر حسبا نامن السماء بجيث (أحيط بثمره) بالاهلاك فلم  
يبق له منها غرة فينتفع به فى الحال فعير نفسه أكثر من تعيير أخاه وتعير أخيه اياه (فأصبح  
يقاب كفيه) ظهرا البطن تحسرا (على ما أنفق فيما و) لم يرج منها غرة فى المآل اذ (هى خاوية)  
أى ساقطة (على عرونها) الساقطة على الارض بحيث قاربت أن تصبح صعيدا زائقا (و) لا  
يقصر على هذا التحسر بعد الموت الذى وقع له عقبيه عن قريب بل يزداد تحسرا بعد  
لا عليه بل (يقول باليتنى لم أشرك ربى أحدا) يتحسرا أيضا على تكبره بالحشم اذ (لم تكن له  
جنة) أى جماعة (ينصرونه) بالانقاد من الله لكونهم (من دون الله وما كان منتصرا) بنفسه

يوصف (قوله تعالى شواط  
من نار) النار المحيطة  
بغير دخان (قوله عز وجل  
شهاب) جمع شهاب وهو

الشريعة وماله وكيف يجد هذا خير منقلب مع انه لا ولاية له ولا احد من شرفائه اذ هنالك  
الولاية لله الظاهر بصفة الحق الصرف فلا يحصل منها الا الفعل الحق فلا جرم هو خير  
قوابل لا ينقص لمؤمن درجة لدائه في الدنيا (وخير عقبا) لا يترك الكافر عقوبة لشرفه بل  
يعاقبه بذنبه وذنب من استتبعه فقي يعكس الامر هنالك وان كان يعكس ههنا لعدم ظهوره  
بالحق الصرف وان كان ما له الى الحق بحسب ما يترتب عليه من الجزاء لئلا يلجئ الى الايمان  
(و) ان زعموا ان شرف الدنيا لا يخلو عن اثر عند الكبرياء وان زال سببه (اضرب لهم مثل  
الحية الدنيا) التي لها شرف لتزولها من السماء فهي (كما انزلنا من السماء) ثم انها يختلط  
بها اجزاء الحيوان كما ان الماء ينزل (فاختلط به نبات الارض) فيحصل للانسان شرف الحياة  
كما يحصل للنبات شرف النمو ثم يموت الانسان موت النبات (فاصبح هشيما) أي جافا مكسورا  
لا يبقى له شرف اذ (تذروه) أي تفرقه وتفسده (الرياح و) كيف ينكر على الله قلب الشريف  
دينا مع انه (كان الله على كل شيء مقتدرا) فان زعموا ان الله تعالى وان كان مقتدرا فلا  
يفعل شيئا لا بسبب وقد جعل الاموال والاولاد اسباب الشرف فلا يكون شرف الاخرة  
الا بهما قيل لهم (المال والبنون زينة) أي شرف (الحياة الدنيا) لا عاتقها فيها (و) ليس من  
اسباب الشرف الاخرى اذ لا يحتاج فيها اليهما بل (الباقيات) من الاعتقادات والاخلاق  
وهيات الاعمال التي تبقى بقاء الروح لا تصافها بها (الصالحات) فهي اسباب الشرف في  
الاخرة اذ هي (خير عند ربك) لما سبقتهم له دون المال والبنين (قوابل) أي جزاء خير (وخير املا)  
لتحصيل منازل القرب عنده والمال والبنون ان افادوا ثوابا و املا فن حيث صرف المال في  
سبيل الله ولدشاد الاولاد ودعوتهم للو الدين (و) خير أيضا في دفع الاهوال من المال والبنين  
في الدنيا لاسيما (يوم نسير الجبال) في الجوبة بعد قلعها من الارض هباء منبثا والمال والبنون  
لا ينفع في هذه الاهوال (و) يحصل لاربابها هنالك جاه عظيم عند جميع الخلائق لانك (تري  
الارض) بعد قلع ما فيها من الجبال والابنية والاشجار (بارزة) أي ظاهرة لا يخفى ما يجري  
عليها على من كان على ظهرها (و) يكون على ظهرها جميع الخلائق اذ (حشرناهم فلم نغادر)  
أي لم نترك (منهم أحدا) وان كان فيهم من أكله انسان آخر فانه يحشر كل بأجزائه الاصلية  
والمحشورون يكونون على تلك الارض فيظهر لكل منهم شرف أهل الباقيات الصالحات فوق  
شرف أهل الاموال والبنين (و) لا يكون لهم هذا الشرف فيما بين الخلائق فقط بل عند الله  
أيضامع الخلائق كاهم اذ (عرضوا على ربك صفقا) واحدا لئلا يخفى ما يكون لواحد عند ربه  
على أحد من الحاضرين عنده وأقله أن لا يقتضح اقتضاح من يقال لهم من أرباب الاموال  
والبنين (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) بالمال والبنين ولا بانه حميد منهم أو من غيرهما  
(بل زعمتم أن نجعل لكم موعدا) أي وقتا لا شجارا وعدناكم من البعث والنشور والحساب  
والجزاء فلم يعملوا ذلك أصلا بل عملوا بما يزدادون به اقتضا (و) لتكميل اقتضاحهم  
(وضع الكتاب) بين يدي الله بمحضرة الخلائق (فترى المجرمين) قبل قراءته (مشفقين) أي

كل شيء متوقد مضى  
(قوله عز وجل ما كنت  
حرا شديدا وشيئا) يعني  
كواكب

شائقين أن يقتضوا (بما فيه و) لا يفتقروا هذا الخوف هناك بل يقرأ عليهم حتى انهم  
 (يقولون) عند قراءته (يا ويلتنا) من اقتضا هذا الذي هو أشد من التعذيب عليها (ما) أي  
 شأن حصل (لهذا الكتاب) في جمع الفضائل بحيث (لا يفاد) فضيحة (صغيرة ولا كبيرة)  
 لانه لا يذ كرم عصية صغيرة ولا كبيرة (الاحصاها) أي عدم مقاديرها وأوصافها فلم يتساع  
 في شيء من ذلك (و) مع ذلك (وجدوا ما عملوا حائرا) بصورة مخصوصة (ولا ينظرونك أحدا)  
 فيكتب عليه أو يصوره مالم يفعل أو يزيد في مقاديرها وأوصافه (و) كيف لا يفتضحكم هذه  
 الفضيلة مع انكم خرجتم عن أمر من أكرمكم غاية الاكرام لاهل من أهاونكم وخرج لاجله  
 عن أمر ربه (اذ قلنا لا اله الا نحن) الكرام عندنا (اصعدوا الاعداء) اكرامه (فصعدوا) وان  
 كان فيه تذل ينافي كرامتهم (الا بليس) فانه وان لم يكن له مثل كرامتهم اذ (كان من  
 الجن) قصد اهانتهم (ففسق عن أمر ربه) الذي أعطاه كرامة اللوح باللائكة حتى دخل  
 في أمرهم (آ) تتبعونه في فسقه النازع كرامته (فتخذونه وذريته أولياء) مع كونهم (من  
 دوني) وربما يتخذ الأدنى وليا لمزيد شدة قوته ورجته (وهو اكرمكم عدو) يقصدون نزاع  
 كرامته بكم لما نزاع كرامتهم بسببكم فقد ظلمتم بوضع الأدنى موضع الأعلى والعدو موضع  
 لراحم ونزاع الكرامة موضع معطيها (بئس لفظا لمن بدلا) على أن البدل يجب أن يكون  
 صالحا للقيام مقام المبدل وهو لا يصلحون لأن ذلك بالمشاركة في الابداد وهو لا (ما أنتم بدلتهم  
 خالق السموات والارض) لاني خلقتهما قبل خلقهم فاني تصور منهم ايجادهما (ولا خلق  
 أنفسهم) وان كان بعد خلقهما (و) اذ لا مشاركة في الابداد فلا أقل من الاستعانة لكني  
 (ما كنت متخذ المصلين) للخلق عني (عضدا) أي معاونا لانهم أعدائي ولا يستعين أحد من  
 عدوتي مع العلم بعداوتهم (و) كما أنهم ليسوا معاويني كذلك ليسوا معاويني من اتخذوهم أولياء  
 من دوني (يوم يقول) الله (نادوا شركائي) لاني الواقع بل في زعمكم لانهم (الذين زعمتم) أنهم  
 شركائي (فدعوه) ابقاء اعتقاد شركهم بعد قوله الذين زعمتم (فلم يستجيبوا لهم) لجهزهم  
 عن الجواب فضلا عن الاعانة وكيف يستجيبونهم وهو فرع التواصل (و) قد (جعلنا)  
 التواصل (بينهم موبقا) أي سبب هلاك كأنه مكانه الذي أحاط به (و) لكون مواصلتهم  
 سبب الهلاك الكلي (رأي الجرمون) عند دعوتهم المشعرة ببقاء المواصلة (النار) المهيطة  
 بوجوه الهلاك (فظنوا) بعد اعتقادهم اعاتهم في دفعها (أنهم) لمواصلتهم اياهم (مواقعوها)  
 أي محالطوها (ولم يجدوا عنها مصرفا) آخر لانهم وان تركوا مواصلتهم الآن بقي عليهم أثر  
 ماضي منها كالصبغ (و) كيف يجدون عنها مصرف الا أن بعد ما تركوا أسباب الصرف عنها  
 في الدنيا (لقد صرفنا) أي وجهنا لتوجيهات مختلفة (في هذا القرآن) الجامع للمهمات (للتناسي)  
 الذين نسوا ضرورة المواصلة لو بقيت أيام الحيلة (من كل مثل) أي دليلا على مجرى المثال  
 (فما وجهنا التوجيهات المختلفة اذ) كان الانسان أكثر شئ جدلا (فلعله اذا أوصاه بالجدال

• (باب الشين المكسورة)  
 (قوله عز وجل لاشية فيها)  
 أصلها وثى فلفظها من  
 النقص ما لحق زنت وعدة  
 (قوله عز وجل لاشية فيها)  
 أي لالون

في توجيهه لا يمكنه في توجيه آخر (و) امكان الجدال في بعض التصريحات وان توهموه  
 مانعاً من الايمان فليس بمانع بالحقيقة فانه (مانع الناس) أي الذين نسوا وجه التفصي عن  
 الشبهة في بعض التصريحات (أن يؤمنوا) بمطالب القرآن (أذ جاءهم الهدى) أي الدليل  
 القطعي من بعض الوجوه مع امكان التفصي عن الشبهة في البعض الآخر (ويستغفروا)  
 عن المعاصي الحاجبة عن طلب التفصي (ربهم) الذي رباهم بهذه التوجيهات فيرجى منه  
 ان يريهم يكشف الشبهات عن بعضها (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاوابين) من المواقفات  
 المنصوصة (أو يأتيهم العذاب قبلاً) أي متنوعاً أنواعاً ثلاثيهم من اختصاصه بنوع  
 انه من البليات التي تم الصالحين والطالحين (و) ليس المراد بسنة الاوابين سنة الرسل من  
 الايمان بالآيات المخبئة حتى توقف تحقق الرسالة عليها فانه (ما ترسل المرسلين الا مبشرين  
 ومنذرين) أي جامعين بينهما وهذه السنة تنافي الجمع بينهما سيما اذا قدم التبشير لسبق  
 الرحمة الالهية (و) انما الحقهم السنة لانه (يجادل الذين كفروا بالباطل) اذ لا يقصدون  
 اظهار الصواب بل (ليدحضوا) أي يزيلوا (به الحق) الثابت عن مقره فهذه المجادلة تسبب  
 الغضب (و) قد ازدادوا من أسباب انهم (اتخذوا آياتي) المنسوبة الى ذاتي لقوتها (وما  
 أنذروا) من مدلولاتهم من القهر الالهي (هزوا) أي موضع استنزاه وسخرية (و) كيف  
 لا يكونون محل الغضب مع ان محله الظلم ويحصل غاية الظلم بما دون المجادلة فضعف الاعن  
 الاستنزاه فانه (من أظلم من ذكر آيات ربه) الذي رباها بالانعم فأراه آياته ثم ذكرها بشكر  
 المنعم (فأعرض عنها) لعدم مبالاة بها وبربها (ونسى) مع نذيرها (ما قدمت يداه)  
 من صرف نعمته الى غير ما أعطاه من أجله وانما قدمت يداه ما قدمت في النعم لانها ما باعنتان  
 للقلب وهي محبوبة عن فهم ما خلقت النعم له (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجاباً  
 مانعة (أن يفقهوه) أي ما خلقت النعم من أجله (و) هذه الاكنة وان كانت ترتفع غالباً  
 بطريق السماع لكن جعلنا (في آذانهم وقراً) أي ثقلاً (و) لوسعوا العائدوا لانهم (ان  
 تدعهم الى الهدى) فهم وان كانوا يهتدون به لوسعوا من آياتهم (فلن يهتدوا اذا) أي  
 اذا جئت به لمعاندتهم معك (أبدار) هذه الامور وان اقتضت تعجيل العذاب لكنه يتأخر  
 اذ (ربك الغفور) فكأنه ينتظر توبتهم ليفرلهم لانه (ذو الرحمة) ويبطل رحمة لو عمل  
 بمقتضى هذه الامور لانه (لو يؤخذهم بما كسبوا) لا محالة (أجل لهم العذاب) المنافي  
 للرحمة لكنه ليس بتأجيل العذاب حتى يبطل الفرق بين المسئء والمحسن (بل لهم موعد)  
 يمكنهم التوبة قبله ~~ممكنهم~~ اذا بلغوه بلا توبة وجب عليهم العذاب بحيث (ان يجدوا من  
 دونه) أي من دونه (موثلاً) أي ملجأ بحيث لو أمكنه المغفرة لم يكن ليغفر له بعد ما لم يغفر له  
 أرحم الراحمين (و) يدل على تهذيبه مع افراد رحته ان (تلك القرى أهل كلهم) لا بطريق  
 الابتلاء لان أهل كلهم كان (لما ظنوا) فالظاهر نسبتة الى سببه (و) لكنهم لم يكن  
 سبباً تاماً تأخر عنه اذ (جعلنا لهم لهم موعداً) هو من اجراء السبب اذ يتحقق فيه عدم

فيمسوى لون جميع جلدها  
 (قوله جل اسمه شقائي) أي  
 عداوة ومباينة وقوله  
 لا يجبر منكم شقائي أي  
 عداوتي (قوله عز وجل

التوبة الموجبة للمغفرة والرحمة المانعين من التعذيب (و) اذكر للذين ان تدعهم الى الهدى فلن يمتدوا اذا ابد التمسك بهم عليك انكم لستم بأعلم من موسى ولا أرشد منه ولست أقل من الخضر في الهداية لانها هداية في الظاهر والباطن وهداية الخضر انما هي في الباطن ولا يحتاجون في تحصيله الى تحمل المشاق واحتاج اليه موسى (اذ قال موسى لفته) أي خادمه يوشع بن نون اختاره لقوته على تحمل المشاق (لأبرح) أي لا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أي بحري فارس والروم أو طنجة أو إفريقية أو العذب والمالح فأجد فيه الخضر (أو) حتى (أمضي) أي أسير (حقبا) والحقب ثمانون سنة والمراد زمانا طويلا لم يبلغه وذلك انه قام خطيبا في بني اسرائيل فقالوا أي الناس أعلم فقال أنا فكتب الله عليه ان يرد العلم اليه فأوحى اليه بل أعلم منك عبدي بمجمع البحرين وهو الخضر قال يارب كيف لي به قال خذ حوتنا في مكمل حيث فقدته فهو هناك فقال لفته اذا فقدت الحوت فاخبرني فصارا (فلما بلغا مجمع بينهما) وكان بالليل أو باليضا الى الصخرة فوضع موسى رأسه عليها فنام وأصاب الحوت روح الماء وبرده وقيل نوضا يوشع فانتزع الماء على الحوت فعاش فوقع في الماء فكره يوشع ان يوقظه ثم استيقظ نسي ان يخبره ونسي موسى ان يسأله فهو وان كان مجمع ما بينهما وبين الخضر ليجمعه لانهما (نسبا حوتهما) الذي جعلت حيانه في مكان بعد كونه مشوبا أو مخلوفا لانهما كونا الخضر فيه اكنهما رجعا اليه لانه وقع في الماء (فالتخذ سبيله) مع كونه (في البحر سريا) أي طاقا وهو وان لم يكن ليوشع مذكرا أو لادكره بعد المجاوزة (فلما جاوزا) المجمع الذي فيه الخضر (قال لفته) بعد ما سارا الى الظاهر من الغد وجاءا لم يجد اشيا من ذلك قبله (آتاءا دانا) وهو الخبز والحوت الذين جلبهما يوشع في المكمل وهو وان جعل علامة لم يتعين لها فطلبه في وقت الضرورة (لقد اقمنا من سفرنا هذا) الذي هو بعد مجاوزة الصخرة (نصبا) تعبنا ولا بد لاختصاصه بهذا الوقت من سبب (قال أرايت) أي اخبرني هل سبب نصبك تجاوز موضع المطلوب فسيبان قوع الحوت في الماء (اذ أوينا الى الصخرة فاني) بعدما أمرتني ان أخبرك بأمر الحوت (نسبت الحوت) بعد ادائه قاطك وكرهت ايقاطك (وما أنسا به) مع اقصاى بأمرك (الا الشيطان) فانه كره (أن أذكره) لك فيحصل لك الاجتماع بالخضر بلا تعب ولا مصيبتا معنى في مخالفة أمرك (و) اكن لا يقوت على مكانه لانه (التخذ سبيله في البحر مجبا) أمرا غريبا اذ صار الماء عليه طاقا وسريا (قال) موسى (ذلك) المكان الذي اتخذ فيه سبيله سرياً هو (ما) أي مكان (كنايف) أي فطاب فيه الخضر ولذلك حصل التعب بمجاوزته فان من جاوز المطلوب تعب لا يفوته بالرغم الى ذلك المكان (فارتدا) أي رجعا ماشيين (على آثارهما) أي آثار اقدامهما يتبعهما (قصصا) أي اتباعا لا يقوتهما الموضع فأتيا قوم لا اليه فدخل البحر (فوجداه بعدا) لا يكتنه غاية كماله لكونه (من جبادنا) مظاهر عظمنا اذ (أقمنا رحمة من عندنا) وهو التحلي اليهودي من غيرنا

سرعة ومنهاجا  
وسريعة واحدة أي سنة  
وطريقة ومنهاجا طريق  
واضح ويقال السرعة  
ابتداء الطريق والتمهاج

(و) لذلك (علمناه) بلا واسطة بشر وملاك (من لدنا علما) جليلا لا يعطى كثيرا من الانبياء  
(قال له موسى) الذي هو متبوع يوشع وسائر بني اسرائيل (هل أتبعك) في علومك مرتقيا  
عن علوي (على أن تعلن) وان كنت لا تعلم من بشر بل من الله أو ملائكة (مما علمت)  
من لدن ربك (رشدنا) فوق هداية أهل الظاهر كعقوبة أسرار الحق في بعض الافعال التي  
يظهر قبحها (قال) ان هذا العلم ليس مما يظهر حسنه بادنى النظر بل منه ما يظهر في  
الصور القبيحة التي يادو أهل الظاهر الى الانكار عليها وهو مانع عن الاطلاع على محاسنها  
وترك الانكار عليها يحتاج الى صبر عظيم قال (انك لن تستطيع) وان كنت (معي) متائرا  
عني (صبرا) بوجه من الوجوه (وكيف تصبر على ما) يظهر قبحه مع انك (لم تقطع به خبرا)  
تعرف به محاسنه الماحية قبحه (قال) موسى اني وان كنت من أهل الظاهر الذين لا صبر  
لهم الى تتبع البواطن (ستجدني ان شاء الله صابرا) بالتغلب على طبعي من اقتدائي بك  
وتأثري عنك كيف وفي ترك عصيانك (و) اذا اتبعك (لا أعصى لك أمرا) وان وايت  
فيه طاعة الله في الظاهر ~~ك~~ معصية بالحقيقة لان اعتقاد القبح في تركه الله طعن على  
الله ولما كان هذا الكلام كارد عليه في قوله انك لن تستطيع معي صبرا لم يجد الصبر وان  
راعى الاستثناء (قال فان اتبعني) في علوي (فلا تستلني عن شيء) فضلا عن الانكار عليه فهذا  
العلم ليس بطريق السؤال والجواب بل بطريق القبض فلا بد من انتظاره ولا بد من الصبر  
(حتى أحدث لك) في قلبك ولو بطريق القبض ولومع اللسان (منه ذكرنا) يذكر به ما كان فيه  
فاتبعه موسى على ان لا يسأله شيئا حتى يفتاحه وأرسل يوشع الى القوم لاقامة الشرائع  
(فانطلقا) أي سارا على ساحل البحر حتى مرت بهم مائة سفينة فكما أهلها ان يحملوها فمروا  
البحر فحملوها بغير نول (حتى اذار بك في السفينة خرقها) أخذ القدوم فقلع لوحا من أسفلها  
(قال آخرتها انغرق أهلها) الذين حملوها بغير نول (لقد جئت شيئا لأمرا) أي عظيما من  
اتلاف السفينة وقتل الجماعة ~~ك~~ كثيرة بغير ذنب وكفران نعمة الحل بغير نول (قال)  
لوصبرت عرفت انه مثل التابوت الذي حملتك أمك فيه لا يدخله ماء ولم يغرق (ألم أقل) لك  
(انك لن تستطيع معي صبرا) وان قصده (قال) انما قلت ما قلت لنسياني أن امثال هذا من  
مسائل ذلك العلم بل هو من فوطاتك (لأنواخذني بمانيت) فان المواقفة به تقضي الى  
العسر (ولا تهقني) أي لا تنفني (من أمري) في تحصيل العلم منك (ههنا) لئلا يطعنني  
الى تركه فزلا من السفينة (فانطلقا) أي مشيا في الساحل (حتى اذا اقتبعا غلاما) أمسك في  
الحال (فقتله) بقلع رأسه من غير تأخير بخلاف قلع الوح من السفينة (قال أقتلت نفسا  
زكية) أي طاهرة من موجبات القتل من الردة والزنا والقتل ليكون قلبها (بغير نفس  
لقد جئت شيئا لأمرا) أي منكر الامكان اصلاحه بحال بخلاف مائة يوم فانه وان كان عظيما  
يمكن اصلاحه بوجهما (قال) لوصبرت علمت انه كقتلك القبطي (ألم أقل لك) أي لاجل  
ما رأيت من العجلة في طبعك في مخالفت ظاهر الشرع (انك لن تستطيع معي صبرا) وان

الطريق المستقيم (قوله)  
هز وجل (شيعا) أي غرضا  
يقوله في شيع الاولين أي  
في أمم الاولين (قوله عز  
وجل شهاب مبین) أي



لم تنسهم - والله ولا عصقي (قال) موسى ان كان الاقل نسبا ناولي فيه عذرة هذا ليس  
 بنسيان ولا عذري فيه (ان سالتك عن شيء بعدها) أي بعده هذه المرة وان لم أنكر عليك  
 (فلا تصاحبي) لاني أنضرب عنك الفنسك فوق ما تنفع بعصيتك ولا يلزمك حقوق العصبة  
 والتعلم لانك (قد بلغت من لدني) أي من جهتي (عذرا) اذ خالفك ثلاث مرات بمقتضى  
 طبع الاستهجال (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الابله أو الجزيرة  
 الخضراء وهي من الاندلس أو برقة أو باجر أو ارمينية أو ناصرة من ارض الروم (استطعما  
 أهلها) أعاده لانها صفة للقرية انطايا ولا اهل معنى فلا بد من ذكره اي تقيم ولو جعل صفة  
 لاهل لم يتوجه الاعتراض على اصلاح بعض ما في القرية كن ذنب الاهل سبب ذم القرية  
 ومنع اصلاحها ولو جعل جواب الشرط لفهم منه ان اتياهم القرية انما كان للاستطعام  
 (فأبوا) أي فامتنعوا من (أن يقضيهوهم) أي يطعموهم والطعام الذي هو حق ضيافتهم  
 عليهم (فوجد فيها جدارا) مثالا كانه (يريد أن يقض) أي ينهدم وكان ارتفاعه مائة  
 ذراع (فاقامه) بإقامته أو بهما أو بعمده وقيل نقضه وبناه (قال) موسى  
 لخضر الاحسان الى المسمى وان كان من شأن أهل الكمال لكأن المضطرين الذين لهم  
 أخذ طعام الغير (لوشئت لا تتخذت عليه اجرا قال) الخضر (هذا) وان لم يكن انكارا منك  
 ولا سؤالا في الظاهر فهو راجع اليهما وقد نشأ من استهجال طبعك مع انك لو صبرت لعلت  
 انه مثل سقيك بلا أجر مع الاضطراب فهو (فراق بيني وبينك) المأمور به في ضمن نهي  
 المصاحبة وأمر الرسول واجب كن لا أفارقك على الفور (سأنتك) باللسان من غير  
 طريق الافاضة الباطنة (بتأويل) أي بما آل (ما لم تستطع عليه) أي على ظاهره (صبرا)  
 لتذهب بفائدة العصبة وتستدب ذلك ضرر الخالفة (أما السنية) التي خرجتها (فكانت  
 لساكين يعملون) بها صيدا (في البحر) فهي سبب بقائهم لو بقيت لهم لكنها انما تبقى لهم  
 لو كانت معيبة (فأردت أن أعيها) أسند العيب الى نفسه (و) انما تبقى المعيبة لهم لانه  
 (كان ورعهم) في طريق رجوعهم (ملك) غسان الجلندي الازدي أو دود بن بدد (ياخذ  
 كرفينة) سليمة (غصبا) ويترك المعيبة (وأما الغلام وكان) قتله حفظا لايمان أبويه  
 اذ كان (أبواه مؤمنين) وقد طبع كافر طاعيا فاطع طريق مشير - هات في الدين داعيا  
 الى الكفر والطغيان (نفسينا) لوزكاه (أن يرهقهما) أي يفشهما (طغيانا لوكفرا  
 فأردنا) بقتله (أن يبدلهما رجما) أسند الى نفسه لما فيه من القتل الشر والى ربه لما فيه  
 من البذل الخير ولدا (خير امنه) لتضمنه (زكوة) أي طهارة عن الكفر والطغيان (وأقرب  
 رجما) أي رجة بأبويه وبر المكون كالدية عن المقتول وجبر الاسامة بالاحسان قبل أبدلها  
 جارية فتزوجها نبي فولدت نبيا فهدى الله على يديه أمة (وأما الجدار فكان) لصلاحه  
 وحفظ ما تحتها واجبا على لانه كان (لغلامين) وحفظ مال الغلام أولي من الجارية  
 لاستغنائها بنفقة زوجها (يتيمين) وحفظ مال اليتيم واجب سيما اذا كان (في المدينة) اذ

كوكب مضى وكذلك  
 شهاب ناقب وقوله بنشأ  
 قبس أي شعله نار في رأس  
 غودون بن بارصدا يعني  
 فبما أوصيه للرجم قوله

قوله الجلندي الازدي عبارة  
 البضاوي واسمه جلندي  
 ابن كركوقيل منوار بن  
 جلندي الازدي اهـ صح

لو كان في البرية ربما يتحفظ بعدم اطلاع أحد عليه (وكان تحته كنز) من ذهب وفضة (لهما) والحدار حافظ له فلورثك ينقض اضاع ولا أجر عندهما سوى ذلك الصكر الذي لو أخرج اضاع لعدم استغلالهما وكيف لا يهتم بحفظ كنزهما (وكان أبوهما) الثامن (صالحا) فأراد ربك ببركة صلاحه (أن) يحفظ كنزهما حتى (يلفأ أشدهما) أي قوتهما في الحفظ بالبلوغ والعقل (ويستخرجا كنزهما) حال تمكنهما من التصرف وهو وان كان لطفالم يكن واجبا على الله بل (رحمة من ربك) تفضل بها (وما فعلته) أي المذكور بمقتضى على (عن) أمرى أي من أمر نفسي بل كان معه أمراقه أيضا (ذلك) الذي بعد عليك لعدم صبرك لانه (تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) فلو صبرت لو صلت اليه بنفسك من غير احتياج الى البيان بل غايته الاحتياج الى الاقاضة الباطنة مني (و يسألونك) أي اليهود أو قريش لتخبر (عن ذي القرنين) بالغيب أخبار الخضر الذي كان على مقدمة جيشه قبل هو مرزبان ابن مرزبة اليوناني أو أفريديون أو الاسكندر بن فليقوس الرومي وهو المشهور كان وليا أونيما وهو الاسكندر الكبير وأما الصغير فكان على مذهب استاذه ارسطو سعى به لانه طاف قرنى الدنيا أي المشرق والمغرب وقبل لانه أمر قومه بالثقة فضرِب على قرنه الايمن فمات فأحياه الله ثم أمرهم فضرِب على قرنه الايسر فمات فأحياه الله (قل) أخبركم عن نفسه بخبر مما أخبر به الخضر (سأنا لو اعليكم منه ذكرا) معجزا أنزله الله على دون الخضر (انما كذا) التصرف (في الارض) بما أعطيناها العلم والحكمة وسخرنا له النور يمديه من امامه والظلمة تحفظه من خلفه (وأتيناها من) خواص (كل شيء سببا) أي طريقا لتصيل أمور عظام (فأتبع سببا) اطلق الارض وتسير الحروب ودفع ما يستعين به العدو وفارس (حتى) اذا بلغ مغرب الشمس أي الظلمات التي لا طلوع للشمس فيها (وجدناها تقرب) دائما عند استقراره (في عين) من البحر المحيط (سنة) أي ذات حاو وهو الطين الاسود (ووجدناها) أي بقربها (قوما) قيل هم ناسك (قلنا) بالوحى اليه ان كان نبيا أو الى نبي زمانه أو بالالهام (يا ذا القرنين) اذا أمرت هؤلاء فانت مخير بين أمرين (أما ان تعذب) بالقتل والاسترقاق (وأما ان تخذفهم حسنا) بالمتن والهداء (قال أما من ظلم) أي أصر على الكفر بعد عرض الاسلام عليه والارشاد على أداته (فدوف تعذبه) بعد المبالغة في الارشاد (ثم) برز في الآخرة (الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) لا يعرفه أهل الدنيا (و) قال (أما من آمن وعمل صالحا فله) عند ربه (جزا) أعماله (الحسنى) وسنقول له من أمرنا يسرا) وهو المتن والهداء (ثم) أي بعد ما فعل بأهل المغرب ما ذكر (أتبع سببا) اطلق الارض من المشرق ولها ربة أهل ودفع جيلهم فلم يزل يحصل ذلك (حتى) اذا بلغ مطلع الشمس (أي الارض التي يدوم فيها الطلوع) (وجدناها تطلع) دائما بلابل (على قوم) قيل هم منسك (لم يجعل لهم من دونها مستورا) من الارض والجبال فهم أعلم بالحيل وأشد في الحروب ومع ذلك فعل بهم (كذلك) أي مثل ما فعل بأهل المغرب (وقد أحطنا بما لديه) من أسباب عاربه هؤلاء

فما إلى بشق الانفس) أي  
بمنسقة الانفس (قوله  
شرذمة) أي طائفة قليلة  
(قوله شرب) أي نصيب من  
الماء (شيعته) أي أعوانه

ودفع جبلهم التي لانسبة لكثرتهم واشدته الى جبل أهل المغرب (خبرا) أحسن عند  
 الساتين (ثم) أي بعد الفراغ من أهل المشرق (أتبع سببا) على الأرض عما بين المشرق  
 والمغرب ولقابلة أهلهم ودفع جبلهم (حتى إذا بلغ بين السدين) أي جلي ارمينية واذر بهان  
 بينهما اسد ذي القرنين (وجد من دونهما) أي أدنى من الفريقين (قوما لا يكادون  
 يفقهون قولاً) فضلا عن الحيل الدقيقة في الحرب فلم يحاربوه بل استعانوا به اذ (قالوا إذا  
 القرنين) نادوه باسمه من قلة فقههم (ان يا جوج) قوم من الترك (وما جوج) قوم من  
 الديلم أو من الترك (مفسدون في الأرض) يخرجون أيام الربيع فلا يرون أخضر الا كلوه  
 ولا يابس الا جلودهم ويفتسون الانسان والدواب ويا كلون الحيات والعقارب (فهل نجعل  
 لك خراجا) أي جعلنا (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) أي حاجزا (قال) ذو القرنين (ما مكنتي)  
 بالتصرف (فيه) من الاموال (ربى خير) أي أجل من خرجكم فلا استعيز به (فاعينوني)  
 في دفع افسادهم (بقوة) عمله وصناع (أجعل بينكم وبينهم رديما) أي حاجزا حصينا موثقاً  
 (آتوني) أي نادوني لعمله (زبر) أي قطع (الحديد) اجعلها مع الحطب والجرف فوق الاساس  
 الذي من النحاس والصخر الى مبلغ الماء فرغ البناء (حتى اذا سوي بين الصدفين) أي  
 طرفي الجبلين المتقابلين (قال انفخوا) بالنفخ ففعلوا (حتى اذا جعله) أي النفخ البناء  
 في غاية الحرارة كأنه صار (نارا) والناخون عليه لا يضرهم النار بسبب استعماله (قال  
 آتوني) قطرا (أفرغ) أي أصب (عليه قطرا) هو النحاس المذاب أو الصفر فجعلت النار  
 تأكل الحطب نصير النحاس مكانه حتى لزم الحديد النحاس فصارت رقيقة أماس صلبة فحتمنا  
 (فما استطاعوا أن يظهروه) أي يعلموا ملاسته وارتفاعه (وما استطاعوا له نقبا) لصلابته  
 وفخامته قبل بعد ما بين الصدفين مائة فرسخ وطوله في السماء ما تذا راع وعرضه قيل خمسون  
 فرسخا وقيل ذراعا (قال) ذو القرنين (هذا) البناء (رحمة من ربى) على بالتوفيق وعلى  
 هؤلاء أولادهم بالسلامة والنجاة الى وقت قريب من القيامة (فاذا جاء وعد ربى) أي قرب  
 وقت اتيانه بالقيامة (جعله) أي هذا البناء (دكا) أي مسوى بالأرض (و) هو وان كان  
 مستبعدا لكه (كان وعد ربى حقا) فلا تتبع حقيقة ما هو من علاماته (و) انما كان  
 دكا من علامات الساعة لانه سبب خراب العالم اذ (تركنا بعضهم) أي بعض يا جوج  
 وما جوج (يومئذ) أي يوم اذ دكا (يجوج) أي يحتلط (في بعض) عماراء الروم فهو معبد  
 لافسادهم بل هو أشد منه فهو سبب خراب العالم وهو مستعد لاتصاف المظلمين من  
 الظالمين (و) لاستعداد اجتماع الخصوم (نفي في الصور) عقيب ذلك (فجمعناهم) فيه  
 (جمعاً) روحانيا (و) للاتصاف الروحاني هناك (عرضنا جهنم يومئذ) أي يوم اذ تجتمع  
 أرواحهم في الصور على كل ظالم سبعا (للكافرين عرما) غير عرضها في القبر بطريق  
 التخييل ولا في القيامة بطريق الاحساس بل بطريق عقلي محض لا تكشف الحجاب  
 الجسماني بالكيفية فهم اذهم (الذين كانت أعينهم في غطاء) من الجسم الحقيقي أو الخيالي

ماخوذ من الشياح وهو  
 الحطب الصفار الذي تشعل  
 بها النار ويعين الحطب  
 الكبار على انتقاد النار  
 ويقال الشبعة الاتباع

عن جميع أموري حتى (عن ذكرى) اذعروا انه لا بد لئلا كور من تصوره بالقلب ولا يتصور  
 المنزه (و) أعين غيرهم وان كانت في غطاء كان لهم سماع وحولاء (كأنوا لا يستطيعون  
 سماعاً) لذكر المنزه حتى يتلقوه فاضطروا الى عبادة المظاهر (أ) يعتقدون انهم لم يظلموا  
 أنفسهم بعبادة المظاهر (لحسب الذين كفروا) أي سمعوا كمال الحق باعتقاد ظهور كماله  
 في هذه المظاهر فجوزوا (أن يتخذوا عبادي) الذين لا يكون لهم ظهور فيهم الا بحسب  
 استعداداتهم ولا يستعدون لظهور كماله لكونهم (من دوني أولياء) أي احبابا بحسب  
 اكونهم مظاهر كماله وهو موجب لاعتقاد النقص في كماله الموجب لغضبي (انا أعتمدنا  
 جهنم للكافرين) باعتقاد النقص في (نزل) أعد لهم ليعرض عليهم أول ما يرجعون اليه  
 وان زعموا انه رجوعهم الى محبوبهم فان زعموا انا انما عبدنا المظاهر لتضيقها عبادة الله  
 والله تعالى يجزي شاعلي هذا القصد وان أخطأنا فيه (قل هل ينبتكم بالاخرين أم لا)  
 هم (الذين ضل سعيهم) باعتقاد النقص في الله اعتقاد الابدول الى الكمال لوقوعه (في الحيرة  
 الدنيا) الموضوعات تصيب الاعقادات والاعمال الصالحة فاذا كانت فيها لا يمكن تداركها أبدا  
 (و) لا يتداركون ذلك في الدنيا اذ (هم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اذ هم يعتقدون انهم  
 يصعدون رباً يتصورونه بهذه المظاهر (أولئك) وان لم يكفروا بهذه العبادة ولم يخسروا  
 بها فلا شك انهم (الذين كفروا بآيات ربهم) التي جاءهم ارسلهم ليعنهم عن عبادة هذه  
 المظاهر ومن اعتقاد تنقيده بصورته ولو قبلت عبادة المظاهر فانما تيسر من اعتقاد الرجوع  
 اليه وهو هؤلاء كفروا بالرجوع اليه (ولفاته) فان كان لهم عمل صحيح باعتبار عبادة المظاهر  
 فهذا الانكار مبطل له (لخبطت أعمالهم) على تقدير صحتها وان كانت عظيمة عندهم  
 مقيدة لكشوف الاحوال (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً) لانها انما اعتبرت في عالم  
 اللبس لا في عالم الكشف التام بل (ذلك) العمل وان توهموا تقربهم به الى الله لما أفادهم  
 من الكشف عن بعض الامور فهو سبب بعدهم عنه لان كشفهم كان بحالهم عن الله  
 لذلك (جزاؤهم جهنم) يجعلهم في غاية البعد لا بانهم عملوا للتقرب اليه بل (بما كفروا)  
 باعتقاد النقص في الله (و) لم يكفروا بذلك فلا شك انهم كفروا حيث (اتخذوا آياتي)  
 المانعة عن عبادة المظاهر الداعية الى عبادة المنزه (ورسلي) اقاتلين بها (هزوا) والاستمراء  
 بآيات الله ورسوله استمراء بالله موجب لملقته وشدة (ان الذين آمنوا) بانه اقصى الكمالات  
 (و) فحصلوا لانفسهم ما أمكن منها بأن (عملوا الصالحات) فهم وان لم يتصوروا من عملها  
 وان لم يحصل لهم في الدنيا بها كشف (كانت لهم جنات الفردوس) التي هي اقرب الجنات  
 من عرش الرحمن لقربهم من الله به صلب ما أمكنهم من الكمالات الموجبة مناسبتهم له  
 المقترضة بحبته فاذا رجعوا اليه أكرمهم بها (نزل) وهو وان برت العادة بقطعه ضد  
 الإقامة فهو لكونه عطاه الله لاحبابه فغير منقطع فيكونون (خالدین فيها) وهو وان كان  
 في بعض الاعيان أدنى فهو لكونه من غاية الكمال لمن ناسبه في كماله يكون في غاية الكمال

من قولهم شاعك كذا أي  
 اتبعك ومنه شاعكم  
 السلام (قوله مزوجيل  
 الشعري) كوكب معروف  
 كان ناس من الجاهلية

فهم وان كانوا لا يرتقون في مراتب الكمال (لا يغيثون عنها حولا) لاشتغالها على  
 ما لا يتناهى من مراتب الكرامات فان طلبوا هذا العطاء المشتمل على ما لا يتناهى من  
 الفضائل مثلا (قل) مثاله القرآن المشتمل على ما لا يتناهى من العلوم فانه (لو كان البحر  
 مدادا لكلمات ربي) أى لكاتب ما يفهم منها (انفد البحر) لكونه متناهما (قبل أن تنفد  
 كلمات ربي) أى مفهوماتها لكونها غير متناهية فلا تنفذ بنفاد المتناهي (ولو) ضم اليه  
 متناه آخر بان (جفتا بمثله) أى بحر آخر مثله (مددا) لهذا البحر فان ضم المتناهي الى متناه  
 آخر لا يجعله غير متناه ليواري به غير المتناهي فان زعوا ان هذا القرآن كلام مثل كلامنا  
 فلو كانت مفهوماته غير متناهية لكانت مفهومات كلامنا كذلك (قل) يجوز ان يختص  
 أحد المثليين بفضائل لا توجد في الآخر (انما أنا بشر مثلكم) وقد تمزج عنكم بفضيلة  
 الوحي (يوحى الى) ما هو جامع للكمالات والكمالات يجوز ان تجتمع في واحد فان من جملة  
 ما يوحى الى (أنما ألهمكم الواحد) فكيف لا تجتمع في هذه الكثرة سيما فيمن ناسبه ومناسبة  
 كلامه أقرب من مناسبة البشر والبشر تناسبه بالاخلاق الحاصلة من الاعمال الصالحة  
 فيكشف بكمالاته (فن كان يرجو القاريه) بمكاشفة كماله ولو في ضمن كلامه (فليعمل عملا صالحا)

يفيد تصفية القاب وتزكية النفس (ولا يشرك به عبادة ربه) في باب

الاعمال والعلوم والاخلاق (أحدا) من المدح وتحصيل المال

والجاه فانهم والله الموفق والملمهم ثم والحمد لله رب

العالمين والصلاة والسلام على سيد

المرسلين محمد وآله الكرام

البررة أجمعين

آمين

م

(تم الجزء الاول وبلية الجزء الثاني أوله سورة مريم)

يعبدونهم (قوله عز وجل  
 شيئا) جمع أشيب وهو  
 الأبيض الرأس





